

جدید فقہی مباحث

بعض
حج و عمرہ

ترتیب

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہ

جلد ۱۳

۱۸

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

مکتبہ اقبال کراچی فون 34965877

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدْيَةَ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةً أَوْ نُسْكَ فَبِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ، تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ، ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ خَاصِرٍ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (سورہ البقرہ ۱۹۶)

(اور حج و عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو، پس اگر تم گھر جاؤ تو جو ہدی میسر ہو وہ پیش کر دو، اور اپنے سر نہ مونڈو جب تک ہدی اپنی جگہ نہ پہنچ جائے۔ جو تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو اس کے لئے روزے یا صدقہ یا قربانی کی قتل میں فدیہ ہے۔ جب اطمینان کی حالت ہو تو جو کوئی حج تک عمرہ سے فائدہ اٹھائے تو وہ قربانی پیش کرے جو میسر آئے، جس کو میسر نہ آئے تو وہ تین دن کے روزے دوران حج میں رکھے اور سات دن کے روزے واپسی کے بعد۔ یہ کل دس دن ہوئے، یہ ان کے لئے ہے جن کا گھر درجہ حرام میں نہ ہو۔)

- ۱۲۔ مولانا قنبر الہ اسلام منو ۱۹۷
- ۱۳۔ مولانا محمد رضوان القاسمی ۲۱۲
- ۱۴۔ مفتی محبوب علی دہیسی ۲۱۶
- ۱۵۔ مولانا محفوظ الرحمن شاہین بھالی ۲۲۱
- ۱۶۔ مفتی جمیل احمد ندیری ۲۳۶
- ۱۷۔ مولانا سید مصلح الدین بزدوی ۲۵۳
- ۱۸۔ مولانا خورشیدالوداعظمی ۲۶۱
- ۱۹۔ مفتی شیر علی کجراتی ۲۷۸
- ۲۰۔ مولانا شتیاق احمد اعظمی ۲۸۴
- ۲۱۔ مولانا عبدالقیوم پانچہاری ۳۰۴
- ۲۲۔ مولانا عبداللطیف مظاہری ۳۱۲
- ۲۳۔ مولانا خورشید احمد اعظمی ۳۱۶
- ۲۴۔ مولانا اخلاق الرحمن قاسمی ۳۲۳
- ۲۵۔ مولانا محمد ثناء مہدی قاسمی ۳۵۰
- ۲۶۔ ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحي ۳۶۳
- ۲۷۔ مفتی عبدالرحیم قاسمی ۳۶۸
- ۲۸۔ ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی ۳۷۵
- ۲۹۔ مولانا محمد ایوب ندوی ۳۷۷
- ۳۰۔ مولانا سلطان احمد اصلاحي ۳۷۸
- ۳۱۔ مولانا راشد حسین ندوی ۳۸۴
- ۳۲۔ مولانا محمد ارشد قاسمی ۳۸۸
- ۳۳۔ مولانا ابراہیم خان ندوی ۳۹۴
- ۳۴۔ مولانا ابراہیم قاسمی ہارڈوی ۴۰۸
- ۳۵۔ مفتی فکیل احمد بیتاچری ۴۱۹

۴۲۶	۳۶۔ مفتی عزیز الرحمن کھنوری
۴۳۳	۳۷۔ مولانا ابو الحسن علی کجرات
۴۵۹	۳۸۔ مولانا عجاز احمد قاسمی
۴۷۱	۳۹۔ مولانا محمد قمر الدین ندوی
۴۸۱	۴۰۔ مولانا عبدالسلام ابو ہریرہ عثمانی
۴۹۱	۴۱۔ مولانا سید اسرار الحق سیٹھی
۵۰۵	۴۲۔ مولانا محمد ابو بکر قاسمی
۵۲۹	۴۳۔ مولانا منگورا احمد قاسمی
۵۳۹	۴۴۔ مولانا محمد اسعد اللہ قاسمی
۵۵۰	۴۵۔ مولانا محمد سعید الرحمن قاسمی
۵۶۳	۴۶۔ مولانا محمد اشتیاق عالم طبعی
۵۷۶	۴۷۔ مولانا سراج الدین قاسمی
۵۸۱	۴۸۔ مولانا عبدالرشید قاسمی
۵۸۸	۴۹۔ مولانا محمد صدور عالم قاسمی
۵۹۷	فیصلے بابت حج و عمرہ

ابتدائیہ

﴿لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ. لَبَّيْكَ لَا ضَرَبَ لَكَ لَبَّيْكَ. إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ
وَالْمُلْكُ. لَا ضَرَبَ لَكَ﴾

حاضر ہوں اے اللہ! حاضر ہوں۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔ حاضر ہوں۔ دیکھ سبھی تعزلیں اور نعیتیں تیری ہی
ہیں۔ اور بادشاہت بھی۔ تیرا کوئی سامی نہیں۔

یہ ہے توحید کا وہ نغمہ جو دل مومن سے نکلتا ہے تو اللہ کی رحمت کو سمجھ لاتا ہے۔ ایک ذلیل بھاگا ہوا غلام،
کائنات کے کسی گوشے میں سا فراموش پاتا اور اپنی عاجزی کے گہرے احساس کے ساتھ مالک الملک کی منابتوں اور
کرم فرمائوں کے اعتراف کے ساتھ ہر دروازہ سے مایوس ہو کر ہر مادی قوت سے رشتہ توڑ کر اپنا ہوش نکو کر بے غوی
اور عشق، کیف اور مستی کے والہانہ جذبات کے ساتھ اپنے رب کے حضور اس شان کے ساتھ آتا ہے کہ اسے نہ اپنے
کپڑوں کا ہوش ہے اور نہ اپنے بالوں کا، مگر وہ غبار سے اٹا ہوا ہے چہرہ جواہری ساری میشتوں کو فراموش کر کے، محبوب کے
دروازہ پر بیٹھ کر اپنی حاضری کا اعلان کرتا ہے۔ اپنے مالک کے گھر کے گرد چکر لگاتا ہے۔ روتا ہے اور لاتا ہے۔ بھی
مرگت میں حمد و ثنا کرتا ہوا اپنی کوتاہی کی معافی چاہتا ہے۔ مزدلفہ میں قرب الہی کا خواہاں ہے۔ حرات کو نہیں ٹھس کے
شیطان کو ننگریاں مارتا ہے۔ جانور نہیں، چھڑ اپنے ٹھس کی قربانی دیتا ہے۔ مٹا و مروت کے درمیان دوڑ کر سنت عاشقان
کو تازہ کرتا ہے۔ اور اس یقین کے ساتھ آتا ہے کہ اس در کے علاوہ کوئی در نہیں۔ اور یہ در حمان کا دروازہ ہے، ہم ہزار
برے ہوں لیکن ہمارے گناہوں سے زیادہ وسیع اس کی رحمت کی چادر ہے۔ وہ جانتا ہے کہ اللہ اگر عدل پر اتر آئے تو
ہماری نہایت ممکن نہیں ہے۔ اس لئے گھبرا کر کہتا ہے مالک! ہمیں آپ کا عدل نہیں، آپ کا فضل چاہئے۔ وہ اچھی طرح
جانتا ہے کہ ہماری کوتاہیوں کا ذخیرہ اتنا بڑا ہے کہ حساب شروع ہوا تو بہر حال پکڑے جائیں گے، اس لئے پکار کر کہتا
ہے، مالک! حساب نہ لیجئے ہم حساب دینے کی ہمت کہاں سے لائیں۔ ہم کو تو اپنے فضل و کرم سے حساب و کتاب کے
بغیر معاف کر کے جنت دے دیجئے۔ بندہ جانتا ہے اللہ نے صحت دی۔ رات کو مامون بنایا۔ آنے جانے کے لائق
دولت دی، مال بھی دیا اور جسم کی طاقت بھی۔ شکر مال کا بھی ضروری اور شکر جسم و جان کا بھی ضروری۔ اس لئے جگ کھاتا یا
ہے۔ اللہ کی عبادت میں اپنی جان بھی نکھپاتا ہے اور اپنا مال بھی خرچ کرتا ہے۔ افسر ہو، تاجر ہو، حکمران ہو، عالم و فاضل
ہو، فقیر ہے تو اور سب اپنی امتیازی حیثیت کو مٹا کر، اپنی انسانیت اور خودی کو قربان کر کے ذلیل غلام کی طرح مالک کے
دروازہ پر بھکاریاں من کر آئے ہیں۔ اور اس یقین کے ساتھ آئے ہیں کہ یہاں سے کوئی غالی ہاتھ نہیں لٹکتا ہے، ہم بھی

انکسش کا پروانہ لے کر جائیں گے، فضل الہی اور رحمت باری کی بارش ہم پر بھی ضرور ہوگی۔ اپنی عاجزی کا احساس، اپنی کوتاہیوں کا اعتراف، اللہ کی رحمت پر اعتماد، اور اس سے کچھ نہ کچھ لے کر ہی جائیں گے، اس کا نتیجہ۔ پھر کیف وستی، خود فراموشی اور عشق و محبت کے جذبات سے سرشار ہونا۔ یہی وہ جذبات ہیں اور یہ وہ ادائیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے خزانے کھول دیتا ہے، بڑے بڑے گنہگاروں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اور عاقبتی دربار سے اس طرح لوٹتا ہے جیسے آج ماں کے پیٹ سے بچے گناہ پیدا ہوا ہو۔ معصوم، صاف ستھرا، دھلا دھلا، بڑی دولت کے کربوٹی ہے۔

حیث:

سب سے اہم بات یہ ہے کہ حج کیوں کریں۔ شہرت اور ناموری کے لئے؟ دولت اور مال کے لئے؟ حیر اور تفریق کے لئے؟ یا سیاسی مقاصد کے لئے؟ اگر یہ مقاصد ہیں تو ابھی راستہ سے واپس چلے جائیں۔ نہ پیر، نہ بڑا، نہ کچھ نہ وقت اور نہ اپنی جسمانی قوت۔ سترج تو محض اللہ کی رضا کے لئے کرنا چاہئے۔ اپنی مغفرت کے لئے۔ اپنے مالک کو راضی کرنے کے لئے۔ اس راہ کے مسافر کے لئے تور ضائے ربانی ہی اول و آخر منزل ہے۔ اس کو ان مادی مفادات کا کہاں ہوش۔ وادی عشق و محبت کے مسافر کے لئے تو پہلی شرط ہے ان سبھی مادی اغراض سے بالاتر ہونا۔

شرط اول قدم آن است کہ بختوں باشی

علامت آپ کے اخلاص کی یہ ہے کہ اگر آپ کی کیفیت یہ ہے کہ اگر آپ کو اس سفر سے دولت نہیں ملے، شہرت نہیں ملے، کوئی دوسرا سیاسی فائدہ حاصل نہ ہو تو بھی آپ اس سفر سے باز نہیں آئیں گے۔ اور اگر معاملہ اس کے برعکس ہو کہ یہ مادی فائدے حاصل ہوں تو آپ جائیں گے، نہیں تو نہیں جائیں گے، پھر آپ قلمب نہیں۔ فقیر آپ کے حج کو ضابطہ کے کانٹوں پر قول کر بھیج کہہ دے، لیکن مقبولیت کے تراز پر اس حج کا کوئی دام نہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں قیمت اعمال کی بندہ کی نیت پر متعین ہوتی ہے۔ جس اپنے دل کو جمائے کر دیکھ لیجئے۔ کہیں کوئی کھوٹ ہے تو اسے دور کر لیجئے اور اس سفر کا ارادہ محض اللہ کی رضا کے حصول کے لئے کیجئے (یعنی انہی عبادۃ لغرض دنیوی بحیث لو فقد لمر کھنا للعبست عبادۃ وإنما ہی معصیۃ۔ مابلی تباری صفحہ ۳)

حج فرض ہے:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا. وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِيْنَ (القرآن)

لوگوں پر اللہ کا حق ہے کہ وہ اللہ کے گھر کا حج کریں، جس کو اس سفر کی استطاعت ہو اور جو (حج سے) انکار کرنے (تو کیا کرے) اللہ ہمارے جہانوں سے بے پروا ہے۔

سیدنا وبراہیم علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ آپ حج کی فریشت کا اعلان کر دیں، لوگ تبدیل اور طرح طرح کی ساریوں پر دو دروڑ سے آئیں گے۔

أَذِنَ لِيَ الْفَاسِ بِالْحَجِّ يَا أَيْدِي رَسُولِكَ وَجِئًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (القرآن)

اے ابراہیم! لوگوں میں حج کا اعلان کر دیں۔ لوگ پاؤں پیدل اور ہر قسم کی ساریوں پر ہر دروازہ علاقہ سے آگیا۔

اور حضور اقدس جناب محمد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اللہ کے تنہا معبود ہونے کی شہادت، نماز کا قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کا روزہ اور بیت اللہ کا حج جس میں استطاعت ہو (مشق ملیہ)

اور فرمایا:

اپنے رب کی عبادت کرو، پانچ وقت کی نماز پڑھو، رمضان کا روزہ رکھو، اپنے رب کے گھر کا حج کرو اور اپنے مال کی زکوٰۃ خوشی خوشی دیا کرو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے (مشکوٰۃ)۔

نیز ارشاد رسول ہے:

جو شخص حج فرض ادا کرے بغیر مریا، بغیر اس کے کہ اسے کوئی عالم بادشاہ یا سخت مرض یا غالب دشمن سفر سے روکے۔ پس دوسرے یہودی ہو کر، یا نصرانی ہو کر، یا مجوسی ہو کر (اس حدیث کو ابن جریر نے موضوع کہا ہے لیکن ابن الجوزی نے اسے صحیح قرار دیا ہے) دیکھئے حاشیہ ابن قیمی علی مناسک لودوی)۔

پوری امت کا حج کے فرض ہونے پر اجماع ہے۔ اور اللہ کی نعمتوں کا شکر ضروری ہے، اس لئے حج کا ضروری ہونا ہمیں عقل و قیاس کے مطابق ہے۔

حج کس پر فرض ہے؟

حج فرض عین ہے، عمر میں ایک بار ہر مسلمان عاقل و بالغ آزاد مرد و عورت پر، جس کے پاس اپنی ضروریات اصلیہ کے علاوہ اپنی دولت ہو کہ وہ آنے جانے کے اخراجات اور دوران سفر اپنے اہل و عیال کے اخراجات پورے کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ تندرست ہو کہ سفر کر سکے اور راستہ مامون ہو۔ عورت جو تو اس کے لئے شوہر یا کسی غرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے۔

حج کی فرضیت کیسی ہے؟

یہ ایک اہم سوال ہے کہ حج کی فرضیت علی الفور ہے یا علی التراخی۔ علی الفور فرض ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس سال موسم حج میں اس پر حج فرض ہو گیا، اسی سال اس کو حج کے لئے نکل جانا ضروری ہوگا وگرنہ اس سال حج کے لئے نہیں نکلا تو وہ گنہگار ہوگا۔ یہ مسلک امام ابو یوسف کا ہے۔ امام ابو حنیفہ سے بھی یہی قول زیادہ صحیح طور پر مقبول ہے۔ امام مالک کا مشہور قول امام احمد بن حنبل سے معروف اور شوافع میں مازنی کی یہی رائے ہے۔

اور وجہ علی التراخی کا مطلب یہ ہے کہ واجب تو ہو گیا۔ لیکن اسی سال ادا کرنا ضروری نہیں۔

بلکہ عمر میں کبھی بھی ادا کرے۔ مثلاً طبع کا وقت دو گھنٹے ہے۔ وقت شروع ہوتے ہی نماز فرض ہو جاتی ہے لیکن آخر وقت تک نماز مؤخر کر سکتا ہے۔ اسی طرح حج و عمرہ میں کبھی بھی ادا کر لے، گنہگار نہیں ہوگا۔ امام محمد، امام شافعی اور ایک قول امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کا یہی ہے۔ دونوں ہی رائے کے پیچھے دلائل ہیں لیکن اتنی بات طے ہے کہ اگر کسی شخص پر حج فرض ہو گیا اور اس نے اس سال حج نہیں کیا، پھر آئندہ وہ مالی یا جسمانی معذوری کے باعث حج کرنے کے لائق نہیں رہا تو وہ گنہگار مرے گا۔ (اللہ ہم سب کی حفاظت فرمائے) (تفصیل کے لئے دیکھئے: المسک المستند فی المناسک التوسط لمطالع قاری ص ۳۴، بدائع الصنائع للکاسانی ۲/۲۰۶ و قال الکرمانی علی هذا القول فلو لم یصحح حتی مات فیلد یا تم ہذ لک، فیہ ثلاثہ أوجه: أحدها أنه لا یأنم ہذ لک لأن إیماناً جوڑنا الشاعیر فلیسم یکن موتکبا محظورا بعد ذلک، والثانی أنه یأنم لأن إیماناً جوڑنا الشاعیر بشرط السلامة والأداء، وهذا أصبح الأفعال الخ. ملحقی الانحر شرح مجمع الانهر ۱/۲۶۰) واضح رہے کہ جن علماء نے مؤخر کرنے کو جائز بھی کہا ہے تو اسی شرط کے ساتھ کہ آئندہ اس کا پختہ ارادہ حج ادا کرنے کا ہو، دو لوگ جن پر حج فرض ہے، ڈیڑھ ساری دولت رکھتے ہیں، ملک ملک کا سفر کرتے ہیں، لیکن حج نہیں کرتے ان کیلئے یہ اجازت نہیں ہے۔ وہ بہر حال گنہگار ہوں گے۔

استطاعت کا مطلب:

روایتی مکان، خرچہ، گھریلو سامان، پینے کے پڑے، ساری، آلات اور مشینری جس سے دور درازی کماتا ہے، اور اسی طرح کی دوسری ضروری چیزیں ہر انسان کی بنیادی ضرورتیں ہیں۔ اسی طرح اہل و عیال کا خرچ اور امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق سفر حج سے واپسی کے بعد ایک سال تک کے اس کے اور اس کے اہل و عیال کے ضروری اخراجات کے لائق روپے اس کی بنیادی ضرورتوں میں شمار کئے جائیں گے۔ اسی طرح اس کے ذمہ واجب الادائیں، یہاں تک کہ بیوی کا دین میر بھی (مقبول یا موبل) ایک قول کے مطابق منہا کرنے کے بعد اس کے پاس اتنی رقم ہو کہ اوسط معیار کے مطابق اس کے آنے جانے اور دوران سفر کے اخراجات پورے ہو جائیں تو اس پر حج فرض ہو گا (مناسک لمطالع قاری مع حاشیہ ارشاد الساری ص ۲۹)۔

اگر کسی شخص کے پاس اپنے اور اپنے حقیقتین کی ضرورت کے لائق روایتی مکان کے علاوہ اور مکانات بھی ہیں جنہیں وہ کرایہ پر لگاتا ہے، یا ارٹھی ہیں جنہیں ان کا دھچھوڑ رکھا ہے، یا ان کی سالانہ عینہ اور

اس کی سالانہ ضروریات سے زائد ہوتی ہے۔ یا باتات ہیں جن کے پھل اس کی ضرورت سے زائد ہیں۔ یا دکانیں یا دوسرے ذرائع آمدنی ہیں، جو اس کی بنیادی ضرورت سے زائد ہیں تو ایسی صورت میں اس پر حج فرض ہوگا، اگر ان چیزوں کی فروخت سے حاصل ہونے والی قیمت حج کے اخراجات پورا کرنے کے لائق ہو۔ اور اگر اس کے پاس نقد روپے نہ ہوں تو ان چیزوں کو فروخت کر کے اس پر حج کے لئے جانا واجب ہوگا۔ (مناسک لمطالع قاری ص ۳۰)۔

اگر کسی کے پاس ایک ہی مکان ہے لیکن بہت وسیع یا بہت قیمتی کمرے فروخت کر کے ضرورت کے لائق

مکان بھی خرید سکتا ہے اور بیچ بھی کر سکتا ہے تو اس پر بیچ کھیلنے پر اہل استطاعت اور معیاری مکان اور مایان کو فروخت کرنا واجب نہیں ہوگا (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۰)۔

سال بھر کے اخراجات کے لائق ملاد اور ادا بیچ ہے تو اسے بیچ کے لئے فروخت کرنا واجب نہیں ہے۔ سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ملاد اور اس زیادہ مقدار کو فروخت کر کے دوسرے روپے حاصل کر سکتا ہے جس سے بیچ کر سکے تو اسے اس زیادہ مقدار کو فروخت کرنا ہوگا (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۰)۔

سوار اور دروان سفر اخراجات کے معیار کے سلسلہ میں ہر شخص کے معیار زندگی اور اس کی عادت اور باطنی کا اعتبار ہوگا کہ لوگوں کے حالات قوت پرداشت کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔ کچھ چیزیں ایک شخص کے لئے حش ہوتی ہیں تو دوسرے کے لئے وہی چیزیں ضرورت میں داخل ہوتی ہیں (حاطی قاری بحوالہ ابن عاصم ص ۳۱)۔

صحیح و مستدرستی:

وہ شخص جو بدست قرا اور مالی استطاعت بھی رکھتا تھا لیکن اس نے غفلت برتی اور وقت پر غریب بیچ ادا نہ کیا اور غصہ ہو گیا۔ آٹھیں ملے گئیں۔ مطلق ہو گیا۔ چھ پانچوں کٹ گئے۔ تو ایسے شخص کو بااقتاد اہل استطاعت سے مال خرچ کر کے دوسرے شخص کو اپنی طرف سے بیچ کرنے کے لئے بھیجا ہوگا اور اگر اتنا بھی موقع نہ ملا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ دوسرے کو بیچنے کے اس کے مال سے بیچ کر ادا جائے (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۵)۔

اور اگر خمس وقت مالی استطاعت حاصل ہوئی اس وقت وہ مالے مطلق ہے۔ بہت بڑا حوالہ مریض ہے کہ سفر نہیں کر سکتا تو راج قول کے مطابق اس شخص کو اگر ایسا موقع مل جائے جس کے سفر میں اس کا معاون امداد کار ہو سکے تو اس پر خروج کو جائز اور نہ کسی کو اپنے بدلہ بیچ میں بھیجا یا خرچہ اپنے مال سے بیچ کر اپنے کی وصیت کرنا واجب ہوگا۔ (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۵)۔

محرم کی شرط:

مختصر القدر مسکلف نے عورت کو بغیر محرم سفر کرنے سے منع فرما دیا ہے۔ اس لئے کسی عورت کے لئے وہ جو ان دو یا دو یا مشر یا محرم کے بیچ کے لئے جائز نہ نہیں مگر یہی گئی تو کھار اور ان زمانہ فرما جائے گی، اگرچہ بیچ ہو جائے گا (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۵)۔

محرم مرد عقلی اعتبار و عقل و بالغ جو خمس سے اس عورت کا نکاح پیش کے لئے حرام ہو۔ خاندانی رشتہ کی وجہ سے وراثت کے رشتہ کی وجہ سے یا سرکاری رشتہ کی وجہ سے، جیسے باپ، بھائی، چھٹی یا سوتیلی، چچا، ماسی، چچو، ۱۱۰ بھائی، سسر، ماداد (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۵)۔

ایسے فاقہ شخص کے ساتھ سفر نہ کرے جو حرام و حلال کی چیز نہیں کرتا اور عزت آبرو کے معاملہ میں بے پروا ہے۔ چاہے وہ رشتہ میں محرم ہی کیوں نہ ہو (مسئلہ حاطی قاری ص ۳۵)۔

چند ایک خواتین کا ساتھ ہو تو بھی عورت کو حج میں نہیں جانا چاہئے، اگرچہ کہ نام مالک اور امام شافعی کہتے

جس کے قائل مجرور۔ غنائیں کا ساتھ مل جائے تو عورت بغیر محرم کے چاکتی ہے (مناسک طاعلی قاری ص ۳۸)۔
 سفر حج کی نذرانوں اور آج کے روز بروز بگڑتے ہوئے اخلاقی حالات کے پیش نظر امام ابوحنیفہؒ کے قول پر
 عمل کیا جانا چاہئے۔ اور بغیر محرم عورت کو ہرگز حج کو نہیں جانا چاہئے۔ اگر شوہر یا محرم اپنے سفر حج پر عورت کے ساتھ حج
 پر جانے کو آمادہ نہیں ہو اور عورت کے پاس مالی صلاحیت ہو تو اس پر شوہر یا محرم کا خرچ بھی دینا واجب ہو گا (مناسک طاعلی
 قاری ص ۳۸)۔

سفر حج:

حج کا ارادہ ہو تو چاہئے کہ تاریخ کے تعیین اور دوسرے متعلق امور کے بارے میں استخارہ کرے۔ اور استخارہ
 کا طریقہ معروف ہے۔

ماں باپ، بیوی اور دوسرے ارشد و ارحام کے ساتھ حسن سلوک اس پر ضروری ہے انہیں راضی کر کے سفر کرے۔
 عورت اپنے شوہر کو راضی کرے۔ شوہر کے لئے مستحب ہے کہ بیوی کے ساتھ حج کرے۔ حج اگر فرض ہو تو ماں باپ منع
 کریں چھپ بھی جائے (مناسک نووی ص ۴۵-۴۶)۔

اپنے اہل و عیال کے لئے اچھی تک کے اخراجات کا انتظام کر جائے (مناسک طاعلی قاری ص ۴۷)۔
 حج کے لئے خالص طلالہ یعنی خراج کرے مال مستحبہ اور مال حرام ہرگز خرچ نہیں کرے۔ اگر مال حرام
 سے حج کرے گا تو یہ حج مقبول و میرود نہیں۔ امام احمد بن حنبلؒ تو فرماتے ہیں کہ حج ہو گا ہی نہیں (مناسک
 نووی ص ۴۷)۔

سفر حج میں ممکن حد تک زیادہ روپے ساتھ رکھے تاکہ کٹا اور دلی کے ساتھ دوسرے ضرورت مندوں کی مدد
 کر سکے (مناسک نووی ص ۴۸)۔

سایان سفر حج کی خریداری میں ہماؤ تازہ کرے اور نہ بکلی سے کام لے خوش دلی کے ساتھ خرچ کرے کہ یہ
 عبادت ہے (مناسک نووی ص ۴۸)۔

سفر حج میں اپنا پانچ طرحہ پیچہ درگنا بہتر ہے۔ وقتاً بوقت ایک ساتھ کھانی کھتے ہیں مگر یہ دیکھ لے کہ بھی ہتھ
 القب اور فراغ و خصل لوگ ہوں کہ کسی کے زیادہ کھا لیتے ہر دوسرے کے دل میں بکھڑے پیدا ہو (نووی ص ۴۸)۔
 اگر کوئی سواری کر لے یہ نہیں تو چھوہ پناہ جو بھی مسلمان ہو رکھا دیں۔ دھوکہ دے کر زیادہ مسلمان نہ لا دیں۔
 ریل کے سفر میں قانوناً مسلمان لے جائے اور مست ہے ان کا ہی لے جائے زیادہ مسلمان ہو تو وزن کر کر ڈانڈہ محصول ادا کر
 دیں (مناسک نووی ص ۴۹)۔

امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ:

حج کا ارادہ کرے اس کو چاہئے کہ وہ حج کا طریقہ بھی طرح سے سمجھے۔ اور یہ فرض میں ہے اس لئے کہ
 عبادت اس کی سمجھ نہیں ہوگی جو عبادت کا طریقہ نہیں جانتا ہو۔ اور مستحب ہے کہ کوئی ایسی واضح کتاب اپنے پاس رکھے

جو مسائل و احکام و مقاصد حج کے لئے جامع ہوا اسے ہمیشہ پڑھتا رہے اور پورے سفر میں بار بار پڑھتا رہے تاکہ پوری طرح مسائل پر اس کی تحقیقی نگاہ ہو جائے۔ جو ایسا نہیں کرے گا کہ اس کے لئے کوئی شرط نہیں لگی۔ جس میں غلط پیدا کر دے گا۔ اور بسا اوقات لوگ مکہ والوں کی تکلیف کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ مسائل حج جانتے ہیں اور اس طرح وہ دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ یہ نکتہ غلطی ہے (مسائل نوودی ص ۳۷)۔

سفر حج میں ایسا ساتھی تلاش کریں جس کے ساتھ مزاج ہم آہنگ ہو، خیر کا طالب ہو، برائی سے دور رہنے والا ہو، آپ کو بھول جائے تو دوبارہ دلائل غلطی کریں تو اس پر نو کے کسی عالم کا ساتھ ہو تو سب سے بہتر کہ وہ آپ کو اپنے علم و عمل سے فائدہ پہنچا سکا رہے (مسائل نوودی ص ۳۸)۔

دوران سفر ہمیشہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ عزت و اکرام اور ایثار کا برتاؤ کریں، میرا کام و راحت کے موقع پر دوسروں کو آگے اور اپنے کو پیچھے رکھیں۔ کوئی ناگوار بات کسی ساتھی سے ہو جائے تو اسے برداشت کریں۔ اگر بات ناقابل برداشت ہو اور اصلاح کی کوئی صورت نہ ہو تو خوبصورتی کے ساتھ طبعاً ہو جائیں۔ (مسائل نوودی ص ۳۸، ۳۹) خبردار خردار بعض امتداد اور لڑائی کشاد سے آپس میں بچتے رہیں کہ اس سے آپ کی عبادت خراب ہو جائے گی۔
روایتی:

اپنے سارے گناہوں سے نوچ کر میں ہرے لعلوں کے ساتھ، جن گناہوں میں مبتلا ہوں انھیں فوراً چھوڑ دیں۔ جو گناہ گناہیں پر مشرندہ ہوں۔ آئندہ کے لئے پھر نہ ہرانے کا حزم ہو۔ نماز چھوٹی رہی ہے تو اس کی قضاء شروع کر دیں۔ اگر کسی کو دھوکہ پہنچایا ہے تو اس سے معافی مانگ لیں اور اسے منامیں۔ کسی کا کچھ باقی ہو تو اسے ادا کر دیں یا اس سے خوشی خوشی معاف کر لیں۔ جس کا حق قتل ہو گیا یا لاپتہ ہے تو اس کی طرف سے فقیروں کو صدقہ کر دیں اور نسبت پختہ کر لیں کہ اگر کبھی اس کا وارث مل گیا یا قاتل ہوئے کی صورت میں وہ خود مل گیا تو اسے اس کا دین ادا کر دیں گے۔

سماں سفر میں ضرورت کے فائق چیزے، بستر، کھانا، کھاس، جانتاڑ، تار، چاقو، موٹی، دھماک، چٹنی، آم، سترہ، دانت، منقش، سرمدانی، رنج کی کتاب، کھانے کے لئے ضروری برتن ساتھ رکھ لیں۔

مستحب ہے کہ رات کی کے وقت اپنے گھر میں دو رکعت نماز پڑھیں، پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قل یا ایہا الکافرین، اور دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھیں۔ سلام کے بعد آیت انگری اور لایلف پڑھ لیں۔ پھر اللہ سے خوب نی کا کر دعا مانگیں:

اے اللہ تو ہی میرے سفر کا ساتھی اور میرے مہمان ہیں میرے اہل و عیال اور میرے اہل و دولت کا بھیبان ہے۔ اے اللہ! اس سفر میں تنگی، پریشانی، غم اور اپنے پسند کے کاموں کی توفیق عطا فرما۔ اے اللہ! دعا سے لئے سفر کو آسان اور مختصر کر دیجئے اور اس سفر میں ہمیں سلامتی، عقل کی، دین کی، بدن کی، مال و دولت کی عطا فرمائیے۔ اپنے گھر کا حج اور اپنے نبی کی زیارت کا موقع عطا فرمائیے۔ اے اللہ! اس سفر میں اکڑاؤ، تنہائی، اور تنہائی کے ساتھ نہیں نکلا ہوں۔ ت

دکھائے اور شہرت سے لئے۔ میں تو آپ کی ناراضی سے بچنے کے لئے، آپ کو راضی کرنے کیلئے، غرض ادا کرنے کے لئے، آپ کے نبی کی سنت کی پیروی میں اور آپ سے ملاقات کے شوق میں لگا ہوں۔ پس اے اللہ مجھ سے اس سفر کو قبول فرما لیجئے اور اشرف العباد سیدنا محمد ﷺ اور ان کی اولاد اور اہل بیت کے صحابہ پر رحمت نازل فرمائیے۔
 عربیہ کے لاطاعی ہیں۔

اللھم أنت الصاحب فی السفر والغلبۃ فی الأهل والعالم، اللھم إنا نسلک فی مسیرنا هذا السر والتقوی ومن العمل ما لحب وشرحی. اللھم إنا نسلک أن تطوی لنا الأرض وتھون علینا السفر وارزقنا فی سفرنا هذا السلامة فی العقل والبدن والعالم والولد وبلغنا حج بیتک الحرام وریزۃ نبیک علیہ الفضل الصلاۃ والسلام. اللھم إنی لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا ریا، ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطک وانتقاء مرضاتک وقضاء لفرحک والیاسما لسنۃ نبیک محمد ﷺ وشوقاً إلی لقائک. اللھم فنقل ذلک منی ومیل علی اشرف عبادک سیدنا محمد وعلى آله وصحبه الطیبین الطاهرین أجمعین.

حج کے موضوع پر اردو میں بہت ساری اہم کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن میں خصوصیت کے ساتھ مفتی سعید احمد صاحب کی معلم الحجاج، حضرت گنگوہی کی ذہب الہامات، اور مولانا شیر محمد جالندھری کی شرح زیہ و مولانا منظور نعمانی کی آپ حج کیسے کریں؟ مستند اور معتبر ہیں لیکن وقت کے گزرنے کے ساتھ حج کے باب میں کئی نئے مسائل پیدا ہوئے۔

دور حاضر میں قجاز مقدس کی تہارتی اہمیت و تہاجج کی بے پناہ کثرت اور بڑا اور کثرت وغیرہ کی قانونی پابندیوں نے حج اور عمرہ کے مختلف مسائل کو طلاء اور فقہاء کے لئے غور طلب بنا دیا ہے۔ کیونکہ ان مسائل کے تعلق سے حج اور عمرہ کرنے والے کو کرم، حدیث منورہ، جدہ وغیرہ میں تجارت یا ملازمت کی غرض سے رہنے والے اور دشواریوں میں مبتلا ہوتے ہیں، بعض مسائل میں بعض فقہی مسائل پر عمل و حدود حالات میں انتہائی دشواری ہے، جبکہ دوسرے فقہی مسائل میں نیز سہولت کا پہلو پایا جاتا ہے، اس طرح کے چند مسائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ حج یا عمرہ کی نیت سے حرم مکی میں داخل ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اہرام باندھ کر ملاقات کے اندر داخل ہو لیکن جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت یا کسی اور مقصد سے کہ کرم یا حرم کی حد میں داخل ہونا چاہتے ہیں کیا ان کے لئے مکی ضروری ہے کہ اہرام باندھ کر ہی میقات سے آگے بڑھیں؟ اس مسئلے میں فقہاء مجتہدین کے مسائل اور دلائل کی تفصیل اور ترجیح کیا ہے۔

۲۔ آج کل نیز قجاز تہارتی سرگرمیوں اور مسائل آمد و رفت کی کثرت و سہولت کی وجہ سے اہل مکہ کا حدود حرم سے باہر جا کر پھر مکہ کرم، یا مکہ آنا اور قجاز مقدس کے دوسرے شہروں (حدیث منورہ وغیرہ) کے باشندوں کا مختلف غرض سے بار بار مکہ آنا ہوتا ہے، مثلاً ٹیکسی ڈرائیور بار بار مکہ، جدہ، مدینہ کے درمیان آمد و رفت کرتے ہیں، اسی طرح

تجارتی سامان لانے، لے جانے والے ملازمین اور تجارتی کمپنیوں کے ایجنٹوں کو چار بار بعد از حرم کے اندر باہر آمد و رفت کرنی ہوتی ہے، ایسے لوگوں کے لئے ہر بار میقات میں داخل ہوتے وقت احرام باندھنا اور ارکانِ محرمہ کی ادائیگی وقتِ طلب اور وقتِ طلب ہے، جن فقہاء کے نزدیک حرم کی میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لئے (خواہ وہ حج یا عمرہ کی نیت نہ رکھتا ہو) احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہونے کی پابندی ہے کیا ان کے نزدیک ایسے لوگوں کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے؟ انہیں تقریباً روزانہ اور کبھی کبھی ایک سے زائد مرتبہ تجارت، ملازمت یا دوسرے مقاصد سے حرم کی گزرا کر آمد و رفت کرنی ہوتی ہے۔

۳۔ مکہ مکرمہ میں مقیم شخص اگر اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اشیرج (حج کے مہینے) شروع ہونے کے بعد اس کے لئے عمرہ کرنا درست ہے یا نہیں، یعنی کسی کے لئے تہنوع یا قرآن کی تمجائش ہے یا نہیں؟

۴۔ جو حضرات انہی کے لئے تہنوع و قرآن کو جائز نہیں کہتے اور اسی کے ساتھ ساتھ میقات کے باہر سے مکہ مکرمہ جانے والے ہر شخص کے لئے (خواہ اس کی نیت حج یا عمرہ کی نہ ہو) میقات سے احرام باندھ کر داخل ہو گا لازم قرار دیتے ہیں ان کے مسلک کے اعتبار سے ایک دشواری یہ پیش آتی ہے کہ مکہ مکرمہ میں مقیم جو حضرات حج کا ارادہ رکھتے ہیں، اگر وہ اپنی کسی ضرورت سے اشیرج حرم میں میقات کے باہر گئے، پھر مکہ مکرمہ واپس ہونے لگے، اگر وہ احرام باندھنے بغیر میقات کے اندر داخل ہوئے تو انہیں بلا احرام میقات سے تہاذر کرنے کی وجہ سے دم دینا پڑے گا، اور اگر احرام کے ساتھ میقات میں داخل ہوئے تو احرام سے حلال ہونے کے لئے انہیں ارکانِ محرمہ ادا کرنے ہوں گے اور اسی سال حج کرنے کی صورت میں تہنوع کرنے کی وجہ سے دم جہایت لازم ہو گا اور ایک ممنوعہ صودت کا ارتکاب ہو گا، اس صورت حال سے بچنے کے لئے حج کا ارادہ رکھنے والے اہل مکہ کو پابند کرنا کہ اشیرج شروع ہونے کے بعد میقات کے باہر نہ جائیں، سنگی اور دشواری کی بات ہے، کیونکہ اشیرج کا عمرہ خاصاً طویل ہے، اور اہل مکہ اپنی مختلف ضرورتوں کی بنا پر میقات کے باہر جانے پر مجبور ہوتے ہیں، اہل مکہ کی اس مشکل کا شرعی حل کیا ہے؟

۵۔ تہنوع کرنے والا آفاقی شخص عمرہ وقت فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

۶۔ حاج کی غیر معمولی کثرت اور ری جہرات کی چمک افشائی محدود ہونے کی وجہ سے ری جہرات کا مکمل خصوصاً بڑھ چلا اور معذروں کے لئے خاصا دشوار ہو گیا ہے، اس کی وجہ سے ری جہرات میں نیابت کا رواج ہوتا جا رہا ہے، بعض لوگ مریض و معذور نہ ہونے کے باوجود جنس کسمل اور آرام پندی کی وجہ سے کسی دوسرے کو ری کے لئے بھیج دیتے ہیں، اس سلسلے میں درج ذیل امور در یافت طلب ہیں:

(الف) اہل ری میں کوئی شخص دوسرے کی نیابت کر سکتا ہے یا نہیں؟

(ب) ری میں اگر نیابت ہو سکتی ہے تو صرف مریض یا معذور کے لئے، یا ہر شخص کے لئے، اس

معذوری کی کیا حد ہے جس کی وجہ سے نیابت جائز ہے، کیا کھٹا ازدحام کے خوف سے؟ تب

بانا درست ہے؟

۷۔ سعودی عرب میں رہنے والے غیر ملکیتوں کے لئے بھی حج کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے، بعض لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں اور حالت احرام میں پکڑ کر واپس بھیج دیتے جاتے ہیں، کیا ایسے لوگ حصر کے حکم میں ہیں، ان کا احرام کس طرح ختم ہوگا اور انہیں کیا کرنا ہوگا؟

۸۔ متفق اور حاکم کے لئے رلی، ذریعہ، طلق کے درمیان ترتیب واجب ہے یا مستثنیٰ؟ اس مسئلے میں احکم کے مسالک کی کیا تفصیل ہے۔

احکام کے مسلکی بقول میں ترتیب کو واجب کہا گیا ہے اور ترتیب میں تقدیم و تاخیر ہونے پر دم لازم قرار دیا گیا ہے۔ دور حاضر میں اس ترتیب کی رعایت میں دشواری یہ ہے کہ حجاج کے بچے، افراد عام، موسم کی شدت، قیام گاہ اور مدینہ میں کافی دوری ہونے اور سواہی نہ ملنے کی وجہ سے حجاج کے لئے (خصوصاً ضعیف و معذور حجاج کے لئے) خود مدینہ جا کر قربانی کرنا انتہائی مشکل ہو گیا ہے، اس لئے حجاج عام طور پر قربانی کی رقم ان اداروں کے حوالہ کر کے فارغ ہو جاتے ہیں جو حجاج کی طرف سے خطہ قربانی کا نظم کرتے ہیں اور حکومت کی طرف سے اس کے مجاز ہیں، قربانی کا نظم کرنے والے ان اداروں کے ذریعہ اداروں کے مسلک میں ترتیب واجب نہیں، اس لئے یہ لوگ بسا اوقات ترتیب کا خیال نہیں کرتے۔ ان حالات میں اگر رلی، ذریعہ، طلق کے درمیان ترتیب قائم نہ رہ سکے تو دم لازم ہوگا یا نہیں؟ مذکورہ بالا حالات کے پیش نظر کیا اس مسئلے میں فقہی کے قول مرجع کو اور دوسرے ائمہ کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے؟

۹۔ آج عام طور پر سفر و حج جمع ہے، افراد یا قرآن شاذ و نادر ہے، کیا اس صورت میں حج بدل کے لئے کسی کو بھیجا جاتا ہے حج جمع تصور کیا جائے گا؟

حج بدل کرنے والے کے بارے میں درج ذیل باتیں دریافت طلب ہیں:

- (الف) کیا حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج جمع کر سکتا ہے؟
- (ب) حج بدل کرنے والا آمر کی صریح اجازت کے بغیر حج جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟
- (ج) آمر سے حج کی صریح اجازت نہیں لی لیکن حج بدل کرنے والے کا ظن غائب ہے کہ آمر اس کی اجازت دے دیتا ہے تو حج جمع کر سکتا ہے؟
- (د) اذن آمر یا بدو اذن فلا حج جمع کرنے کی صورت میں دم جمع آمر کے مال میں لازم ہوگا یا حج بدل کرنے والے کے مال میں؟
- (هـ) اگر حج بدل کرنے والے کے لئے آمر کی اجازت سے بھی حج جمع کی صحیح نیت نہ ہو تو دو حج بدل کرنے والا کیا کرے؟ جسے حکومت کے نظم و قانون کے تحت ایام حج سے بہت پہلے حج کا سفر کرنا پڑے، اس کے لئے طویل عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو بھیلنا انتہائی دشوار ہوتا ہے، کیا اس کی دشواری کا کوئی شرعی حل ہے؟

(۱) حج میں ولایت کی صورت میں تہجد کی گنجائش ہے یا نہیں؟

۱۰۔ کوئی حج کرنے والی عورت حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکی، اس کے لئے پاکی کا اظہار ناقابل عمل ہے، کیونکہ اس کا وجہ انہیں طہ پا رہا ہے یا جب ہرگز تاریخ میں تہجد لی نہیں ہو پارہی ہے یا عقد قسم ہو جانے کی وجہ سے اس کا مکہ مکرمہ میں ٹھہر کر انتظار کرنا مشکل ہے، ایسی عورت اگر طواف زیارت کے بغیر واپس چلی جاتی ہے تو اس کا حج ترکہ رکن کی وجہ سے ناقابل رہنما ہے، دوبارہ اس کا وطن سے واپس آ کر طواف زیارت کرنا قابل عمل ہے، مثلاً اس میں دوبارہ آنے کی استطاعت نہیں ہے یا قانونی رکاوٹیں اس کے واپس آنے میں مائل ہیں، ایسی عورت کیا کرے؟

(الف) کیا اس کے لئے اجازت ہے کہ پاکی کی حالت میں طواف زیارت کرے؟

(ب) اس نے اگر پاکی کی حالت میں طواف زیارت کیا تو رکن ادا ہو گیا یا نہیں؟ دم لازم ہو گیا یا نہیں؟

(ج) اگر دم لازم ہو گا تو بدعت کا کرنا ہو گا یا بکرا کا بانی ہو گا؟

(د) اور دم کی ادائیگی کے بعد اگر وہ کسی ضرورتی وجہ سے کہ حرم مکہ سے باہر اور اپنے مقام پر بھی ادا کیا جاسکتا ہے؟

۱۱۔ سفر حج یا عمرہ میں کسی خاتون کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو وہ ایام ہجرت میں عمرہ حج ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا ایام حج، یعنی ۱۰ ذی الحجہ سے اسی دن تک عمرہ کر سکتا ہے، اگر عمرہ میں ایام قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہو جاتا ہے، اور وہ بھی چلا جاتا ہے، تو وہ قیام ہو گا یا نہیں؟ جبکہ پہلے دونوں آ پاویں الگ الگ جس طرح اب مکہ مکرمہ میں پہلے ہوئے معنی کی آ پاویں کے متصل ہو گیا ہے۔

۱۳۔ رمضان میں جو لوگ عمرہ کے لئے جاتے ہیں، نیز مسعودیہ وغیرہ میں مقیم احناف کے لئے ایک مسئلہ یہ ہے کہ ایام ہجرت میں عمرہ کی قبولیت کی صورت یہ ہے کہ ایام کی رعایت میں مسجد و حرمین کی جماعت کو چھوڑ کر ایسا آدمی ہرگز نماز تہا ادا کرے، یہ صورت مناسب معلوم نہیں ہوتی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایام کی اقتدا میں ہرگز کو ادا کرے تو مذکورہ خرابی لازم آتی ہے کہ ایام فعل کے ساتھ ہرگز ادا کرتا ہے تو کیا اس کی گنجائش ہے کہ جماعت و تہجد کی رعایت میں دو ایام مسجد کی اقتدا کرے؟

یہاں اس طرح کے بہت سے سوالات ہیں جن کا حل پیش کرنا علماء و فقہاء کی امداد کی قیام اور ہے، اس لئے یہ سارے سوالات دوسری فقہی مینار مستندہ و مستحکم میں پیش کئے گئے۔ اس سلسلہ میں علماء نے تحقیق کے بعد دو بحث لکھیں، مباحثہ اور مشکک کے بعد جو پہلے ہوئے، وہ ہم اس جلد میں شائع کر رہے ہیں۔ میں اپنے رفقاء، ائمہ کی غیر معمولی جدوجہد کے لئے شکر گزار رہی ہوں اور دعا گو بھی۔

قاضی محمد امجد الاسلام قادری

سکسٹر لکھنؤ جنرل

۲۳ ربیع الثانی ۱۳۹۹ھ مطابق ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۹۹ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

تلخیص

مقالات

تلخیص مقالات بابت حج و عمرہ

سوال نمبر ۱۔

اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حج یا عمرہ کی نیت سے حرم کی میں داخل ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو لیکن جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات، پاس طرح کے دیگر اغراض و مقاصد سے حرم کی میں داخل ہونے والے اشخاص کے لئے بھی کیا احرام ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے جائیں؟

اس مسئلے میں فقہاء کا رویہ دو راہیں ہیں، بیشتر حضرات نے ضرورت، حاجت شدیدہ اور مشقت کی وجہ سے مسجدہ قحہ کے مسلک کو رائج قرار دیتے ہوئے بغیر احرام میقات کے اندر داخل ہونے کی اجازت دی ہے، ان کے اس لئے گرامی درج ذیل ہیں:

مولانا خالد سیلف اللہ رحمانی، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا محبوب علی دہلوی، مولانا نبیل احمد ندوی، مولانا قاسمی، مولانا اشتیاق احمد غفاری، مولانا محمد ابراہیم قاسمی، مولانا شامیہ بی قاسمی، مولانا ناصر عالم قاسمی، مولانا منظور احمد قاسمی، مولانا مصلح الدین بیرونی، مولانا عزیز اختر قاسمی، مولانا حقیق احمد قاسمی، مولانا عبدالقیوم پٹواری، مولانا سلطان احمد اسلامی، مولانا ہارث خان ندوی، مولانا محمد نور قاسمی، مولانا ابوسلیمان مہدوی، مولانا خورشید احمد غفاری، مولانا عبدالقادر عادل، مولانا اختر ضیاء قاسمی، مولانا محمد عرفان۔

ان حضرات نے نام طور پر حرج و مشقت سے متعلق آیات اور قواعد شرع اور فقہاء کی ملی علی عبارات میں پیش کی ہیں، مثلاً:

(۱) لا ینکر لغیر الاحکام بتغیر الزمان (خالد سیلف اللہ رحمانی)

(۲) ما جعل علیکم فی الدین من حرج (الآیۃ)

(۳) ان الدین یسر

(۴) ان اللہ یوید بکم الیسر ولا یرید بکم العسر

(۵) وحصل رسول اللہ ﷺ للضعفة من اهلہ فی ترک الوقوف بمنز دلفہ (امام السنن ۱۳۲۰)

(۶) من کذب داخل المیقات، لہ ان یدخل مکة بغیر احرام لحاجتہ لالہ ینکثر دعوہ مکة وفی

ایجاب الاحرام فی کل مرة حرج ابن (فتح القدیر ۳/۳۵۴)

(۷) لو اوجبت الاحرام علی من ینکثر دعوہ الفتنی الی ان یكون جمیع زمانہ محررنا لفسقنا

للحرج (المعنی ۲۶۸/۳)

اور مولانا شمس جی زادہ، مولانا خلاق الرحمن قاسمی، مولانا سید امجد الحق سیٹھی، مولانا محمد رحیم ندوی، مولانا تقی الدین، مولانا اختر امجد ندوی، مولانا ہارشد حسین ندوی وغیرہم نے با احرام و غسل کی آیات کے لئے مندرجہ ذیل روایات سے استدلال کیا ہے:

(۱) عن حماد بن السیوطی رحمۃ اللہ علیہ دخل مکة و عليه عمامة سوداء، بغیر احرام (مسلم نسائی ۴۳۹۰)

(۲) عن انس أن السیوطی رحمۃ اللہ علیہ دخل مکة عام الفتح و علی رأسه المغفر، قال مالک و لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، یومئذ محرماً (ترمذی، بخاری)

(۳) یجوز دخول مکة بغیر احرام لمن لم یرحلاً ولا عمرة سواء أکان دخولہ لحاجة لتکبر کمال حطاب والحشاش والسقاء والصيد وغیرہم أم لم یتکبر کالتاجر والزائر وغیرہم سواء أکان آمناً أم حائطاً لفتح السنة ۵، ۱۴۰، سواء کان دخولہ لحاجة لتکبر أم لم یتکبر (مسلم مع النوہی ۱۷۳۱/۳)

اور مولانا قلم الاسلام، مولانا ہارث الداعی، مولانا فضل الرحمن قاسمی اور مفتی عبدالرحیم صاحبان نے حوالہ کے لئے حیدر آباد دہلی کی جو پریش کی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس صورت میں بھی احرام کی پابندی ضروری ہے اس رائے کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا عبد اللہ اشعری، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مفتی لا الرحمن شاہین، امالی، خورشید انور عالمی، مولانا ابراہیم قاسمی، مولانا مبراہیم قاسمی، مولانا سعید الرحمن قاسمی اور مولانا ابو عثمان مفتی نے تاجہ اور موقع شہادت کو اس حکم سے مستثنیٰ کیا ہے۔

دلائل:

(۱) قاعدہ ہے: قولی فعل میں قارض کے وقت قول کو اور آیات و حرمت میں حرمت کو ترجیح دیتی ہے۔

(۲) عن حماد بن سعید بن حیران السیوطی رحمۃ اللہ علیہ قال: لا یجوز أحد الوقت إلا المحرم

(معانی ابن ابی شیبہ ۵۲۰/۵)

(۳) عن ابن عباس قال: إذا تجاوز الوقت فلم یحرم حتى دخل مکة و جمع إلى الوقت لأحرم

وإن غشی إن رجع إلى الوقت فإنه یحرم و یهريق لذلك دعا (مشہد صحاح ابن ابی)۔

(۴) عن ابن عباس أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: هذه مکة حرمہا اللہ عز وجل یوم خلق

السموات و الأرض لم یحل لأحد قبلی و لا لأحد بعدی و إنما أحلت فی ساعة من نهار (نسائی)

(۵) اَللّٰهُ : لقد صدق الله رسولہ المرؤسات بالحق لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله
 امنين محلقين وؤوسکم ومقصرون والاقبة
 سوال نمبر ۲:

تاجروں، کمپنیوں کے انجنیئروں، گاڑیوں کے ڈرائیوروں اور وہ حضرات جن کو روزمرہ حدود حرم مجہر کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔ ایسے لوگوں کے لئے ہر بار احرام باندھنا اور ارکانِ عمرہ ادا کرنا وقتِ طلب اور وقتِ طلب ہے، جن فقہاء کے نزدیک حج و عمرہ کی نیت نہ رکھنے والے کے لئے بھی احرام باندھ کر حرم میں داخل ہونے کی پابندی ہے ان کے نزدیک ایسے لوگوں کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے؟

اس بارے میں اکثر مقالہ نگار حضرات نے ایسے لوگوں کے لئے احرام کو واجب قرار نہیں دیا ہے، ان کے نزدیک عدم وجوب کی اصل بنیادِ قرآنی ہے کہ ان لوگوں کو اگر ہر وقت احرام کا پابند قرار دیا جائے تو بہت بڑی ننگی اور مشقت و تنگ کو محسوس کیا ہوگا جب کہ شریعت نے "الحرج مرفوع" اور "اذا ضاقت الاعراس" کہا ہے، حرج و تکلیف جو اب فیما بین وقت ملا کر فرمائیں۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: ان الله يسهل الصلوات على المتكسفين، مولانا جابر ایم ظاہری، مولانا جابر ایم ظاہری اور عبد الرحمن قاسمی صاحبان کی رائے عدم جواز کی ہے، جن میں مولانا عبد اللطیف ظاہری نے صرف اہل سنت کو تنبیہ کرتے ہوئے کسی مقاصد سے بغیر احرام آنے جانے کی ضرورت و اجازت دی ہے اور اس پر حکمِ اجازت کو محدود کیا ہے۔

مولانا جابر ایم ظاہری اور ابراہیم قاسمی صاحبان کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ محض قیاسی ہوتا تو اس کی گنجائش تھی اور فقہیہ فقہیں ہے بلکہ بلا احرام و تولی حرم کی ممانعت مضموم ہے، نیز شعائر اللہ اور اس سرزمین کے مقدس و عظمت اور لوگوں میں عبادتوں کے رشتہ داران کی کائناتِ مانیہ ہے کہ مزید اس کی تاکید کی جائے۔

المشقة والحرج لما يعتبران عند عدم النص

المشايق على قسمين مشقة لا تنطك عنها العبادات لمألباً ولا اثر لها في إسقاط العبادات.

سوال نمبر ۳:

کی کے لئے تہجد یا قرآن کی گنجائش ہے یا نہیں؟

اس مسئلہ پر مقالہ نگار حضرات کے قدر مشترک چار نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر:

اکثر کی رائے عدم جواز کی ہے کہ کسی اگر حج تہجد یا قرآن کرے چاہے تو شرعاً اس کی گنجائش نہیں ہوگی، ان حضرات نے زیادہ تر درج ذیل آیت، احادیث اور عبارات فقہاء سے اپنی رائے مدلل کی ہے، جن میں مولانا جابر ایم ظاہری قاسمی،

محکم از دعای روز نجات کے لئے عذر قرار نہیں پائے گا، بخدا جس قسم میں وہ خود تکیہ سب برابر ہیں۔

ابنہ مولانا نسیر جرنالہ مولانا نورالحق دھانی، مولانا سید اسرارالحق عسکری، مولانا محمد حاجب ندوی اور مولانا مسیح اللہ دین کی رائے میں خواجہ گنج کے لئے اور مولانا اشتیاق احمد علی، مکیم بخش الرحمن صاحبان کے نزدیک منسید وادہ گزردہ قاتل اس شخصیتیں بھیل میں اب کر جان کی جلالت کا قدس ہے، کے لئے از دعای محکم عذر قرار پائے گا اور قاتل کے لئے کسی کو گناہ کا دوسرا راستہ ہوگا۔

والا لک:

ثم من حاسب الله قال جحشهم رسول الله ﷺ ومعنا النساء والعصيان فليتنا عن الصبيان و
ومعنا عنهم (ردا و احمد وابن ماجہ، تواتر الشفاء سنة ۹۳۴ھ)

ثم والرجل والسمرة في الرمي سواء إن رميها في الليل الفضل فلا تحوز النجاة عن المرأة
بغير عذر (طبقات النسا، ص ۱۰۰)

ثم قد بين من قبل قلوع الشمس أو ما خيره إلى الليل لا في جو أو النجاة فيهم لعدم الضرورة فلو لم يرموا
بأنفسهم خوف الرجاء لهم القديرة (نور الراقي)

ثم وكذلك من عجز عن الرمي بنفسه لمرض أو نحوه فإنه يستب من يرمي عنه
ولا شئ عليه (فتاوى ابن حبيب ۲۳۶/۲)

سوال نمبر ۷:

جنگ کو پالے والے معزات ہو گا تو اگر قتار ہو جائیں دوسرے حکم میں ہوں گے یا نہیں؟

اس بات تمام حضرات ہم خیال ہیں کہ ایسے لوگ بھی مکمل محرم ہوں گے اور ان پر محرمی کے احکام جاری
ہوں گے، اس کے ثبوت پر مقالہ کا محضرات نے جو سوال والا لکھ کر دیا ہے اس میں سے چند طور پر تحریر پیش ہیں:

والا لک:

ثم قال قوم يكون المحصر بكل حابس من مرض أو عذر أو كسر أو ذهاب نفقة ونحوها مما
يحصره ويمنعه عن المضى إلى البيت وهو قول أبي حنيفة وأصحابه وروى ذلك عن ابن
عباس وابن مسعود وزيد بن ثابت وقال آخرون وهم الميث من سعد ومالك وأحمد وإسحاق
لا يكون الإحصار إلا بالعدو فقط ولا يكون بالمرض (عقبات الشفاء، ج ۲ ص ۲۵)

ثم السلطان إذا منعه من مقصده فهو محصر (فتح القدير، ص ۱۲۵)

ثم من ابن عباس إنما البذل على من نقض حجة بالطلاق فاما من حبس عذر أو غير ذلك
فانه يعمل ولا يرجع وإن كان معه هدى وهو محصر نحو ان كان لا يستطيع أن يبعث وإن استطاع

ان بیعت بہ لم یحل حتی یبلغ الہدی مہملہ (صحیح بخاری ۲۳۳۱)

البتہ مولانا شمس بیزار اور وہ صاحب کی رائے میں ایسے لوگ ہمسرے علم میں نہیں آئیں گے، اور مفتی محبوب علی دہلوی نے ایسے ہمسروں پر طالع ہونے کے لئے ہدی کو لازم قرار نہیں دیا ہے اور مفتی عبدالرحیم نے ہدی کے عمل میں بھی ذبح کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔

سوال نمبر ۸:

ہی، ذبح، مطلق میں احناف کے یہاں ترسیب رکھنا ضروری ہے، آج کے مشکل ترین حالات میں ترسیب برقرار رکھنا انتظامی مجبور ہیں کی وجہ سے مشکل ہو گیا ہے، تو کیا اس کے عمل کے لئے عدم وجوب کے قائلین اور احناف میں صاحبین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے؟
اس مسئلہ میں مقالہ نویسوں کی جملہ روایتیں ہیں:

پہلی رائے: ان میں زیادہ تر حضرات نے صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے مسلک پر حالات و زمان کے پیش نظر فتویٰ دینے کا عندیہ دیا ہے اور کچھ نے ترسیب کو واجب ہی نہیں قرار دیا ہے، جن میں چند نام و گرامی درج ہیں۔
مولانا خاں عبدالسیف اللہ رحمانی، مفتی شبیر احمد قاسمی، مولانا رشاد الحق قاسمی، مولانا ابو بکر قاسمی، مولانا زاہد احمد قاسمی، مولانا انور شیدائے انور اعظمی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا شفیق احمد قاسمی، مولانا انیس بیزار، مولانا خلیف الرحمن قاسمی، مولانا ابوالفرحان ملاحی، مولانا حمید اللطیف مظاہری، مولانا صالح الدین بزاروی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا جمیل احمد ندوی، ڈاکٹر عبدالعظیم ملاحی، مولانا سلطان احمد ملاحی، مولانا محمد رکس ندوی، مولانا نور الحق رحمانی۔
واللہ اعلم:

ولا عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص أن رسول اللہ ﷺ وقف فی حجة الوداع عنی للناس یسئلونہ فجاء رجل فقال لم أشعر فحلقت لیل أن أذبح فقال: اذبح ولا حرج فجاء آخر فقال لم أشعر فحمرت لیل أن أرمی فقال: ارم ولا حرج فجلس النبی ﷺ عن شی قدم ولا عنہ إلا قال: الفعل ولا حرج (مشفق علیہ)

ولا عن ابی عباس أن النبی ﷺ قبل له فی الذبیح والحلق والرعی والتقدیم والتأخیر فقال لا حرج (بخاری مع اللغات ۴۳۵)

قال محمد: وبالحديث الذي روى عن النبي ﷺ فاعلم أنه قال لا حرج في شيء من ذلك وقال أبو حيفة لا حرج في شيء من ذلك ولم ير في شيء من ذلك كفارة إلا في عصاة واحدة: المستمتع والقانون إذا حلق قبل أن يذبح قال عليه دم وأما نحن فلا نرى عليه شيئا (درر ترمذی ۱۵۲)

دوسری رائے: مولانا حمید اللہ اسعدی، مفتی محبوب علی رحیمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا ظفر الاسلام، مفتی محبوب اللہ

قادی، مولانا ابوالکلام غلامی، مولانا منظور احمد قادی صاحبان کی ہے، ان میں مفتی حبیب اللہ قادی، مولانا سکھو احمد قادی، مفتی
 عبدالرحیم قادی اور مولانا ابوالکلام غلامی نے ترتیب کو واجب قرار دیا ہے، اور مولانا عبدالمعین اللہ، مفتی محبوب علی دہلوی اور
 علامہ ابن خلدون نے انتظامی اور حلیہ کے بارے میں رائے دی ہے۔
 دلائل:

قال السر حسی: إذا وافى معنى يرى جمعة العقيقة لم يذبح إن كان فارما أو مقامه بالحلقة
 لحدوث عاقبة أن المسمى رحمہ اللہ قال إن أول نسكنا في هذا اليوم أن نرى ثم نذبح ثم نحلل ولأن
 الذبح والحلل من أسباب التحلل الأمر إن فعلنا المحصر بالذبح فبقدم الرمي عليها ثم الذبح
 في معنى التحلل دون العن فإن الحلل محظور الإحرار والذبح لا يمكن الذبح فعل ما على الحلل
 (مولانا ۲۷)

اعلم أن في يوم النحر أو معة نسك، رمي ونحر وظواف على ترتيب ما ذكره والترتيب في
 الثلاثة الأول واجب (انظر الفتاوى لا نورشاه الفخري ۱۸۵۲)
 سوال نمبر ۹:

اللہ۔ کیا حج بدل کرنے والا جمع کر سکتا ہے؟

اگرچہ سوال نگاروں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر امریکی اجازت سے حج بدل کرنے والا جمع کر سکتا ہے۔

ب۔ امریکی سربراہی اجازت کے بغیر یا سعودی جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟

اس بارے میں مقالہ نگار حضرات میں دو طرح کے واقعات پائے جاتے ہیں، جن حضرات نے عراقی
 اجازت امریکی سربراہی قرار دی ہے یا بلکہ وہ انہیں اور عرب اور عراق کی جیسے یا سعودی کے لئے حج قبیعی کی کچھ باتیں لکھی
 ہیں ان کے نام اور حج ذیل ہیں:

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مفتی محبوب علی دہلوی، مولانا زبیر احمد قادی، مولانا ابراہیم اختر قادی، مولانا عبداللہ
 احمدی، مولانا ابوبکر قادی، مولانا انیس بیگزادہ، مولانا شبیر احمد قادی، مولانا ابومصطفیٰ دہلوی، مولانا نور عالم قادی،
 مولانا مصلح الدین بھٹوی، مولانا شام الہدی قادی، مولانا تمیز احمد بھٹوی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین بھٹوی،
 مولانا نور شید احمد اعظمی، مولانا عبدالقیوم پانپوری، مولانا سلطان اسلمی، مولانا کبیر احمد قادی، مولانا حقیق
 احمد قادی، مولانا رحیم ندوی، مولانا عبدالعظیم اسلمی، مولانا عبداللطیف بھٹوی، مولانا محمد عطاء اللہ، مولانا سراج الدین
 قادی، مولانا عبدالفتاح عادل، مولانا عبداللہ قادی، نجم علی الرحمن، مولانا رحیم قادی۔

جن حضرات نے حج کے لئے امریکی طرف سے سربراہی اجازت کو درج قرار دیا ہے ان کے نام گرامی یہ ہیں:
 مولانا رشاد الحق قادی، مولانا اسرار الحق سیلی، مولانا عبدالرشید قادی، مولانا سعید الرحمن قادی، مولانا قیام الدین
 اللہ، مولانا محمد اویس ندوی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا سید قاسم، مولانا باقری، مفتی حبیب اللہ قادی،

مولانا محمد رباحی قاسمی مولانا محمد رشید قاسمی مولانا فضل الرحمن قاسمی مولانا طارق الرحمن قاسمی مولانا قمر بابر
قاسمی مولانا طاہر شہزاد قاسمی مولانا اختر شہزاد قاسمی مولانا ظفر الاسلام قاسمی۔

مولانا شامی قاسمی احمد اعظمی اور قمر بابر نے دینی صلاحیت کی رائے میں اجازت دے کر باوجود شیعہ نہ کرنا خواہ اور
بجڑ ہے۔

ج۔ دوم کو اگر تحریر غالب ہو کر آمر سے وہ اجازت دینا یا اسے تو اسے قبیح کی اجازت مل جائے یا دوسرے کا تو
اسے قبیح کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

اسی بات پر بیشتر حضرات نے چونکہ شریعت نے بہت مسائل میں عین غالب کا اعتبار کیا ہے اس لئے مامور کے
لئے قبیح کی محاکمات ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ ملائی رائے یہ ہے کہ مامور سے حج بھی اہم اجازت کی ادائیگی کا معاملہ
متعلق ہے اس لئے صراحتاً اجازت ضروری ہوگی، مجلس عین غالب کا اعتبار نہیں ہوگا:

مولانا ربیع الدین مستعینی مولانا طاہر شہزاد اور اعظمی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا شامی قاسمی، مولانا سعید الرحمن
قاسمی، مولانا محمد عابد اللہ قاسمی۔

د۔ دم قبیح حج پر لی کرنے والے مامور کے۔ ہوگا یا آمر کے؟

اس بارے میں بھی قاضی عاقلیٰ نے لکھا کہ دینی اکثریت مامور (حج بدل کرنے والے) کے مامور کے وجہ کی
تاکہ ہے، دوسری رائے دیکھنے والے علماء نے اس میں تفصیل کی ہے کہ اگر آمر کی اجازت سے قبیح کرنا ہے تو اسی
کے ذمہ لازم ہوگا اور بغیر اجازت یا کسی مجبوری کی وجہ سے یہ تو مامور اپنے مال سے دم دار کرے گا جن کے ساتھ سند وہ
ذیل ہیں:

مولانا رباحی قاسمی مولانا محمد رشید قاسمی مولانا سلطان احمد مصلاقی مولانا انور عالم قاسمی مولانا محمد ربیع
قاسمی اور سعید قدس اللہ تعالیٰ صاحبان نے دم آمر کے ذمہ لازم قرار دیا ہے۔

(ج) آمر کی طرف سے قبیح کی اجازت بھی دہرہ قاسمی و شہزاد کی وجہ سے وہاں پہلے جانا چاہتا ہے اور حج کی
جبراً آنے تک احرام میں رہنا، یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اس پر بیانیہ کیا عمل ہوگا؟
اس کے جواب میں عاقلیوں نے عام طور پر اس کے لئے قبیح کی محاکمات لکھی ہیں، جن میں ذیل کے اضافہ
شامل ہیں:

مولانا سعید اللہ اسدی مولانا رشید رباحی قاسمی مولانا محمد رشید قاسمی مولانا طاہر شہزاد قاسمی مولانا شامی قاسمی
احمد قاسمی، مفتی عیسیٰ احمد لاہوری، مولانا سلطان احمد مصلاقی، مولانا طاہر رباحی، مفتی عزت خان قاسمی، مولانا
محمد ابراہیم قاسمی۔

اور مولانا محمد طارق الرحمن شاہین بھائی مولانا انور رباحی قاسمی کے بارے میں کہہ کر عمر کے بعد طوالت داکتاہوت سے
بچنے کے لئے یہ چلا جائے اور حج کے قریب احرام پانچہ گرج کرے مولانا شامی قاسمی کی رائے میں قبیح نہ

کرنا دلی ہے اور مولانا پیر بان الدین سنہلی صاحب کی رائے میں جمع کی گنجائش ہوگی۔

و۔ میت کی طرف سے حج بدل میں شیعہ کی گنجائش ہے یا نہیں؟

اس سلسلہ میں مقالہ کار کے دو نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر:

اگر میت نے زندگی میں اجازت دی ہو یا وہ تادم جہنم کی طرف سے حج کر رہے ہوں ان کی طرف سے اجازت ہوتی ہے گنجائش ہے درحقیقت اس نقطہ نظر کو اپنانے والوں میں:

مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا پیر بان الدین سنہلی، مولانا عبد الرشید قاسمی، مولانا ارشد الحق قاسمی، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا ابو سفیان مصلحی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا حمزہ یاسر قاسمی، مولانا نور الحق دہلوی، مولانا بکر قاسمی، عبدالقیم چانچوی، مولانا تنویر عالم قاسمی وغیرہ حضرات کے نام شامل ہیں۔

دوسرا نقطہ نظر:

میت کی طرف سے حج بدل کی بھی گنجائش اور شیعہ کی بھی گنجائش ہے اور عرفہ و راجہ اور شفقت کے قائل نظر اس کی اجازت ہوگی، اس نقطہ نظر کو مستندین ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا خالد سیف اللہ دہلوی، مولانا سلطان احمد مصلحی، مولانا شمس عیسیٰ زادہ، مفتی شعیب احمد قاسمی، مولانا جمشید احمد زبیری، مولانا سید اسرار الحق مصلحی، مولانا مصلح اللہ بن یزید زبیری، مولانا ثناء الہدی قاسمی، مفتی محبوب علی دہلوی، مولانا مخلوق الرحمن شاہین دہلوی، مولانا کلثوم احمد قاسمی، ڈاکٹر عبدالعظیم مصلحی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مولانا راشد حسین ندوی، مفتی عبد الرشید قاسمی، مولانا منظور احمد قاسمی اور مولانا محمد رحیمی ندوی۔

فریق اول کے دلائل:

ان السبب لو أمره بالتصنع المأمور صبح ولا يكون مخالفا: بلا خلاف بین الائمة الاسلام (ارشاد الہادی ص ۳۰۳)۔

وبعض صور فان يكون فيها مخالفا أحدهما مالم ياذن له بالقرآن ففقرن عنهما ضمن تفقهما (بحر الرائق ص ۷۰)۔

ولكن ما زادني الباب يوافقه ما في البحر وغيره من جواز التصنع غير الأمر إذا كان بأمره كما سألني عن قريب قيل: وعليه فله أن يذن للمأمور بالإفراد العمرة أو أنه لم يأتين الحج عنه (نسخة النسخ ص ۱۸۵)

فریق ثانی کے دلائل:

والأصح جعل لوابه له بعد الأداء إذ يذنون الأداء به يقع الحج عن القائل بالاتفاق فهو ليس حاجا عنه بل هو فاعل ثواب حجه له والثواب إنما يحصل بعد الأداء فبطلت غيبه له في الإحرام

فلا يحصل له ثواب إلا إذا جعل له بعد الأداء كما قالوا في مسئلة الحج عن إضاح بل لا بد من جعل ثوابه له بعد الأداء لمخالفي العادة الدينية (آخر رمضان ۱۳۶۲)
 المعروف عرفاً كالعشر وط شرطاً.

و دم الفسوان والسمع والجنباء على الإضاح إن قلنا له الأبرار بالفسوان والسمع
 ولا يصبر مع الفلاني ضمن (الدر المختار ۱۳۷۲)
 سوال نمبر ۱۸:

۱۔ کھد عورت ناپاکی کی حالت میں طواف کر سکتی ہے یا نہیں؟

ب۔ اگر کر لی تو رکن اور ہنگا یا نہیں؟

ج۔ دم میں کیا واجب ہوگا؟

د۔ دم کی ادائیگی کدھر سے؟ میں ضروری ہے یا بایز بھی اس کی گنجائش ہے؟

اس سوال کی قیدی مشنوں پر اب رجوع میں تمام متاخر نگار کا اتفاق ہے کہ اگر ناپاکی کی حالت میں یہ مجبوری
 کھد عورت طواف کرنے تو رکن کی ادائیگی ہو جائے گی اور حج صحیح ہوگا اور اس حیثیت کی وجہ سے دم یا ضروری ہوگا
 اور دم میں چھوٹے یا بڑے کالی کھنکھوں کے جگہ بڑے یا نوں اونٹ گائے یا بھینس کا بدھ دیا ہوگا اور قربانی کا کدھر کرنا
 میں ہوا شرط ہے۔

بجگہ اگر عبد العظیم اصولی کی رائے میں اس حالت میں طواف کرنے سے دو رکعتیں ہوگا، مجوز میں نے
 قعدہ شرعیہ "الغرمات" حج الخمرات" سے بھی اس کے جواز پر استدلال کیا ہے (مولانا سرخ الدین قاسمی،
 مولانا سعید الرحمن دہلوی)۔

نام سوال کی پہلی قسم (الف) میں متاخر نگار حضرت کی درائیں ہیں، مجوز ہیں اور انہیں،

مجوز ہیں: لہذا کہن ہے کہ چونکہ یہ اضطرر اور ضرورت کے درجہ کی چیز ہے اس لئے نوافلت کو مجبوراً شرطاً پابندی ہوگی کہ وہ
 اسی حالت میں طواف کر کے دم دے، اس دے کے کا میں میں سند، جہاں حضرت ہیں:

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مولانا عبد اللہ احمدی مولانا عبد الباقی الدین سیفی مفتی حبیب اللہ قاسمی،
 مولانا ابراہیم خان قاسمی، مولانا سلطان احمد رحمانی، مولانا تاج الدین احمد ندوی، مفتی محبوب علی دہلوی، مولانا نور محمد احمد عظمیٰ،
 مولانا سائران علی دہلوی، مولانا تقی احمد قاسمی، مولانا فاضل احمد، مولانا تاج الدین احمد رحمانی، مولانا شامی احمد قاسمی۔
 دلائل ۱۸۔

المصروفات تصحیح المحظورات (الشیخ محمد صالح)

ومن المعلوم ان الصیوات ہی اکبر الوجبات علی الإطلاق وتجب فی الیوم واللیلة
 خمس مرات وأجمع العلماء علی اشتراط الطهارة لها وتباح بالیوجب للحاجة لعدم الطهارة بن

دلائل:

وأشهر الحج والعمرة فخر الآئینہ

وان حجت وهي في عدة جلا حجهها وكانت بينها وبين مكة مسيرة مفردة ببلد اقل امه
او اكثر لكن يمكنها المقام في موضعها او قريب منه والاعلام حصار (فيہ الناسک ۱۶۷)
وقال ابو يوسف ومحمد اذا كان معها ذو محرم فلا بأس ان تخرج في عتتها (مختار
المخارج ص ۳۹)

اذا مات المحرم والممراة في الطريق فقل احمد اذا مات احد من طاعت طاعت الحج، قيل له
فلست من عمر اسن لمات ولها بعد اذ فقل تعطى الى الحج واذا كان الفرض خاصة
فهو اكمل..... وهذا لانها لا بد لها من السفر بغير محرم لمضيها الى قضاء حجهها لو لم يكن (المنی ص ۳۹-۴۰)
رحمان خانی: یہ ہے کہ وہ محرم کے حکم میں ہوگی اور اس پر محرم کے احکام جاری ہوں گے حج و عمرہ نہیں کرے گی بلکہ
حج کے ایام پورے کرے گی، ہاں کچھ پانے والوں میں یہ حضرات ہیں:

مولانا ظفر الاسلام، مولانا عزیز اختر کاکی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مولانا مجمل احمد زبیری، مولانا محمد رفیع کاکی،
مولانا غلامی الرحمن کاکی، مولانا قمر الزمان صدیقی، مفتی حبیب اللہ کاکی، مولانا خورشید انور اعظمی اور مولانا محمد عالم کاکی۔
دلائل:

فقل ابن الہمام بتحقیق الإحصاء عندنا بالعمرة وغيره كالمرضى و هلاک النفقة وموت
محرم الممراة وزوجها (المرقاۃ ص ۷)

فلان کماست فی مصر فرت فیہ الی ان تنقض عتتها ولا تخرج وان وجدت محرما خلا لا
لہما وان كانت فی القرية لو مقام الا لاسن علی نفسها فلها ان تعطى الی موضع امن ولا تخرج من
حتى تعطى عتتها الخ (رد المحتار ص ۱۶۷)
سوال نمبر ۱۲:

۸۔ ذی الحجہ کو کہہ کر مہینے والے حجاج کو چاروں دن تک مکہ مکرمہ میں ہونے کے لئے ضروری ہے، پورے
ہونے کے بعد ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں، بارہ دن تک کا سفر کر لیتے ہیں، مکہ اور مکہ کی آباری بھی بائیک دوسرے سے مل
گئی ہے کہ کیا ایسے حجاج چاروں دن تک مکہ پورے ہونے پر تہم ہیں گے یا سفر ہیں گے؟

اکثر مقالہ حضرات کی رائے یہ ہے کہ چونکہ شہروں کا اتصال اور عدم اتصال بلدیہ عرف اور کار پر مشتمل ہے
نہی چٹنی ہے اور وہاں کی بلدیہ نے ابھی تک دونوں کو متصل اور ایک شہر قرار نہیں دیا ہے اس لئے دونوں مقامات پر قصر ہی
ہوگا اگرچہ کہ میں چاروں دن کا عمرہ گزرنے سے پہلے مکہ کی جائے پر قصر لازم ہوگا، نیز کہ مکہ مدت کا مستعمل ہونے پر
اتمام ہوگا لیکن مکہ میں چونکہ چاروں دن رہنا نہیں ہوتا اس لئے وہاں قصر ضروری ہوگا، البتہ کچھ حضرات دونوں کو متصل

ماتے ہوئے پھر دعویٰ پر سے ہونے پر دونوں شہروں میں اقامہ مسئلہ تا یقین منہم ہونے کے قائل ہیں، جن کے اہلئے گرامی ہیں۔

مولانا شتیاق احمد علی، مولانا سید اسرار الحق سیلی، مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا صاحبہ عالم قاسمی، مولانا نور الحق رحمانی، مولانا سلطان احمد اصلاقی، مولانا اخلاق الرحمن قاسمی، مفتی شعیب احمد قاسمی، مولانا ابوسقیان مفتی اور ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی۔

آجیہ مولانا مفتیق احمد قاسمی، مفتیق محبوب علی وحشی، مولانا عبدالقیوم پانچہ ری، مولانا محمد عمر قاسمی، مولانا سرورج الدین قاسمی، مولانا تارا شہد حسین ندوی صاحبان کے نزدیک اگر ایسا ہو گیا ہے اور دونوں شہر مل گئے ہیں، حکومت نے انہی دونوں کو ملایا ہے تو ایسے لوگ منہم ہوں گے ورنہ مسافر ہی رہیں گے اور مولانا خورشید احمد قاسمی کی رائے میں اگر مسافت پوری ہوگی تو منہم ورنہ مسافر۔

سوال نمبر ۱۳:

روزہ رمضان المبارک میں باجماعت شروع ہے اور اذانگی میں ائمہ مجتہدین و متقدمین کے نزدیک اذان پھر لوہیت میں خاصہ فرق واقع ہوا ہے تو کیا ایک امام کے متقدمین کی دوسرے امام کی اقتدا وتر میں جائز ہے؟
اول: بیشتر یا اکثریت کی رائے یہ ہے کہ اپنی جماعت پیروی کرنے، اتحاد کر کے ملے ثواب کم ہونے اور اشتکارت سے بچنے ہوئے مجمع اور جماعت کی رعایت کے پیش نظر وتر میں امام حرم کی اقتدا جائز ہوگی اور دوسرے رکعت پر سلام نہ پھیر کر اپنی ایک رکعت پوری کر کے نماز کو مکمل مضاقت نہیں۔
دلائل:

﴿وَإِنْ اقْتَدَا الْحَسَنِيُّ بِمَنْ يَسْلَمُ عَلَى رَأْسِ الْوُكُوعَيْنِ فِي الْوُتْرِ بِجَوْرِ وَيُضِلُّ مَعَهُ بَقِيَّةَ لَيْلٍ إِمَامَهُ لَمْ يَخْرُجْ بِسَلَامٍ عِنْدَهُ لِأَنَّهُ مَجْتَهِدٌ فِيهِ﴾ (شرح فقہ برائے ۳۳)۔

وقال العلامة أنور شاہ الکشمیری: وبالجملة فملذهب الحنفية أنه لا وتر عندهم إلا بسلامت ركعات بيشهدين وتسليم نعم لو اقتدى حنفى بشافعى فى الوتر وسلم ذلك الشافعى الإمام على الشفع الأول على وفق مذهبهم ثم الوتره صح وتر الحنفى عندنا يكره الرازى وابن وهبان (معارف السنن ج ۱۷)

وعلى قول الهندو انى يصح الاقتداء وإن لم يحتط وظاهره الجواز وإن ترك بعض الشروط عندنا (شامی ص ۸۷)

البتہ مولانا نیر بان الدین سنہلی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مفتیق حبیب اللہ قاسمی، مولانا منظور احمد قاسمی، مولانا عبدالقیوم پانچہ ری، مولانا خاتون عالم قاسمی، مفتیق محبوب علی وحشی، مولانا تارا شہد غلامی اور مولانا عبدالرشید قاسمی صاحبان کی رائے اقتدا میں عدم توازن کی ہے ان حضرات کے نزدیک حنفی اپنی وتر علامہ ادا کرے اور وہ نا اسعہ اللہ

تاکہ کسی دے میں صرف حرم میں اس کی اجازت ہوئی دوسری مسجدوں میں نہیں۔
دلائل:

کتاب: جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۱۲

ہذا لا اقتداء إذا كان يحتاط في مواضع الاختلاف كان يحدد الوجه، بخروج منعه دم إلى قوله وأن لا يقطع ونحوه بسلام على الصحيح (طہاری ص ۳۱۲)
واستكله في الفتح بأنه القداء، المغفر من بالمعتقل وإن لم يخطر عنه التوبة صفة التوبة أو غير هابل مجرد الوتر كما هو ظاهر إطلاق التعيين لتقرر انقلبة في اعتقاده وردہ فی البحر بما صرح به فی التعین لمقتضی أن الامام إن لوی انور وهو برہ سنة جاز الاقتداء، کمن صلی الفلہو خلفہ من مرى أن الركوع سنة وإن نوى بنية التطوع لا يصح الاقتداء، لأنه يصير اقتداء المغفر من بالمعتقل (شاکل ۴۹۴)۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

عرض مسئلہ بابت حج و عمرہ

☆ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، حیدرآباد

☆ مفتی ابوعلی اعظمی، دہلی

☆ مولانا زہرا احمد قاسمی، بیجا پور

☆ مفتی جمیل احمد نوری، سہارن پور

عرض مسئلہ بابت حج و عمرہ

(سوال نمبر ۸۰۲)

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، حیدرآباد

حج و عمرہ سے متعلق جو مسائل زیر بحث ہیں، ان میں سوال نمبر ۸۰۲ اور ۸۰۱ کی بابت عرض مسئلہ کی ذمہ داری اس فقیر کو سونپی گئی ہے، ان مسائل سے متعلق اکیڑی کوئیں ۳۵ جوابات موصول ہوئے ہیں، جن میں اساتیس جوابات حضرات علماء دارالاباء کے ہیں اور چھ دارالعلوم سیکل اسلام حیدرآباد کے طلبہ تھیں فی اللہ کے واسطوں کہ بعض مسائل کا رد کی رائے واضح نہیں ہے، چونکہ ان تمام حضرات کا فردا فردا تذکرہ موجب طوالت ہوگا، نیز چونکہ عام طور پر آراء میں ہم آہنگی اور موافقت پائی جاتی ہے، اس لئے ہر رائے کے ساتھ اس رائے کے قائلین کا ذکر بھی دراز نفسی سے خالی نہیں، اس لئے صرف ان حضرات کے ذکر پر اکتفا کیا جائے گا جن کا نظر کلچر عمومی رائے سے مختلف ہو۔

سوال نمبر ۸۰۲ اور ۸۰۱ کا اصل قریب قریب ایک ہی ہے کہ اگر آفاقی یا فوجی کو بار بار حدود میقات سے تہاؤز کر کے حرم کی طرف آنا پڑتا ہو تو کیا ایسے شخص کے لئے ہر بار نیا احرام باندھ کر میقات کے اندر آنا اور عمرہ کرنا ضروری ہوگا؟

اس سلسلہ میں عام رائے جو ہے اور ازراہ حاجت و تکلف کے قول پر فوجی دینے کی ہے۔ مولانا عبد اللطیف مظاہری، مولانا عبدالرحیم بھوپالی، مولانا ابراہیم غلامی (مہجرات) اور مولانا برہان الدین سنبھلی نے آفاقی اور فوجی دونوں ہی کے حق میں احرام کو ضروری قرار دیا ہے، دالہ بوقت حاجت اس حیلہ کے اختیار کرنے کی اجازت دی ہے جو فتنہ فتنی کی اکثر کتابوں میں موجود ہے، مولانا محفوظ الرحمن شاہین رحمانی نے آفاقی اور فوجی میں فرق کیا ہے کہ آفاقی کے لئے تو احرام باندھ کر ہی آنا ضروری ہوگا، مگر فوجی کے لئے احرام باندھنا واجب نہ ہوگا۔

اس پر قائم فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص حج و عمرہ کے مقصد سے نکھرے، اس کے لئے احرام باندھ کر آنا ضروری ہے، اس پر بھی قریب قریب اتفاق ہے کہ ان لوگوں کے لئے جو بیدار صحت والے تھے اور فراغت کرتے ہوں بلا احرام حرم میں داخل آنا جائز ہے، امام بخاری نے اس سلسلہ میں عقیقہ روایت نقل کی ہے (بخاری، باب دخول الحرم و مکہ بغیر احرام) اور علامہ عینی نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ خود امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے (عمدة القاری)، ان دونوں صورتوں کے علاوہ دوسرے لوگ جو میقات سے گزر کر حرم میں آئے، ان میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان کے لئے احرام باندھ کر آنا ضروری ہے، اگر بلا احرام میقات سے آگے بڑھ گیا تو واجب ہے کہ میقات تک واپس جائے اور احرام باندھ کر آئے یا دم جانتے ادا کرے۔ دوسرے فقہاء کی آراء نے اہل علم کے یہاں خاصا

اضطراب پایا جاتا ہے اور یہ باعث تعجب نہیں کہ نگاہِ ائمہ عظام اور بالخصوص امام شافعی اور امام احمد کے یہاں کثرتِ اقوال ایک معروف بات ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ خود ان فقہاء کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے اور دیکھا جائے کہ ان حضرات کے یہاں مستتر ہو سبب تر قول کیا ہے، فقہ مالکی کا مستند ترین مآخذ مدون ہے، اور ”مدونہ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے مکہ آئے اس کے لئے احرام باندھ کر گناہ مستحب ہے۔ قتال مالک لا احب لاحد من الناس ان يقدم من بلدہ الى مکة فیدخلها بغير احرام (الدر المنثور ۱/۲۰۰) فقہاء شوافع میں فردی کی کتاب ”الایضاح“ خاص مہاترک ہی سے متعلق ہے، مابقیوں نے اس سلسلہ میں جن اقوال نقل کئے ہیں اور لکھا ہے کہ صحیح تر قول ایسے شخص کے لئے احرام کا مستحب ہونا ہے، وہ خلاف مستشرقین جمعہا و لافہ احوال: اصحہا انہ مستحب (کتاب الايضاح ۱۹۷) اہل فقہاء شوافع کے یہاں اپنے نقل و فقہاء کے اختلاف سے بچاتے ہوئے احرام آنے کی صورت میں دم ادا کرنا مستحسن ہے، و من ہنر کہ دم (الاضاح علی مسائل الايضاح ۱۲۷)۔

مفتی و دبستانِ فقہ کے مستند ترین ترجمان ابنِ قدامہ نے امام احمد کا دو قول نقل کیا ہے: ایک یہ کہ جو شخص عبادتِ شکر رو کے لئے داخل نہ ہو، اس کے لئے احرام باندھنا ضروری ہوگا: المستکلف المدی بدخلی بغير قتال ولا حاجة مشكورة فلا يجوز له تجاوز الحقات غير محرم به (المغنی ۳/۱۶۸)۔ گویا حاجتِ شکر رو کی وجہ سے مکہ آمد و رفت کرنا پڑے اس کے لئے احرام و دخول مکہ کی اجازت ہے، دوسرا قول امام احمد کا حج و عمرہ کے علاوہ صورت میں مطلق احرام ہوا کا ہے (حوالہ سابق)۔

ان حوالہ جات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جن شارحین حدیث اور مسالکِ خیرہ کے مفسرین نے احرامِ حرم میں داخلہ کے حکمِ جواز والے اقوال کو مجبوراً قولِ قرار دیا ہے، انہوں نے مختلف کتابِ فقہ کے ان اقوال کی بنا پر کہا ہے جو خود اصحابِ مذہب کے نزدیک قولِ مرجوح ہے، مجبوراً کا فقہ ظہری ہی ہے کہ جو لوگ حج و عمرہ کے ارادہ سے حرم نہ آئے ہوں ان کے لئے احرام باندھ کرنا مستحب اور مستحسن ہے، نہ کہ واجب اور موجب دم۔

حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں ہی تقاضا نظر پر ذریعہ منصوص اور معقول دلائل موجود ہیں۔ اور اگر مجتہدین کا کسی رائے کو قبول کرنا دراصل بیانِ خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ رائے دلائل سے عاری اور علمی ذہن سے خالی نہیں ہے، لیکن فریقین کے دلائل کی طرف مصلحان نے اشارہ کیا جاتا ہے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ مسئلہ استدلالی اعتبار سے بھی مجتہد فیہ ہے نہ کہ قطعی۔

جو حضرات بیعتات کے باہر سے حرم آنے والوں کے لئے احرام کو ضروری قرار دیتے ہیں ان کی دلیلیں حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت سعید بن جبیر نقل کرتے ہیں کہ آپ گماتے ہیں: لا یجوزوا احد الوقت ولا المحرم (مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۲۵۸) گو یہ روایت سعید بن جبیر نے مرسل ذکر کی ہے، لیکن حنفیہ ائمہ نے مصنف ابن ابی شیبہ

ہی کے حوالے سے ابن سعید بن جبیر عن ابن عباس نقل کیا ہے، لیکن مصنف کے موجودہ نسخوں میں موجود نہیں، اس لئے ممکن ہے کہ مصنف کے بعض نسخوں میں یہ روایت مستند بھی نقل کی گئی ہو۔ کیونکہ بظاہر حافظ زبلی جیسے معتبت اور متبحر محدث پر اعتماد کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

(۲) خود امام شافعی نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عباس سے نقل کیا ہے کہ وہ بلا احرام میقات سے آگے بڑھتے والوں کو واپس لوٹا دیا کرتے تھے (مسند امام شافعی، ۱/۱۶۷)۔

(۳) حنیف کا خیال ہے کہ احرام کا قصد حرم کی مبارک دیوار مرزہ میں کا احرام بھی ہے نہ کہ صرف حج و عمرہ اور نماز ہے کہ یہ احرام ہر وارد حرم پر واجب ہے۔

جو حضرات احرام کو ضروری قرار نہیں دیتے ان کے پیش نظر یہ ہے کہ

(۱) حضرت عبداللہ بن عباسؓ راوی ہیں کہ آپؐ نے میقات سے گزرنے والے لوگوں پر اس وقت احرام لازم قرار دیا جبکہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں۔

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَفِي لَأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلُ بَنِي نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَأَهْلُ الْبَحْرِ يَلْبَسُهُمْ هُنَّ لِهِنَّ وَلِكُلِّ آتَى النَّبِيِّ عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ هُنَّ مِنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ (مجموع الفتاوى، ۲۵/۱۰)۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہرمہ کر کے مدینہ تشریف لائے اور مدینہ ہی میں معلوم ہوا کہ مدینہ پر فوج کشی ہو چکی ہے، تو نہ واپس گئے اور بلا احرام داخل ہوئے، اس روایت کو امام مالک اور امام محمد بعد فضل اور امام بخاری نے تعلیل کا نقل کیا ہے۔

(۳) حضرت ابو ذرؓ کا واقعہ صراحہ میں بتصلیل موبہ ہے، جو کہ حج سے متعلق دوسری ضروریات کے لئے بھیجے گئے تھے، انہوں نے میقات سے احرام نہیں باندھا تھا اور اسی لئے شکار بھی فرمایا تھا (نیل الاوطار، ۲/۳۰۰)۔

(۴) خود بخیر کے بعد آپؐ نے خارج بن ملاذ کو کہہ بھیجا ہے اور وہ بھی بلا احرام مکہ میں داخل ہوئے (نیل الاوطار، ۲/۳۰۷)۔

(۵) احرام کا تعلق اصل میں حج و عمرہ کی عبادت سے ہے نہ کہ حرم شریف کے احرام سے، لیکن وجہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کی تکمیل ہی پر کھولا جاتا ہے، مگر احرام حرم کی بنا پر احرام ہوتا تو مکمل میں رہنے والوں کے لئے احرام ضروری ہوتا، ان دونوں حقائق نظر کے سلسلہ میں اہم خصوصیات، عقول و افعال ہیں، اور گو فریقین نے ایک دوسرے کے دلائل کے جوابات بھی دیے ہیں، لیکن یہاں تکمیل اور ترجیح تصور نہیں، بلکہ اس قدر عرض کرتا ہے کہ یہ دونوں ہی رائیں مناسب دلائل و براہین پر مبنی ہیں، مادہ نفس مسئلہ پر لکھا، بلکہ موجودہ حالات کی روشنی میں ہمیں اس پر غور کرنا ہے۔

فہر مطلب نکات دو ہیں: اول یہ کہ جو حضرات احرام کو ضروری قرار دیتے ہیں، لیکن عمل میں رہنے والوں اور پندہ مند فرہوش (جائزین) کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں، تو ان کا یہ استثناء کسی نفس پر مبنی ہے اور وہ نفس تبدیلی سے یا یہ استثناء مطلقاً ہے اور غلط فہم حرج ہے؟ دوسرے کیا موجودہ حالات میں ذرا بچہ بڑا اور تاجروں کو احرام

باندھ کر جانے کا پابند کرنے میں حرج محسوس کیا جاتا ہے، کیا وہ اٹلی مسٹر بھی ہے؟

یہ ایک حقیقت ہے کہ کل عمر رہنے والوں اور ایدھمن فروشوں کے لئے استثناء کوئی قہرلی حکم نہیں، بلکہ طاعت حرج ہی سے متعلق ہے، وغیرہ فرمایا ہے کہ حرم شریف کا حرام تو ان لوگوں کے لئے بھی ہے، جو حدود حرم کے اندر رہتے ہوں، بلکہ اگر عیقات کے مفہوم کو آپ عام قرار دیں تو، قہر مل کے لئے وہ جس کوئی گویا عیقات ہی ہے، جہاں حرم کی ابتدا ہوئی ہے، جیسا کہ فقہاء لکھتے ہیں کہ جو شخص مل کے اندر ہو، ولو فی السج والعمرة المحل (المہاسبی شرح الکتاب ۱۸۱)۔

پس جن حدیثوں میں لا سبب اور الوقت والا یا حرم ام (نصب الرایۃ ۱۵۲) کا کلمہ آیا ہے، وہ گویا آفاقی اور مل داروں کی کوشاں ہے، اس سے بھی زیادہ سرخ روایت سنائی کی حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ہے: لا یدخل احد مکة الا معروفا معافا من ہجرته اس کی سند کو حیدر اردو پایہ (نیل الاوطار ۳۰۰) اس میں تو ہر اس شخص کے لئے احرام کو ضروری قرار دیا گیا ہے جو کہ میں داخل ہوتا پایہ و حدود عیقات کے باہر سے آئے یا اندر سے، اب تک ہرے کہ جن فقہاء نے اہل مل کا اور ایدھمن فروشوں کا اس سے استثناء کیا ہے وہ دفع حرج ہی کے تحت ہے، اسی لئے انہی وہام لکھتے ہیں:

من كان داخل المسقات له ان يدخل مكة بغير احرام لحاجته لانه يكثر دخول مكة وفي ايحباب الاحرام لم يكل مرة حرج بين (شرح القدر ۳۳۵)۔

لہذا آفاقی بات تو واضح ہو چکی کہ یہ استثناء و تقصیر محلول یا علت ہے، اور اہل مل اور ایدھمن فروشوں کو مستثنیٰ کر دافع حرج کی طاعت پڑتی ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ آج کل ڈرائیور اور تجارتی باور بار حرم میں آؤ و رفت لیا حرج ہے یا نہیں جو مسافر ہو؟ اس سلسلہ میں مذکور بھی کی یہ عبادت چشم کشا ہے۔

وقال ابو عمرو لا أعلم خلافا بين الفقهاء الا معاصروا في الحظابين ومن يدين الاختلاف في مكة ويكنونه في اليوم والليلة انهم لا يأمرون بذلك لما عليهم ليه من الشبهة (عمدة القاری ۲۰۵۱۰)۔

خیر مولانا محمد امجد علی عکسوی و نظر فرما رہے ہیں۔

ورعصوا للحظابين ومن يكثر دخولهم ولعن عرج منها برمد بلبده ثم بداله ان يرجع كما صنع ابن عمر (المستدرک ۲۱۷)۔

اس لئے جن لوگوں کو روزانہ ایک و اس سے زائد وہ دفع عیقات سے گزر کر کہ میں داخل ہوا ہوتا ہے، اس کے لئے نافع یہ حرج ہے اور اس حرج کا مسٹر ہر وہ خود فقہاء حنفی کی عبادت سے واضح ہے، اس لئے اس کا اقرار کیا جانا چاہئے۔

ایک فقہی مذہب سے دوسرے فقہی مذہب کی طرف بڑی عدول کے لئے علماء اصول نے جنی خرقوں کو ملحوظ رکھا ہے، ان میں دو باتیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں، اول یہ کہ وہ دوسری رائے بھی قوی دلیل پر مبنی ہو بقول علامہ عسکری: **إذا دأى القول المصالح لم يذهب إمامه دليلًا قويًا راجحًا** (تیسرے فقرہ ۳۵۵/۳) اور دوسرے یہ کہ کوئی ضرورت اس عدول کی متقاضی ہو علامہ شامی کا بیان ہے:

والحاصل أنه إذا اتفق المذهب حنبليًا وصاحباه على جواب لم يجر العدول عنه إلا لضرورة (رم المحتجب ۲۰۷)۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ فقہاء جہاں مسائل فقہی میں ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف عدول کی بات کرتے ہیں وہاں ضرورت سے انظار یا اصطلاحی ضرورت مراد نہیں ہوتی، علامہ حسینی نے سفر میں جمع بین اصحاب کی اجازت پر عام ضرورت دی ہے، اور شامی نے اس ضرورت کی تشریح ایک گونہ شقت سے کی ہے، وہاں فرمودہ: **(رد المحتار ۳۵۶/۲)۔**

یہ اصولی شارع میں تخصیص کے لئے جس درجہ کا حرج مطلوب ہوتا ہے، فقہاء کے اجتہادات میں ایک رائے سے دوسری رائے کی طرف عدول کے لئے اس درجہ کی ضرورت مطلوب نہیں، اور زیر بحث مسئلہ میں حرج کی جو کیفیت پائی جاتی ہے وہ اس عدول کے باطن ہونے کے لئے کافی ہے، اور جہاں حرج کی بات ہے تو اس حیلہ میں جو تکلف ہے وہ تو ظاہری ہے، علامہ دواو اس کے خیال ہوتا ہے کہ فقہاء نے جہاں کہیں حیلوں کی رضائی کی ہے، وہاں کسی تحت ضرورت کی وجہ سے عارضی طور پر اس عمل کی گنجائش فراہم کرنا مقصود ہے، اب روز روزائے دانے تاجروں کو مشورہ دیا کہ وہ ہمیشہ اسی حیلہ سے کام لیا کریں اور حیلہ کو ایک مستقل عمل، بالخصوص درست نظر نہیں آتا، اس طرح وہین کے بازو بچہ انتقال میں جانے اور شریعت کے دامن رواہی کی بابت ہے جس کو بے احتیاطی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

لہذا غلط ہے کہ:

(۱) حرم میں مبادت کے علاوہ کسی اور مقصد سے داخلہ کے لئے احرام کا واجب ہونا یا نہ ہونا ایک اجتہادی مسئلہ ہے، جو فقہاء کے نزدیک احرام واجب نہیں، اور وہ بھی اپنی اس رائے کے لئے قوی الدلائل دیتے ہیں۔
(۲) اصل میں رہنے والوں اور ایام حرم فرشتوں کے لئے بجا احرام داخل ہونے کی اجازت صرف حرج پر مبنی ہے۔

(۳) ایسے لوگ جن کو روز میقات سے گذر کر حرم میں داخل ہو جائے، وہ ان کا حرج اس درجہ کا ہے جہاں تک فقہی مسئلہ سے دوسرے فقہی مسئلہ کی طرف بڑی عدول کے لئے کافی ہے اور عدول اختلاف پر مبنی نہیں، بلکہ اختلاف زمان پر مبنی ہے۔

لہذا ملکی زمان ان لوگوں کے لئے جن کو بار بار اور روزانہ حرم میں داخل ہونا پڑتا ہے بجا احرام داخل ہونا جائز ہونا چاہئے، جو امامی و اہل علم بالاصول۔

اس کے علاوہ جیسے نماز کے افعال جس ترتیب سے آپ سے ثابت ہیں یہی ترتیب ان کی ادائیگی میں ملحوظ ہے، اسی طرح ضروری ہے کہ حج کے افعال آپ سے جس ترتیب سے ثابت ہوں اسی ترتیب سے ان کی انجام دہی ضروری ہو۔

لیکن امام ابوحنیفہ کے نقطہ نظر کی بابت دو باتیں ضرور ملحوظ رکھنی چاہئیں، اول یہ کہ اگر کوئی شخص ترتیب کے مسئلہ سے واقف نہ ہو، اور عدم واقفیت کی بنا پر ترتیب کی خلاف ورزی کر دے تو خود امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی اس پر کچھ واجب نہیں، لہذا اختلاف کتب میں اس بابت موجود نہیں لیکن خود امام محمد نے ”کتاب الحج علی اہل المدینہ“ میں پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ اس کا ذکر فرمایا ہے، فرماتے ہیں:

اخبرنا محمد بن ابي حنيفة عن الرضا بن يعقوب وهو حاج فبعثني راسه قبل ان يرمى الجمرات انه لا شيء عليه وقال اهل المدينة اذا جهل الرجل فحلل راسه قبل ان يرمى الجمرات المدي (كتاب الحج علی اہل المدینہ ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷)۔

گویا امام ابوحنیفہ نے اس مسئلہ میں عالم اور جاہل کے درمیان فرق کیا ہے، امام محمد کا استدلال اسی پر بنا لطیف اور نہیں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت میں ہے:

جاء رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فحللت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج وقال آخر يا رسول الله لم اشعر فحشرت قبل ان ارمى لال ارمي لال ارمي ولا حرج۔

تو یہاں احتیاط کرنے والے شخص نے عدم شعور یعنی عدم علم کی بنا پر ترتیب کی خلاف ورزی کی تھی، لہذا ”لا حرج“ کا حکم بھی ایسے ہی شخص کے ساتھ مخصوص ہو گا جو عدم علم کی بنا پر اس کا سر کٹ ہو گا، گویا اسم اشعر، اسم اکبر، عالم، بلکہ اکثر ترتیب کے معنی میں ہے، امام بخاری کا ایک ترجمہ ”الاب بھی امام محمد کے اس استدلال کو قصرت یہ لیا جاتا ہے، بخاری نے حضرت عبداللہ بن عباس والی روایت پر یوں عنوان قائم کیا ہے: ”باسب اذا رمى بعد ما امسى او حلق قبل ان يذبح ناسيا او جاهلا“۔

دوسری اہم بات یہ ہے کہ حقیقہ کے نزدیک بھی واجبات حج کا ترک اس وقت موجب دم ہوتا ہے جب بلا عذر واجب کو ترک کیا گیا ہو، گو اس سلسلہ میں مشائخ کے یہاں ایک گونا گونا خلاف ہے لیکن کاسانی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ مذکور کی بنا پر ترک واجب موجب دم نہیں، کاسانی نے سنی ثنائی العقائد والرواد کو واجب بتاتے ہوئے لکھا ہے:

اذا كان واجبا لمن تركه لعذر فلا شيء عليه وإن تركه لعذر لزمه دم لأن هذا حكم ترك الواجب على هذا الباب (بدائع الصالحات ۱۳۷/۲)۔

عالمہ شامی نے بھی جنابات کے باب میں ضروری ہی میں بطور اصول اس کا ذکر فرمایا ہے (رد المحتار ۲۰۷/۲) جس سے خیال ہوتا ہے کہ شامی کا رد ثنائی کا رد ثنائی بھی اسی طرف ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص ناواقفیت یا عذر کی وجہ سے ان افعال میں ترتیب قائم نہیں کر سکے تو امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق بھی اس پر دم واجب نہیں ہو گا، نیز یہ بات بھی:

قابل لحاظ ہے کہ چونکہ خاص گرفتاری میں مصطفیٰ نیابت جائز ہے اس لئے مذبح کی دوری چنداں معتبر نہیں۔

پس، جمہور اور صاحبین کی رائے بھی قوی رہیں پڑتی ہے اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جن مسائل میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہوا ان میں صاحبین کی رائے کو ترجیح دینا اصحاب ائمہ کے یہاں کوئی عذر واور قلیل الوقوع امر نہیں، نیز مشائخ نے اس بات کو بھی تسلیم کیا ہے کہ صاحبین کا قول بھی دراصل نام ابوحنیفہ ہی کے ایک قول کی حیثیت رکھتا ہے لیکن ان سب کے باوجود بظاہر ان مسئلہ میں صاحبین کی رائے کی طرف مدد کی حاجت محسوس نہیں ہوتی۔

خلاصہ یہ ہے کہ:

(۱) اس مسئلہ میں بھی فریقین کے پاس قوی دلائل موجود ہیں۔

(۲) اگر جہالت یا اقلیت کی وجہ سے ترتیب کی خلاف ورزی ہو تو امام ابوحنیفہ کے یہاں بھی یہ موجب

رہے نہیں۔

(۳) ہذا رک: باہر ترتیب کی خلاف ورزی کر ڈیڑے سبب بھی اس سے درمواجب نہیں ہوگا۔

(۴) جو لوگ ترتیب کے مسئلہ سے واقف نہ تھے: ان اور کوئی عذر ان کے لئے اس ترتیب پر عمل کرنے سے

منع نہ ہوا ان کے لئے ترتیب واجب ہے بجز اگر امام ابوحنیفہ کی رائے ہے۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

عرض مسئلہ بابت حج و عمرہ

(سوال نمبر ۳، ۴، ۵، ۹)

مفتی انور علی اعظمی مدظلہ

سوال نمبر ۳:

مکہ مکرمہ میں مقیم اگر اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہوں تو اشرج کے شروع ہونے کے بعد اس کے لئے عمرہ کرنا درست ہے یا نہیں یعنی لگی کے لئے تمتع یا قرآن کی گنجائش ہے یا نہیں؟

اس سوال کے جواب میں کل جتنا ہمیں اس مسئلہ مقالات سے حاصل ہو گیا، ان میں سات حضرات مکہ میں مقیم شخص کے لئے تمتع اور قرآن کی گنجائش سمجھتے ہیں، اور باقی چھتیس مقالہ نگار اس حق میں ہیں کہ ایسے شخص کے لئے تمتع اور قرآن کی گنجائش نہیں ہے۔

حضرات مجلورین کے اہام یہ ہیں:

مولانا الطاق الرحمن، مولانا ایوب ندوی، مولانا محمد نور القاسمی، مولانا عبداللطیف کاکڑی، مولانا شفیق احمد ہتوتی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقری، مولانا شاد احمد۔

حضرات مآخنین کے اہام یہ ہیں:

مولانا خورشید نور بخاری، مولانا خورشید احمد منٹو، مولانا اشتیاق احمد منٹو، مولانا انور علی منٹو، مولانا ابوحنیفہ منٹو، مولانا ابرہان الدین سیستانی، جناب شمس بیگز زاہد، مولانا ذہیر احمد قاسمی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مفتی محبوب علی، مفتی جمیل احمد خٹری، مفتی صالح الدین بزدور، مولانا شاہین رحمانی، مولانا منظور احمد قاسمی، مولانا سران الدین، مولانا تنویر عالم قاسمی، حکیم گل الرحمن عطی، مولانا امیر احیہ قاسمی، مولانا قمر اظہار علی، ڈاکٹر قہرہ اللہ باقری، مولانا عبد العظیم اصلاقی، مولانا فاضل احمد ہتوتی، مولانا امجد السلام ابو ہریرہ سہتی، مولانا زہریس احمد ندوی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا اسرار الحق سیستانی، مولانا اسعد اللہ قاسمی، مولانا محمد جنید احمد قاسمی، مولانا ابراہیم الحق، مولانا امجد القطار عادل، مولانا اختر ضیاء قاسمی، مولانا ابراہیم خاں ندوی، مولانا فضل الرحمن افضل قاسمی، مولانا محمد عمر ملائی، مولانا امجد القیوم پانچ روئی، مولانا عبدالرشید گوری، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا ابوحنیفہ منٹو۔

جن حضرات نے اس مسئلہ میں براہِ نافرمانی نقل کیا ہے، ان میں سے متعدد حضرات کا استدلال یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں مقیم شخص کے اہل دیار بھی کسی میں رہتے ہیں اور تمتع کے ارادہ سے عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل دیار میں یعنی اپنے گھر میں رہے گا، لہذا اس کی جانب سے تمتع تحقیق ہی نہیں ہوگا بلکہ التمام حج ہو جائے گی بنا پر اس کا حج مفروضی

ہو گا مان لوگوں نے ثنائی کی ایک عبارت سے استدلال کیا ہے۔

أما التمتع فإنه لا يتصور للإمام الذي يوجد منه بينهما (ثنائي ۱۹۸/۲)۔

اس مسئلہ میں علامہ ثنائی نے ایک طویل بحث کے بعد اسی رائے کو ترجیح دی ہے کہ کسی سے قرآن کا تصور ہو سکتا ہے، تمتع کا تصور نہیں ہو سکتا۔

صحیح بخاری میں "باب قول اللہ عز و جل ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام" کے تحت ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ مرقوم ہیں: "قَالَ اللَّهُ أَنْزَلَهُ فِي كَسْبِهِ وَسَفَهِهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبَاحَهُ لِلشَّامِ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" (صحیح بخاری مع التلخیص ۳۶۳/۳)۔

مفسر ابن ابی شیبہ میں مجاہد، عمرو، طاووس، یحییٰ اور امام زہری جیسے بڑے بڑے تابعین کے آثار مرقوم ہیں جو اہل مکہ کے لئے تمتع کے عدم جواز پر دال ہیں، وہاں اور فقہ حنفی کی دیگر کتب میں مقبول ہے۔
 "لیس لأهل مكة تمتع ولا قرآن وإنما لهم الأفراد خاصة" (بدایۃ مع التلخیص ۱۰۷۳)۔

مذکورہ جملہ عبارت اس بات پر مبراحت کر رہی ہیں کہ کسی کے لئے تمتع اور قرآن درست نہیں ہیں، نیز یہ کہ کسی کے لئے حد تصور ہے، امام صحیح کو نیا دیا کر کے تمتع کی نفی کرنا درست نہیں ہے، مزید وضاحت کی خاطر ماضی القاری کی عبارت باب سے نقل کی جاتی ہے، ماضی القاری نے پہلے فقہاء احناف کے رد میں قسم کے اقوال نقل کئے ہیں یعنی تحقق حد کا قول اور بطلان حد کا قول، اس کے بعد تحقیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں: "وَلَيْسَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ كِلَا مَأْتَمَةِ الْمَسْجِدِ وَقَوْلِ الْمَشَائِخِ هُوَ الْأَوَّلِيُّ بِالْإِغْتِبَارِ بِأَنْ يَقُولَ لَوْ لِهَمْ لِمَتَمَتُّهُمْ مَرَادُهُمْ بِظُلِّ لِمَتَمَتُّهُمْ الْمَسْتَوْنِ لَا لِلْمَطْلُوقِ التَّمَتُّعِ وَلَا فَلَا مَعْنَى لَوْ جَوَّبَ الدَّمُ وَاللَّهُ سَيَحْلُلُهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ" ، پھر ماضی القاری نے امام صحیح کا بھی جواب دیا ہے۔

وأما الجواب عن الإلزام فهو أن الإمام أهل مكة ليس يصبرهم لما وقع اتفاق علماء الأعلام من أن الاتفاق إذا كان مع أهل صح له التمتع وإنما يصبره الإلزام إذا كان بعد فرائضه من عمره سائر إلى بلد أو قرية من نحو كوفة أو بصرة ونزل بأهله كما هو مقرر في محله وهذا غاية التحقيق والله ولي التوفيق (شرح لباب معنی القاری ۱۵۳)۔

ان دلائل کی بنا پر رائج اسطوری رائے سچی ہے کہ اہل مکہ کے لئے قرآن اور حد تک میں رہتے ہوئے درست نہیں ہے۔

سوال نمبر ۳:

جو حضرات اشرفیہ کے لئے جمعہ اور قرآن کو جائز نہیں کہتے اور اسی کے ساتھ ساتھ عید و نجات کے دنوں سے مکہ

مکرمہ جانے والے ہر شخص کے لئے (خواہ اس کی نسبت حج یا عمرہ کی ذمہ داری سے عوامی یا نہ ہو) عیقات سے عوامی یا نہ ہو، اگر وہ کسی قوم یا مذہب سے ہو، ان کے مسئلہ کے اعتبار سے ایک دشواری یہ پیش آتی ہے کہ مکرمہ میں تقیم جو عیقات حج کا ارادہ رکھتے ہیں، مگر وہ اپنی کسی ضرورت سے ان شہر حج میں عیقات کے باہر گئے پھر مکرمہ راہی ہوا مگر بغیر احرام باندھنے عیقات کے ارادہ داخل ہوں تو انہیں ہم یہ بتا دے گا کہ اگر مکرمہ کے احرام کے ساتھ عیقات میں داخل ہوں پھر مکرمہ کے احرام سے طہاں نہ آنے کے بعد وہی سال حج بھی کریں تو ایک منوع صورت کا ارتکاب ہوگا اور ہم بذریعہ لازم ہوگا، اسی صورت حال سے بچنے کے لئے حج کا ارادہ کرنے والے ان لوگوں کو کہنا پڑے گا کہ شہر حج شروع ہونے کے بعد عیقات کے باہر نہ جائیں، انکی دشواری کی بات ہے، کیونکہ شہر حج کا عرضہ خاصا طویل ہے، اگر کسی کی اس مشکل کا حل تلاش کرنے کے لئے قائلہ کا دوسری راہیں مختلف ہیں، اس موضوع پر تقریباً چوبیس جواہر موصول ہوئے۔

حضرات محض کو ان کی آزمائی روشنی میں چار جہوں میں تقسیم کی جا سکتی ہے:

۱۔ بعض حضرات نے اس مشکل کا یہ حل پیش کیا ہے کہ اپنی انفرادی احرام کی پابندی سے مستثنیٰ ہے، احرام کی پابندی اس شخص کے لئے ہے جو حج یا عمرہ کے ارادہ سے عیقات قیادہ کرنا چاہتا ہو، اس رائے کے قائلین متعدد ہیں، حضرات ہیں:

مولانا عبد السلام بن برہنہ، مولانا ریحان احمد عودی، مفتی حبیب اللہ قادری، مفتی محبوب علی، مولانا امین الدین قادری، مولانا صاحبزادہ حسن احمد قادری۔

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ ایسا شخص عمرہ کے احرام کے ساتھ کہ جس نے داخل ہوگا اور عمرہ بھی کرے گا، اور ایسی سالن حج بھی کرے گا اور اس پر وہ جہالت بھی لازم نہیں ہوگا، کیونکہ کسی کی جانب سے تسبیح تحفہ کی چیزیں ہوں، اس کے قائلین متعدد ہیں، ان کے نام ہیں:

مولانا حبیب اللہ احمدی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا مفتی احمد ستوی۔

۳۔ تیسری رائے یہ ہے کہ کسی کے لئے تسبیح کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اگر اس کے وہ حج فرض ہے تو شہر حج میں عیقات سے باہر نہ جائے اور اگر وہی شخص کے سامنے دنیوی خسارہ کو قبول کرے، اور اگر حج کی نیت سے سبکدوش ہو چکا ہے تو اس سال عمرہ پر اکتفا کرے اور حج قیل سے احتراز کرے، اس رائے کے قائل ہیں:

مولانا ذہب الدین سیستانی، مولانا ذہیر احمد قادری، مولانا خورشید احمد عظیمی۔

۴۔ رابعی رائے کے قائلین میں مولانا شاپر بنیانی اور قادری ظفر الاسلام کا خیال یہ ہے کہ ایسا شخص حیلہ کے ساتھ کہ جس نے داخل ہو۔

۵۔ چوتھی رائے یہ ہے کہ ایسا شخص عمرہ کے احرام کے ساتھ حدود حرم میں داخل ہو اور عمرہ بھی کرے پھر طہاں آنے کے بعد اس سال حج بھی کرے، اور خلاف مسنون امر کا ارتکاب نہ کرنے کی وجہ سے ہم جہالت قرار دے، اس کے قائلین ہیں:

مولانا شتیاق احمد مولانا ابو سفیان عثمانی، مفتی شکیل احمد غازی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مولانا نور علی مظہری، مولانا خورشید عالم قادری، مولانا عبدالستیم پانچویں، مولانا خورشید انور اعظمی، منظر اعظم بنارس، مولانا محمد عمر قادری، مولانا عبدالرشید قادری، مولانا عبدالرزاق صدیقی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا راشد احمد قادری، مولانا محمد نور اللہ قادری، حکیم غل الرحمن۔

اس مشکل کے حل کے لئے احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کرنا ابن عباس کے اس اثر کے خلاف ہے جس کو ابو اشعث نے روایت کیا ہے: "انہ وای ابن عباس وحسبہ اللہ عنہما یؤد من جاوز العیقات غیر محرم" (مسند شافعی ۱/۱۶۸)۔

نیز علامہ شوکانی نے تنبیہ کے حوالہ سے ایک حدیث کا ذکر کیا ہے اور حافظہ ابن حجر نے اس کی سند کو چیل کیا ہے اور یہ ہے: "لا یدخل احد مكة الا محرمًا" (نیل الاوار ۵/۲۸۵)۔

اسی طرح یہ کہنا کہ یہ لوگ محرم بھی کریں اور حج بھی کریں ان کی جانب سے حج کا وجہ تصور ہی نہیں ہے، اگرچہ علامہ شامی نے اس قول کی حمایت کی ہے مگر دوسرے فقہاء نے اس کا رد کیا ہے اور اس کی صراحت کی ہے کہ اہل مکہ کا اپنے اہل و عیال میں جانا الحرام سمجھ کر نہیں ہوگا، لہذا ان سے بھی تمتع کا قصد ہے بلکہ اشترج میں دونوں کو تمتع کرنے سے اس کا تحقق بھی ہوگا، لیکن ان کے لئے اس کی اجازت نہیں ہے جیسا کہ اس کے تفصیلی ردائے سوال نمبر (۳) کے عرض مستند میں ذکر کئے گئے ہیں۔

ان کا اہل و عیال میں جانا الحرام سمجھ کر نہیں ہوگا، ملائی قاری اہل مکہ کے الحرام پر بحث کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

"وأما الجواب عن الإلزام فهو أن الإمام أهل مكة ليس يضروه لما وقع اتفاق علماء الأعلام من أن الآفاقي إذا كان معه أهل صح له التمتع وإسما يضروه الإمام إذا كان بعد طراغ من عصره سافر إلى بلد أو قرية من نحو كوفه أو بصرة أو سزل بأهله كما هو مقبول في محله وهذا غاية التحقيق والله ولي التوفيق (شرح المنهاج لملائي القاري ۱۵۲)۔"

ان دونوں اقوال کے بعد مذکورہ مشکل کے حل کا ایک راستہ احتیاط کا ہے کہ اہل مکہ یا تو اشترج کے شروع ہونے کے بعد سفر سے پرہیز کریں جبکہ انہیں فرض حج اور اگرنا ہو یا اسی سال صرف عمرہ پر اکتفا کریں، اگر فرضیت حج سے سبکدوش ہو چکے ہوں اس کے باوجود اگر وہ ظل حج کرنا ہی چاہتے ہیں اور حج کی فضیلت اور ثواب سے اپنے کو محروم نہیں رکھنا چاہتے تو ان کے لئے ایک راستہ یہ بھی جاتا ہے کہ عمرہ کا احرام باندھ کر جائز عمرہ کریں پھر عمرہ کے احرام سے طلال ہو کر حج بھی کریں اور دم دیں، اگرچہ ایسا کرنا خلاف سنت ہے لیکن اس کے بغیر حارہ نہیں، البتہ اگر حج کا زمانہ قریب ہو تو حج کے احرام کے ساتھ داخل ہوں اور صرف حج کر لیں جب بھی ان کے لئے کوئی دشواری نہیں پیش آئے گی۔

سوال نمبر ۵:

تفتیح کرنے والا آقا فی فیض عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

اس سوال کے جواب میں کل تین تیس راہیں موصول ہوئیں۔

ان میں چونتیس مقالہ نگاروں کے نزدیک متعین حج کا احرام باندھنے سے مزید عمرے کر سکتا ہے۔ پانچ حضرات نے اس کو خلافِ اولیٰ کہا ہے، چار مقالہ نگاروں نے ممنوع قرار دیا ہے، پانچین میں جناب شمس بیگزادہ، مولانا عبدالرحیم بھوپالی، مولانا ثناء اللہ فی قادیان اور مولانا فضل الرحمن الفضل قادیانی ہیں۔

خلافِ اولیٰ کہنے والوں میں مولانا بہ بان الدین سنبھلی، مولانا قمر انوار، مولانا تاجدار الحق دارالعلوم سہیل الاسلام، مولانا عبداللہ اسعدی اور مولانا فقیہ احمد بستی ہیں۔

اسماء مجوزین:

مولانا غور شید احمد، مولانا اشتیاق احمد دارالعلوم منور، مفتی انور علی دارالعلوم منور، مولانا ابو سفیان مفتاحی منور، مولانا تنویر عالم قادی، مولانا ذبیحہ احمد قادی، مولانا نور القادی، مولانا عبدالقادر عادل، مولانا مفتی صوبی اللہ قادی، مولانا غور شید احمد مفتی بٹاؤں، مفتی محبوب علی راجپوری، مولانا اخلاق الرحمن قادی، قادی غفر الاسلام، مولانا محفوظ الرحمن شامیان، مولانا عبدالقیوم پالمن پوری، مولانا ابوالحسین قادی، مولانا فکلی احمد دارالعلوم اسلامیہ بستی، مولانا عبداللطیف مظاہری، حکیم غل الرحمن، مولانا محمد اسعد اللہ قادی، مولانا راشد حسین مدنی، ڈاکٹر عبدالعظیم اسلامی، مفتی جمیل احمد ٹاٹری، مولانا محمد عرفان قادی، مولانا اسرار الحق سنبھلی، مولانا سراج الدین قادی، مولانا محمد ابرار خاں، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا عبدالرشید قادی، مولانا جنید احمد قادی، مولانا نیکس احمد مدنی اور مولانا عبدالسلام ابو زریہ سنبھلی۔

پانچین میں شمس بیگزادہ صاحب نے یہ دلیل دی ہے کہ اس کی کوئی مثال دور رسالت میں نہیں ملتی، خلافِ اولیٰ کہنے والوں میں اکثر حضرات نے اختلاف سے بچنے کے لئے عمرہ کے ترک کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ طواف اور دوسری عبادات میں اپنے کو مشغول رکھئے۔

دو مجوزین جو مزید عمرے کو اولیٰ بتاتے ہیں، انہوں نے ابن قتیبہ، امام ابوہدی اور متعدد نقلی فقہاء کی عبارات سے استدلال کیا ہے مثلاً ابابکر یہ عبارت اس مسئلہ میں بہت واضح ہے (ولا یسکروہ الاکتثار منها) ای من العمرة فی جمیع السنة خلافاً لعدالک (بل یستحب) ای الاکتثار منها علی ما علیہ الجمهور (مس ۲۶۵)۔

شرح مہذب میں امام نووی تحریر فرماتے ہیں: "فی مذاہبهم فی تکرار العمرة فی السنة ملحقنا انه لا یکرہ ذلک بل یستحب و بہ قال ابو حنیفہ و احمد و جمهور العلماء من السلف والخلف النج (کتاب الحج شرح مہذب ۱۳۶)۔

اور حافظ ابن حزم نے بھی اٹھارہ عمرہ کو مستحب قرار دیتے ہوئے انھیں پر انتخابی طبع رو کیا ہے۔
 "والحج لا يجوز إلا مرة في السنة وأما العمرة فيجب الإكثار منها لما ذكرنا من فضلها واحتج
 من كره ذلك بأن رسول الله ﷺ لم يعتمر في عام إلا مرة واحدة قلنا: لا حجة في هذا لأنه
 إسماء بكرة ما حض على تركه وهو عليه السلام لم يحج مذ هاجر إلا حجة واحدة ولا اعتمر مذ
 هاجر إلا ثلاث عمر فيلوذكم أن تكرهوا الحج إلا مرة في العمر وأن تكرهوا العمرة إلا ثلاث
 مرات في العمر وهذا خلاف لولوكم وقد صح أنه كان عليه السلام يترك العمل ويحج أن
 يعمل به مخافة أن يشق على أمته أن يفرض عليهم (مکمل الدین ص ۶۸۷، ۶۸۸)۔

حاشیہ (البحر الرائق ص ۳۶۶) پر ہے: هذا المستحب أفاضل غير ممنوع من العمرة فجاز له
 تكرارها لأنها عبادة مستقلة أيضا كالطواف ۵۔

درختی کی عبارت کے ذیل میں علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: "القام بمسكة حللا (ای المستمتع) افاد
 انه يفعل ما يفعله الحلال فيطوف بالبيت ما بداله ويعتمر قبل الحج (۳۶۸/۲)۔
 صحابہ کرام اور تابعین عظام کے آثار و اقوال تکرار عمرہ کے انتخاب پر دال ہیں، معنی لایں قد ارسل میں ہے:
 "ولا بأس أن يعتمر في السنة مراراً أي ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس والنس و عائشة
 وعطاء و غطفان و عكرمة و الشافعي و حنبل و غيره (معنی ۳۶۸/۳)۔

ان سارے دلائل اور آثار کی روشنی میں راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ متبع اگر مزید عمرے کرنا چاہے تو
 کر سکتا ہے اس میں کوئی رکاوٹ نہیں۔

سوال نمبر ۹:

(الف) کیا حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے؟

اس سوال کے جواب میں تقریباً بیس جوابات موصول ہوئے، ان میں کئی جیتا نہیں مقالہ نگاروں
 نے اجازت کی صورت میں تمتع کے جواز کا قول نقل کیا ہے۔

ایک مقالہ نگار مولانا اشتیاق احمد اعظمی نے اجازت کے باوجود تمتع نہ کرنے کو اٹوٹ کہا ہے، غرض جواز سے
 ان کو بھی اختلاف نہیں تو گویا آمر کی اجازت کی صورت میں تمتع کا جواز بھی مقالہ نگار حضرات کے نزدیک متفق علیہ

ہے۔

مولانا اشتیاق احمد صاحب نے اس مسئلہ میں حضرت مولانا فاضل احمد سہارنپوری کی رائے کو ترجیح دی
 ہے، مولانا فاضل احمد صاحب مولانا ظفر احمد قازانی کے فتوے کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ہمارے مذہب حج من
 اہم اور ہونے کے لئے حج عیناتی ہونا شرط ہے تو ہر جواز تمتع کسی طرح کبھی نہیں آتا، حضرت مولانا فاضل احمد
 صاحب کی عبارت سے تمتع کا مذموم جواز مترشح ہوتا ہے۔ اس مسئلہ میں زمانہ حال کی نزاکت اور فقہاء کرام کی ضرورتوں کا

مفتی مصلح الدین بڑو، مولانا زبیر احمد، مولانا عبدالسلام ابوبکر، مولانا نیکس احمد ندوی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا عبید اللہ اسعدی، جناب شمس عیسیٰ اور مولانا عبدالرحیم جو پانی، مولانا محبوب علی راجپوری۔
اسماء العظیمین:

مولانا نور علی دارالعلوم، مولانا اشتیاق احمد منو، مولانا برہن الدین سنہلی، مولانا فضل الرحمن فضل، مولانا قمر انور، مولانا ندوی، مولانا محمد نور اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد منو، مولانا خورشید عالم، مولانا محمد سعید احمد قاسمی، مولانا شاہین، مولانا محمد ابراہیم قاسمی، مولانا عبدالرشید، مولانا عبدالرحمن صدیقی، مولانا عبداللطیف، مولانا محمد عمر قاسمی، مولانا ظفر الاسلام منو، مولانا عبدالقیوم پان پوری، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مولانا عبدالفتاح عادل، مولانا اخلاق الرحمن قاسمی، مولانا شام الہدیٰ قاسمی اور ایسٹیان مفتاحی اور مولانا محمد عیوب۔

حضرات کو دین کے لڑنے والے میں عام طور پر تعامل "المعروف بحال المشروط" یا اجازت مجیدہ والے حالت حال کو پیش کیا ہے، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی نے مبسوط مرضی سے ایک جملہ نقل کیا ہے: "أذ بیست الإذن دلالة" اور اسے صاحبین کی رائے قرار دیا ہے، لیکن مسئلہ گورو میں جہ (الف) میں گزری بحث سے اعراض ہوتا ہے کہ بڑی نزاکت ہے، مروج اجازت کے باوجود بھی بعض دکار نے منع کیا ہے، فقہاء وحناف کی کتب معتبرہ میں عام طور پر جمع کا جواز باذن الامر صریح ہے، البتہ اجازت لینا جی بدل کرنے والے کی (مدداری) قبیحہ اجازت نہ لینے کی صورت میں، وہی طریقہ اپنانا چاہئے جو اختلاف سے دور ہو، اگر آئرنے صرف جی کا حکم دیا ہے تو صرف جی کا احترام باندھے، ملاحظہ القاری لکھتے ہیں: (السلو أصره بالافراد) ای للجمع أو العمرة (مفہوم) ای عن الأمر فهو مخالف ضامن عند اسی حنیفہ و عند ہما يجوز ذلك عن الأمر استحساناً.... (أو تمتع) ای بان نوى العمرة عن السبت ثم حج عنه فإنه يصير مخالفاً إجماعاً على ما في البحر الزاخر ولعل وجهه أنه ما نوى بتجريد السفر للجمع عن السبت فإنه الفرض عليه (۲۵۳)۔

موجودہ زمانہ کے علماء اور اصحاب افتاء میں سے جن حضرات نے جمع کی اجازت دی ہے مثلاً مفتی کفایت اللہ صاحب، محدث کبیر مولانا حبیب الرحمن الانصاری صاحب، مولانا ظفر احمد قاسمی صاحب، مفتی عبدالرحیم راجپوری صاحب، ان سب لوگوں نے اجازت صریح کی صورت میں اس کو جائز کہا ہے، اس لئے بندہ کی رائے یہی ہے کہ قلیہ عمن اور اجازت صریح نہ ہونے کی صورت میں جی بدل کرنے والا قطع ذکر سے اس کی گنجائش نہیں ہے، مفتی کفایت اللہ تحریر فرماتے ہیں: "بجگہ آئرنے کوئی صراحت نہیں کی ہے تو اس وقت بظاہر اس کا مروج آفاقی پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جب آمر خارج میقات کا رہنے والا ہو تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم ایسے ہی جی سے متعلق ہوگا جس پر احرام میقات سے باندھا گیا ہو، اور اس ظاہر حال کی دلالت سے مطلق جی من المیقات کے ساتھ فقہاء نے تنبیہ کی۔"

(۲) آخر سے جمع کی صریح اجازت نہیں لی لیکن جی بدل کرنے والے کا عمن غالب ہے کہ آمر اس کی

اجازت سے اچھا جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟

اس کے جواب میں چالیس (۴۰) راہیں موصول ہوئیں، ان میں پچیس (۳۶) حضرات غن غالب کی بنا پر قسح کے قائل ہیں اور چھ (۶) حضرات غن غالب کے باوجود قسح کی گنجائش کے حق میں نہیں ہیں۔

حضرات مجوزین:

مولانا نور علی سنو، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا تنویر عالم قاسمی، مولانا فضل الرحمن، افضل حیدر آباد، مولانا خورشید احمد عطشی سنو، مولانا محمد اسد اللہ قاسمی، مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا فکریل احمد بقی، مولانا طارق الرحمن قاسمی، مولانا ثناء اللہ بی قاسمی، مولانا سعید اللہ سعیدی، مولانا صالح الدین بڑودوی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا زبیر اہم غلامی، پاراولی، مولانا ابوسخیان صدیقی سنو، مولانا جمیل احمد بڑیری، مولانا شفیق احمد قاسمی، مولانا عبدالرحیم بھوپالی، حکیم غل الرحمن دلی، مولانا عبدالقادر عادل، مولانا محمد عمر غلامی، مولانا محمد قمر انصاری، مولانا اسرار الحق سہیلی، مولانا منظور احمد قاسمی شوق پور، مولانا حبیب اللہ قاسمی، مولانا محمود الرحمن شاہین بدلی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مولانا محمد ابراہیم خاں ندوی، مولانا ابراہیم صدیقی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مولانا محبوب علی راہپوری، مولانا سراج الدین قاسمی، مولانا اختر ضیاء قاسمی، مولانا عبدالسلام ابراہیم برید، مولانا شاد الحق گوری۔

حضرات مانعین:

مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا محمد جنید احمد سنہلی السلام حیدر آباد، مولانا قاری عقیل الاسلام دارالعلوم سنو، مولانا اشتیاق احمد دارالعلوم سنو، مولانا خورشید انور مظہر العلوم بڑی، مولانا محمد نور الحقی ہے پور۔

حضرات مانعین نے اپنے جواب میں بطور دلیل کے کوئی صریح جزیہ خاص اس فق کے لئے ذکر نہیں کیا بلکہ زیادہ تر اہلک میں جان سکے ہوئے دلائل کا حوالہ دیا ہے، لیکن اس سے اس پر استدلال غیر واضح معلوم ہوتا ہے کیونکہ شریعت مظہر نے غلبہ غن کو بیشتر مسائل میں یقین کا درجہ دیا ہے، مثلاً استقبال قبلہ کے معاملہ میں، اور اتیم کے مسئلہ میں پاکی کے پاک اور ناپاک ہونے میں اور بھی بہت سے مسائل میں، لہذا اگر مامور کو گمان غالب ہے کہ امر قسح کی اجازت دے دینا تو بندہ کے نزدیک غلبہ غن کو جواز قسح کی بنیاد ماننا درست ہے۔

(۱) لکھنؤ الاضر با بدون إذن الامر قسح کرنے کی صورت میں دم قسح امر کے مال میں لازم ہوگا یا حج بدل کرنے والے کے مال میں؟ تمام قسح کی تفصیل کی جائے۔

فہم کوہ بالا مسئلہ میں چند شخص ہیں:

۱۔ آخر اپنی خوشی سے مامور کو دم قسح کی رقم الگ سے دیدے یا اس کی صریح اجازت دیدے، اس صورت میں دم قسح بالا اتفاق امر کے مال سے دینا جائز اور درست ہے۔

۲۔ امر کی طرف سے اس میں رقم خرچ کرنے کی صریح اجازت نہ ہو تو اس صورت میں دم قسح کس پر واجب ہوگا اس مسئلہ میں کل تقریباً پچاس (۳۰) راہیں موصول ہوئیں، ۲۰ حضرات مولانا عبدالسلام ابراہیم بڑی اور مولانا رحیم احمد ندوی کی رائے ہے کہ دم قسح ہر حال میں آمر ہوگا۔

پانچ اصحاب (مولانا اختر خیاہ قاسمی، مولانا منظور احمد قاسمی، مولانا محمد عمر قاسمی، مولانا بھنگلی، احمد، مولانا فضل الرحمن فضل قاسمی) کی رائے یہ ہے کہ اگر قسح آمر کی اجازت سے کیا ہے تو ہم قسح آمر کے مال سے دے گا اور اگر بدون اذن آمر کیا ہے تو ہم قسح اپنے مال سے دے گا، ان کے علاوہ تینتیس (۳۳) مقالہ نگاروں نے یہ نمائے دی ہے کہ دم قسح دونوں صورتوں میں مامور کے ذمہ ہے، ان کے ساتھ گرامی یہ ہیں:

مولانا برہان الدین سنبھلی، مولانا ابوسفیان مفتاحی منو، مولانا خورشید انور پٹارس، مولانا ارشاد گوہر علی، مولانا ابراہیم صدیقی، مولانا ابرار خاں ندوی، مولانا انور اللہ قاسمی، مفتی حبیب اللہ، مولانا اسرار الحق سہیلی، مولانا تحویر عالم قاسمی، مولانا قمر الزماں ندوی، مفتی حبیب علی وگنہی، مولانا عبداللطیف مظاہری، مولانا عبدالقادر عادل، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا اشتیاق احمد، مولانا مصطفیٰ الدین بڑو، مولانا عبداللہ اسدی، مولانا شام الدین قاسمی، مولانا شفیق احمد بستی، مفتی جمیل احمد ندوی، قاری ظفر الاسلام، مولانا افتخار الرحمن قاسمی، مولانا عبدالقیوم پٹیل، مولانا ہر اہم گھڑات، مولانا مفتی انور علی، مولانا عبدالرشید گوہر علی، مولانا خورشید احمد منو، مولانا تاجیہ احمد قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا محمد حبیب احمد، مولانا محمد اسعد اللہ قاسمی، مولانا سراج الدین قاسمی۔

دم قسح آمر پر لازم سمجھنے والے مقالہ نگاروں نے عام طور پر عقلی دلیل سے کیا نہ عادت کیا ہے، ایک مقالہ نگار اختر خیاہ قاسمی نے لائق تارخانیہ کی ایک عبارت نقل کی ہے لیکن ان کے حق میں نہیں جاتی بلکہ ان کے خلاف جاری ہے، وہ تحریر کرتے ہیں:

دم القرآن والتمنع والجنایات علی الحاج ان اذن له الاخر بالقران والتمنع والا فیصبر
مخالفاً فیصبر (۵۳۸/۲)۔

اس عبارت سے یہی واضح ہو رہا ہے کہ آمر کی اجازت کی صورت میں دم قرآن اور دم قسح و جنایات سب حاجی پر ہے نہ کہ آمر پر، اگر آمر نے اجازت قسح کرنے کی دی ہے، اور نہ حاجی آمر کا مخالف ہوگا اور نہ حاجی کفار کا ضامن ہوگا، لہذا مذکورہ عبارت ان لوگوں کی دلیل ہے جو دم قسح حاجی کے ذمہ مانتے ہیں، اسی مفہوم کی عبارت در مختار علی الشافعی ۳۳۸/۲ پر مذکور ہے، اور اکثر کتب فقہی میں اس کی صیاحت موجود ہے۔

عقلاً بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ دم قسح حاجی پر ہونا چاہئے کیونکہ وجوب دم کی وجہ ایک سفر میں دو مہاجتوں کی روانگی سے نفع اٹھانا ہے اور یہ نفع مامور اٹھا رہا ہے نہ کہ آمر، لہذا دم کی ذمہ داری بھی اسی پر عائد ہوگی۔

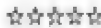
(رواج من لیت کی صورت میں قسح کی مخالفت ہے یا نہیں؟ اس میں کوئی تفصیل موجود اسے بھی تحریر فرمائیں۔ اس سوال کے جواب میں کل آٹھائیس (۸۶) رائےیں دستیاب ہوئیں، ان میں سے ایک صاحب مولانا عبد الفتاح عادل کے نزدیک اس کی مخالفت نہیں ہے، ایک دوسرے مقالہ نگار مولانا اشتیاق احمد اور علامہ منو کی رائے میں قسح نہ کرنا احوط ہے، بقیہ آٹھائیس (۳۶) مقالہ نگار حضرات کے نزدیک راجح من لیت کی صورت میں قسح کرنے کی مخالفت ہے، ان کے ساتھ گرامی یہ ہیں:

مولانا محبوب علی رامپوری، مولانا خورشید احمد منکو، مولانا انور علی منکو، مولانا عبدالرحیم بھوپالی، مولانا خورشید انور بنارس، مولانا حقیق احمد بستوی، مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا عبید السلام ابو ہریرہ، مولانا عبید اللطیف مظاہری، حکیم گل وکھن، مولانا جمیل احمد نذیری، مولانا ابراہیم قادی، مولانا اسعد اللہ قاسمی، مولانا ابراہیم بن عبدین منبغلی، مولانا عبید العظیم اصلاعی، جناب شمس جی زادہ، مولانا ابراہیم الحق صدیقی، مولانا ابراہیم خاں ندوی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مولانا شاہین بھالی، مولانا منکھور احمد قاسمی، مولانا اسرار الحق سہیلی، مولانا تنویر عالم، مولانا زبیر احمد، مولانا قمر الزماں ندوی، مولانا شہداء الہدی قاسمی، مولانا مصلح الدین، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا محمد جمید احمد، مولانا خورشید احمد منکو، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا ابو سلیمان مفتاحی منکو، مولانا رئیس احمد ندوی۔

جواز کا قول نقل کرنے والے حضرات کے نزدیک تعلیمات میں کچھ اختلاف ہے:

۱۔ اگر میت نے جمع کی وصیت کی ہو اور ترکہ کے ٹکٹ سے اس کی گنجائش بھی ہو تو جواز جمع پر یہ مارے حضرات بلا کسی شرط کے متفق ہیں۔

۲۔ اگر میت نے حج کی وصیت نہ کی ہو اور مال بھی نہ چھوڑا ہو، اور جاء اپنی خوشی سے تبرعاً حج کروا رہے ہوں یا خود کر رہے ہوں تو بھی جواز جمع میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ اس صورت میں اورش امر میں ان کی اجازت ضروری ہوگی۔



عرض مسئلہ بابت حج و عمرہ

(سوال نمبر ۶، ۱۰)

مولانا زبیر احمد قاضی صاحب، میٹروگی

مسئلہ حج میں سے رمی جمرہ میں نیابت کا مسئلہ اور فیض و نفاذ کچھ امت میں طواف زیارت کا مسئلہ انہیں دونوں مسئلہ کے مابین کی حیثیت سے میں آپ کے سامنے آیا ہوں۔

ان مسئلوں کے سوالوں کی ساری جزئیات و تفصیلات آپ معذرات کے ظم میں ہیں ہی، اس لئے انہیں جواب ہی کے حلقہ مختصر ا عرض ہے۔

پہلا مسئلہ رمی جمرہ میں نیابت کے جواز و عدم جواز کا ہے، اس سلسلہ میں تقریباً چھ یا چھٹیس مقالہ نگاروں کے مقالات اکٹھے ہوئے، مطالعہ کے بعد اس مسئلہ سے متعلق ایک گونڈو بالکبیا اتفاقاً نظر آیا، وہاں دوسرا نکتہ اختلافی رہا۔ اتفاقاً نکتہ ایوب مذہبی جمرہ میں نیابت جائز ہے، بلا ضرر جائز نہیں، محض آرام پسندی، تسکین منہی کے تحت صرف سہولت و آسانی کی خاطر رمی میں نیابت کی اجازت نہیں ہوگی۔

یہ جڑ چنگ اتفاقاً ہے اس لئے نہ تو اس کے متعلق دلائل کے نقیض ہی کی کوئی ضرورت و اہمیت ہماری سمجھ میں آتی ہے اور نہ ان پچاس یا چھٹیس مقالہ نگاروں کے اسناد کی گہرست پیش کرنے میں ہی کوئی فائدہ محسوس ہوتا ہے، اس لئے یہ رباط قبولیت دیا جائے۔

اختلافی نکتہ: مذکور کی تھریڈ و تعین اور از و حام کے مذکور اور دینے جانے اور نہ دیئے جانے میں مقالہ نگاروں کی چند رائے سامنے آتی ہیں، مختصراً تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) مولانا خالد سیف اللہ رحمانی سکیل الاسلام حیدرآباد کا خیال ہے کہ مذکور کی تھریڈ و تعین و تعین مشکل ہے، لوگوں کے حالات و عادات پھر مواقع و مقامات کے تلفظ ہونے کے سبب ہر ایک کے حق میں الگ الگ مذاکرے درج ہوتے ہیں۔

(۲) مولانا عبدالسلام ابو ہریرہ سطلی، مارس فرماتے ہیں کہ اسے چھٹی کی داسے پر چھڑوایا جائے وہ خود فیصلہ کرے گا کہ جنس خود رمی جمرہ کی استطاعت اس کو ہے یا نہیں اور اسی کے مطابق وہ چل کرے گا۔

(۳) ان دونوں معذرات کے سوا تقریباً پچاس معذرات مقالہ نگار کا خیال مذکور کی تھریڈ و تعین کے متعلق یہ ہے کہ جب وادیا سمریش و ضعیف ہو کہ اس کے لئے قیام کے بدلے بیڑ کرنا یا دھڑکا نہ درست ہو جائے تو ایسے لوگوں کو مذکور کہہ کر رمی جمرہ میں بھی نیابت کی اجازت دی جائے گی اور نہ نہیں، اس مسئلہ میں ان معذرات کا استدلال درج ذیل

بھی مبارکوں سے ہے:

و حید الصرض ان بصیر بحیث یصلی جالساً لانه لا یستطیع الرمی راکعاً ولا
محمولاً ، اما لانه تعلل علیہ الرمی او یلحقہ الضرر (باقی الزامک ۳۳۶)۔

عن محمد بن ابی کسان یصلی العریض جالساً رمی عنہ ولا ضی علیہ (ارشاد الساری لملای

قاری ۱۶۶)

اس نمبر تین میں مذکور رائے و خیال والے لشعرات درج ذیل ہیں:

- ۱۔ مولانا ابن الدین سنہلی لکھنؤ
- ۲۔ مولانا مصیب اللہ قاسمی، مہذب پورا عظیم گڑھ
- ۳۔ مولانا ارشد قاسمی، ریاض العلوم جوپور
- ۴۔ مولانا خورشید انور عظمی، مظہر العلوم بنارس
- ۵۔ مولانا عبداللطیف، کاکوی گجرات
- ۶۔ مولانا مفتی طاهر بن شاہین، بمالی، میرٹھ
- ۷۔ مولانا عبدالقیوم، پالپور، کاکوی گجرات
- ۸۔ مولانا خورشید احمد عظمی، رگھوناتھ چورہ سنو
- ۹۔ مولانا ظفر الاسلام، دارالعلوم سنو
- ۱۰۔ مولانا ابوالخیر، ملتان، دارالعلوم سنو
- ۱۱۔ مولانا شمس الدین، مدنی، برائے بریلی
- ۱۲۔ مولانا منظور احمد القاسمی، شیخوپورہ، عظیم گڑھ
- ۱۳۔ مولانا نور علی عظمی، دارالعلوم سنو
- ۱۴۔ مولانا عبید اللہ، سیدی، منصور آباد
- ۱۵۔ مولانا قمر الدین، ندوی، پربت گڑھ
- ۱۶۔ مولانا حقیق احمد، ستوی، ندوۃ اعلیٰ لکھنؤ
- ۱۷۔ مولانا سید سلیم الدین، بڑا، گجرات
- ۱۸۔ مولانا خورشید قاسمی، جامعہ جلیہ، بے پور
- ۱۹۔ مولانا محمد اعجاز، مدنی، پٹنکل
- ۲۰۔ مولانا ۱۰۰۔ حد اللہ قاسمی، روضۃ العلوم، ندوۃ
- ۲۱۔ مفتی عبدالرحیم، جامعہ حسین خاں، دارالعلوم، پٹنکل

ہمارا خیال ہے کہ اگر کوئی مرض و ضعف کے اس درجہ میں ہو کہ وہ قیام کی طاقت بھی نہ رکھے اور نہ رکھ سکے
گرا کر رہے ہو تو یہ ظاہر ہے کہ وہی پر بھی قادر نہ ہوگا اور اس کے حق میں نیابت فی الرمی یقیناً جائز ہو جائے گی اور اس میں
کسی کا کوئی اختلاف بھی نہیں ہو سکتا، یہ صورت حال تو سب کے نزدیک یقیناً عذر کی سلسلہ ہی ہوگی۔

مگر جب سوال یہ ہوگا کہ اس کے علاوہ بھی کوئی دوسری صورت حال عذر کی ممکن و تصور ہے یا نہیں تو اس
میں اختلاف ہوگا، مذکور بالا سارے حضرات علماء کرام چونکہ نیابت فی الرمی کے حق میں از دہام کو مطلقاً عذر نہیں مانتے
تو اس کا لازمی مطلب یہی نکل سکتا ہے کہ ان حضرات کے یہاں از دہام سے پیدا شدہ صورت حال بھی ایسا عذر
نہیں ہوگا جس سے رمی میں نیابت جائز ہو جائے، اس طرح کہا جا سکتا ہے کہ وہ عذر جو بیجا نیابت فی الرمی ہے وہ منحصر
اور مخصوص ہے بس اسی عدم استطاعت علی الرمی کے ساتھ۔

چنانچہ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ وہی مجرور کی جگہ کو عذر وہ ہے مگر وقت میں وسعت ہے، اس لئے وقت کی
وسعت سے فائدہ اٹھا کر از دہام کی اذیت سے بچا سکتا ہے، اگر وقت مستحب و جزا کی رعایت نہ ممکن ہو سکے تو ضعیفوں

اور عورتوں کے لئے خلوع شمس کے قبل یا غروب شمس کے بعد رات میں رہی کرنے کی اجازت ہوگی، مگر ان حضرات کے یہاں ازدحام اس حد تک ندر ہے کہ وقت مکروہ میں رہی جا کر بہت بھیج ہو جانے کی گنجائش کی گنجائش بہر حال نہ جاتی۔

اس مسئلہ میں ان حضرات کا استدلال مندرجہ ذیل مہارت سے ہے۔

قد تبين لهما قدما انهم جعلوا خوف الزحام عدلاً للمرأة ولعن بد عذر أو ضعف لحي
تقديم الرمي قبل طلوع الشمس أو لاخيرها إلى الليل لأفهي جواز النيابة عنهم لعدم الضرورة فلو
لم يرموا بأنفسهم لخوف الزحام تفرغهم الفدية (نعيه المناكب ۱۰۰)۔

مسئلہ بالا میں تقریباً اکیس مقال نگار حضرات کا خیال ہے کہ وہ عذر جس سے دی میں نیابت چاہز ہو سکتی ہے صرف ایسا مرض وضعیف ہی نہیں جس سے قیام ونگاہت میں قیام کے بدلے بیٹھے کی اجازت ہو جاتی ہے بلکہ اس کے ساتھ یہ عذر بھی صحیح نیابت ہو سکتا ہے کہ جب ازدحام سے ایسا صورت حال پیدا ہو جائے کہ اس ازدحام کے اندر کسی بھی مرض کے مریض یا بڑھے کز و مرد عورت کے لئے اپنا کزوری کے سبب قوت مدافعت کی کمی کے باوجود کھل جانے یا کز کر کسی عضو کے ٹوٹ چھوٹ جانے، یا دہر جانے سے ایسی اذیت شدیدہ کاغن غالب ہو جائے جو عارضہ ناقض برداشت ہو تو ایسا ازدحام بھی ایک عذر ہوگا اور ان کے لئے رمی میں نائب، مانا جائز ہوگا، ان حضرات علماء کرام کے اسامہ درج ذیل ہیں:

- | | |
|---|--|
| ۱۔ جناب شمس بیچ زاد صاحب ممبئی | ۴۔ مولانا سراج الدین قاسمی سلمہ پور مراد آباد |
| ۳۔ مولانا غفور عالم قاسمی، کشمیر | ۳۔ مولانا عطاء الرحمن قاسمی، جماعہ اعلیٰ کی مہاراشٹر |
| ۵۔ مولانا شام الدین قاسمی، ایپاکٹر پور ویشالی | ۶۔ مولانا جمیل احمد نذیری، مہاراشٹر، اعظم گڑھ |
| ۷۔ جناب حکیم علی الرحمن، دہلی | ۸۔ مولانا عبد الرشید قاسمی، گورنمنٹی جو پور |
| ۹۔ مولانا محمد قاسمی، سیکل اسلام حیدر آباد | ۱۰۔ مولانا ابرار خاں ندوی، جامعہ ہادیہ سے پور |
| ۱۱۔ مولانا جمیل احمد، دار العلوم ممبئی | ۱۲۔ مفتی محبوب علی، دہلی، رام پور |
| ۱۳۔ مولانا اشتیاق احمد، دار العلوم ممبئی | ۱۳۔ مولانا حفص الرحمن، سیکل اسلام حیدر آباد |
| ۱۵۔ اختر خیاں قاسمی، سیکل اسلام حیدر آباد | ۱۶۔ عبد القدوس عادل، سیکل اسلام حیدر آباد |
| ۱۷۔ جنید احمد قاسمی، سیکل اسلام حیدر آباد | ۱۸۔ ابرار الحق صدیقی، سیکل اسلام حیدر آباد |
| ۱۹۔ ابرار الحق، سیکل، حیدر آباد | ۲۰۔ ڈاکٹر قدرت اللہ، قاسمی |

۲۱۔ مولانا زید احمد، اشرف العلوم بیٹا مزملی (عارض مسئلہ)۔

ڈاکٹر عبدالحکیم مصطفیٰ صاحب نے سوال ۶ کا جواب ہی نہیں لکھا ہے اس لئے ان کی رائے واضح نہ ہوگی۔

ان مذکورہ بالا اکیس حضرات کا استدلال نعیه المناک ۱۳۸ کی اس مہارت سے ہے:

(۱) اما ترک الواجب بعلو فلا شیء علیہ ثم مرادہم بالعدو ما یکون من اللہ تعالیٰ فلو کانت من العباد فلیس بعلو بخلاف ما إذا متعہ خوف الزحام لئلا من اللہ تعالیٰ فلا شیء علیہ۔
(۲) قد وخص رسول اللہ ﷺ للضعفة من اہلہ فی ترک الوقوف بمزدلفة (امام السنن ۱۳۶۱۰)۔

(۳) عند الحنفیہ یجب بتروک الوقوف بہا دم لعن لیس لہ عذر ومن جعلہ الاعذار عندہم الزحام قالہ الحافظ فی "الفتح" ایضاً۔

میں اب آخر میں چند باتیں عرض کر دیتا مناسب سمجھتا ہوں امید ہے کہ خود بحث کر کے کسی فیصلہ تک پہنچنے میں ان نکات سے ضرور مدد ملے گی۔

(الف) جن حضرات نے ازدحام کو طہر نہ مانتے ہوئے تہیۃ المناسک کی عبارت سے استدلال کیا ہے، اس میں "خوف زحام" کا لفظ ہے، گو یہ بعض خوف ازدحام بذریعہ یہ بالکل صحیح کہا جاسکتا ہے۔

(ب) تہیۃ المناسک کی دوسری عبارت جسے دوسرے حضرات نے اپنا استدلال بنایا ہے اس میں "خوف زحام" ہی سے ترک واجب پر لاشکی تہیۃ کہا گیا ہے۔

(ج) محرم امام السنن میں جو فتح الباری سے حافظہ کی عبارت نقل کی گئی ہے جو دوسری رائے والے حضرات کا استدلال ہے اس میں "من جعلہ الاعذار الزحام" کا لفظ ہے، گو یہ بعض خوف زحام نہیں بلکہ وقوع ازدحام۔

(د) جب نماز جیسے فریضے میں قیام کا فریضہ بدل کر قعود ہو سکتا ہے "من تعلو علیہ القیام لضرر حقیقی" کی صورت میں، یا مضر جس حکمسی بان عواف زیادہ او بطور برہہ بلیامہ او دوران راسہ او وجد لقیامہ العنا شدیداً (روایت ۵۰۸۱) کی صورت میں، تو کیا دی حمرات جیسے واجبات میں قیامت ازدحام کے سبب ٹھک جانے کا عین غالب، مضمون کوٹ چوٹ جانے کا خطرہ ہو اور بپا کراذیت شدید سے دوچار ہو یا مستوحش ہو تو بھی نفس خودی کے بدلے واجب بنانا شرعاً ممنوع ہی رہے گا۔

میرا خیال تو محروقی کے حق میں یہاں تک ہے کہ ازدحام میں صرف دبے دبانے اور سروں سے دھکا کھانے وغیرہ کو خودی نہ کر سکے تو صورت کو اپنا نائب بنانے کی اجازت ہونی چاہئے۔

سوال نمبر ۱۰:

اگر کوئی صورت حالت حیض یا نفاس میں ہے اور پاکی کا انتظار ناقابلِ عمل ہے تو کیا وہ پاکی ہی کی حالت میں طواف زیارت کی اجازت ہوگی یا نہیں؟ اگر اجازت ہے تو ہم میں کیا واجب ہوگا اور کیا ہم کی ادائیگی کے لئے حدود حرم ضروری ہے؟

اس سلسلہ میں موصولہ چھ ایسے مقالوں میں سوائے تین مقالہ نگار کے تمام ادب الاء اس بات پر متفق ہیں کہ بغیر مجبوری حالت حیض و نفاس میں طواف زیارت کرنے کی اجازت ملے گی اور رکن ادا ہو جائے گا لیکن ہم

جنازہ کے بطور خدمت بدلتا دم ہوگا اور اس دم کی ادائیگی حدود حرم میں ضروری ہوگی۔

ان حضرات نے متعدد چیزیں مبارکوں سے استعمال کیا ہے۔

۱۔ ولو حاضرت قبل طواف الزيارة ولم تطهر وأراد الرفقة العود تہجم وتطوف حائضا و تذبج بدنة (مختار الخاقانی علی باب من الحرم ص ۵۷)۔

۲۔ اہی یجب بدنة لو طاف الركن جنباً کذا روی عن ابن عباسؓ، ولأن الحباة اغلظ فیجب جسر لقصصا لہا فی البدنة إظهاراً لتساوت بیہما والحیض والنفس کالتحابة (امراق ۱۸/۳)۔

۳۔ حدثنا ہذا ابن ابی عمرو عن ابی معشر عن ابراہیم قال ما کان من دم فیصکة وما کان من صدقة أو صوم حیث شاء، أخرجه الإمام الطبرانی فی التفسیرہ (۳۶۷) وسندہ حسن صحیح، قال الحصان فی أحكام القرآن لہ: لا خلاف بین الفقہاء أن الہدی لا یحزی إلا بحدکة و أن یلوغہ الکعبة أن یدبحہ هناك فی الحرم (امام السنن ۳۳۵/۱۰)۔

اسی دلائل سے اتفاق رکھنے والے حضرات یہ ہیں:

- | | |
|----------------------------------|---------------------------------------|
| ۱۔ مفتی سعید اللہ سعیدی | ۲۔ مولانا شفیق احمد قاسمی |
| ۳۔ مولانا قمر عثمان ندوی | ۴۔ مولانا محمد طاہر عثمان شاہین تھانی |
| ۵۔ مولانا محمد ارشد قاسمی | ۶۔ مولانا عبدالرشید قاسمی |
| ۷۔ مولانا سعید اسرار الحق سیلی | ۸۔ مولانا عبدالسلام امجدیہ منٹو |
| ۹۔ مولانا محمد انور الحق سیلی | ۱۰۔ مولانا اشتیاق احمد علی |
| ۱۱۔ مولانا سراج الدین قاسمی | ۱۲۔ مولانا غلام الرحمن قاسمی |
| ۱۳۔ مولانا محمد ثناء الہدی قاسمی | ۱۴۔ مولانا جمیل احمد ذہری |
| ۱۵۔ مولانا غلام الرحمن | ۱۶۔ مولانا محبوب علی دہشتی |
| ۱۷۔ مولانا سعید القادری عادل | ۱۸۔ مولانا خورشید احمد قاسمی |
| ۱۹۔ مولانا تاج الدین صدیقی | ۲۰۔ مولانا فضل الرحمن مفتی قاسمی |
| ۲۱۔ مولانا اختر علیا قاسمی | ۲۲۔ مولانا طاہر عثمان ندوی |
| ۲۳۔ مولانا محمد عمر قاسمی | ۲۴۔ مولانا سعید مسیح الدین قاسمی |
| ۲۵۔ مولانا محمد نور احمد قاسمی | ۲۶۔ مولانا خورشید احمد علی |
| ۲۷۔ مولانا مظفر اسلام | ۲۸۔ مولانا خورشید احمد قاسمی |

- ۳۲۔ مولانا محمد اسعد اللہ قادری
 ۳۳۔ مولانا عبدالقیوم چانچوری
 ۳۴۔ مولانا عبداللطیف مظاہری
 ۳۵۔ مولانا محمد ابراہیم لکھانی
 ۳۶۔ مولانا عبدالغنی
 ۳۷۔ مولانا قلیل احمد بیٹا چوری
 ۳۸۔ مولانا ابو طیبان مفتاحی
 ۳۹۔ مولانا خالد سیف اللہ درانی
 ۴۰۔ مولانا محمد ایوب صاحب ندوی شافعی
 ۴۱۔ مولانا کز قدورت اللہ قادری

اختلاف رائے رکھنے والے والے حضرات یہ ہیں:

- ۱۔ ڈاکٹر عبدالعظیم اعظمی
 (یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ طواف زیارت کے لئے پاکی شرط ہے لہذا جن حضرات نے اس کی حالت میں طواف کسی طرح درست نہیں کیا۔)
 ۲۔ مولانا محمد ایوب صاحب ندوی شافعی
 ۳۔ جناب شمس بیروز اور صاحب۔

ان کے نزدیک جائزہ عورت کے لئے مکہ میں رک کر طواف زیارت کر لینا قاضی عمل ہے، انہیں قانونی دھواں نہیں، بصورت دیگر طواف زیارت کے لئے وہ کسی کو ناسب نہ سمجھتی ہے کیونکہ ان کے نزدیک مناسک میں اجزائی کی صورت میں نیابت کی گنجائش ہے، موصوف نے بدائع جلد ۲ کا مکمل حوالہ تحریر فرمایا ہے، لیکن محترم کھلاش کے باوجود ایسی کوئی مہارت نہیں ملتی۔

ہمارا خیال ہے اس مسئلہ میں جن تین حضرات نے اختلاف رائے ظاہر کیا ہے، یہ اختلاف دراصل دینی تقدیمی اختلاف ہے جو مشہور داستان فقہ میں انرا حقائق اور حضرات شائع کے درمیان معروف و مشہور ہے، اور فقہ و اصول فقہ میں "الطواف بالصلوٰۃ" وغیرہ عنوانوں سے استدلال اور پھر جواب استدلال کے مباحث ملتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عرض مسئلہ بابت حج و عمرہ

(سوال نمبر ۷، ۱۱، ۱۲، ۱۳)

مفتی جمیل دہلوی، دارالعلوم دیوبند

اس موضوع سے متعلق میرے سامنے ۱۳۹ فتاویٰ ہیں، سوال نمبر ۷ یہ تھا:

”سعودی عرب میں رہنے والے غیر ملکیتوں کے لئے بھی حج کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے، بعض لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں اور حالت احرام میں پکڑا کر واپس بھیج دیئے جاتے ہیں، کیا ایسے لوگ حصر کے حکم میں ہیں، ان کا احرام کس طرح فاسد ہوگا اور انہیں کیا کرنا ہوگا؟“

ایسے شخص کو تفریح یا تمام مقالہ نگاروں نے حصر قرار دیا ہے اور وہی شرطیں ذکر کی ہیں جو حصر کی ہیں، صرف جس چیز اور ماحول سے اختلاف کرتے ہیں وہ کہتے ہیں ”احصار تو اس صورت میں ہے جبکہ اس کا سفر حج یا عمرہ بھیج دو اور مجروحین یا مریض وغیرہ کی طرف سے رکاوٹ کھڑی ہو جائے۔“ ان کے نزدیک حکومت کی اجازت کے بغیر ایسے شخص کا احرام باندھنا صحیح تھا ہی نہیں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ احرام کے صحیح اور قابل ہونے کے لئے کسی دوسرے شخص کی اجازت شرط نہیں، عورت شوہر کی اجازت کے بغیر، غلام آزاد کا کی اجازت کے بغیر احرام باندھ لے، اس احرام کو بھی احرام کہا جائے گا اور اس پر احرام کی پابندیاں بھی عائد ہوں گی، اگر شوہر یا آزاد کو دے تو احصار ہوگا، اسی طرح حکومت کی پابندی کے باوجود خواہ مصالح کے تحت ہی یہ پابندی ہو، اگر کوئی با اجازت احرام باندھ لے، حج کا ہو یا عمرہ کا، اس کے احرام کو بھی احرام ہی کہا جائے گا، اس پر احرام کے احکام نافذ ہوں گے، روک دینے جانے پر حصر قرار دیا جائیگا۔

اگر کان حج یا عمرہ اور اگر نہ سے حج رکاوٹ بھی پیدا ہو جائے وہ احصار ہے، خواہ مرض، دشمن، بادشاہ، یا کسی مانع قاہر کی طرف سے پیش آئے، مقالہ نگاروں نے دلائل انداز میں اس کی وضاحت کر دی ہے، ساتھ ہی مقالہ نگاروں نے صراحت کر دی ہے کہ یہ شخص حصر ہی وقت قرار پائے گا جب کہ کن کی افواج کی قیادت کرتا ہو یا نہیں، یعنی حج کے احرام میں توقف عرفہ اور طواف زیارت سے قبل اور عمرہ کے احرام میں عرفہ سے قبل، اگر گرفتاری ان ارکان کی افواج کے بعد آئی ہو تو حصر نہ ہوگا، ولی الشر بعدہ هو صنع الوقوف والظواف (الحکم فی ۵۲۰۳)۔

اگر احصار لازمی نہ ہو تو اس شخص کا احرام کیسے شتم ہوگا؟ اکثر مقالہ نگاروں نے اس کے جواب میں درج ذیل

احکام لکھے ہیں

۱۔ اگر صرف حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا تو ایک قرآنی (مکرم، فحش، زہد، فیرہ) کی قیمت میں بھیج

ابوسفیان مغلّی، حکیم عقل الرحمن، ذاکر مہر العظیم اعلائی، مفتی محمد عبدالرحیم، مولانا منظور احمد قاسمی، مولانا محمد رحیم
مدنی۔

۴۔ قانونی مجبوریوں اور سفر حج و عمرہ کی موجودہ مشکلات کے پیش نظر حج و عمرہ کر سکتی ہے۔

مولانا عبدالقیوم پانچوری، مولانا مخلوط الرحمن شاپین، جنابی، مولانا محمد ابراہیم غلامی، مولانا محمد سعید اللہ
قاسمی، مولانا محمد عرفان، شمس میر زادہ، مفتی محبوب علی، مولانا عبید اللہ اسدی۔

۵۔ موجودہ حالات کے تحت ملک سے نکلنے کے بعد گنجائش ہے (مولانا محمد ارشاد القاسمی)۔

۶۔ مکہ پہنچنے سے قبل حصر کے حکم میں ہے، مکہ پہنچ کر ان میں حج کر سکتی ہے، رات میں اسی
مقام پر عت گزاردے، مولانا قمر ابراہیم مدنی۔

۷۔ اگر مکہ کے قریب ہے تو وہاں آجائے، مکہ مکرمہ کے قریب ہے تو پہلے حج کرے، پھر عت گزاردے
(مفتی کلید احمد)۔

۸۔ امام شافعی کے قول میں عورت مطلقاً عت میں حج یا عمرہ کر سکتی ہے (الکبیر ص ۳۵۳) (مولانا
فضل الرحمن الفضل قاسمی)۔

۹۔ شوافع و حنابلہ کے یہاں گنجائش ہے، احناف کے یہاں ابھی سفر شری نہ ہو تو گنجائش ہے (مولانا زبیر
احمد قاسمی صاحب)۔

۱۰۔ جس جگہ شوہر کا انتقال ہوا ہے، مجددی کی صورتوں میں جب وہاں سے نکلے ہونے کی ضرورت نہ ہو
ہو، حج و عمرہ کی گنجائش ہے اگر وقتا سفر میں کچھ وقت خواتین بھی ہوں جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے: یجوز لہا
الحج إذا حرجت فی رفقہ ومعہا نساء لثقات لحصول الأمن بالمرافقة (فتح القدیر ص ۴۱۹) (مولانا
خالد سیف اللہ رحمانی)۔

۱۱۔ ملک سے نکلنے کے بعد سفر حج و عمرہ کی گنجائش ہے، اگر وقتا سفر میں کچھ وقت خواتین بھی ہوں جیسا کہ امام
شافعی کا قول ہے: یجوز لہا الحج إذا حرجت فی رفقہ ومعہا نساء لثقات لحصول الأمن
بالمرافقة (فتح القدیر ص ۴۱۹) (مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)۔

۱۲۔ مکہ کی دوری مسافت شری سے کم ہو تو حج و عمرہ کی گنجائش ہے، مفتی انور علی اعظمی، مولانا عبدالفتاح
عادل، مولانا محمد شاہ الہدی قاسمی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا سراج الدین قاسمی، مولانا سعید
مصطفی الدین قاسمی، مولانا یار شاہ حسین مدنی، مولانا یار الہدی مدنی، مولانا سعید سراج الدین قاسمی۔

۱۳۔ اگر سفر شری سے آگے نہ ہو سکتی ہے تو گنجائش ہے (مولانا اختر ضیاء قاسمی، مولانا محمد جنید احمد قاسمی)۔

۱۴۔ اگر وہ بالآرامہ کی روشنی میں سفر حج کی موجودہ مشکلات کو دیکھتے ہوئے احقر کے نزدیک قابل ترجیح رائے
ہے کہ ملک سے نکلنے کے بعد اگر شوہر کی وفات کا واقعہ پیش آتا ہے تو عت کے لئے حج و عمرہ کی گنجائش ہوتی

چاہئے۔ اس لئے کہ ملک سے باہر نکل جانے کے بعد کسی بھی شخص کا نہ ہر جگہ قیام ممکن ہے نہ اپنی مرضی سے واپسی ممکن ہے، جب وہاں رہتا ہے تو حج و عمرہ ادا کرنے کی بھی اجازت ہوتی چاہئے، پھر یہ کہ حج و عمرہ کی انعامی آسمان نہیں، کیونکہ اس قدر بھی دو ٹوکوں کے قوانین کے پابند بنائے گئے ہیں، ایک وہ جہاں سے سفر ہوا ہے، دوسرا سعودی عرب، ظاہر ہے کہ حج و عمرہ کے سفر میں بھی کوئی شخص اپنی مرضی کا کام نہ کرے، بلکہ وہ ان رضایوں کے پیش نظر ملک کی سرحد پار کرنے کے بعد حوریت کو حج و عمرہ کی اجازت ہوتی چاہئے، جیسا کہ نبی ﷺ، ائمہ کرام، ائمہ اربعہ علیہم السلام، ائمہ اربعہ علیہم السلام نے فرمادیا ہے۔

جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے، دو روئے ہے جو مقررہ ہے مگر کھپائش و اجازت موجود حالات کے منظر ضرورت و حاجت کی بنا پر دیکھا جانی چاہئے۔

سوال نمبر ۱۲:

حج کا سفر کرنے والا اب ہم حج یعنی ۷۰۰ کیلومیٹر سے اتنی مدت قبل سفر کر سہا ہوتا ہے کہ کہہ کر مہینہ ۱۵ یا ۲۰ یوم قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہوجاتے ہیں، اور وہ مکہ چلا جاتا ہے، تو وہ قیام ہوگا یا نہیں؟ جبکہ پہلے دنوں آبادیاں الگ الگ تھیں کہ کہہ کر مہینہ چھٹے ہوئے مئی کی آبادی کے متعلق ہو گیا ہے۔

اس کے جواب میں بھی فقہ دینی کے سامنے آتی ہیں، مولانا ابوبکر بن الدین صاحب سنہ ۱۲۰۰ھ نے کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی کی آبادیوں کے متعلق کو تسلیم نہیں کیا، وہ لکھتے ہیں: "آبادیوں کا فصل اب بھی موجود ہے، اگرچہ کم ہو گیا ہے۔" لہذا آبادیوں کے دنوں کے قیام کو ۱۵ دن کا ہو جائے تو یہ شخص مقیم ہوگا، یہی رائے درج ذیل حضرات کی بھی ہے:

مولانا خاں سیف اللہ رحمانی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا خورشید اللہ رحمانی، مفتی محمد عبد الرحیم، مولانا ابراہیم خاں، مولانا خورشید اللہ قاسمی، مولانا قمر الدین خاں، مولانا محمد ایوب ندوی، حکیم گل الرحمن، مولانا مظہر احمد قاسمی، مولانا جمیل احمد ندوی، مولانا مہدی الرشید قاسمی، مولانا محمد ابراہیم خاں ندوی، مولانا غفور علی اعظمی، مولانا ابوسلمان ملتانی، مولانا مظہر الاسلام، مولانا ثناء اللہ دہلوی قاسمی، ڈاکٹر قدوس اللہ باقری، مولانا جلیل الرحمن غلامی، مولانا خورشید اللہ قاسمی، مولانا عبد الرحمن قاسمی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اگر کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی (کارپوریشن ایسوسی ایشن) نے مئی کو کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی کے ساتھ ملا دیا ہے تو مئی کہہ کر مہینہ ایک طرف ہوا اور مئی کا قیام کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی کے ساتھ ملا دیا جائے گا، یہ رائے ہے مولانا قیثم احمد قاسمی، مولانا ارشد اللہ قاسمی، مولانا عبد القیوم پلانی، پوری اور مولانا محبوب علی کی، مولانا حمید اللہ اسعدی نے لکھا ہے کہ کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی کے ساتھ ملا دیا گیا ہے۔ کارپوریشن کے شخص ہیں، ان کا رجحان قیام تسلیم کرنے کی طرف ہے۔

مولانا سراج الدین قاسمی اور مولانا محمد عرفان قاسمی کی رائے ہے کہ اگر کہہ کر مہینہ ۱۵ مئی کے ساتھ ملا دیا جائے یعنی ۱۵ مئی سے مہینہ ۱۵ مئی کا قیام ہوگا، ان کا رجحان سفر ہے۔

کچھ حضرات کے جواب سے اختلاف ہوتا ہے کہ انہوں نے سوال میں درج دنوں کی آبادیوں کے متعلق

تسلیم کر لیا ہے اور اس اتصال سے دونوں آپادریوں کا ایک حکم کا کریم ہونے کی رائے دی ہے، مثلاً یہ حضرات خمس ہر زاوہ، مولانا سید اسرار الحق سیلوی، مولانا اشتیاق احمد مظہری، مولانا عبد القدوس عادل، مولانا اختر فیاض قاسمی، مولانا فضل الرحمن، فضل قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا محمد عالم۔

مولانا محسن ندوی لکھتے ہیں کہ قیمہ نہ ہوگا لیکن حاجی ہونے کی وجہ سے فقہ کرے گا۔

اختر کی رائے یہ ہے کہ اولاً حکومت سعودیہ نے معنی کو مکہ میں داخل کر کے دونوں آپادریوں کو مکہ کا نام دے کر معنی کو مکہ کا محکمہ نہیں بنادیا، دوسرے دونوں آپادریاں انصاف الگ الگ ہیں، لہذا اتصال آپادی کے باوجود دونوں آپادریاں الگ الگ مافی جائیں گی اور دونوں جگہ ملا کر مدت اقامت ۵ دن ہو جائے تو بھی قیمہ نہ ہوگا۔

سوال نمبر ۱۳:

رمضان المبارک میں جو لوگ محروم کے لئے جاتے ہیں نیز سعودیہ وغیرہ میں قیمہ احاطہ کے لئے ایک مسئلہ وتر میں اقتداء کا ہے کہ بلاد عرب میں عموماً وتر کی تینوں رکعات فصل کے ساتھ یعنی دو رکعت پر سلام کے ساتھ ادا کی جاتی ہیں، ثواب دہی صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اپنے مذہب کی رعایت میں مسجد حرمین کی جماعت کو چھوڑ کر ایسا آدمی وتر کی نماز خداداد کرے، ایہ صحت مناسب معلوم نہیں ہوتی، دوسری صورت یہ ہے کہ امام کی اقتداء میں وتر کو ادا کرتے تو نہ کوہ و خرابی لازم آتی ہے کہ امام فصل کے ساتھ وتر ادا کرتا ہے تو کیا اس کی گنجائش ہے کہ جماعت و مجمع کی رعایت میں دو امام مسجد کی اقتداء کرے؟

اس کے جواب میں اکثر لوگوں نے جماعت اور مجمع کی رعایت میں امام مسجد کی اقتداء کی رائے دی ہے۔
درج ذیل حضرات نے الگ پڑھنے کی رائے دی ہے:

مولانا بابا بن الدین سیلوی، مولانا سید مسیح الدین قاسمی، مولانا ارشاد اللہ قاسمی، مولانا جنور عالم قاسمی، مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا عبدالقیوم پان پوری، مولانا عبد اللطیف مظاہری، مولانا محبوب علی، مولانا منظور احمد قاسمی۔

اس کے برعکس مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا ابوبکر خاں ندوی، مولانا اسرار الحق الدین قاسمی، مولانا اشتیاق احمد مظہری، مولانا اسعد اللہ قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا عبدالعالم قاسمی اور جنرل احمد ندوی نے امام کی اقتداء میں نماز وتر ادا کرنے کی اجازت اس مذہب کے ساتھ دی ہے کہ جب دو رکعت پر امام سلام پھیرے تو یہ نہ پھیرے بلکہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے، جب امام تیسری رکعت پڑھے تو اس کے ساتھ یہ بھی سلام پھیرے۔

ان حضرات کا استدلال ابوبکر صائم رازی کی درج ذیل عبارت سے ہے: وجوزہ ابو بکر الرازی و یصلی معہ بقیۃ الوتر لأن امامہ لم یخرج بسلامہ عندہ و هو مجتہد فیہ (انجرازی ۳۹/۲)۔

علاوہ ازیں لکھتے ہیں: ومعنی: کو نہ لم یخرج بسلامہ ان سلامہ لم یفسدہ و نہ لان ما بعدہ بحسب من الوتر لکانہ لم یخرج منه (رد المحتار ۳۹/۲)۔

مولانا محمد ابراہیم غلامی نے کھار الغماوی اراۓ کے حوالہ سے دوسری تدبیر یہ لکھی ہے کہ دو رکعت نفل کی نیت کرے اور اذان کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو کر ایک رکعت اور کھڑا کر دو رکعت مکمل کرے۔
لیکن خیال رہے کہ اس صورت میں اور اس کے ذمہ باقی رہے گی جو بعد میں پڑھنی ہوگی۔
امیر کا رہنما امام ابو بکر رازی کے قول کی طرف ہے اور پہلی تدبیر کو زیادہ پسند کرتا ہے۔

☆☆☆☆☆

کتاب: حدیث شریفہ ص ۱۲۴

مقالات

بایسته حج و عمره

حج اور عمرہ کے حل طلب مسائل

مولانا حقیق احمد بستی
دارالعلوم ندوۃ العلماء دہلی

۲۱۔ جو آفاقی حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور متعدد سے مکہ مکرمہ جانا چاہتے ہیں ان کے لئے بھی فقہاء احناف کے نزدیک ضروری ہے کہ احرام باندھ کر بیقات کے اندر داخل ہوں اور حج یا عمرہ کریں یہ مسلک احناف کے علاوہ بعض دوسرے فقہاء کا بھی ہے، اس سلسلے میں احناف کے یہاں کوئی استثناء نہیں ملتا، لیکن میرے نزدیک ان حضرات کو احرام کی اس پابندی سے مستثنیٰ کیا جانا چاہئے جنہیں تجارت و ملازمت یا کسی اور وجہ سے بار بار مکہ مکرمہ سے خارج بیقات آمدورفت کرنی پڑتی ہے، کیونکہ ایسے لوگوں کے لئے ہر آمدورفت پر بیقات میں داخل ہوتے ہوئے احرام باندھنا اور عمرہ یا حج کرنا انتہائی حرج و مشقت کی بات ہے، ایسی حرج و مشقت کی صورت میں فقہ حنفی سے عدول کر کے دوسرے فقہاء کے مسلک پر عمل کرتے ہوئے احرام کو لازم نہ قرار دینا خود فقہ حنفی کے اصول و مضامین کے مطابق ہے۔

۲۲۔ مجہود فقہاء کے برخلاف احناف کے نزدیک کسی کے لئے قیام اور قرآن نہیں ہے۔ سوال نمبر ۳ میں مذکور مشکل کا حل علامہ شامی کی تشریح و تعمیر کے مطابق خود فقہ حنفی میں موجود ہے۔ علامہ شامی کا کہنا ہے کہ فقہاء احناف کی عبارت ”لا صمیع لحدیثی“ کا مطلب یہ ہے کہ کسی کی طرف سے قیام منسوخ ہی نہیں ہے، کیونکہ قیام کی حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی سفر میں اشہر حج میں الگ الگ احرام کے ساتھ اس طرح عمرہ اور حج کیا جائے کہ ان دونوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ ”المام صحیح“ نہ ہو، اور کسی نے جب عمرہ کرنے کے بعد مکہ میں قیام کیا اس کے بعد احرام باندھ کر حج کیا تو عمرہ اور حج کے درمیان ”المام صحیح“ پایا گیا اس لئے قیام نہیں پایا گیا، لہذا اندم قیام لازم ہو گا اندم نہ جائے۔

۵۔ قیام کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہ حنفی میں دونوں قول ملتے ہیں، اختلاف سے بچنے کے لئے مناسب یہ ہے کہ مزید عمرے نہ کرے بلکہ جس قدر ہو سکے خان کعبہ کا طواف کرے، ان کارہوائے اہل و عیال و قیومہ میں وقت گزارے۔

۶ (الف سبدا): رہی میں زیارت صرف مریض یا ضعیف و معذور کے لئے ہو سکتی ہے، بھل از دعاء کے خوف سے کوئی عذر شریعت نہ ہونے کے باوجود خود رہی نہ کرنا بلکہ کسی کو نائب بنا کر رہی نہ کرنا درست نہیں ہے۔

۷۔ ایسے لوگوں پر محصر کے احکام جاری ہوں گے۔

۸۔ رہی، راج، طلق کی ترتیب کے مسئلہ میں سوال میں مذکور شواہد یوں کی بنا پر صاحبین اور دوسرے ائمہ کے قول

کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

۹۔ (الف) حج بدل کرنے والا اگر حج کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے۔

(ب) من) بہتر تو یہ ہے کہ حج بدل کرنے والا اگر حج تمتع کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے، خصوصاً جبکہ یہ عرفہ میں چکا ہے کہ حج تمتع پر جانے والے کو حج تمتع ہی کرتے ہیں اور اگر حج تمتع کی اجازت اسے حج تمتع نہیں کی جاتی ہے۔

(د) حج تمتع مسموم (حج بدل کرنے والے) کے ذمہ ہے، ہاں اگر اگر علیل یا طراز خود حج تمتع کی قیمت دے تو اسے قبول کر سکتا ہے۔

(ح) مذکور بالا شخص (الف، ب، ج، د) کے جواب کے بعد اس شخص کے جواب کی ضرورت نہیں ہے۔

(و) حج منہیت کی صورت میں بھی حج تمتع کی گنجائش ہے، ہاں اگر میت نے صراط حج وافرادی کی وصیت کی ہو تو حج تمتع نہیں کیا جاسکتا۔

۱۰۔ (الف) سوال میں مذکور مجبور یوں اور دشوار یوں کی بناء پر حیض یا نکاح اولی صورت کے لئے ناپاکی کی حالت میں خوف زیارت کرنے کی گنجائش ہے۔

(ب) رکن ادا ہو گیا۔

(ج) بد مذبح کرنا ہوگا اور حرم میں ذبح کرنا ہوگا، کسی اور مقام پر نہیں۔

۱۲۔ مکہ اور منیٰ کی آبادی اگر بالکل متصل ہو چکی ہو اور دونوں کی بلد یہ بھی ایک ہو یعنی انتظامی طور پر حکومت دونوں کو ایک شہر مانتی ہو تو سوال میں مذکور صورت میں انسان قیم قرار پائے گا اور نمازوں میں قصر کے بجائے اتمام کرے گا اور اگر مذکور بالا صورت حال نہ ہو تو قصر کرے گا۔

۱۳۔ امام ابو بکر صاس رازی اور بعض دوسرے فقہائے احناف کی صراحت کے مطابق ظنی و زہری ایسے امام کی اقتدا کر سکتا ہے جو اپنے مسلک کے مطابق دو رکعت پر سلام پھیر کر تین رکعت و زہری کی کرتا ہو۔

حج اور عمرہ کے مسائل

مولانا محمد امجد الاسلامی

بھنورہ، پانچ

۱۔ حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور غرض سے حرم میں داخل ہونے والے کا حکم:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حج یا عمرہ کی نیت سے جو شخص حرم کے حدود میں داخل ہوگا بلکہ میقات کے حدود میں، تو اس کو احرام باندھ کر داخل ہونا چاہئے۔

لیکن جو لوگ کسی دوسری نیت سے حرم و مکہ کا قصد کرتے ہیں خواہ تہارت ہو یا زیارت و عبادت یا ملازمت یا غیرہ، تو ان کے حق میں اختلاف ہے۔ اکثر شافعی کے یہاں اس میں رخصت ہے، اگرچہ کچھ تفصیل کے ساتھ ہو جبکہ اہل حنفیہ و مالکیہ و شافعی و حنبلیہ کے یہاں اس صورت میں بھی احرام کی پابندی ہے، اس کے بغیر حرم میں داخل ہونا منع ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روایات و آثار میں اس کا حکم اطلاقاً بغیر کسی قید و تفصیل کے پڑا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس سے اس کو ہر نوعاً موقوفہ و بلاں طرح روایت کیا گیا ہے، مرفوع روایت مصنف ابن ابی شیبہ و طبرانی کی ہے، اور موقوف بھی مصنف نیز امام شافعی و غیرہ کی ہے۔ مرفوع کے لئے حافظ نے کہا ہے "اسناد وجید" اور موقوف کے لئے "اسناد صحیح"۔ (خلاصہ: ہر نصب الراية ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹

ان کی آمد و رفت بلکہ جان میں وہ روزہ دیتی ہے، ایسے لوگوں کے لئے ہر بار احرام و عمرہ و نیتاؤں سے طلب ہے، تو ان کے لئے رخصت و نجوش کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے؟

اس مسئلہ میں سب سے زیادہ سنگینی ٹھنڈی شہ ہے، اور نیت کی کمی رو سے ایسے لوگوں کے لئے کسی طرح کی گنجائش نہیں، چنانچہ باب افتاح میں کے حلال نہ ہونے دیتے ہیں۔

لیکن اس کا فی و جہر کے بل پر رخصت و عمرہ ہونے سے بالخصوص روزہ آنے و ان کے روزہ پڑانے والوں کے لئے انکار نہیں کیا جاسکتا، مگر کرنے سے روحتیں رخصت کی سمجھ میں آتی ہیں:

کیونکہ یہ بعد و نیت داخل کے باشندوں کی آمد و رفت اور رخصت کی جرح و افتحا، اعصاب نے ذکر کی ہے وہ ان لوگوں کے حق میں پورے طور پر ملکہ و غنی ہے زیادہ تحقیق ہے کہ پہلے حد و حیقات داخل کے لوگ بھی اس کثرت سے روزہ نہ کریں اور ان میں بار بار آئیں، ادا آتے ہوئے اور رخصت کی کثرت و تواتر نے روزہ کے لوگوں کی آمد و رفت پر حلالی ہے، مگر اگر طے کی وجہ سے ایسے لوگوں کے لئے بھی رخصت ہونی چاہئے۔ ہر عامہ میں ہے

من كان داخل مكة له ان يدخل مكة بغير احرام الحاجه لانه يكثر دخول مكة
وليس باحرام الاحرام في كل مرة حرج بين لئصار كاهل مكة حيث جاح لهم الخروج منها لم
دخولها لغير احرام الحاجتهم بغير خلاف ما اذا قصد اداء الفسك لانه يتحقق احيانا فلا حرج
(نہایت مع الشرح ۳۳۵: ۳۳۶)

جو آدمی مینات کے لئے روزہ پڑا، اس کو اجازت ہے کہ کہیں بغیر احرام داخل ہو اپنی ضرورت کے لئے، اسی لئے کہ اس کو کہیں وافر کثرت سے روزہ ہے تو ہر مرتبہ احرام کا شکیف پانے میں گھلا، اور حرج (مشقت) ہے، لہذا اسی کا صحیح اہل میں کئی غرض ہوگا کہ ان کے لئے کہ سے گھلا، اور پھر بغیر احرام و ایسی ہو، ان کی ضرورتوں کی وجہ سے درست ہے، لیکن اگر کئی عامہ کا روزہ ہو، احرام بالعموم ہوگا کہ یہ بھی بھیجی ہو، ہے تو اس میں کوئی حرج و پریشانی نہیں۔

اور اس گنجائش کا فی و جہر سے جو چیزیاں کی کرنے والوں کے حق میں مروی ہے، وہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سے آیا، وہ اصل احمد مسند کے الامام حضرت ابو جحش (رواہ ابن ابی شیبہ، نصب الراية ۳۳۵: ۳۳۶، اسانی ۳۳۵: ۳۳۶)۔

دوسری وجہ یہ کہ اگرچہ اس کے پر ان میں سے جو روزہ مت اور ایازت و رخصت ہے، عموم کے ساتھ، اس سے لانا و اپنی چاہئے۔ و ہر وہ فہم پر عمل و افتحا کی بنیاد پر اس کو گنہگار کیا جائے، اور یہ اس وجہ سے کہ عموم بلوی و عام غلامی ہے، جسے ایسی چیزوں کو بنیاد بنا کر رخصت سے دل جاتی ہے، اور آج اس مسئلہ میں (افتحا و عام) اور پابند عامہ میں حرج و مشقت سے بچا نہیں کیا جاسکتا۔

فتیاد اور غار و تحقیق کے اپنے مسائل، اور عزائم کے باب میں بھی اسلام کا اقتدار کرنے ہوئے تو اس

ضعیف یا قول میر پر فتویٰ دیا ہے۔

مثلاً علماء اربعہ میں مولانا عفر احمد نے حج کے مسائل میں ایک مسئلہ کے اندر حضرات صاحبین کے قول پر فتویٰ کو ذکر کیا ہے اور دوسرے میں شافعیہ کا قول ذکر کیا ہے اور خیاء انتقام عام کو بتایا ہے اور یہ فتاویٰ انھوں نے فتاویٰ ہون میں حضرت فتاویٰ کی حیات میں لکھے ہیں۔

صاحبین کے قول پر فتویٰ قول مرجوح و ضعیف پر عمل کے باب سے اس لئے ہے کہ مذکورہ مسئلہ میں فتاویٰ امام صاحب کے قول پر ہے اور وہ مسئلہ ہے آفتابی کا قبیح کے عمرہ سے طہال ہونے کے بعد مدینہ طیبہ و طیرہ چلا جانا حج اس کا وطن نہیں ہے امام صاحب کے نزدیک اس سفر سے قبیح باطل نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے اور کثرت سے لوگ بعد عمرہ قبیح مدینہ طیبہ چلا کرتے ہیں تو امام صاحب کے قول پر وہاں ہی میں عمرہ قیامت رکھتا ہے اس لئے کہ یہ بھی کہ لے کے اس طرح میں حج کے ساتھ عمرہ اور قبیح کا مسئلہ بنتا ہے لیکن صاحبین کے قول پر نہیں کہ سفر سے سابق عمرہ کا قبیح حج سے ختم ہو گیا۔ مولانا فرماتے ہیں: جب اتلا و عام ہے تو اس مسئلہ میں قول صاحبین پر فتویٰ دینا چاہئے (امداد الا حکام ۱۸۲۲) اور حج بدل میں قبیح کی بابت شافعیہ کے قول پر جواز کو ذکر کیا ہے (امداد الا حکام ۱۸۶۲)۔

مولانا شیر محمد صاحب نے دم اصدار کے سلسلہ میں امام شافعی کے قول کی خیاء پر قبیح کو ذکر کیا ہے (ممدود زید) نیز اس مسئلہ کے بیان میں بھی خصوصیت سے ارا بیوروں کا اور ان کے لئے کجائش کے طور پر حیلہ کا ذکر کیا ہے لیکن ساتھ ہی شوافع کا وہاب بھی ذکر کیا ہے کہ ان کے نزدیک دم لازم نہیں ہوگا، بعض حضرات نے حیلہ کے قبیل کی بعض چیزوں کا ذکر کیا ہے لیکن اس سے کہیں بجز امام شافعی و طیرہ کے قول کا اپنا کچھ نہیں آتا ہے سوا کا کہیں حضرات کے کلام میں اس کا اشارہ موجود ہے (ممدود زید ص ۳۳)۔

۳۔ مکی کا قرآن و قبیح:

مکی جس سے مراد وہ شخص ہے جس کا مکہ وطن ہے یا نہ کہ جس کی ازا شریع مقیم ہے خواہ قیام کی جتنی مدت ہو اس کے لئے حلیہ کے لئے ایک قرآن و قبیح کو منع کیا گیا ہے۔

لیکن اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر مسلسل مکہ میں قیام ہے جتنی کہ حج کا زمانہ آ گیا تو اب قرآن نہیں کر سکتا اور اگر شریع سے قبل سفر کر کے کہیں جائے اور وہاں ہی میں ارادہ کر لے اور مگر قرآن کا احترام باندھے تو قرآن درست ہے۔ علامہ یہ کہ اگر کسی شخص میں ایام حج میں حج کا احترام باندھنے کے موقع پر قرآن کا ارادہ کرے تو اس کو قرآن کی اجازت نہیں ہے۔

اور قبیح کا معاملہ یہ ہے کہ عمرہ اور حج دونوں کا احترام الگ الگ کیا جاتا ہے اور اگر قرآنی کا یا عمرہ ساتھ میں موجود نہ ہو عمرہ کے بعد اسی محل طور پر طہال ہو جاتا ہے کسی طرح کی کوئی پابندی نہیں رہ جاتی البتہ عمرہ میں کی وہاں ہی منع ہوتی ہے۔ اگر عمرہ چلا گیا اور پھر آقا و سابق عمرہ کا قبیح حج سے قطع ہو جائے گا اور اب حج کر چکا ہو قبیح کا

نہیں ہوگا۔ جو شخص مکہ مکرمہ میں ہی مقیم ہے اور اس کے داخلہ و محال رہتے ہیں اور اگر تہتج کے ارادہ سے عمرہ کرے تو محال ہونے کے بعد وہ اپنے مکہ مکرمہ میں رہے گا، لہذا اس کا تہتج کا نہیں ہوگا بلکہ حج و افراد ہوگا (شامی ۵۳۹/۲-۵۴۱) اور ایک قول یہ ہے کہ یہ تو جانے کا لیکن غلط ہے اور مکرمہ وہاں کے جبرام واجب ہوگا۔

اشہرج میں کی کا عمرہ:

کی شخص اگر اشہرج میں عمرہ کرنا چاہتے تو صرف عمرہ بہر حال قول راجح میں مکرمہ نہیں ہے (شامی

۵۳۹/۲، رد المحتار ۲۲۳/۵، رد المحتار ۲۵۵)

۴۔ اشہرج میں سفر کرنے والے اہل مکہ کیا کریں؟

مفتی جو حرم کے داخلے میں خواہ کسی وجہ بہت سے بوجہ احرام کا بایں نہ جانتے ہیں اور جن کے مذہب پر اشہرج میں سفر کرنے والے حضرات کے لئے جبکہ وہ حج کا ارادہ رکھتے ہوں زحمت ہے کہ بغیر احرام حرم میں داخل نہیں آسکتے اس خیال سے کہ حج کرنا ہے تو عمرہ کر لیں کہ تہتج کا اور تکلیف لازم آئے گا اور کی کے لئے تہتج منع ہے اور احرام کے ساتھ آئیں اور عمرہ کریں تو کی کے لئے تہتج کا مکتور لازم آتا ہے۔

ان کے نزدیک یہ مسئلہ اس لئے اہم نہیں ہے کہ اشہرج میں عمرہ کر کے محال ہونے والا اگر عمرہ اور حج کے درمیان اپنے مکہ مکرمہ والی و محال میں پہنچ جائے تو اس کا تہتج نہیں ہوتا بلکہ حج و افراد ہوتا ہے، لہذا اکی بعد شوق اپنی ضرورت سے اشہرج میں مکہ میقات سے باہر کا سفر کریں اور وہاں ہی میں عمرہ کا احرام باندھ کر آئیں اور عمرہ کریں، اس کے بعد حج کا ارادہ رکھتے ہوں تو حج کر لیں، کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ عمرہ کے بعد وہ محال ہو کر اپنے مکہ مکرمہ میں آجائیں ہو گئے جس کی وجہ سے تہتج (عذر الخفیہ) باطل ہو جاتا ہے اور برقرار نہیں رہ جاتا۔ (جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے عموماً صراحت کی ہے) (شامی ۵۳۹/۲، القدر ۳۲۸/۲-۳۲۸)۔

۵۔ تہتج کرنے والے آفاقی کے لئے تعدد عمرہ:

تہتج کرنے والا آفاقی شخص تہتج کے عمرہ سے خارج ہونے کے بعد تہتج مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس بابت علماء اہل مذاہب کا اختلاف ہے، قدیم فقہاء کا بھی اور بعد کے حضرات کا بھی۔

صاحب حج القدیر اصلاً سنہ ۱۱۰۰ھ و غیرہ مصنف کے فاضل ہیں، اور صاحب بحر غلامہ شامی اور داخلہ جاری وغیرہ اہل اہل بیت ہیں۔

مفتی سعید صاحب نے معلم الامان میں داخلہ جاری وغیرہ کے قول کو اختیار کیا ہے، اور حضرت گنگوہی و مولانا شیر محمد صاحب وغیرہ نے صاحب حج کے قول کی تائید کی ہے (شامی ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، القاری ۱۵۹/۱ معلم الامان ۳۱۳-۳۱۹)۔

اس اختلاف کی وجہ سے احتیاطی میں ہے کہ عمرہ نہ کر کے طواف کی فضیلت حاصل کرے جیسا کہ حضرات گنگوہی وغیرہ نے فرمایا ہے، باقی عمرہ کرنے کا تو کھٹکنا نہیں ہے، بالخصوص جو حاجی تہتج کے ارادہ سے عمرہ کرنے کے بعد

ہندہ طیبہ جائے اور مجھروئیں ہو تو اس کو محروم کا احترام پاکہ کرائی آجائے۔

اس اختلاف کا بنی ایک دوسرا اختلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ کئی کواشیر میں محروم کی ممانعت مطلقہ ہے یا یہ کہ جب روغ کا ارادہ ممکن ہو جب ممانعت ہے، تاکہ اس کے لئے قرآن و تنبیہ کا مسئلہ پیدا ہو۔

صاحب نفع القدر و فیرواس کے لئے طبعی محروم کو اور مطلقہ محروم کو قرار دیتے ہیں، اور آخری تشخیص کی کا حکم رکھتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اس کے لئے بھی ممانعت ہے، اور شری و فیروہ کا رخاں یہ ہے کہ کئی کے لئے محروم کی ممانعت مطلقہ نہیں ہے، لہذا وہ گنج نمشا دیتے ہیں۔

۲۔ وہی میں نیابت:

(الف) عمل دہی میں نیابت کی اجازت ہے، مگر معاملہ یہ ہے کہ اس کا وقت بہت وسیع رکھا گیا ہے اور معذوروں کے لئے وسعت و رخصت بھی، لہذا نیابت کی اجازت تو عاقلین تک بھجور دہی جاتی ہے۔

(ب) اس کے لئے یہ اجازت و نیابت صرف سرینہ و معذور کے حق میں ہے اور اس کے معذور و سرینہ ہونے کی حد تک اس لئے کسی معتمد آدمی کی طرف سے یہ نیابت درست نہیں ہے، اور اگر وہی کا جو زمانہ ہے، اس میں پختہ دہی کے بعد، آدمی معتمد و کار ہو گیا تو خود اس کے لئے وہ نہ دہی کو تا ضروری نہیں ہے، اور بخیر کی ضرورتوں کے نیابت دہی کرنے و کرمانے کی بنا پر جبران لازم ہوگی، لہذا از وہام کو اس کے لئے عذر نہیں سمجھا گیا ہے (زبدہ دہی ۱۸۳، معلم المخلوق ۱۸۸، احسن الفتاویٰ ۳۴۵)۔

غیر ممکن آیا ہے:

و نسوجل و السمرأة فی الزمری صودہ إلا ان و منها فی الذیل الفضل فلا تجوز النیابة عن السمرأة مع عذر (شرح غیہ دہی ۲۰۰) و مرد و عورت دونوں کی میں برابر ہیں، مگر عورت کے لئے زنت کو دہی افضل ہے، اور عورت کی طرف سے باقی عذر نیابت جائز نہیں ہے۔

قد تبین معنا انهم جعلوا خوف الزحام عذراً للموافقة و لنسبہ علة أو ضعف فی تقديم الزمری قبل طلوع الشمس أو تاخیرہ إلى الذیل لا فی جواز النیابة عنهم لعدم الضرورة لعلوهم یروا بانفسهم الخوف الزحام لزمهم القدر (غیہ دہی ۱۰۰)

(مگر شدت کثیفیت سے ظاہر ہے کہ فقہاء نے بھیڑ کے خوف کو عذر قرار دیا، اور معذوروں اور معذوروں اور دیگر عذر والوں کو عذر قرار دیا ہے کہ وہ دہی صوبہ کے نکلنے سے پہلے کر لیں اور بات تک مؤخر کر دیں، لیکن اس کو جواز نیابت کے حق میں عذر نہیں، تاہم اس لئے کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں، لہذا اگر یہ لوگ خود دہی نہ کریں (مخل) تو دہم کے خوف کی وجہ سے جواز پر فائدہ لازم ہوگا۔)

خاصہ یہ ہے کہ عذر از وہام کی وجہ سے نیابت کی اجازت نہیں ہے، اس کا اصل تو تاخیر کی رخصت ہے، اور نیابت کے حق میں معذور و شخص ہے جو کرنا ہو کر کرنا نہ پڑے مکمل ہو، اور عورت تک بدل یا سوا ہو کر آئے میں سخت

تکلیف کا اندیشہ ہو، مگر سوار ہو کر جرات نکل آ سکتا ہے اور مرض کی زیادتی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کو ضروری کرنا ضروری ہے دوسرے سے رتی کرنا جائز نہیں، یہاں اگر سواری یا کوئی شخص اٹھانے والا نہ ہو تو معذور ہے دوسرے سے رتی کر سکتا ہے (عمود زبدہ، ص ۱۸۹، معلم و محاج، ص ۱۸۱، ۱۸۲)۔

۷۔ حالت احرام میں سرکاری پابندی کی وجہ سے واپسی:

مسلم یہ نہیں دیتے والے جو حضرات بغیر اجازت عمرہ یا حج کا سفر کرتے ہیں اور حالت احرام میں وہ قانون کی زد میں آ کر واپس کرنے جاتے ہیں، فقہی کی رو سے ان کو مختصر قرار دیا جاسکتا ہے اور ان کے لئے احصار کے احکام ہوں گے۔ اس لئے کہ فقہی میں احصار کے اسباب میں یہ تفسیر ہے حتیٰ کہ شہر کی طرف یا آقا کی طرف سے پابندی کا گناہ بھی اس کے تحت آتا ہے، اور قید ہونا نیز بادشاہ کا منع کرنا بھی (شامی ۵/۱۲، ۵۹۱، مائیکبر یا ۱۵۵، معلم النجاشی، ص ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳

۸۔ ترتیب اور ذبح کا مسئلہ:

فقہ حنفی کی رو سے معروف و متفقہ یہ قول کے مطابق قارن و متتابع کے لئے دس ذی الحجہ کے اہمال (مری و ذبیحہ و ملحق) میان ترتیب واجب ہے اور اس کی خلاف ورزی پر دم واجب ہوتا ہے، آنحضرت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے یہ بات کے لئے اعدائے فاسق کئے ہیں اور قربانی کراتے ہیں، اور یہ محسوس کیا جاتا ہے کہ ان کے یہاں ترتیب واجب نہیں ہے جو فقہ حنفی کے منہم کے خلاف عمل ہوتا ہے اور دم واجب ہوتا ہے لہذا کیا کیا جائے؟

اولاً تو یہ کہ ادارہ اور اس کے لہاکہ سے پیسے جمع کرتے وقت دن کی تعیین کرتے اور کراتے ہیں لہذا ان کی بات پر اصرار کیا جانا چاہئے۔

ثانیاً خود قربانی کرنے والے محدثہ حضرات کو معذور حضرات اپنا مکمل بخاریں۔ خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا تو ضروری ہے نہیں، اس لئے یہ مسئلہ ایسا کچھ نہیں نکلتا آج کل اس میں مذہب غیر ذوقی مروج کو اختیار کیا جائے جب کہ اس کے بغیر کام چل سکتا ہے۔

پھر یہ کہ ترتیب حکماً واجب ہے، اور واجبات حج میں عذر کی وجہ سے بہت توسیع ہے، اور عذر کی وجہ سے عاف بھی ہو جاتے ہیں۔ عورت و مرد و از غفلت، مکر و دینار تو عذر والے ہیں، ان کے حق میں اس کی وجہ سے یہ وجوب ملکہ ساقط ہو جائے گا تو فقہ حنفی کی رو سے ہی ان کو گنجائش ہے جیسا کہ مفتی نظام الدین صاحب نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمایا ہے، اس لئے بھی مذہب غیر ذوقی ملحق پر عمل و فتویٰ کی ضرورت نہیں رہ جاتی، مفتی نظام الدین صاحب نے تفصیلی جواب دیا ہے، جس میں غیاد کی بات اصحاب عذر کے لئے ترتیب کے سقوط اور عدم لزوم کی آئی ہے (نظام الدیناوی جلد ۱۵ ص ۱۵۸-۱۵۹)۔

۹۔ حج بدل اور تہجد و قرآن اور موجودہ حالات:

جب کوئی آدمی کسی کی طرف سے حج کرنے جاتا ہے تو عنوان چونکہ حج کا ہوتا ہے اس لئے وہ اس کا ماحور و مکلف ہوتا ہے، مروج سے الگ ایک عمل ہے جس کو حج کے ساتھ جمع کیا جاتا ہے بعض صورتوں میں، مگر حج بدل کا عنوان اس کو شامل نہیں، اس لئے عام بات یہی نکلی گئی ہے اور ذکر کی جاتی ہے کہ حج بدل کرنے والا صرف حج کرتے، جس کا مطلب ہے کہ یہ مقامات سے حج کا احرام باندھے، اور ظاہر ہے کہ تہجد و قرآن میں عمرہ کا احرام ہوتا ہے، اور پھر یہ کہ تہجد و قرآن کی وجہ سے ایک خرچ ہوتا ہے جو حج و عمرہ میں نہیں ہوتا یعنی قربانی کا۔

لیکن اس کے ساتھ فقہاء کی تصدیقات و تصریحات ہے ظاہر ہے کہ اس مسئلہ میں وسعت بھی ہے، اور حج بدل میں تہجد و قرآن انہوں نے بھی گنجائش ہے، البتہ قربانی کے ذاکہ خرچ کا ذمہ دار خود حج کرنے والا ہوگا، الا یہ کہ حج بدل کرانے والا اس کو یہ داشت کرنے کو تیار ہو جائے، یعنی خوشی اس کو سہوار کر لے، بالخصوص قرآن میں کہ ہمیں یہ بات سے ہی حج کا احرام باندھا جاتا ہے، البتہ جمع میں چونکہ حج کا احرام بعد میں مکہ سے باندھا جاتا ہے اور اس طرح حج کرنے والا آفاقی نہیں رہ جاتا بلکہ یہی ہوتا ہے جبکہ حج بدل کرانے والا آفاقی ہے اور یہ بات حج بدل کرانے والے

البتہ داخلی سے منکوحہ کر کے تو درست ہے، اور جب آخر (عج کرنے والا) خود ہی کا حکم کرے یا عرفہ وصول کی وجہ سے اس کو نہیں سمجھا جائے جیسا کہ آج کل ہے تو پرہیز آخر کو بغیر رداشت کر دیا جائے، وہ باہر خرچ دوسرے ہوتے تو یہ یک خرچ کیوں نہ رداشت کرے۔

(ج) تفصیل آج کل کج بدل کرنے والے خرچ کی معنی بخش ہے اس لیے کسی عمل کے تلاش کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

اگرچہ صرف توفی پر ہمارے علماء نے حیلہ کا بھی تذکرہ کیا ہے مگر خود ہمارے فقہاء بھی اس میں توسعہ کے خاکل ہیں، اور فقہ نقلی میں بھی کی صورت میں ضرورتاً حایات کو دیکھتے ہوئے دوسرے مذاہب کی وسعت و اجازت سے بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ مولانا ظفر احمد صاحب ابابیت ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں شافعیہ کے قول پر بھی مامور اہل کفر و کفر کا ہذا مذکر جائز ہے بلکہ ان کے نزدیک اگر کفر کی اجازت ہے تو اور خرچ کرنے سے بے خرچ ہو جائے گا صرف اجرت میں کسی قدر کمی کر دی جائے گی (اس کے بعد الوجہ کی روایت نقل کی ہے) (اعداد الاحکام ۱۸۶، ۱۸۷)۔

لفظ الاسلامی میں حایات کا مذہب بھی بغیر اجازت جواز کا ذکر کیا ہے، البتہ یہ کہو ہے کہ اگر احرام کا ذکر مکرر سے جائز ہے تو ایک توہم واجب ہو گا اور دوسرے میقات سے مکہ تک (سفر اور بظاہر تہل الاحرام) کے اخراجات رائج کر کے (لفظ الاسلامی ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰)۔

آمری صریح ممانعت اور صریح حکم نہ صرف حج کرنے، ان صورتوں میں یہ حیلہ کیا جاسکتا ہے کہ ابتداً ہرہ کی اور پہلی قیام کی نیت کی جائے، اس کے بعد حج کا وقت آنے پر حج کا احرام جود سے باہر ہوجائے (اعداد الاحکام ۱۸۶، ۱۸۷)۔

(د) ہیئت (مرد) کی طرف سے حج، آج کرنے والا خود اپنی طرف سے کر رہا ہے تو سوا ملہ اس کے اختیار کا ہے جیسا کہ حج چاہے کرے اور ٹو اب پہنچائے، اور اگر کسی کی طرف سے بھیجا جا رہا ہے تو بھیجے والے کی رعایت کرتی ہوگی، اور دوسری تفصیل ہوگی جس کا تذکرہ جمیہ اور (دفعہ الف تاہ) میں آیا ہے، اس بہت احتیاط کوئی چیز نہ لی تھی۔

مفتی رشید احمد صاحب ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں: آمری کی اجازت سے حج و قربان بھی کر سکتا ہے مگر دم شکر امور پہنچا دیا، اگر خوشی شکر کی قیمت ادا کر دے تو جائز ہے، دینی زمانہ میں فرما آمری طرف سے حج و قربان و دم شکر کا اذن ثابت ہے اس لیے سرحد اذن ضروری نہیں، بعد سرحد اذن حاصل کر لینا بہتر ہے (افسن اللہوی ۵۱۳)۔

دیگر حضرات نے بھی اسی طرح اجازت حاصل کرنے یا دینے کو ذکر کیا ہے، مفتی محمد شفیع صاحب نے بھی اپنے رسالہ میں جملہ حج و قربان کو ترجیح دی ہے اور اس کی تقویت کی ہے، تاہم اکابر کے اختلاف کی وجہ سے احتیاطاً

ہاں انہوں نے بھی ذکر کیا ہے (جو مہر لفظ اول)۔

خلاصہ یہ ہے کہ موجودہ صورت حال میں یہ اکابر بیہر حال جواز کار بخوان رکھتے ہیں، اور امام شافعی و امام احمد کے یہاں اجازت کے بعد قرآن جمع میں کوئی قناعت نہیں ہے اور دم حج کرنے والے پر ہی ہوگا اور بدون اجازت بھی گنجائش ہے مگر تفصیل ہے اس لئے اجازت ہی واجب اور لینا بہتر بلکہ ضروری ہے۔

۱۰۔ حیض اور طواف زیارت:

طواف کے لئے پاک ہونا ضروری ہے، اس لئے حیض و نفاس کی حالت میں طواف منع ہے، مگر اس کے لئے مسجد میں بھی داخل ہونا پڑتا ہے، ناپاکی کی حالت میں یہ بھی منع ہے، اور طواف زیارت رکن ہے جس کے بغیر حج باکمل ہوگا، تو عورت کو پاکی کا انتظار کر کے اس طواف کو ادا کرنا چاہئے، البتہ طواف دواغ چونکہ کن نہیں، اس مجبوری کی وجہ سے اس کو چھوڑ دینے کی اجازت آئی ہے جیسا کہ معروف ہے۔

مگر کبھی عورت مجبور ہو سکتی ہے، اس مجبوری کا تصور قدیم مہد میں بھی تھا کہ قافلہ پہلے سے طے شدہ نظام کے مطابق حج کے معاہدہ روانہ ہوگا، اور عورت اس حال میں نہ ہوگی کہ طواف زیارت پاکی کے ساتھ کر سکے تو یا تو قافلہ کو چھوڑے جس کے بغیر سفر ہی ناممکن تھا یا اسی حال میں طواف کرے۔

اور اب بھی یہ مجبوری اہم ہے بلکہ مزید اہم کہ حکومت و وزے کی پابندیوں، ایک لمبا نظام سفر، جو میٹروں سے طے پاتا ہے بروقت اس میں رد و بدل بہت زحمت طلب ہوتا ہے، اور ظاہر ہے کہ حج میں عورتوں کی تعداد معمولی نہیں ہوتی جس میں ایسے حال سے دوچار ہونے والی عورتیں بھی غیر معمولی تعداد کی حامل ہوں گی۔

تو ایسی صورت حال میں طواف کے لئے طہارت کی پابندی کے باوجود فقہ حنفی کی رو سے گنجائش ہے، اور اگر طہارت کی اہمیت کے پیش نظر نظام سفر میں تبدیلی کی سعی کرنی چاہئے اور اتنا موقع نکالنا چاہئے کہ پاک ہو کر طواف کیا جاسکے۔

چونکہ حنفی کے یہاں طہارت، صحت طواف کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ صرف واجب ہے، لہذا انفرادی حدت امضو یا اکبر و دلوں کے ساتھ طواف شریعہ مستحب و صحیح قرار پاتا ہے مگر چہ واجب کے ترک کی وجہ سے دم بھی واجب ہوگا، حدت امضو کی حالت میں چھوٹا دم یعنی بکری، اور حدت اکبر یعنی بٹائیت و حیض کی حالت میں بڑا دم، یعنی گائے و اونٹ واجب ہوگا، لہذا ایسی صورت حال میں طواف کر لے اور دم ادا کرے یا اس کا ظلم کرے اور سفر پردہ دات ہو جائے۔

سنن سعید بن مسعود میں بعد حج روایت آئی ہے کہ ایک عورت حضرت عائشہ کے ساتھ طواف کر رہی تھی اسی درمیان اس کو حیض آنے لگا تو حضرت عائشہ نے اس کا طواف پورا کر لیا (اعلاء السنن ۱۰/۳۳۳ بحوالہ فتح القدیر المصاب)۔

روگنی بات ناپاکی کی حالت میں مسجد کے اندر داخلگی کو عطف مسجد حرام کے حدود کے اندر ہے، تو جب ضرورت طواف کی اجازت ہوگی تو اس کی بھی اثر و تاثر ہوگی کہ طواف بغیر اسکے ممکن نہیں، اور پھر یہ ایسے ہی ہوگا جیسے کہ کوئی

نپاکی کی حالت میں مسجد سے گزر کر دوسری طرف جانے پر مجبور ہو، اور ایک بات یہ بھی کہ حج کے واجبات میں عذر کی وجہ سے بڑی وسعت آئی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ بھی عذر ہے۔

اس مجبوری کی وجہ سے یہ گنجائش ان حضرات نے بھی دی ہے جن کے نزدیک طہارت شرط ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے مناقب مالک پر ایک قول دم کے دار بعد طہائی کا ذکر کیا ہے (فتح الباری ۳/۵۰۵)۔

پھر اخیال ہے کہ اس بات سب سے زیادہ تفصیل و تعمیل شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فتاویٰ میں آئی ہے، چنانچہ فتاویٰ کی جلد ۲۶ میں صلی ۱۷۹ سے ۲۳۸ تک مسلسل یہی بحث و گفتگو ہے اور کئی فتاویٰ آئے ہیں، شیخ نے اس میں اس بات اختلاف کا تذکرہ کیا ہے اور بار بار امام احمد کی دوسری روایت و قول کو ذکر کیا ہے بلکہ اس کو بہت تفصیل و وضاحت سے مؤکد کیا ہے اور گنجائش و اجازت کو اختیار کیا ہے، اور اس ضمن میں یہ بات بھی آئی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے مسجد میں گزرنے یا ٹھہرنے کے حق میں امام شافعی و امام احمد کے یہاں کافی وسعت ہے، دوسرے کے ساتھ عورت مسجد کے اندر ٹھہر بھی سکتی ہے (فتاویٰ ۱۷۹/۲۶)۔

لہذا طواف کرنے کی اجازت ہے جو طہارت کے اہتمام یعنی غسل و وضو کے ساتھ ممکن ہے، ان کے شمارگر رشید علامہ ابن قیم نے بھی "املاہ الموقنین" میں یہی بحث کی ہے اور یہی موقف اختیار کیا ہے (املاہ الموقنین ۱۰۷۳-۱۰۷۴)۔

ظاہر ہے کہ یہ حکم جواز و گنجائش کا صرف فقہ حنفی کا ہی نہیں ہے بلکہ دوسرے مذاہب میں بھی وسعت ہے اور دوسرے مذاہب کے اکابر علماء و فقہاء نے اس کو اختیار کیا ہے، جس کی وجہ پابند بنانے کی صورت میں رہنمائی سے دوچار ہوتا ہے جس کو شیخ نے بھی بار بار اپنے حکام و فتاویٰ میں ذکر کیا ہے۔

(الف) سفر کی مجبوری کی وجہ سے حیض و نفاس والی عورت کو نپاکی میں طواف زیارت ادا کرنے کی اجازت ہے۔

(ب) اس نپاکی کے حال کے طواف سے رکن ادا ہو جائے گا اگرچہ نقص کے ساتھ۔ اسی لئے بطور تلاقی دم واجب ہوگا۔

(ج) اور دم بڑا یعنی گائے یا اونٹ کا ذبیحہ بکری و بھیڑ کا کافی نہ ہوگی۔

(د) یہ جماعت (مطلق) کا ہے، اور اس کا قاعدہ یہ ہے کہ اس کا وجوب ٹوری نہیں ہوتا، اس میں تاخیر کی گنجائش ہے، بعد میں بھی نظم کیا جاسکتا ہے، اور اگر موت کا مرحلہ آگیا تو وصیت لازم ہے، مرنے پر درجہ بدون وصیت ادا کر دیں تو کافی ہے۔

البتہ دم کا جانور حرم میں ہی ذبح کیا جاسکتا ہے، لہذا عورت و انہی سے قبل حکم کرے یا وائیں ہو کہ کسی آنے جانے والے کے ذریعہ اس کا انتظام کرے و کرائے۔

جنايات کے باب و بیان میں یہ تفصیلات موجود ہیں۔

۱۱۔ سفر حج و عمرہ میں شوہر کا انتقال:

سفر حج و عمرہ میں اگر کسی عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو چونکہ اس کے لئے محرم کی معیت کی شرط ہے پھر عدت کا معاملہ احکام بھی ہوتے ہیں، اس لئے اصل حکم تو اس کے لئے یہ ہے کہ اب آگے کے اعمال کو دور رکھے اور بعد میں قصا کرے، اس کو بھی احصاء کے اسباب میں شمار کیا ہے جیسا کہ معروف ہے (شامی ۵۹۰، ۵۹۱)۔

مگر مومنہا حجاز کا سفر دور دراز اور مشکلات کا ہوتا ہے اور اب مشکلات میں اضافہ ہی ہوا ہے، آخر اجازت سفر بھی بہت بڑھ چکے ہیں، اس لئے ضرورت اس میں صحائف کی، یعنی حج و عمرہ کو مکمل کرنے کی اجازت کی متقاضی ہے، یوں بھی بدن محرم اگر عورت حج کو جائے اور حج کرے تو حج ادا ہو جاتا ہے، بس یہ کہ کراہت تحریمی کے ساتھ (معلم الحجاز ص ۸۸) تو مشکلات کی وجہ سے یہ وسعت دینی چاہئے۔

پھر مشکلات و ضرورت کی وجہ سے دوسرے لمباہب کی وسعت سے بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے مگر چکا ہے کہ ہمارے علماء نے ان مسائل میں بھی ضرورت، پریشانی و اذیت کی وجہ سے دوسرے لمباہب پر عمل کو ذکر کیا ہے اور اس کو اختیار کیا ہے۔

اور یہ ساری تفصیل خصوصیت سے اس صورت میں ہے جبکہ وفات کا قصہ مکہ یا ہمدان کے علاوہ گھنیں دوران سفر یا مدینہ طیبہ میں پیش آئے اور اگر مکہ مکرمہ میں اور اس پاس پیش آیا ہے تب تک مثلاً تو محرم کے ادا کرنے میں کوئی اشکال ہی نہیں کہ اہل محرم مکہ مکرمہ میں ادا کئے جاتے ہیں، مکہ میں عورت ہے اور نہیں ہے تو جہاں ہے وہاں سے آ سکتی ہے، اتنی مختصر مسافت کا سفر منع نہیں ہے۔

اور اگر حج کا موقع اور اس کا احرام ہے تو احرام تو محرم کے کھولا جاسکتا ہے بعد میں قصا کی نوبت آجلی، جبکہ اس کو بھی بنیاد پر حج کی رخصت و صحائف خودی چاہئے۔

رخصت و صحائف کی ایک جہت یہ بھی کچھ میں آتی ہے کہ عدت و نفقات میں عورت کو معاشی ضرورتوں کے لئے دن کے وقت میں رات تک کے لئے گھر سے باہر نکلنے و جانے کی اجازت ہے، رات اپنے مقام پر گزار لی لازمی ہے تو یہ بھی ہو جاسکتا ہے کہ رات کو مکہ مکرمہ کے قیام کا پابند بنا کر اس کو وقف عرفہ اور رملی وغیرہ کی اجازت دے دی جائے اور دن میں جا کر ان اعمال کو انجام دے لے اور اس طرح حج کو مکمل کر کے آئندہ وہاں یا بعد میں قصا کی فصل سے حج چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس مشکل کا احساس اہل نظر نے ہر عہد میں کیا ہے اور بالخصوص موجودہ حالات میں، مولانا تاثیر رحمہ صاحب نے عہد میں تحریر فرمایا ہے: اس صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہنا اور اگر گھر کو واپس آئے تو پھر واپس جا کر حج کرنا، اور وہاں رہنے کی صورت میں سال بھر کا نفقہ موجود ہونا اور واپس کے وقت رفاقت کا وہ فائدہ و بہت سی مشکلات پیش آئیں گی، تو یہ بھی اسی طرح منظور بھی جائے جیسے بھادی وغیرہ میں جہاں احکامات مشکل ہو تو مکہ مکرمہ کو پہلے جانے کا جواز ہے، تو اب اس حالت میں عرفات پر حج کرنے کو جانے تو غدر ہو سکتا ہے، روز اس کو کہا بہت ہی مشکل پیش

آئے گی، اگر انحال محرم ہوگا، اگر حال ہوگی تو پھر حج کے لئے تھا کرنی لازم ہو جائے گی پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا۔ واللہ اعلم۔

کسی کتاب مستتر میں اس کے متعلق جہاز کی گنجائش نظر سے گزری تھی لیکن اب بہت تلاش کرنے سے نہیں ملی، مگر کبیر میں ہی کبھی عبارت تھی (محمد وزید دہلوی ص ۳۶)

معلق مہر المہم صاحب نے مولانا شیر محمد صاحب کی مذکورہ تقریر کو بنیاد بنا کر گنجائش ذکر کی ہے یعنی حج کو پورا کرنے کی اجازت دی ہے (ذکوی رحمہ ص ۲۳۸، ۲۳۹)۔

دوسرے مذاہب پر وسعت کا معاملہ یہ ہے کہ شافعی و مالکیہ کے یہاں حج فرض میں محرم و دشواری کی رفاقت کی شرط نہیں ہے بلکہ ائمہ اربعہ میں شافعی و مالکیہ صرف مہرجوں کا پابند ہوتا ہے (فتاویٰ اسلامی ص ۳۶۷)۔

اہل سنت کی پابندی اہم ہے لیکن وسعت آئی ہے، الحنفی شریعت آئی ہے:

وإذا مات محرم المرأة في الطريق فقال أحمد: إذا تباعدت مضت ففحصت الحج...

قيل له: فمضت من خراسان فماتت ولها بعداد؟ فقال: تعضى إلى الحج وإذا كان الغرض خاصة فهو أكده... وهذا لأنها لا بد لها من السفر بغير محرم فمضت بها إلى قضاء حجها أولى لكن إن كان حجها تطوعاً أمكنها الإقامة في بلد فهو أولى من سفرها بغير محرم.

عورت کا عزم اگر راست میں فوت ہو جائے تو امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر دور تک جا چکی ہے تو سڑ پر مار کرے اور حج کرے، ان سے پوچھا گیا کہ ایک عورت خراسان سے چلی اور بغداد میں محرم مر گیا تو فرمایا کہ حج کو جائے بالخصوص اگر حج فرض ہو... اس لئے کہ سفر تو اس کو بغیر محرم ہی کرنا ہوگا تو حج کو چھوڑنا جائز ہے، ہاں گل حج ہو اور کسی جگہ قیام ممکن ہو تو یہ قیام سفر سے بہتر ہے۔

إذا خرجت للمحج فتوفى زوجها وهي قريبة رجعت لتعبد في منزلها وإن تباعدت مضت في سفرها (الحنفي ص ۲۳۷، ۲۳۸)

عورت حج کو چلی اور اس کا شوہر مر گیا، اگر گھر سے قریب ہے تو واپس ہو کر مدت گزارے، اور اگر دور جا چکی ہے تو سفر کو جاری رکھے۔

واضح رہے کہ کتاب کے یہاں بھی ایک روایت ہے کہ شافعی و مالکیہ کے محرم کی شرط نہیں ہے۔

۱۲۔ مکہ مکرمہ میں کیا قلعہ:

منیٰ کی آبادی مکہ مکرمہ سے اتصال کے باوجود اگر انتظاماً الگ ہے تو دونوں دو متصل شہروں کی طرح ہیں، لہذا اگر حالی مکہ مکرمہ میں ۱۵ اردن کے قیام سے پہلے منیٰ جاتا ہے تو وہ مکہ مکرمہ میں مقیم نہیں ہوگا۔

اور اگر انتظاماً ایک ہیں کہ ایک ہی کارپوریشن وغیرہ کے تحت ہیں تو دونوں ایک شہر کے دو حصوں کی طرح ہیں، اس لئے مکہ مکرمہ آئے پر اگر شہر کا ۱۵ اردن سے کم رہا تو بھی منیٰ کی مدت قیام طائرہ مکہ مکرمہ مقیم سمجھا جائے گا۔

اور خیال یہ ہے کہ دونوں کا ملحد یہ کار پر مشق ایک ہی ہے۔

۱۳۔ وتر میں حنا بلہ وغیرہ کی افتداء:

بلاد عرب وغیرہ میں جہاں غالب اکثریت غیر احناف کی ہے اور وتر کی نماز دو ٹوٹ دو مسلمانوں سے دیا کرتے ہیں اور ایک مقام سے ادا کرنے والے امام نہیں ملتے تو اس صورت میں احناف اگر ایسے لوگوں کی افتداء جماعت کی رعایت میں کریں جب کہ رمضان میں وتر کا باجماعت ادا کرنا ہی افضل قرار دیا گیا ہے (تا تاخیر ص ۱۰۷) اور مجمع کی رعایت میں کہ لاکھوں کی تعداد میں اسی مسلک کے لوگ ہوتے ہیں یا لحاظ نہ کرنے والے تو درست ہے۔

محدث فقہاء احناف نے اس کی اجازت دی ہے جیسا کہ درمختار و شامی وغیرہ میں آیا ہے (شامی ص ۲۰۷، رد المحتار ص ۱۸۰) لیکن اجازت کے ساتھ ان حضرات نے قید لگائی ہے کہ اگر امام فصل نہ کرے تو افتداء کی جائے گی اور نہیں، چنانچہ در باب افتاء نے لکھی اس کو ذکر کیا ہے (الاملاک ص ۵۰۷)۔

لیکن صورت حال یہ ہے کہ دوسرے حضرات فصل کے ساتھ ہی وتر ادا کرتے ہیں، اور معاملہ جماعت کی فضیلت حاصل کرنے اور مجمع عام کی مخالفت سے بچنے کے لئے ایک درجہ ضرورت کا ہے، بالخصوص حرمین و حجاز وغیرہ میں جو محل ہندوبہ اظہر کے تحت فصل کی صورت میں بھی گنجائش سمجھ میں آتی ہے، اور فقہاء احناف میں امام ابو بکر جصاص و ازی نے فصل کے ساتھ بھی افتداء کی اجازت دے دی ہے۔

درمختار میں ہے:

و صحیح الاعتداء فیہ بشافعی مثلاً لم یفصلہ بسلام لا إن فصلہ علی الأصح فیہما۔

اور وتر کی نماز میں شافعی وغیرہ کی افتداء صحیح ہے جبکہ وہ سلام کے ساتھ فصل نہ کرے اور فصل کرے تو

درست نہیں، دونوں مسئلوں میں اجماع قول پر۔

اس پر علامہ شامی فرماتے ہیں:

دونوں مسئلوں سے مراد شافعی کی افتداء کا جواز ہے، اور یہ کہ عدم فصل کی شرط ہے برخلاف اس قول کے جو ارشاد میں آیا ہے کہ ہمارے فقہاء (احناف) اس پر متفق ہیں کہ یہ درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ افتداء المفترض علیہ لفظ المقتل ہے (وتر ہمارے نزدیک واجب ہے اور امام شافعی وغیرہ کے یہاں مست ہے، تو فرض پڑ جئے والا مست و فصل والے کی افتداء اگر واجب ہو تو یہ ہمارے یہاں درست نہیں ہے)۔ اور عدم فصل کی شرط کا قول امام رازی کے قول کے خلاف ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ افتداء فصل کی صورت میں بھی صحیح ہے، اس لئے کہ اس کا امام مسلم کی حدیث سے خلاف کی حرمت سے باہر نہیں ہوتا اور مستند مجتہد یہ ہے، لہذا یہ افتداء ایسے ہی صحیح ہے جیسے کہ کوئی حدیث ہے امام کی افتداء کرے جس کی تفسیر بہرہ رقیہ اور (توامم کے عقیدہ و خیال کے مطابق اس کی نماز درست ہے لہذا اصل اس کی افتداء کر لے) (شامی ص ۲۰۷)۔

اصولی طور پر یہ مسئلہ مذہب میں مخالف کی اقتداء علی کا ہے، واضح اس کا جواز ہے، پھر اس میں گفتگو کی گئی ہے کہ مقتدی کے مذہب کی حمایت کی قید کے ساتھ، یا یہ کہ امام کے مذہب پر نماز کی صحت کے ساتھ بھی کافی ہے، ہندوئی وغیرہ اسی کے قائل ہیں کہ امام کے مذہب پر اگر اس کا عمل درست و جائز ہے تو اقتداء درست ہے، جس کی ثانی نے باب الاہلیۃ میں تفصیل فرمائی ہے۔

فصل کے باوجود اقتداء کی صحت کا معاملہ یہ ہے کہ یہ سلام (درمیان کا سلام) تحلیل نہیں یعنی نماز کو ختم کرنے کے لئے نہیں بلکہ یہ سلام بھی تین رکعات نماز کا ایک عمل ہے جو درمیان نماز رکھا گیا ہے، چنانچہ مقتدی کی رو سے بھی نماز کی کاہر سلام اس کی نماز کو باطل و ختم نہیں کرتا، البتہ اگر امام صرف سلام ہی نہ پھیرے بلکہ درمیان میں گفتگو کرے اور دوسرے کا بھی تو اقتداء مقتدی کا عمل نظر ہوگی اور اس صورت میں تو ممانعت ہی کچھ میں آتی ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:

وبالجملة لمذهب الحنفية انه لا وتر عندهم إلا بثلاث ركعات بنسبتهن وتسليم نعم
لو القندى حنفى يشافعي فى الوتر وسلم ذلك الشافعى الامام على الشفع الاول على وفق مذهبه
ثم اتهم الوتر صحيح ولو الحنفى عند ابي بكر الرازى وابن وهبان وفيه يقول ابن وهبان فى منظومه:
ولو حنفى فام خلف مسلم لشفع ولم يتبع ولم فعوتر

(معارف السنن ج ۳، ص ۷۱)

غلام یہ کہ احناف کا مذہب یہ ہے کہ وتر کی تین رکعات دو قہد اور ایک سلام کے ساتھ ہیں، لیکن اگر کوئی حنفی وتر میں کسی شافعی کی اقتداء کرے اور دو رکعت پر سلام پھیرے کے بعد وتر کو پورا کرے تو ابوبکر رازی اور ابن وهبان کے نزدیک حنفی کی وتر درست ہے۔

فتح القدر میں بھی اس بابت کچھ تفصیل آئی ہے، اور یہ کہ دوسرے بعض متاخر فقہاء اور بعض مشائخ ابن ہمام بھی اس کے قائل تھے اور کہتے تھے کہ اس کی وجہ سے حنفی (فقہاء احناف) میں سے کسی سے نساہ صلاۃ کا حکم ناسخ نہیں کیا گیا ہے (فتح القدر ج ۱، ص ۳۸۸، نیز المحرر الرائق ج ۳، ص ۳۰۰)۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ کے چند حل طلب مسائل

مولانا ذہیر احمد قادری

درس اساتذہ العظماء، کبھول، بہار

۱۔ اس مسئلے میں پیسے ہمارے کا جو بدل تو متفق طے ہے کہ حج و عمرہ کی نیت سے حرم کی شہر داخل ہونے والے آفاقی کے لئے بغیر احرام بیعت سے آگے بڑھنا موجب دم جانتے ہے منوع ہے، بلکہ تحصیل میں جردی اختلاف سے صرف نذر کر کے کہا جاسکتا ہے کہ اس جانتے کا موجب دم ہونا انفرادی اور جماعتی مسلک ہے۔ (فتاویٰ علی مذاہب اللہ بر ۶۴۰)۔

لیکن سوال کا دوسرا جو کہ جو ذاتی حج و عمرہ کے بجائے تہارت و ملاقات یا کسی دوسرے مقصد سے حرم کی آمد میں ہو، چاہے تو کیا اس کے لئے بھی بلا احرام بیعت سے تجاوز ممنوع ہی ہے؟
گوارہ ہے کہ اس میں معصرات ائمہ رحمہم اللہ کا اختلاف ہے۔

مذہب احناف تو اس صورت میں بھی ممانعت کا حکم دیتی رہتا ہے وہ یہ موجب دم جانتے ہی کہلاتی ہے، کیونکہ "عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ قال: لا تصحوا زواہر الصیقات الا باحرام، رواہ ابن ابی شیبہ (معالم السنن ۱۸۱)۔" جسکی احادیث کا مذاق اسی کا مقتضی ہے۔
اور پھر حنفی کا مذہب بھی یہی ہے، جیسا کہ فقہاء احناف کہتے ہیں:

لأن هذه السبعة الشرعية لها قدر وخطر عند الله تعالى فلا بد حوله فيها يقتضي الزام الصادة بظواهرها المشوفاً على من المبدأ (بدائع ۲/۱۲۶)۔

ابنہ حضرات حنبلیہ شوافع کے مسلک میں بالخصوص نقل کی جاتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ حرم کی میں داخلہ کی حاجت و ضرورت نہ کثرت اور بار بار پڑتی ہے جسے اصطلاحاً حاجت مکررہ سے تعبیر کرتے ہیں، یا بعض اتفاقاً اور کبھی کبھار جسے حاجت غیر مکررہ کہتے ہیں۔

دونوں صورتوں میں امام محمد بن حنفیہ کے نزدیک بنا احرام داخل حرم اور تہاد و من المہجرات جائز ہے، جب کہ امام شافعی علیہ الرحمۃ حاجت مکررہ کو بلا احرام داخل حرم کی اجازت دیتے ہیں، لیکن حاجت غیر مکررہ کے حقائق بعض تاخیر سے حاجت کا تو دوسرے بعض اصحاب شوافع سے ممانعت کا دونوں ہی قول منقول ہیں (السنن ۲/۲۲۶)۔

ان حضرات کے دلائل قلیلہ اور متقلبہ "السنن ۲/۲۲۶" میں تفسیراً دیکھے جاسکتے ہیں اور احناف کی طرف

عائیں دلائل کے جہات و جہات کے لئے بدائع ۱۶/۲ اور اعلام السنن ۱۰/۱۸-۱۹۰ لائق مراعات ہے۔

مسئلہ بالامیں اپنا ذاتی خیال اور رجحان:

اپنا خیال یہ ہے کہ کئی المسک حضرت کے لئے عزم عزیمت تو دی رکھا جائے جو فقہ فقی میں مذکور ہے، لیکن حاجت حکرہ میں فقہ شافعی کے مطابق بطور نصحت اس کی اجازت ہوئی چاہے کہ وہ بلا احرام تہجد زمن الحیات کر کے حرم کی میں داخل ہو سکتا ہے۔

کیونکہ ما جعل علیکم فی الدین من حرج (دین کے حق میں تم پر کوئی تنگی نہیں کی ہے) ابن الدین یسر (دین تو آسان ہے) وخص رسول اللہ ﷺ للضعفة فی ترک الوطوف بمنزلة (حضور ﷺ نے اپنے گھر کے گرد حضرت کوثر کا وقف رک کر کے کی اجازت دی) (اعلام السنن ۱۰/۱۳۶) چنانچہ ترک الوطوف واجب دفعاً للضعفة (واجب کا چھوڑنا دفع مشقت کے لئے جائز ہے) (اشیاء مستوفیہ ص ۹۱) المشقة تجلب التيسير (مشقت کھول دیتی ہے) اور الحرج مدفوع ماشرع (حرج شریعت میں دور کیا جاتا ہے) جیسے نصوص اصل کا یہی متقاضی معلوم ہوتا ہے۔ بعض نگار نگار یہی سے بھی اس کی تائید دیتے ہیں۔

مثلاً وہ خدام جن کی آمد و رفت گھر میں بہ کثرت اور بار بار ہوتی ہے ان کے حق میں وجوب استقبال ان کا سقوط "دفع الحرج" ہے، علی کے جو طے میں جو حکم تخفیف ہے وہ بھی دفع حرج پر مبنی ہے، اس لئے کسی ذرا مجبور یا بیمار یا کبھی کبھار بیمار ہو کر لوگ جن کی آمد و رفت حرم و میقات کے اندر و باہر بہ کثرت اور تقریباً روزانہ ہی بار بار ہوا کرتی ہے، وہ بگھر نصحت مستثنیٰ قرار دے جاسکتے ہیں۔

۲۔ سوال تہجد کا جواب تحصیل بالامیں آچکا کیونکہ اس کا تعلق حاجت حکرہ ہی سے ہے۔

فلو اوجبا الاحرام علی کل من يتكبر و دخوله العنصری ان یکون جمیع زمانہ معصراً فسقط للحرج۔ (المغنی ۳/۲۱۸)۔

اگر ہم اس شخص پر احرام کو لازم کر دیں جو بار بار حرم کے اندر جاتا رہتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ پوری زندگی حرم ہی رہے، اس لئے حرج کی بناء پر اس سے احرام ساقط ہے۔

۳۔ آیت قرآنی "ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد المحرم" کی روشنی میں فقہ فقی کی جو مراعات ہے، لا یتع ولا یوان لعلہ (بجرا لائق ۳/۶۶)، گمانی مراعات دوسرے دستان فقہ میں تلاش کے باوجود مل سکتی، مگر دوسرے قرآن کے جب ہمارا خیال ہے کہ کئی کے حق میں قرآن جمع کی ممانعت اثر اربعہ کا اثر ہی مسلک ہے، کیونکہ آیت قرآنی "فمن تمنع العصرۃ الی الحج فمناستیر من الھدی" اور حدیث "تتمن" ذبح عن نسائہ البقرہ یوم النحر وکس قارنات" (فتاویٰ علیہ الہدایہ ص ۶۸۸) (یوم النحر کو آپ ﷺ نے ازواج کی طرف سے کئے ذبح کی اس لئے کہ وہ سب قرآن کرنے والی تھیں) سے ہر شخص اور کارن یوم النحر کے طور پر

ہوئی کا احترام بالکل واضح ہے مگر پھر چاروں وجہاں فقہ میں اس کی بھی مراعات ملتی ہے کہ جمیع دقاروں پر بڑی شکر کے احترام کے لئے شرط ہے اس کا غیر کئی معنی آفاقی ہوتا (ایضاً) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کئی کے لئے جمیع دقاروں کی اجازت سے کسی فقہ میں نہیں۔ اگر کوئی کئی جمیع دقاروں کرے گا تو یہ ایک جنایت ہوگی اور اس پر ہم شکر نہیں بلکہ اجماع ائمہ اربعہ ہم جنایت لازم آئے گا۔

۳۔ مذکورہ میں مقیم جو حضرات حج کا ارادہ رکھتے ہوں اور انہیں اشہر حج میں میقات سے باہر جانا پڑے تو اس کی تین صورتیں ممکن ہیں:

(الف) کسی حاجت منکرہ کے سبب میقات سے باہر جانا پڑے تو ان کے لئے "ادھا مخرج" رخصت دیکھا جائے گا کہ وہ بلا احترام داخل ہو جائیں جبکہ اوپر مطلقاً لکھا جا چکا ہے اور اس صورت میں ان پر کسی بھی قسم کے دم جنایت کے لازم کا سوال ہی پیدا نہ ہوگا۔

(ب) حاجت غیر منکرہ کے سبب میقات سے باہر جانا پڑے مگر یہ شخص آج سے پہلے بھی اپنا حج فرض ادا کر چکا ہے تو ایسا آدمی احرام باندھ کر واپس آئے اور عمرہ کر کے احرام کھول دے اس سال حج ہی نہ کرے، تاہم وہ شرمندہ العیاشہ اولیٰ من جلب المصلح کے تحت جمیع منوعہ یا بلا احترام تجاوزا من المیقات میں سے کسی ایک جنایت کے ارتکاب کے مسئلہ سے پرہیز اس کا فریضہ ہوگا اور حج نفل کا ترک کر دینا ہی اولیٰ والسب ہوگا۔

(ج) دشواری و پیچیدگی ہوگی اس صورت میں کہ اب تک دو حج فرض بھی ادا نہ کر سکا ہے اور حاجت غیر منکرہ کے سبب میقات سے باہر جانا پڑے۔ ہمارا خیال ہے کہ اس صورت میں اسے حج فرض کی ادائیگی کی اہمیت مخصوص کر کے اشہر حج میں میقات سے باہر جانے کی جرأت ہی نہیں کرنی چاہئے، تاہم اگر ضرورتوں کو اپنے کسی نائب سے پوری کرنے یا پھر اس ناگزیر حاجت و ضرورت کی عدم تکمیل سے جو نقصان و خسار ہو اسے دینی خسار سمجھ کر اخروی خسار و پستی حج فرض کے ترک و تاخیر یا بلا احترام تجاوزا من المیقات کی جنایت کے مقابلہ میں سبیل و نصیحت جانے اس موقع سے کوئی حیلہ، محض حیلہ یا سادہ ہی ہو سکتا ہے۔ لان اللہ تعالیٰ اعلم بالعیاب والسر والعلن۔

۵۔ آفاقی جمیع اپنے عمر و جمع سے فارغ ہو کر احرام حج سے پہلے حسب سہولت اور حسب موقع وامت بقاعمرہ چاہے کر سکا ہے، الا حرج فہ مصرح فی بحسب العلقہ (مکتبہ المآل فی طبعی المجرہ ۳۶۷)۔

۶۔ دینی حجرات و ایامات حج میں سے ہے جس میں عبادت بدنیہ کی حیثیت غالب ہے اور کئی بھی بدنی عبادت میں ملی الا ظاہر فیایات ہائے نہیں۔

اس لئے دینی حجرات میں نائب یا مامول نہیں ہو سکتے، مریضوں اور کمزور عورتوں کے لئے درست ہوگا جنہیں اپنا کمزوری کے سبب ازواج کے اندر بذات خود رہی کرنے میں ایسا قوت و انعت کی کمی کے سبب کھلی جانے،

یا کسی عضو کے ٹوٹ پھوٹ جانے، یا ازدحام میں وہب جانے سے ایسی اذیت شعیہ و دیگر لپٹنے کا ظن غالب ہو جو عادتاً ناقابل برداشت ہوتی ہے، اور قوت کے حق میں ازدحام کی وہ حالت جس میں مردوں کے ساتھ دھکے اور دھبے سے دوچار ہونا پڑے نہایت کے جزائز کے لئے مہذکافی ہے۔

لیکن جو عمر جس بلا دھکے کھاتے اور ازدحام سے اچھے ہوئے رہی کر سکتی ہوں ان کے لئے نائب بنانا درست نہیں، اسی طرح جو جوان مرد بگڑے ہوئے اور مریض اپنے اندر راقی قوت مدافعت رکھتے ہوں کہ وہ ازدحام کے دھکوں کو سہار کر معمولی مشقت کا تحمل کرتے ہوئے بذات خود عمل رہی کو انجام دے سکتے ہوں اور اس قدر قوت پر خروان کا ضمیر و قلب شہادت دے تو ان کے لئے بھی محض آرام پسندی اور غسل کے سبب نائب بنانا درست نہیں۔

معمولی مشقت و تعب اور گرانی طبع سے آخر کو کسی عبادت خالی ہے، ان بجلی مشقت و تعب سے سہم کر نائب بنانا دراصل عبادت سے فساد کا ہم معنی ہی کہلا سکتا ہے۔

دور حاضر میں رہی حمرات کے موقع سے ازدحام کا حل:

یہ حقیقت ہے کہ آجکل حجاج کی کثرت انتہائی غیر معمولی ہو گئی ہے اور رہی حمرات کی جگہ بس وہی انتہائی محدود کی محدود ہی ہے۔ جس کے سبب رہی حمرات کے موقع سے عام طور پر ازدحام میں دھبے اور پھیل جانے کے حادثات ہوتے رہتے ہیں۔

لیکن میرا خیال ہے کہ اگر شریعت کی وہی بولی دعوت و سکونت سے آنکھیں بند نہ کی جائیں تو اس طرح کے حادثات بھی کم ہوں گے اور ازدحام کا غیر معمولی ہونا بھی ختم ہو سکتا ہے۔

شریعت نے یوم نحر میں حمرہ عقبہ کی رہی کے اوقات بہت وسیع رکھے ہیں، مثلاً شام تک، فجر تا کرابت صبح الاذانہ رہی ہو سکتی ہے اور رات میں منع انگریزیت۔

اگر صرف مفتی المسکک حجاج اپنے مسلک کے مطابق وسعت وقت سے فائدہ اٹھائیں اور قبل الخروال عمل رہی حمرہ عقبہ پر امرارت کریں تو آواز ازدحام کم ہو جائے اور خطرات ختم جائیں، ضرورت ہے کہ کم از کم علماء احناف فقہ مفتی کی اس سکونت اور وسعت وقت کی عام تبلیغ کریں اور حجاج کو واقف کرائیں۔

۷۔ حمرہ کے افعال چونکہ مختصر سے وقت میں ادا ہو جاتے ہیں اور اس کے لئے کوئی خاص وقت متعین بھی نہیں ہے، اسلئے احرام حمرہ کے بعد اس کی ادائیگی میں ایک حکومت مسلمہ کی رکاوٹ شاذ و نادر ہی موثر ہو سکتی ہے، تاہم اگر حکومت کی رکاوٹ سے ایسا کسی مرض و نذر کے سبب کوئی محرم احرام افعال حمرہ ادا کرنے سے محذور ہو ہی جائے تو انہیں بھی حمرہ کہا جائے گا، یہ مسئلہ کوہ کے احرام کھول دے، بعد میں جب موقع ملے اس کی تفسیر کرنی ہوگی اور اور انہیں سے پہلے احرام کھولنے کے نتیجہ میں وہ واجب اداء امام ابوحنیفہ امام ماہد اور امام مالکی رحمہم اللہ سب یہی فرماتے ہیں، حمرہ حد یہ کہ کا واقعہ بھی ان خطرات کی دلیل ہے۔

امام مالکہ مسٹر کو حال ہونے کی اجازت نہیں دیتے "لأنه لا يهاتف القوافل" (المفتی ۳۷۷/۲)۔

اہل الفتن حج کے اوقات پر مکرر منع اور مخصوص ہوتے ہیں اس لئے سعودی حکومت میں رہنے والے غیر ملکی کے حق میں احرام حج کے بعد انفعال حج کی ادائیگی میں حکومت کی رکاوٹ سبب برحق ہے۔ اب اگر کسی غیر ملکی کو حج کی اجازت ملے تو یہ بھی ممکن ہو سکتی ہے۔
(الف) وقف کرنا اور طواف رکن کے بعد پید کاوث سامنے آئے تو نہ چمکے نہ کچھ نہ ملے جو چاہے
کچھ واجبات حج رو گئے ہوں گے جو بعد پید کاوث رکن کی ادائیگی کے بعد پید کاوث سامنے آئے تو نہ چمکے نہ کچھ نہ ملے جو چاہے
(بکرہ المرقبی ۵۶۳)۔

(ب) طواف رکن سے پہلے موقوف عرذ کے بعد پید کاوث اور حکومت کی گرفت ہوئی ہوگی تو اسے
باصطلاح شریعت معمر نہیں کہا جائے گا۔ ”کما قالت الفقہاء، لا احصاء بعد ما وقف بعرفہ“ (کنز
العرفان) (عرذ کے موقوف کے بعد انھیں نہیں ہوتا) ایسے شخص کے متعلق اگر پید کاوث اجرائی مسلک ہے کہ وہ جب
نیک طواف رکن کرے تو اسے کریم ہی رہے گا۔ اس کے بعد تعبیلات میں جزوی اختلاف ہے مثلاً امام
مالک علیہ الرحمہ دوسری سال کے شروع اولیٰ آخری تاریخ تک طواف رکن کی ادائیگی ضروری کہتے ہیں اس میں نہ سے
مؤخر کرے گا تو م لازم ہو جائے گا۔ (فقہ علیٰ ائمہ اہل البیاء ۶۵۳)۔

لیکن بقیہ تینوں حضرات ائمہ چونکہ ”لا تہایبہ الا آخر وقتہا“ (فقہ علیٰ ائمہ اہل البیاء ۶۵۳) کے
قائل ہیں اس لئے اگر وہ مکرر تو نہیں لگائے مگر اذکار شہداء الجہنمی میں اضافہ کر سکتے ہیں۔ خواہ اس سال کے
ذوالحجہ میں کرے یا آئندہ کسی سال میں، جبکہ امام احمد و شافعی شہداء الجہنمی کی بھی تقصیر میں نہیں کرتے، جب جس میں
چاہے وہ طواف رکن لدا کر کے کئی حق انشاء بھی طواف ہو سکتا ہے (ایضاً)۔

(ج) حکومت کی طرف سے پید کاوث وقف عرذ سے بھی پہلے سامنے آ جائے تو ظاہر ہے کہ حج
کے دنوں ارکان (وقف کرنا اور طواف زیارت) معرض خطر میں آئے تو مہیا شخص یا تعیناً باصطلاح شریعت معمر ہلانے
کا، اور معمر بارگ کے لئے ایک راہ گئی تو مکمل باطل العروہ کا ہے جو یہی حکومت کی پکار کے بہت ممکن تھا۔ لیکن تو
اب وہ بھی آسکتا ہے کہ کم از کم ایک دہریہ کریم میں ذرا کر کے یا ذریعہ دیکھ کر وقت معینہ پڑ جائے اس کے بعد
مطلق کر کے احرام سے نکل آئے تو آئندہ قضائہ کر دینی ہوگی (ذکر معمر مرقبی کتاب الفد)۔

غیر ملکی تقیم سعودی عرب کے لئے ایک خاص شخص:

طافاً بوقتہ اسے ایک فعلیہ ذکر کر کے کہا ہے:

”وان شرط لم یبتداء الاحرام ان یحل منی عرض او صامت نطقہ او نطقہ او نطقہ،
او قال ان حبسني حبسني فحلني حيث حبسني، الله افعل مني وجد ذلک ولاشي، عليه لا
هدی، ولا قضاء، ولا غیر، وان للشرط تأثيراً فی العبادات الخ“ (المختصر ۳۷۷)۔

اور اگر کوئی شخص ایذا و احرام میں شراکائے کر اگر چہ ہوا یا خرچ ضائع ہو گیا یا ختم ہو گیا وہ پید کاوث میں

احرام کو لدی گا، یا کہا اگر مجھ کو کسی امر نے روکا تو جہاں روکا دیں میرا احرام مکے کا، جو ایسے شخص کو شرط کے پاسے جانے پر حلال ہونے کا حق ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، نہ ہڈی نہ قضاہ اور نہ کچھ اور یہ کہ شرط کا اثر عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ایک حدیث میں بھی آیا ہے کہ نبی ﷺ نے جناب رسول ﷺ سے عرض کیا کہ میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں مگر ہوں میں سرینہ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"حسبی واشترطی ان مصلحتی حیث حبسلی"۔۔۔ اس حدیث اور "المغنی" کی مذکورہ بالا طویل عبارت سے تو اس کی دلیل ملتی ہے کہ اگر سرینہ میں مقیم فیرنگی حضرات جنہیں بعض اوقات حکومت کی اجازت کے بغیر احرام حج باندھنے کے بعد رکاوٹ پیش آ جاتی ہے اور اسے حکومت پکڑ کر واپس بھیج دیتی ہے اور وہ جب کعبہ میں پڑ جاتے ہیں، ایسے لوگ ابتداً احرام میں ہی یہ شرط لگائیں کہ اگر حکومت کی طرف سے اعمال حج کی ادائیگی اور تکمیل سے پہلے کوئی رکاوٹ آئی تو وہی وقت سرے حلال ہو جانے کا ہو گا تو پھر یہ لوگ کسی پریشانی و دیر باری کے بغیر مطلق کر کے احرام سے نکل سکتے ہیں۔

علامہ ابن قدامہ نے اس مسئلہ میں کسی امام کا اختلاف بھی نقل نہیں کیا ہے۔ ہمارے خیال میں اس مسئلہ کا مطلق کی و دیگر دیستان فقہ کی روشنی میں تحقیق کر کے غور و بحث کرنا چاہئے اور اس فقہی سیمینار سے اجماعی فیصلہ ضرور ہونا چاہیے۔

۸۔ افعال حج میں سے رمل، ذبح اور مطلق کے درمیان ترتیب کا ضروری ہونا صرف امام اعظم ابو حنیفہ کا مسلک ہے، امام مالک علیہ الرحمہ گرجہ ملی اور مطلق کے مابین وجوب ترتیب اور اس کے نوات سے دو آدم کے قائل ہیں، مگر کم از کم مطلق و ذبح کے درمیان تو ترتیب ان کے یہاں بھی مستحق ہے۔

اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ ذبح و مطلق کے درمیان ترتیب کا مسئلہ ہونا ہی ائمہ مطلق اور احناف میں سے امام صاحبین کا اجماعی مسلک ہے (الشرح الکبیر ص ۳۷۲ مغنی ص ۴۶۲)۔

دوسرے میں ذبح و مطلق کے درمیان ترتیب کی رعایت مختلف وجوہ و اسباب کی بنا پر واقعاً مشکل ترین کام ہو چکا ہے۔ اس لئے ہمارے خیال میں حدیث رسول اللہ ﷺ "قال رجل حلفت قبل ان اذبح قال اذبح و لا حرج" کے الفاظ پر غور سے اشتقاق کرتے ہوئے ائمہ عظام اور صاحبین عظیمہ رحمہم کے اجماعی مسلک کو اختیار کر کے معتقدین اہل حنیفہ تبارک کریم کو اس کے لئے تجاویز و اجازت ہوئی چاہئے کہ اگر یہ حجاج قرہائی کی ذمہ داری حکومت وقت کے طرف سے مجاز اور ان کے سپرد کر دینے کے بعد پہلے رملی کر لیں پھر مطلق کر لیں تو ان پر کوئی دم واجب نہ ہو گا خواہ وہ اذبح کے اعتبار سے یہ لحاظ ذبح و افعال رملی و مطلق سے پہلے تحقیق ہو، یا بعد میں۔ "و هذا للمصلحة و لا حرج" کی رخصت خود بخود غلطی میں بھی نظر آتی ہے۔

۹۔ جب آج کل عوام حج تمتع ہی کیا ہاں امر معروف نہ ہو چکا ہے تو جب تک آمر کی طرف سے صراحتاً حج افراد

ظہر کر پاک ہونے کا انتظار کرنا کسی سبب سے ممکن نہ رہے اور خود بارہ وطن سے واپس آ کر اس رکن کی ادائیگی کا تصور کیا جائے تو ایسی خاتون کے لئے اسی ناپاکی کی حالت میں ہی طواف زیارت کر لینے کی گنجائش ہوگی۔

(ب) بحالت ناپاکی طواف زیارت کر لینے سے رکن حج ادا ہو جائے گا مگر جبراً لگھواں دم لازم آئے گا۔

(ج) یہ جنابت ناپاکی چونکہ غلط جہاٹنے بد نہ ہی لازم آئے گا مگر یہ وجہ کافی نہ ہوگا۔

(د) مقام ذبح کا حرم میں ہونا متعین اور ضروری ہے، خارج حرم کسی بھی دم کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی (بحر الرائق ۵۷۳)۔

۱۱۔ سفر حج و عمرہ میں کوئی خاتون یا تو اپنے کسی محرم کے ساتھ ہوگی یا خود شوہر ہی اس کے ساتھ ہوگا، پھر احرام سے پہلے یا احرام حج کے بعد شوہر کی وفات کے سبب اس پر عدت وفات لازم آ جائے تو چونکہ عدت وفات فی منزل اور حج گزارنی ضروری ہے اور چوری مدت عدت میں گھر سے نکلنا جائز نہیں، اس لئے ایسی خاتون کو شوہر کے گھر تک واپسی پر اور گھر ہی میں رکھے پر شرعاً مامور و منقلب سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ دوران سفر احرام سے پہلے عدت وفات لازم آ جائے تو فقہی میں "رجوع الی منزل اللوج" (شوہر کے گھر کو لوٹنا) یا "مضی الی المقصد" (مقصد کی طرف بڑھنا) میں سفر شرعی کی مسافت ہونے نہ ہونے کے ساتھ محرم کے ہونے نہ ہونے اور پھر اس مقام کے صحرا اور آبادی ہونے کے علاوہ وہاں ہی مقیم ہو کر عدت گزارنا ممکن ہے یا نہیں وغیرہ وغیرہ اختلاف احوال و مقام کی مختلف صورتوں میں مختلف احکام مذکور ہیں جن میں سے بعض صورت کے خروج و انتقال رکائی کی توجہ "لبس بابتداء الخروج معنی" سے کی جاتی ہے تو بعض صورت میں عذر وحشت اور مسافرت وغیرت کے سبب متوقعہ اذیت یا کٹھن پیش کر کے کہا جاتا ہے:

إن الشریع علی المسعفة فی منزلها إن كان واجبا لکن يجوز الانتقال بعد ذلك (بدایہ النبی ۳۴۹)۔

معتقدہ اپنے گھر کے اندر رہتا اگرچہ واجب ہے مگر مذکورہ حد سے قطع ہونا جائز ہے۔

اور اگر یہ عدت وفات خاتون پر احرام حج کے بعد لازم آئے تو اتنا اب اسے قصر کے حکم میں داخل کر دیتے ہیں:

أو أحرم من معها لکن معها زوجها فعمات زوجها فأنها محصورة هكذا فی البدائع (بدایہ النبی ۳۵۵)۔

اس کا حاصل یہی نکلا کہ عدت محرمہ عدت وفات میں حج یا عمرہ نہیں کر سکتی، پھر یہی طرح ہی ذبح کر کے یا ذبح نہ کر کے عین وقت پر کرا کے قصر کے احرام کھول دے۔

لیکن علامہ ابن قدامہ نے اپنی مفتی ۱۸۰۶ میں لکھا ہے

ان مائت زوجہا سعدہ احرامہا بجمع الفرض فان كان وقت الجمع متصفاً
والاصحاف لوقته ولا موت، اذ لفظاً لزمها الاعتداد في منزلتها لانه لم يكن الجمع بين الحظین فلم يجر
إسقاط أحدهما، وإن خشيت فوت الجمع لزمها المعنى فيه وبهذا قال الشافعي، وقال أبو حنيفة
يلزمها العقاب وإن فاتها الجمع لأنها معتدة فلم يجر لها أن تنسئ مسيراً.

عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اس کے بعد شوہر مر گیا تو اگر وقت میں رحمت ہو اور عورت کو حج کے
وقت ہونے کا خوف نہ ہو اور نہ ساتھیوں کے فوت ہونے کا تو مگر میں عدت گزارنا لازم ہے، اس لئے کہ دونوں
حقول کے درمیان حج کرنا ممکن ہے تو کسی کو ساقا کرنا ناموزن نہیں ہے اور اگر حج کے وقت ہونے کا اندیشہ ہو تو سزا کا جہری
رکن لازم ہے، لیکن امام شافعی کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وقت کا خوف ہو تب بھی مگر میں رہنا لازم ہے اس
لئے کہ وہ معتد ہے جس کے لئے سفر کرنا درست نہیں ہے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت شوافع و حنابلہ کے یہاں وقت میں رحمت ہو اور وقت نہ سفر کا سبب بھی متروک
ہو تب عدت گزار کر حج کر لے لی ورنہ وہ عدت کے دوران ہی حج کر سکتی ہے۔
علامہ ابن قدامہ نے مذکور بالا عبارت میں امام ابو حنیفہ کا مسلک نقل کرنے کے بعد ابن کی تردید بیان کی
ہے اس میں لفظ یجر لہا ان تنسئ مسيراً کا لفظ تنسئ طلب ہے۔

عقار سے مراد مطلق خروج عن المیت ہے باسفر شرعی، اگر سفر شرعی مراد ہے تو اس کا ایک نتیجہ یہ نکل سکا
ہے کہ بے سفر شرعی کے اگر وہ معتدہ انحال حج کر سکتی ہے تو ماننا عقار احادیث بھی معتدہ حج ادا کر سکتی۔ چنانچہ اس مراد کی
تائید (جایہ ۳۲۷۲) کے حاشیہ ۹ پر درج ہے جس میں ”یعنی“ کے حوالے لکھا ہے ”-“ درج المستعده
مادون السفر ص ۵۰ (سفر شرعی سے کم کے لئے معتدہ کا الفاظ درست ہے)۔

لیکن مشکل یہ ہے کہ خود میں ہدایہ میں ہدایت ”و جہا فی مصر“ کی صورت میں عزم کے ہوتے ہوئے
بھی مصر سے نکلنے نہ نکلنے کے جوہر دوم جوڑ کے متعلق امام اعظم اور صاحبین کا اختلاف ذکر کیا گیا ہے، اس مسئلہ میں
امام صاحب کی دلیل کے ضمن میں مراد ہے کہ ”فیس للمستعده“، (فی خروج ہلی مادون السفر)
--- اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”المسئلہ“ کی عبارت ہدایہ میں ”مصر“ سے مراد سفر مصر کی ہی ہے یعنی مطلق خروج عن
المیت.

۱۲۔ مذکورہ مذنی فقہ پہلے سے دو مشکل مقام کی حیثیت سے دو ناموں کے ساتھ موسوم ہے اور حج بھی اگرچہ
آبادیوں کے پھیلنے کے سبب دونوں جگہیں قریباً ہی مل گئی ہیں، تاہم دونوں کا ہم لگ ایک جہاں معروف اور عام
وغافل کی زبانوں پر ہے اور اب تک کوئی ان دونوں کی تباہیوں کے مرید اتصال کے باوجود دونوں مقام کو ایک نہیں
سمجھتا۔ چنانچہ ذکیک علی دم سے جانے بھیجے کا حرف ہی ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ دونوں جگہیں مل رہی ہیں مشکل مقام
یہ بھیجے جائیں گی۔

اس لئے کہ کمرہ میں مسلسل پندرہ دنوں تک مسلسل رات گزارتے ہوئے قیام کی نیت کے ساتھ اگر نہیں ٹھہرے گا تو وہ مقیم نہیں ہو سکے گا۔ آج کل کمرہ میں پندرہ دنوں کے قیام سے پہلے ہی مئی و فیبروری کی طرف تہاجر روانہ ہو جاتے ہیں تو ایسے مائی حضرات مقیم نہیں مسافر ہی رہیں گے۔

لو لدی الإقامة خمسة عشر يوماً فی موضعین فإن کان کلّ منهما أصلاً بطلت لجمکة ومنی.... لا یحضر مقیماً. (ہندیہ از ۱۳۱۸ شامی ۵۲۸)۔

اگر پندرہ دن قیام کا ارادہ ہو دو جگہوں میں اور ان میں سے ہر ایک مستقل ہو، جیسے مکہ مئی تو مقیم نہیں ہوگا۔ ممکن ہے کہ کچھ کچھ آج کا عرف بدل جائے اور مکہ مئی کی آبادیوں کے اتصال کی بنا پر دونوں جگہیں ایک ہی نام سے معروف و مشہور ہو جائیں اور ایک ہی آبادی کے دو محلے سمجھے جانے لگیں تو پھر عرف بدل بھی سکتا ہے۔

۱۳۔ رمضان المبارک میں عمرہ کے لئے جانے والے اور سعودی عرب میں مقیم دیگر تمام اہل حق کے لئے میں جائز اور مناسب یہی سمجھتا ہوں کہ وہ مسجد حرمین کے ان اماموں کے اقتداء ہی میں اجتماع نماز و تراویح کریں، جو وہ کو فصل کے ساتھ یعنی دو رکعت پر سلام کر کے ادا کرتے ہیں۔

اس مسئلہ میں حضرت انور شاہ کشمیری علیہ الرحمہ کی تحقیق کو میں قول لعل، اقرب الی الحق والصلوب تسلیم کرتے ہوئے قائل قول اور لائق قائل مانتا ہوں۔

علامہ شامی (از ۱۲۸۶، ۱۳۹۶) نے مختلف فی المروج امام و حنفی یعنی ایک امام کے مقلدوں کی اقتداء دوسرے امام کے مقلدین کے لئے جائز ہے یا ناجائز، اس مسئلے میں جو کچھ لکھا ہے وہ اپنی جگہ موجود ہے اور ساری بحثیں اور تفصیلات شیخا حضرت شاہ صاحب کشمیری علیہ الرحمہ کی نظر میں تھیں، تاہم مختصر ان تفصیلات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں:

قلت والذی تحقیق عندی أنه (ای الاقتداء) صحیح مطلقاً..... فالای لا أجد أحداً من السلف إذا دخل فی المسجد أنه تلبس أحوال الإمام أو نسل عنه، بید أنهم یقتدون ویعصرقون الی بیوتهم بلا سؤال و جواب..... وکان شیخنا شیخ الہند محمود الحسن أبعداً یذهب الی ملہب الخصاص“۔

مذکورہ بالا اقتباس سے بالکل صاف معلوم ہوتا ہے کہ امام و مقلد کی میں فروری اختلاف جیسا بھی ہو، ایک دوسرے کی اقتداء ہر حال میں جائز اور درست ہے، یہی اسلاف کا تعامل و قرارت تھا، علامہ صاحب کا مسلک بھی یہی تھا اور یہی عقائد پندرہ و شیخ الہند کا بھی تھا۔

اور بات سچ یہی ہے کہ کوئی بھی مقلد دوسرے مقلد کی کسی بھی طریقت پر ادا کی ہوئی کسی نماز کو قطعی باطل اور غیر صحیح نہیں کہہ سکتا۔

حج اور عمرہ سے متعلق چند اہم مسائل

مولانا نور الحق رحمانی

۱۔ حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے حرم کی میں داخلہ کا حکم:

جو لوگ حج یا عمرہ کے ارادہ سے حرم کی میں داخل ہونا چاہیں ان کے لئے تو حرام ائمہ و فقہاء کے نزدیک میقات سے احرام باندھ کر داخل ہونا ضروری ہے، لیکن جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات، مہربانی کی میعاد یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ میں یا حرم کی کے حدود میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو جمہور ائمہ (اثناف، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام باندھ کر میقات سے آگے بڑھیں۔ حضرت امام شافعی مشہور قول کی راہ سے ایسے لوگوں کے لئے احرام کو مستحب قرار دیتے ہیں، لازم قرار نہیں دیتے، مناسب ہدایہ لکھتے ہیں:

ثم الافاقی اذا انتهی الیہا علی قصد دخول مكة علیہ أن یحرم قصد الحج أو العمرة أو لم یقصد لدخوله علیہ الصلاة والسلام: لا یجاوز أحد الميقات إلا محرماً (الہدایۃ للفتح ۴۲۵/۲ تا ۴۲۶/۲)

پھر جب آفاقی ان میقات تک پہنچے اور مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ احرام باندھ لے، خواہ حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔

علامہ شوکانی لکھتے ہیں:

وقد اختلف فی جواز المجاوزة لغير علیہ قمتہ الجمهور ولما لا یجوز إلا یا حرام من غیر فرق بین من دخل لأحد النسکین أو لغيرهما و من فعل أثم و لزومه دم، وروی عن ابن عمر والناس و هو الأخير من قولی الشافعی وأحد قولی ابی العباس أنه لا یحب الإحرام إلا علی من دخل لأحد النسکین لا علی من أراد مجرد الدخول (نیل الاوطار ۳۰۰/۳)۔

بغیر کسی عذر کے میقات سے تجاوز کرنے کے جواز کے سلسلہ میں اختلاف ہے، جمہور اس کے منوع ہونے کے قائل ہیں اور دفرماتے ہیں کہ احرام کے بغیر آگے بڑھنا ہائز نہیں۔ ان کے نزدیک اس میں کوئی تفریق نہیں ہے۔ کہ حج و عمرہ میں سے کسی مہابت کے لئے داخل ہو یا ہے یا کسی اور مقصد سے۔ اور جو شخص احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھے گا تنبیہ کر دیا جائے کہ اس پر دم واجب ہوگا۔ اور ان میں مراد ناصر سے مروی ہے اور امام شافعی کا آخری قول یہی ہے اور ابو العباس کا ایک قول یہی ہے کہ احرام صرف اس شخص پر واجب ہے جو دونوں مہابتوں میں سے کسی ایک کے لئے داخل ہو، اور جو شخص شخص داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اس پر احرام واجب نہیں ہے۔

یا تجارت اور ملاقات وغیرہ کی غرض سے۔ واضح رہے کہ میقات سے احرام باندھنا حج کی شرط نہیں ہے، مگر ایسا ہوتا تو مکہ یا میقات کے اندر نہ بنے والوں کو حکم دیا جاتا کہ وہ میقات جا کر حج کا احرام باندھ کر آئیں جبکہ ایسا نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ میقات سے احرام کا حکم اس مقدس خطہ کی تعظیم و تکریم کی خاطر ہے، اور اس علت میں داخل ہونے والے تمام لوگ برابر ہیں اس لئے احرام سب کے لئے واجب ہوگا۔

حضرت امام شافعی رابع قول کی رو سے حج و عمرہ کے علاوہ دیگر مقاصد کے تحت حرم کی میں داخل ہونے والوں کے لئے احرام کو مستحب کہتے ہیں لازم نہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ حج مکہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے تھے۔

عن جابر أن النبی ﷺ دخل یوم فتح مکة و علیہ عمامة سوداء بغیر احرام (رواد مسلم و الترمذی)۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ آپ سیاح قمار باندھے ہوئے تھے۔

پتہ چلا کہ حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے کوئی مکہ میں داخل ہو تو اس پر احرام واجب نہیں ہے۔ ان کی دوسری دلیل مسلم شریف کی دو روایات ہے جس میں آنحضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیہ، اہل شام کے لئے جندہ اہل نجد کے لئے قرن، اور اہل یمن کے لئے ظلم کو میقات قرار دیا ہے اور آگے فرمایا:

فہن لہن ولعنن ہن علیہن من غیر اہلہن معن لواء الحج والعمرة (مسلم کتاب الحج باب مواقیت الحج)۔

لیکن یہ میقات ان مقامات والوں کے لئے ہیں اور اسی طرح باہر کے ان لوگوں کے لئے ہیں جنہاں سے وہ گزر رہے، ان لوگوں کے لئے جو حج و عمرہ کا ارادہ کرتے ہوں۔

علاء نووی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

فیہ دلالة للمسلح علیہ الصحيح لیعن من بالعیقات لا یبرء حیثاً ولا عمرۃ أنه لا یلزومہ الاحرام لدخول مکة (نووی علی المسلم ص ۳۳۳)۔

یہ حدیث مذہب صحیح پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص میقات سے گزرے اور حج و عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو اس پر مکہ میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری نہیں ہے۔

جمہور کی طرف سے یہی حدیث کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ حج مکہ کے موقع پر آنحضور ﷺ کا بغیر احرام کے داخل ہونا حضور ﷺ کی خصوصیت تھی، جیسا کہ خود حدیث میں اس کی صراحت موجود ہے۔

”مكة حرام لم یحل لأحد لبسہ ولا لأحد یعدی وإلما حلت لی ساعة من نهار لم

عادت حرما“

اور اصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹکڑی بیچنے والوں کو بغیر احرام کے نہ کہ میں داخل ہوئے کی رخصت دی ہے۔

البتہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایسی ضرورت کے تحت بغیر احرام کے داخل کی اجازت میقات سے باہر رہنے والوں کے لئے بھی ہے۔

علامہ ابن رشد، ماکنی، وغیرہ کی نیت سے ان میقاتوں سے گزرنے والوں کے لئے بالاحاق احرام کے لازم ہونے کا قول نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَرِدْ دَعَا وَمَرَّ بِهَا فَقَالَ قَوْلُ: كُلِّ مِنْ مَرَّتَيْهَا بِغَيْرِهِ الْإِحْرَامُ إِلَّا مَنْ بَكَتَرُ نَوَادِدَهُ مِثْلَ الْحِطَّائِينَ وَشَبَّهَهُمْ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ (بَيِّنَاتُ الْإِسْلَامِ ص ۲۳)۔

یہ حال جو شخص گزرتے ہوئے دیکھتا ہو اور وہ ان میقاتوں سے گزرنے کو اس کے لئے احرام لازم ہے۔ اسے ان لوگوں کے جن کی قیود درخت باہر ہوتی ہے مثلاً ٹکڑی بیچنے والے اور ان کے مشابہ لوگ۔ امام مالک اسی کے قائل ہیں۔

اور ائمہ دیگر کی خبری میں ہے:

وَقَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَرَى بَأْسًا لِأَهْلِ الطَّائِفِ وَأَهْلِ عَمَّاسٍ وَأَهْلِ حَدَّةِ الذَّبِيحِ بِخُتْلُوفٍ بِالْحَاكِيَةِ وَالْحَنْظَلَةِ وَأَهْلِ الْحُطَيْطِ يَحْتَطِبُونَ وَمِنْ أَشْبَهِهِمْ لَا أَرَى بَأْسًا أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ لَأَنَّ ذَلِكَ يَكْفُرُ عَلَيْهِمْ (الْمَدِينَةُ الْعِلْمِيَّةُ ص ۳)۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ طائف، حنظل اور حدہ کے وہ لوگ جو میسنے اور گھسٹنے کو باہر آتے ہیں اور ٹکڑی والے اور ان کے مشابہ لوگ تو میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا کہ وہ بغیر احرام کے داخل ہوں، کیونکہ یہ (یعنی احرام کی پابندی) ان کے لئے پریشانی کا باعث ہوگی۔
ابن قدامہ حنبل لکھتے ہیں:

وَلَا يَجُوزُ لِمَنْ أَرَادَ دَعْوًا مَكَّةَ تَحَاوُزَ الْمِيَقَاتِ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ إِلَّا لِقَضَائِ مَاجٍ أَوْ حَاجَةٍ مُتَكَرِّرَةٍ كَالْعَطَاشِ وَنَحْوِهِ (الْمَشْهُورُ ص ۳۹)۔

جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لئے میقات سے بغیر احرام کے تجاوز کرنا جائز نہیں، البتہ یہ کہ جائز کوئی ایسے لئے باہر بارش آئے والی ضرورت کے تحت کوئی داخل ہو، جیسے ٹکڑی بیچنے والا وغیرہ۔

اور حضرت ابن عباسؓ کی ایک معروف روایت میں ہے کہ ان اور عطاء بن ابی رباحؓ سے کسی سے واسطہ ہو کہ آپؓ کو ایسے ضرورت مند لوگ میقات کے باہر سے بھی بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں:

رَوَى حُرَيْبُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَدْ يَدْخُلُ الْإِنْسَانُ مَكَّةَ إِلَّا مَعَ مَا إِلَّا الْجَمَالِيسَ وَالْحِطَّائِينَ وَأَصْحَابَ الْمَلْعَةِ (الْإِسْلَامُ ص ۳۹۵)۔

حرب نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ احرام کے بھی کوئی شخص مکہ میں داخل نہ ہو سوائے اہانت لے جانے والوں اور کفری بیچنے والوں اور ان کے مسافح کے مالکوں کے لئے۔

پس ایسی ضرورت اور علت کی بنیاد پر میقات کے اندر رہنے والوں کو احرام کے بغیر کہ عمرہ میں داخل ہونے کی اجازت فقہ حنفی میں دینی ہے، آج کے حالات نے وہی ضرورت سوال نامہ میں مذکور اہلی حاجت یعنی عیسائی زائرین و تہجداتی مسلمان لانے لے جانے والوں اور تجارتی کمپنیوں کے کلائنٹوں کے لئے (جنہیں بار بار حدود حرم کے اندر آمد و رفت کرنی پڑتی ہے) پیدا کر دی ہے، لہذا علت کے اشتراک کی بنیاد پر یہاں بھی بغیر احرام کے انہیں داخلہ کی اجازت دینی ہوگی، اور امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے مسلک کی بنیاد پر ایسے ضرورت مندوں کے لئے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنے اور حدود حرم میں داخل ہونے کا فتویٰ دینا ہوگا، ورنہ شرع اور مشقت لازم آئے گی جیسا اللہ نے دین میں کوئی شے نہیں رکھی ہے۔ ”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (سورۃ الحج اور فرقہ اسلامی کے مشہور قاعدے ہیں: المحرج مہذول، والنصر بزال، والمشفة تحلب النیسر، اور کلمہ صاف السج۔

اس لئے رفع حرج اور رفع مشقت اور ازالہ ضرر کے لئے ایسے حاجت مندوں کو احرام کے اہلیہ میقات سے تجاوز کرنے کی اجازت دینی ہوگی، اس کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں ہے۔

سہمی کے لئے تمتع اور قرآن کا حکم:

نکہ عمرہ میں عظیم شخص عوام و مکہ کا باشندہ ہو یا تجارت و عازمت وغیرہ کے سلسلہ میں وہاں مقیم ہو، اگر اسے مالی بوجھ ہو کہ وہ عمرہ تک نہ جاسکے تو اس کے لئے حج کے کمزوروں کے شروع ہو جانے کے بعد عمرہ کرنا حنفی کے نزدیک درست نہیں ہے، دوسرے مفسرین میں کمی کے لئے تمتع یا قرآن کی گنجائش و صاف کے نزدیک نہیں ہے۔ ان دونوں (مالک، شافعی اور احمد بن حنبل) کے نزدیک کمی کے لئے تمتع اور قرآن جائز کرنا بہت درست ہے (فقہ الزیادہ ۱۵۹) اور اس کی وجہ سے اس پر کوئی دم (امت تمتع یا دم جنازہ) واجب نہیں۔

انصاف کے لئے، ایک ترکیبی تمتع اور قرآن کرے گا تو وہ کہہ گا، ہوگا اور اس کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا، اور چونکہ یہ دم جماعت ہے اس لئے اس سے فرد نہیں کھاسکتا۔ اس کے سختی فقر اور سہمی نہیں ہیں۔

انصاف کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم میرا جہاں اللہ تعالیٰ نے تمتع کا ذکر کیا ہے وہاں انجی میں اسی کی صراحت گدی ہے کہ یہ کسرت مسجد حرام کے باہر رہنے والوں جی آقاؤں کے لئے ہے۔

لمن لم یجد فیہا من الہدی، فمن لم یجد فیہا ثلاثہ ایام فی الحج و سعة إذا رجعتم، لذلک عشرة کاملۃ، ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام (البقرہ ۱۹۶)۔

اس آیت میں تمتع سے مراد تمتع اصطلاحی نہیں ہے بلکہ ایک سفر میں حج و عمرہ کو حج کر کے قاعدہ و اٹھانہ میں ہے

اس میں تہیج اور قرآن دونوں داخل ہیں۔ اس آیت کے اخیر میں فرمایا گیا "ذلک لعن لہم یحییٰ اعداء صابریہ" المسجد المعروف یعنی ایک ماحول جو دوسروں سے الطہار کی سہولت اور گنجائش ان لوگوں کے لئے ہے جو کچھ حرام کے قریب رہنے والے نہ ہوں۔

اور حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ "ذلک" کا اشارہ الہ ہدی ہے جو قریب ہے اور مطلب یہ ہے کہ تہیج اور قرآن کرنے کی وجہ سے تہیج یا اس کا بدلہ یعنی روز و رات کو کھانا پر لازم ہے جو باہر سے آئے ہیں، کیونکہ ان پر واجب تھا کہ گنج کا احترام میقات سے پندرہ گز جب انہوں نے میقات سے محروم کا احترام یا حد یا پھر گنج کا احترام میقات سے نہیں ادا کیا تو اس کی وجہ سے حج میں غلط پیدا ہوا جس کی خلاف ورزی شریعت نے ہم کے ذریعہ کر لی اور اس کے لئے میقات سے حج کا احترام یا حد کا واجب نہیں ہے اس لئے اگر تہیج کرے تو اس کی وجہ سے اس سے حج میں کوئی غلطی نہ ہوگا اس تمام ناس پر ہدی واجب ہوگی اس کا بدلہ یعنی اس دنوں کا روزہ (الغیر الخیر ص ۳۳۳)۔

امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں امام شافعی کے مسلک کی پروردگاری کی ہے اور اس آیت کے داخل کا جواب دیا ہے، لیکن شوافع کا استدلال چند دوسرے کتب و معلوم ہوتا ہے۔

اول: یہ کہ ذلک اسم اشارہ مجدد ہے، یہ تفسیر نہیں ہے جس کا قریب مرقع تلاش کیا جائے اور جسے باوجود قریب کی طرف لوٹا جائے ہو۔ ذلک جب اسم اشارہ مجدد ہے تو بعد کو اس کا اشارہ الہ قرار دینا بہتر ہے، اور تہیج اور قرآن ہے جو "فمن صنع" سے سمجھ میں آ رہا ہے نہ کہ حق جو کہ قریب ہے۔

دوم: نظم کلام سے بھی یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ ذلک کا اشارہ تہیج سے نہ کہ ہدی، لہذا "ذلک لمن" کہا گیا "ذلک لمن" نہیں کہا گیا ہے، کلام "انطرحا" کے لئے آتا ہے اور "من" الزام کے لئے، یہ بھی اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ ذلک کا اشارہ تہیج ہے، جس میں حاجی ایک سفر سے حج و عمرہ دونوں کا ثواب اور عطا حاصل کرتا ہے، مگر اس کا اشارہ الہ ہدی ہوتا تو اس کے لئے "ذلک عسی من" کی تفسیر مناسب تھی، لیکن ہدی تو اس پر لازم نہ رہی ہے۔

سوم: یہ کہنا کہ ذلک ہدی کا حکم اس شخص اور غلطی کی خلاف ورزی کے لئے ہے جو میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے سمجھ معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ کسی حالت میں شخص اور غلطی تو حکم شریعت کی خلاف ورزی سے پیدا ہوتا ہے اور تہیج کی اجازت جب خود اللہ اور اس کے رسول نے دی تو کیا اس میں غلطی سے اس کا کیا سوال ہو گا؟ ہے۔ غرض میں تہیج کی اجازت تو ان آیت سے ثابت ہے اور حدیث میں اس کی روایت صحیحین میں تفسیر کے ساتھ کہلا کر ہے کہ کہہ دیجئے کہ بعد از صبح اپنے ساتھ ہدی نہیں لےئے تھے انہیں حکم دیا کہ تم لوگ کے احرام سے نکالی ہو جائیں پھر آٹھویں ذی الحجہ کو آپ نے ان صحابہ کو حج کا احرام باندھنے کا حکم دیا اور اس طرح انہوں نے حج پورا کر لیا۔ تو اگر آٹھویں کے حج کا احرام نہ لےئے ہوتے تو اس کوئی غلطی پیدا ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم کیا کرتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی تعلیم، اور اللہ ہی کی طرف سے تھا اس لئے اس میں کسی شخص اور غلطی کا سوال

یہی وجہ انہیں ہو گا۔

چہارم: اگر جمعہ قرآن دم بنایت ہے، جو آفاقی پر مہقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے ہے تو اس کا موجب صرف صحت پر ہونا چاہئے، چونکہ نہیں ہوتا یا چاہئے، کیونکہ اس نے توجہ کا احرام لگنی مہقات سے باندھا ہے۔ چہرے قرآن کے حج میں کوئی غلطی ازہم نہیں آتا کہ جس کی وجہ سے دم کے اور عرصہ اس کی حلالی کرنا چاہئے، جبکہ دم جس طرح صحت پر ہے اسی طرح ہانا تفاق کارن پر بھی ہے۔

پنجم: اگر جمعہ کی وجہ سے حج میں غلطی پیدا ہوتی ہے کہ صحت کے حج کا احرام مہقات سے نہیں ہو پاتا تو ایسی صورت میں دو وجہ افراد سے افضل نہیں ہو سکتا جس میں وہ غلط نہیں ہوتا ہے، جبکہ امام شافعی صحت کو نہ صرف اطراء بلکہ قرآن سے بھی افضل قرار دیتے ہیں۔ ان کے اصول کی رو سے چہرے قرآن اور اطراء سے افضل ہونے کا قول ناقض قسم ہے، اس لئے واضح قول میں معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ قرآن دم شکر ہے جو ایک سفر اور ایک سال میں دو مہاتوں کی توہین اور دو مہاتوں کو حج کرنے کے شکرانے میں اس پر شمار لے لایا گیا ہے، اس لئے اس سے اس کا گناہ بھی جائز ہے۔ واضح قول کی رو سے رسول اللہ ﷺ کارن تھے اور آپ نے اپنی ہمتی کا گوشت تناول فرمایا، دم بھرا اور بنایت سے گناہ جائز نہیں، دو صرف مسکینوں کا حق ہے، اور پھر جو عمل انار کی اجازت اور عکس ہے اس میں غلطی، غلط اور بنایت کا کیا سوال؟ حضرت ابن عباس کی روایت کا ترجمہ ہم ذیل میں نقل کر رہے ہیں جس سے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے حج کی اہمیت واضح ہوتی ہے، اور اس کا پتہ چلتا ہے کہ جمعہ قرآن کا حکم صرف آقا کیوں کے لئے ہے بلکہ ان کے لئے نہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ان سے جمعہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمہا جرین و انصار اور ازواج مسلمہ ان سے حج اور احرام میں احرام ہاتھ حادہ دم لے بھی احرام ہاتھ حادہ، پھر جب ہم کہ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے احرام کو فرو جانو، سو ان لوگوں کے بوجہ ہوتی ساتھ لائے ہیں، چنانچہ ہم نے بیت اللہ اور عکادہ اور کا طواف کیا اور گھڑوں کے پاس آئے اور (سبلے ہونے) گھڑے پہنے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ قربانی کا جانور ساتھ لائے جہاں کہے لئے طواف ہونا چاہئے نہیں یہاں تک کہ جی اپنے قربانی کی جانور اہلت میں آگئی جائے، پھر انہوں نے اپنی الجہ کی تمام کو آپ نے ہمیں عکس دیا کہ ہم حج کا احرام باندھیں، اور جب ہم حج کے ارکان سے فارغ ہوئے (یعنی خوف عرفہ و مردافہ اور بی، فخر اور ملحق سے) تو ہم (کہہ) آئے اور بیت اللہ اور عکادہ اور کا طواف کیا اور ہمارا حج مکمل ہوا اور ہم پر قربانی واجب ہوئی، مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص عمرہ کو حج کے ساتھ مار کا فائدہ حاصل کرے تو اس پر اس پوری کی قربانی واجب ہے، ہرگز ہمسرا نے ہمیں جو بھی اس کی وصیت نہ پائے تو حج کے زمانہ میں تین دنوں کے روزے رکھئے ہیں اور سات روزے اس وقت جب تم اپنے شہر میں کی طرف لوٹ جاؤ۔ (جمعہ میں) بکری کافی ہونا چاہئے گی۔ ہم صحابہ نے ایک سال میں دو مہاتوں یعنی حج و عمرہ کو حج کیا، جبکہ اللہ نے اس کا حکم (یعنی جمعہ و قرآن کا) اپنی کتاب اور اپنے نبی ﷺ کی سنت میں نازل کیا۔ ۱۱

اس (فتح قرآن) کو جو اہل مکہ کے لئے (مکئی) کتابوں کے لئے لکھا گیا تھا، قرآن و احکامات کو اپنا ہے، یہ فقہاء مکئی تھے۔
 قرآن کا ہاں ان لوگوں کے لئے ہے جو مسجد حرام کے پاس بیٹھے ہوں۔ اور حج کے سبب سے مکئی میں لاؤ اگر اللہ تعالیٰ سے کیا
 ہے اور مولیٰ، ذی القہدہ اور ذی الحجہ ہے، تو ہر لوگ اپنے مکوں میں بیٹھ کر اپنی الہی ہدایت (مذہب) لے لیں گے، یہ (اہل مکہ کا)
 راز ہے، (مکئی) اگرچہ نور حج کرنے کی استطاعت نہ ہو (البتہ)۔

صاحب فقہ الدین اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں، اس حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ اہل حرم
 کے لئے فتح اور قرآن نہیں ہے، اور یہ کہ وہ ایک تہجد اور تہجد ہر دو گریں گے۔ حضرت ابن عباس اور ابو حنیفہ کا مسلک بھی
 ہے (فقہ الدین ۶۵۸) اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے صاف طور پر اہل مکہ کا اشارہ یہ متنبہ فرمایا ہے کہ وہ
 قرآن اور فتح ہے، یہ صرف غیر اہل مکہ کے لئے ہے۔ اور حضرت ابن عباس کا تفسیر اور فقہ میں جو مقام ہے، وہی فقہاء
 اس لئے نہیں انفسر ہیں، سزاوارتہ تفسیر اور اپنی روشنی ہے، یہ اختلاف کے مسلک کے راز ہونے کی عملی دلیل ہے۔

۳۔ اہل عربی نے احکام قرآن میں فتح کی صحت کے لئے آئندہ شرائط کا ذکر کیا ہے، اول یہ کہ حج و عمرہ
 دونوں کا فتح کرے، دوم یہ کہ دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں انجام پائیں، سوم یہ کہ ایک ہی سال میں ہوں، چہاں یہ کہ
 حج کے مصلحتوں میں ہوں، چہاں یہ کہ عمرہ حج سے مقدم ہو، ششم یہ کہ دونوں کا احرام ایک ساتھ قائم رہا جائے (کہ یہ قریب
 ہے) بلکہ حج کا احرام عمرہ سے فراغت کے بعد ہندوئے انفسم یہ حج اور عمرہ دونوں ایک ہی شخص کی طرف سے اور انفسم
 یہ کہ فتح کا یہ عمل غیر اہل مکہ کی طرف سے ہو (احکام القرآن ص ۱۲۶)۔

آگے فرماتے ہیں کہ ان میں سے بعض شرائط قرآن کریم کے خارج سے کچھ ہیں، اولیٰ ہیں، اور بعض اس
 سے مستبعد ہوتی ہیں، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان "فمن فتح" کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص عمرہ و حج کے ساتھ
 کر فتح لے لے، اور یہ اتفاق اس طور پر ہے کہ اسے حج اور عمرہ دونوں کے لئے، اور ہر سفر میں ہوتا ہے، اور وہ ایک ایک
 اداروں سے آقا ۲۔ جس جنگجہ میں نے ایک ہی سفر میں اور ایک ساتھ حج و عمرہ کیا تو اس نے فتح لیا، اور یہ تمام شرائط
 اتفاق ہیں (حوالہ سابق)۔

فتح کی صحت کے لئے ذکر ہوا احکام شرائط تشریف علیہ ہیں، اس میں اربعون شرط یہ ہے کہ فتح
 آفاقی ہوگی نہ وہ نہ عقلی کی آیتوں (انحراف راقی و ثانی و غیرہ) میں بھی یہ شرط ملے گی ہے۔ اسی طرح فتح کی صحت کے
 لئے یہ بھی شرط ہے کہ حج و عمرہ دونوں ایک سفر میں ہو، چہاں کہ وہ حج و عمرہ دونوں کے لئے ہو، چہاں کہ وہ احرام الہام تک نہ پایا
 جائے، لیکن متنبہ عمرہ کے احوال سے قاری ہونے کے بعد اسے گھروٹ کر دے، گھروٹ کر آئے اسے فتح حاصل ہو
 جائے گا۔ حنیف کے نزدیک تو سفر کر کے گھر آ کر فتح کے لئے مصلیٰ ہے، لیکن بعض دوسرے ائمہ کے نزدیک سفر کر کے
 مینا سے باہر چلا جائے، مصلیٰ فتح ہے خواہ گھر آئے یا نہیں۔ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

وإذا عاد المجتمع إلى بلدہ بعد فراغہ من العمرة ولم يكن مصلی الہدی بطل تمتعہ لان
 التمر باطلہ فیما بین مسکنی الہما فی صاحبہا و بذلك یظل التمتع مکلاً روى عن عدة من التابعین

(۲۶۲)۔ کتاب الحج باب التمتع)۔

اور حجتِ عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اگر اپنے شریعت آئے اور پہلے قریم دی اپنے ساتھ نہیں لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو جائے گا کیونکہ وہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے گھرا گیا اور ایام حج یا گیا (یعنی عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور وہی ناحہ نہ لے جانے کی وجہ سے وطن واپس لوٹنے کے بعد وہ بارہ مکہ کا حج کے واسطے عمرہ کرے اس پر واجب نہ ہو گا کہ وہ احرام سے نکل گیا ان وہی ساتھ ہونے کی صورت میں احرام سے طہال نہیں ہو سکتا تھا۔ اور اس صورت میں ایام کا مسدود ہونا ہے اور ایام حج کی وجہ سے تمتع باطل ہو جاتا ہے۔ متعدد تائیدین سے یہی مقول ہے۔ اور پھر حاشیہ میں لکھا ہے کہ گھرا جانے کی وجہ سے تمتع کے باطل ہونے کا قول امام غزالی نے کتاب احکام القرآن میں سعید ابن المسیب، عطاء، امام اور ابیہم سے نقل کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا عمرہ کے بعد گھرا تا تمتع کو باطل کر دیتا ہے۔ اور لگی کے ساتھ صورت حال یہ ہے کہ وہ عمرہ کے احوال سے فراغت کے بعد اپنے گھر میں ہے۔ اس لئے اس کا عمرہ باطل ہو گیا اس لئے نئی کے حق میں تمتع کا تصور ہی نہیں کیا جا سکتا۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

انهم صرحوا بان عدم الإلزام شرط لصحة التمتع دون الثمران، وإن الإلزام الصحيح مبطل للتمتع، و مقتضى هذا أن تمتع المكى باطل لوجود الإلزام الصحيح بين إحراميه (ماثير) (الحج، ۱۹۸)۔

فقہاء نے صراحت کی ہے کہ گھرنے کا تمتع کی صحت کے لئے شرط ہے قرآن کی صحت کے لئے نہیں، اور یہ کہ ایام حج تمتع کو باطل کر دیتا ہے، اور اس کا تقاضہ یہ ہے کہ نئی کا تمتع باطل ہے چونکہ اس کے دونوں احراموں (یعنی حج و عمرہ کے احراموں) کے درمیان ایام حج یا جاتا ہے۔

انواع (ابوسفیر، مالک اور احمد بن حنبل) کے مسلک کی رو سے میقات سے باہر نہ گھرنے والے ہر شخص کے لئے (خود اس کی نیت حج و عمرہ کی نہ ہو) میقات سے احرام باندھ کر داخل ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ مکہ مکرمہ میں عظیم جہ حضرات حج کا ارادہ رکھتے ہوں اگر وہ اپنی کسی ضرورت سے حج کے جگہوں میں میقات سے باہر جائیں، مگر نہ مکہ مکرمہ واپس آئیں تو انہیں عمرہ کا احرام باندھ کر ہی میقات کے اندر داخل ہونا چاہئے۔ اور عمرہ کے ارکان و احوال ادا کرنا چاہئے، یہ عمرہ منسوخ نہیں ہو گا۔ اور نہ اس سال حج کرنے کی وجہ سے وہ حجت قرار پائے گا کیونکہ تمتع کی صحت کے لئے عمرہ کی ادائیگی کے بعد گھرنے کا شرط ہے، اور یہی اپنے گھر میں ہے اس بنا پر وہ حجت نہیں ہو سکتا۔

نئی کو تمتع اور قرآن سے روکنے کی حکمت یہ ہے کہ اگر لوگ باہر ملکوں سے مکہ آتے ہیں ان میں سے اکثر کو دوبارہ مکہ لوٹنا عیب محسوس ہوتا (کم از کم کسی فی حد لوگ تو ایسے ہوتے ہیں) اس لئے شریعت نے ان کے لئے یہ عجیبانہ دیکھی ہے کہ ایک ہی سفر میں حج کے ساتھ عمرہ بھی کر لیں کہ عمرہ کی مستقل تعلیل ہے اور استقامت کی شرط کے ساتھ ایک قول اس کے وجہ تک کا ہے، حضرت ابو بکر کی روایت میں ہے کہ وہ عمرہ اپنے بچے کے گناہوں کے لئے کفارہ ہیں (العمرۃ إلى العمرۃ كفارة لما بينهما) اور ایک حدیث میں حکم دیا گیا ہے کہ بچہ وہ حج اور

مرتب کر دے کہ یہ دونوں فقر اور گناہوں کو اس طرح ختم کر دیتے ہیں جیسے کہ بھٹی لوہے اور سونے چاندی کے مکمل پتیل کو دور کر دیتی ہے۔

تاسعوا بین الحج والعمرة فانهما بطلان الفطر والمعتوب كما ينفي الكفر حيث الحلبه والذهب والفضة (ترمذی من ابن مسعود)۔

اس کے آقاؤں کے لئے شریعت نے یہ محتاج کش رکھی ہے کہ وہ ایک ہی سفر میں عمر کی اخصیلت اور شرف بھی حاصل کر لیں کہ وہ بارہ مکہ کو نہا نصیب نہ ہو، اور جو لوگ کہہ سکیں ہیں ان کے لئے سہل بھر عمرہ کا موقع ہے۔ حج کا زمانہ شروع ہونے کا بعد باہر سے حاجج کی آمد شروع ہو جاتی ہے، اگر مکہ والے بھی ان دنوں میں عمرہ کریں گے تو ازدحام زیادہ ہوگا اور مرد میں خردان کو اور باہر سے آنے والے اللہ کے بہانوں کو رحمت اور دشواری ہوگی، اس لئے طرفین کو شفقت اور مہارت سے پہچاننے کے لئے مکوں کو تنبیہ سے منع کیا گیا۔ حتیٰ کہ حج کا زمانہ شروع ہوجانے کے بعد تنہا عمرہ سے بھی روکا گیا اجل اختار ایضا منع العسکری من العمرة المعجزة فی المنہو الحج وان لم یجمع (حاشیہ رد المحتار ۱۹۸۷)۔

اور مکہ کے باشندے یا کہ میں غیر معرفت اگر کسی ضرورت سے حیثیات کے باہر جائیں تو واپسی میں انہیں عمرہ کا احرام باندھ کر ہی آتا ہے، یہ وہ مہارت میں ہرگز داخل نہیں ہے بلکہ ضرورت ہے۔ اور واقعی ضرورتوں کی بنیاد پر جو اقل کہ حج کا ارادہ رکھتے ہیں انہیں باہر جانے سے باز نہیں رکھا جاسکتا کہ اس میں بہت حرج اور مشقت ہے "والخرفاء مدفون" اور "الموت" تھکب القبر۔" پھر یہ کہ یہ عمرہ حج کے ارادہ سے نہیں ہے بلکہ ضرورت اور شریعت کے مقرر کردہ ضابطہ کی تعمیل کے طور پر ہے۔ ساگر وہ عمرہ کے احرام کے بغیر حیثیات سے آگے بڑھیں تو شریعت کے اس ضابطہ کی خلاف ورزی ہوتی ہے، جو اس مقدس مرتعین اور کعبہ اللہ کی تعظیم و احترام کے طور پر شریعت نے مقرر کیا ہے، اور مہر اور رزق کے نزدیک ایک مظلوم شرقی کا اور کتاب لازم آتا ہے اور اس پر دم واجب، وہاں لئے وہاں تکلف عمرہ کرے گا، اور جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا کہ وہ اس عمرہ کی وجہ سے اگر کسی مال یا حق بھی کر لے تو متعین قرار نہیں پائے گا چونکہ المام مع دونوں احراموں کے دو میان پایا گیا ہے حج کے بطلان کا سبب ہے، اس لئے اس صورت میں اس پر نہ دم جہات لازم آئے گا نہ دم جمع، وہاں جن لوگوں کو باہر بار آمد و رفت کی ضرورت پڑتی ہے وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

اس مسئلہ پر ایک دوسری جہت سے بھی غور کیا جاسکتا ہے۔ ایک فقہی قاعدہ ہے:

(النسب: یجوز ما لم یعد علی موضوعہ بالنقض والإبطال) (اصول الامام گفری ج ۱ ص ۲۸۷)۔

مثلاً شریعت نے آقا کے مصالح کے تحفظ اور دفع ضرر کی خاطر اس کی اجازت کے بغیر اس کے غلام کے تصرف کو باطل قرار دیا ہے، لہذا اگر کوئی غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر اپنی خدمات کے عوض ایک ہزار کے بدلے مقدار بارہ کرے اور شرعاً اس کا یہ تصرف باطل ہوگا کیونکہ غلام کا مالک اس کا آقا ہے، اسے شریعت نے اپنے غلام کو اپنے مصالح میں استعمال کا حق دیا ہے، اور غلام کے اس طرز کے تصرفات سے اس کی مصلحت فوت ہوگی اور اسے ضرر لاحق

ہوگا اس لئے شریعت اس کے تصرف کا اعتبار نہیں کرتی۔ لیکن اگر ایسا ہو کہ مدت ایک سو گز قرار جائے تو حکام کا یہ تصرف شرعاً صحیح قرار پائے گا۔ کیونکہ اس فقہی قاعدہ کا مقصد اور لازم کے تصرف کو داخل قرار دینے کی غرض ہوتی ہے ضرور کو دفع کر دینی تھی۔ اور ایسا ہو کہ مدت کے گزرنے کے بعد مولیٰ کی مصلحت کا لحاظ اس تصرف کو جائز قرار دینے میں ہے۔ اس لئے یہ اصولی کہ مالک کی اہانت کے بغیر حکام کا تصرف باطل ہے۔ اب اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس اصول کا اعتبار کرنے میں اب مولیٰ ہی کے حق کا خیال اور اس کا ضرر ہے کہ وہ ایک بزرگوار کی اجازت سے محرم رہ جائے گا۔ نیز اس جائز قرار دینے کی صورت میں وہ ایک بزرگوار کا حقیقی ہوگا کیونکہ وہ اس کے حکام کی نمائندگی ہے جس کا شرعاً مالک ہے۔

اسی طرح اہل تک کو اکثر حج (بج کے مکوں) میں قسح اور محرم سے روکنے کی حکمت و مشقت اور ضرر عام سے فریقین کو بچانا ہے۔ اور وہاں میں مذکور صورت میں اس کی کو محرم کی اجازت نہ دینے میں حرج اور ایک مختصر شرعی کارکناب لازم آتا ہے۔ اور ہم حکم کی عظمت و احترام پہلی اصول کی خلاف ورزی لازم آتی ہے کہ اس سے عبادت سے ایسا احرام کے تہاؤ کرنے کی صورت میں جنابت و پانچ پانچ گھنٹہ میں شرعی ضابطہ کی خلاف ورزی کے ساتھ اس کا بیانی غبار ہوگئی ہے کہ ہم واجب ہوگا جس لئے اس صورت میں مذہبی اصول کا جو دفع حرج و مشقت کے لئے قرار دیا گیا نہیں کیا جائے گا کہ اس کے اعتبار کرنے ہی سے حرج لازم آئے گا۔ اور اسے محرم کی اجازت دینی جائے گی۔ اور حرج کی شرعاً کفوت ہونے کی وجہ سے یہ فقہی حرج قرار نہیں پائے گا۔ اور ہم جنابت لازم آئے گا۔ واضح رہے کہ اس صورت میں قسح کے پانچ جانے اور ہم کے واجب ہونے کا قول بھی فقہ و فقہاء کی متداول کتابوں میں موجود ہے۔ مثلاً در مختار میں ہے:

ولو لسن او نضع حمار و اسد و علیہ دم حیر (۱۶ ص ۱۹) اگر کسی نے قرآن یا حج کر لیا تو ہاتھ نہ دے جائے گا لیکن اس نے یہ کیا اور اس پر دم ہاتھ ہے۔ ہم نے اہل تک کو سوائس میں مذکور شرعی حرج سے نکالنے کے لئے مذکور بالا قویہ اختیار کیا ہے۔ اور یہاں صورت نظر آتی کہ حرج کی وجہ سے ہم کو مانع کیا جائے کہ دوسرے احرام کے قائل ہی نہیں ہیں۔ اور اختلاف نے بھی کئی اہل کی ہمارے پر ہم کو واجب نہیں کیا ہے بلکہ اس باب کی قرآن کی اجازت انھیں قرآن و حدیث صرف آقا علیوں کے لئے ہے۔ کئی نے قسح کر کے اس کی خلاف ورزی کی ہے اس لئے اس کی حاقانی ہم کے ذریعہ کی جائے گی۔ اس صورت میں یہ کیا جاسکتا ہے کہ ہم کو واجب صرف اس صورت میں ہو جبکہ بالقدوم کی قطع یا قرآن کرنے سے اور اگر انکی صورت میں آجائے کہ صورت قطع کا ذکر ہو جائے بغیر اور اسے کہ اس میں ہم لازم نہ ہو کہ اس میں حرج اور مشقت ہے اور نیت کا اثر اہل پر چڑتا ہے۔ اس کے علاوہ اس مشکل کا دوسرا حل یہ ہے کہ تمام شافعی کے قول پر لڑی دیا جائے کہ احرام کا جب صرف حج و عمرہ کے اراد سے میقات کے تہاؤ کرنے پر ہے۔ لیکن اس میں ان خصوص کی خلاف ورزی ہوتی ہے جن میں مطلقاً میقات سے تہاؤ کرنے کی ممانعت ہے۔ اور یہ جمہور اہل کا مسلک ہے۔ یا یہ کہ تمام مالک اور امام احمد جس طرح نگری والوں کو بغیر احرام کے مالک کی اجازت دی ہے اسی طرح ان لوگوں کو بھی دی جائے لیکن اس صورت میں حاجت مکررو کا کسٹ ضروری ہے۔ اور اگر یہ کیا جائے کہ ایسے لوگ میقات سے

احرام باندھ کر آئی تھیں، مگر وہ عمرہ کے ارکان کو ادا کر کے محال ہوں بھرتج کر رہیں تو اس میں کسی اہم شرعی کی خلاف ورزی لازم نہیں آتی کہ وہ سب کا وہ احرام باندھ کر آیا۔ ظاہر ہے کہ مکہ میں منیم شخص کو ضرورت کی بنیاد پر باج جانے سے نہیں روکا جاسکتا ہے اور اس سال حج سے روکا جاسکتا ہے کہ وہ فرض ہے، پس ایسی صورت میں یہ تو حرجِ مہاجر ہے کہ یوں کیا جانے کوئی کئے لئے دو جمع ممنوع اور موجب اہم ہے نہ جمع کے ارادے سے ہونے کو وہ تفریح اور مجلس صورت دے۔

۵۔ سفر حج میں آقا قیوں کے لئے ایک سے زائد عمرہ کرنے کا مسئلہ:

فحیح کرنے والے آقا قیوں کے لئے عمرہ سے باز نہ ہونے کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے قبل یا آقا قی چنانچہ کرام کے لئے حج سے فراغت کے بعد مزید عمرہ کرنے کا مسئلہ حج کے اہم مسائل میں سے ہے۔ اور اس وقت وہ عام و خواص کے درمیان بحث و مباحثہ اور فقہ کا موضوع بنادو ہے۔ مفسرین و فقیہان کی ممالک بالخصوص برصغیر ہندو پاک اور بلکہ اٹلی کے مسلمان پر بار عمرہ کرنے کے خلاف ہیں اور فقہ کی متعدد کتب میں اس کی اجازت ملتی ہے جبکہ حرمین شریفین کے علماء سے بہت فقیہ سے منع کرتے ہیں اور اسے بدعت اور مفہیت قرار دیتے ہیں۔

ماہضی کے اہل یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے ایک طریق ایک سے زائد عمرہ کرنے کا ثبوت نہیں ہے، اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے زائد عمرہ پادشہ اور خلیفہ کا حرم میں اور کون ہو سکتا ہے۔ اگر ایک سفر میں بار بار عمرہ کرنا کوئی ضرورت و حاجت کی بات ہوئی تو آنحضور اور صحابہ کرام اس سے کیسے چمک سکتے تھے اور اسے کسی طرح چھوڑ سکتے تھے اور ان میں سے کسی حضرات اس میں اور ایسے ان میں کی اتنے اور بھی وہی کا حکم دیا گیا ہے، بلکہ ایسی بھی ایک سفر میں ایک سے زائد عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔

جبکہ حجاز کے تابعین ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں عمرہ کی موقوت تعلیقات بیان کی گئی ہیں اور بار بار عمرہ کرنے کی ترغیب دی گئی ہے، اور کہا گیا ہے کہ وہ عمرے کا پانچ حج کے گناہوں کے لئے نکلا رہا ہے اور حج اور عمرہ و تفریق اور گناہ کو اس طرح دور کر دیتے ہیں جیسے بھٹی لوہے سے دھو کر نئے چاندی کے کسے نکالیں گے۔ اور بدعت اسے کہتے ہیں جس کی روپی میں کوئی اصل اور اساس نہ ہو اور قرآن و حدیث میں نہ صرف عمرہ کی اجازت دی گئی ہے بلکہ اس کی تحریر مصدقہ تعلیقات اور نصرت بیان کی گئی ہے اور ہے وہ پے عمرہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور سفر حج میں حج سے فراغت کے بعد عمرہ کا ثبوت خود آنحضور ﷺ کی اجازت سے موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کو معہم سے عمرہ کرنے کی اجازت دی اور ان کے بھائی حضرت عبدالرحمن کے عمرہ اور انہیں معہم سے عمرہ کو ایذا تھا، یہ اس کے جواز کی کھلی نظیر اور دلیل ہے، اس لئے بہت سے فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، اور خود رسول اللہ ﷺ نے اپنی حیات طیبہ میں حج تو ایک ہی کیا لیکن عمرے چار گئے جس سے اس کی کثرت و تعدد کا پندہ و ہدایہ معلوم ہوتا ہے۔ یہ سمجھیں گی روایت ہے جس کے وہی حضرت انہیں ہیں۔

دلائل کی قوت دونوں طرف ایسی ہے کہ کوئی ایک فیصلہ کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے، لیکن دونوں طرف کے دلائل و اسلاف کرام کے افعال اور ان کے ارشادات و فرمودات کی روشنی میں اس مسئلہ پر غور و فکر کیا جائے اور اس کا فیصلہ

جاندارانہ حیویت کیا جائے تو مسئلہ کا حل اور فراغت ہو جاتا ہے اور وہ انتہاؤں کے بیچ میں توسط اور اعتدال کی راہ اعلیٰ آتی ہے اور وہ کہ جسے اسے عروہ سے فراغت کے بعد اور بیچ کا احرام باندھنے سے قبل آفاقی حجاب کے لئے حزیہ مرنے کرنا کم از کم عروہ وادخاۃ اونیٰ تو مشہور ہے۔ قانون اور مغز و باطن کے حق میں تو اس کا تصور ہی نہیں کیا جا سکتا کیونکہ انہوں نے برکت سے بیچ کا احرام باندھا ہے جو حزیہ کسی عروہ سے واضح ہے۔ حیض کے لئے عروہ سے فراغت کے بعد حزیہ مرنے کرنا کراہت سے حاصلے خالی نہیں کہ اس میں ایسی سطح دلی جاتی ہے جس کی بیچ ال مکہ کو بیچ کے لئے انہوں میں عروہ کرنے سے روکا گیا ہے۔ یعنی اس عروہ کی وجہ سے حرارت اور خشک ہوئی اور بھڑکی وجہ سے باہر سے آنے والے بخار کرام اور اللہ کے مہر انوں کو عروہ کی اور انسانی خصوصیات عروہ کی حتیٰ میں ازحام اور دشواری کا سامنا کرنا پڑے گا۔ بلکہ یہ کہ عروہ سے فراغت کے بعد ان کی حیثیت ملکوں کی یا ہوگی اور وہ بعض مسائل میں حکمیں کے ساتھ لائق ہو گئے کہ اب حکمیں کی طرف توجہ کا احرام کہ عروہ سے باہر جس کے اور انہیں برکت جاتا نہیں ہے۔ یہاں بیچ کے قبل انہیں حزیہ مرنے سے بچ کرنا چاہئے۔ واضح رہے کہ اس مسئلہ میں فقہانی کی کتابوں میں دونوں طرح کے اقوال ملتے ہیں۔ علامہ شامی نے لہاب سے نقل کیا ہے کہ حیض بیچ کے اقسام سے قبل حزیہ مرنے نہیں کرتے تاکہ تکبیر کی لئے حکم میں ہو گیا ہوگی اور چھ کا عروہ نہ رکھتا ہو بلکہ اس کے لئے عروہ کرنا منوع ہے۔ صاحب فتح القدیر نے اس قول کو ترجیح دیا ہے لیکن صاحب البحر الرائق وغیرہ اس مخالفت کو اس صورت پر قبول کرتے ہیں جبکہ اس سال بیچ کا ارادہ ہو۔ اور صاحب غیپ نے بالکل جائز لکھا ہے جو اسے پانچ دنوں کے یعنی نویں فی النجس سے حزیہوں تک۔ بحوالہ خلاصہ سے کراہت کا قول واضح معلوم ہوتا ہے (شامی ج ۳ ص ۳۹۸ فقہیہ ص ۱۱۵)

اور یہاں تک بیچ سے فراغت کے بعد حزیہ مرنے کا سوال ہے تو اس میں اتنا تلویح معلوم نہیں ہوتا کہ روزانہ ایک عروہ کیا جائے کہ عادت و تہا اور سلف صالحین کے اقوال اور حوالے سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ لیکن قہر علی نے "المعنی" میں اس مسئلہ سے متعلق صحابہ کرام اور سلف صالحین کے اقوال و آراء نقل کئے ہیں جس سے اس مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے۔ ہم ان میں سے کچھ کوزل میں نقل کرتے ہیں

حضرت عقیل ارشاد فرماتے ہیں کہ بر باد ایک عروہ کرنا چاہئے۔ اور غلام رسول حضرت انس بن مالک کا معمول یہ تھا کہ جب ان کے سر میں بال جم جاتا تو عروہ کے لئے ننگے (اور سر کا بال ہونا بدیہی دلوں میں الگ آتا ہے) اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس وقت عروہ کرے گا جب اس کے بال پر استرو کا چلنا ممکن ہو۔ اور حضرت عطاء تابعی بھی کہتے ہیں کہ اگر چاہے تو ہر ماہ دو عروہ کرے۔ یہ حال کثرت سے مسلسل اور بے درپے عروہ کے ساتھ ہم نے اسلاف کے اقوال نقل کئے ہیں ان کی روشنی میں اس کا احتیاب ثابت نہیں ہوا۔ اسی طرح امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جب عروہ کرے تو ضروری ہے کہ سر کا مطلق یا قصر کرانے اور سر کا موٹا دلوں میں ممکن ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دلوں میں کم میں عروہ کرنا بدیہ نہیں ہے۔ جبکہ حدیث بعض اصحاب کثرت سے عروہ کرنے کے کمال ہیں اور سلف کے اقوال و احوال اس بات پر دلالت کر رہے ہیں جسے ہم نے نقل کیا ہے۔ اور اس لئے کہ نبی کریم

ﷺ اور ان کے اصحاب سے ہے اور پہلے عمرہ کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ ان سے اس پر انکار مطلق ہے اور علی بن ابی
ہریرہؓ نے میں ہے۔

عمرہ میں فرماتے ہیں کہ جو لوگ عہدِ محمد سے عمرہ کرتے ہیں میں نہیں جانتا کہ انہیں اس پر اجر ملے گا یا عذاب ہو
گا؟ ان سے پوچھا گیا کہ عذاب کیوں ہوگا؟ انہوں نے کہا کہ ایسے لوگ بیت اللہ کا طواف چھوڑ کر چار گھنٹہ جاتے ہیں
اور پھر واپس آتے ہیں اور چار گھنٹہ آنے جانے میں عین وقت صرف ہوتا ہے اتنی ہی میں تو بیت اللہ کا دوسرا عمرہ طواف
ہو سکتا ہے اور جب بھی بیت اللہ کا طواف کرنے کا تو طواف کے بغیر چلنے کے مقابلہ میں افضل ہوگا۔

اور نبی کریم ﷺ نے چار مقام میں ہمارے عرسے کئے ہیں۔ اور انہوں نے اپنے کسی سفر میں ایک عمرہ
سے زار و نہیں کیا اور نہ ان صحابہ میں سے کسی نے ایک سے زار و عمرہ کیا جو ان کے ہمراہ تھے اور نہ کوئی شخص یہ کہی
کہ ان میں سے کسی نے بھی ایک سفر میں زار و عمرہ کو جمع کیا ہے اس سے اس بات میں حضرت عائشہؓ کے کہ جب انہیں
خیال آ گیا اور یمن کے باعث وہ تمام صحابہ کی طرح سے بیٹا عمرہ نہ کر سکیں تو آپؐ نے انہیں عہد سے عمرہ کر لیا ان
لئے کہ انہوں نے سمجھا کہ ان کے قرآن کا عمرہ و یمن کی وجہ سے ختم سے قبل عمرہ نہ کر سکنے کی وجہ سے باطل ہو گیا۔
اسی بنا پر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا: یا رسول اللہ! لوگ حج اور عمرہ کر کے انہیں کے اور میں صرف
حج کر کے انہوں کی آچٹا چٹا ہے۔ ﷺ نے انہیں عمرہ کر لیا۔ اور اگر ان میں غلطیت ہوتی تو صحابہ اس کے نزدیک پر
اتفاق نہ فرماتے (بخاری ۲۷۷۳)۔

ہر حال ان اقوال و آثار کی ہر آفتی میں یہ بات خارج ہوتی ہے کہ پہلے عمرہ کر کے اور نہ کرنے کے
مسلطے میں ان میں کوئی اختلاف ہے نہ زار و حضرات کا، نہ ان ترک کرنے کی طرف سے یعنی کثرت سے عمرہ
نہ کرنا افضل ہے، بلکہ جہاں لوگ مسلط عمرہ کرنے کو پسند یا فرار دیتے ہیں، وہ ایک ماہ میں ایک مرتبہ، دوسرے ماہ میں
دو، تیس میں ایک مرتبہ عمرہ کرنے کے قائل ہیں۔ ہر حال ان کے اقوال اور افعال سے اس اتحاد اور تعلق کا ثبوت نہیں ملتا
اور اس کی خصوصیت ہے ان کا اختلاف ان غلطیت اور اہم رویت علی کے مسلط میں ہے اور انہوں نے تسلط کے ساتھ
عمرہ کرنے کو ناجائز حرام اور بدعت قرار نہیں دیا ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا بیڑا انہوں کے موقع پر رخ کے بعد
طریقہ عمرہ نہ کرنا اس کے عدم جواز کی دلیل نہیں ہو سکتی، بلکہ آپؐ نے امت کو مشقت سے چلانے کے لئے اس
نہیں کیا کہ انہیں یہ روایت نہ مل جائے اور لوگ اس کی وجہ سے مشقت میں نہ پڑ جائیں اور اس کی مثال موجود ہے کہ
بعض چیزوں کو پسند یہ دیکھنے کے باوجود انہیں امت کی مشقت کا خیال کر کے آپؐ نے اس کا حکم نہیں دیا، مثلاً مسواک
کے بارے میں آپؐ نے فرمایا: لا تلووا ان اطق علی اھنی لآخر تھم بالسواک عند کل صلاۃ۔

اسی طرح رمضان کے روزے میں مشاء کے بعد آپؐ نے مسجد نبوی میں تراویح کی نماز پڑھنی۔ یہ جو صحابہ بھی
شامل ہو گئے، مانگے اس میں سے بیڑا امت ہوئی، مگر اس طرح امت پر حجتی گئی۔ جو تھے جب تک ان لوگ مسجد میں
جمع تھے آپؐ بعد اس مسجد تشریف نہیں لائے اور اگلے فجر کی نماز کے لئے تشریف لائے اور نماز کے بعد اس کی جملہ

یاں فرمائی اس کا منشا یہی تھا کہ امت کی سہولت اور اسے مشقت سے بچانے کے لئے آپ نے ایسا کیا، جبکہ نص قرآنی سے مطلقاً مرد کا اجرت نہ تھا، آپ نے اپنی زندگی میں حج ایک ہی کیا لیکن مرد سے چار گنے جس سے فی الجملہ مرد کا تقوہ اور اس کی کثرت کا اثر یا مطلوب ہوا اجرت ہوتا ہے۔ اسی کے ساتھ آپ کے قول ارشاد: **فَسَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ** میں اس کے تسلسل کے پسندیدہ ہونے کی مزید تائید ہوتی ہے۔ اسی طرح یہ کہنا کہ حضور ﷺ کو آپ کے اصحاب سے پہلے مرد کا مقول نہیں آیا، وہاں ان معلوم نہیں ہوتا جبکہ حضرت علی، حضرت انس، حضرت عمر اور عطاء رحمہ اللہ سے اس کے خلاف قول انقل ہے۔ اور پھر حضرت عائشہ کے واسطے اس کی اجازت دینا بھی اس کے جواز کی دلیل ہے خواہ اس اجازت کسی غرض پر مبنی ہو مگر وہ مزید مرد کے جواز کے لئے تکفیر ہے۔ ہاں اس میں اقرار اور ملامت پسند یہ نہیں ہے کہ اس میں اپنے لئے اور دوسروں کے لئے یہ پڑھائی ہے۔ لیکن دفعہ دوسریوں پر ایک مرتبہ مرد کو چلنے میں جبکہ سر کے بال کچھ جم جائیں کوئی شرمی مصلحت معلوم نہیں ہوتا جیسا کہ بعض اصناف کے اقوال سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ زیادہ بجز یہی ہے کہ صرف طواف پڑھنا کیا جائے گا یہ بہت اہم عبادت ہے اور اس کا موقع کہ منظر کے قیام میں نہیں ہے۔ اور اگر زمانہ مرد کے جائیں تو مردوں کی طرف سے زنا کی طرف سے نہیں کہ جو لوگ عید حیات ہیں ان کے وہاں کھینچنے کی توقع کی جا سکتی ہے، اس لئے ان کے لئے مرد کرنے کی ضرورت نہیں، اور کوئی کرے تو اسے منع نہیں کہا جا سکتا۔

غلام کا کام یہ کہ بدعت و اصل ہے جس کی دین میں کوئی اصل اور بنیاد نہ ہو، جیسے اہل بدعت کے یہاں بہت سی بدعات و محدثات کا درجہ ہے جنہیں عبادت سمجھ کر کیا جاتا ہے، اور اس پر اگر ثواب کی امید کی رہی جاتی ہے جبکہ وہ کلمہ نماز اور باطل ہیں اور مشریت میں ان کی کوئی تائید نہیں، بلکہ ان میں سے بہت سی چیزوں کے بارے میں صریح ممانعت احادیث میں موجود ہے۔ اور مرد کی غفلت، اس کا باعث نہ کہت و معذرت نہ آتا، لہذا مذکورہ و معاصی ہوتا، و غیر وہ فائدہ کے خاتمہ کا سبب ہوتا اور اس سلسلے کی ترقی و تہذیب کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا، اس لئے اسے قرام و ناجائز قرار دینا اور اس سے اتنی شدت کے ساتھ روکنا سب نہیں، اسی سلسلہ میں اعتدال کی راہ اختیار کرنا چاہئے۔

اور خاص اس کا نام کیا یہ فرمانا کہ ”جو لوگ حکم سے مرد کرتے ہیں میں نہیں کہہ سکتا کہ انہیں اس پر اجر ملے گا یا عذاب ہوگا“ یہ بھی ان کا پتہ تھا اس اور ان کے رائے سے جس کے مقابلے میں صحابہ و تابعین کے اقوال اور امت کا اعتدال موجود ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حکم سے مرد کرنے کا دران شروع اور سے رہا ہے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ کچھ اصناف اس مرد کے ساتھ میں خوف کو بھتر سمجھتے ہیں اور جبکہ حضرات مرد کے بارے میں اعتدال خدا کی اور وہ دین کی غلو پر مرد کو کوئی ایسا نہیں، اس طرح ان کا یہ نہ کہ چار سبب حکم سے آنے جاتے ہیں جتنا وقت صرف ہو گا اتنی روز میں وہ وہ خوف دہا نہیں کرتے یہ بھی ان کا پتہ نکلتا ہے مرد کے ارادے سے جاہل و آغا چلا نہیں ہے، بلکہ وہ مرد کا سفر ہے جس کی غفلت کچھ کم نہیں، اور پھر یہ کہ اس زمانہ کی بات ہے جب چار سبب کی آمد و رفت میں کمی محسوس ہوتی ہے، اسے اسے آقا و سرور کی حد سے آمد و رفت میں چار وقت کی حد سے ہیں، جو حال بیت اللہ کے طواف

کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے اگر کوئی شخص اس میں مصروف رہے تو بڑی اچھی بات ہے کہ ان سے منع نہیں کرتا اور عمرہ کرنے پر مجبور نہیں کرتا لیکن جو لوگ بہانوں میں غور پیدا کرنے کے لئے بھی بھی عمرہ کر لیں تو خیر ان کی بھی کچھ بات ہے۔

۶۔ رمی جمار میں نیابت کا مسئلہ

مرض اور دوسرے معقول اعذور کی بنیاد پر رمی، عمرات میں نیابت ہو سکتی ہے، خصوصاً مریضوں، عمرتوں اور ہذا میں اس کے لئے جو خود سے رمی نہیں کر سکتے، کیونکہ جو چیز انسان کی قدرت اور استطاعت سے باہر ہو شریعت اسے اس کا مختلف نہیں بناتی، اور اس عمل سے کسی کو سخت مشقت اور تنگی کا سامنا کرنا پڑے اس میں وہ اپنا نائب بنا کر اس سے انجام دلا سکتا ہے، لیکن اس کے لئے یہ شرط ہے کہ دوسرے کی طرف سے رمی کرنے والا پہلے اپنی رمی سے فارغ ہو جائے اس کے بعد معذور کی طرف سے رمی کرے۔ احناف اور مالکیہ نے کرامت کے ساتھ اس صورت کو بھی جائز سمجھا ہے کہ ایک نظری اپنی طرف سے بارے اور دوسری معذور کی طرف سے۔ صاحب البحر الرائق علماء ابن قیم شیخ الحداد کے حوالے سے لکھتے ہیں:

ولم یفتح القدیر، من كان مریضاً لا یستطیع الرمی، یوجع فی بدہ ویرمی بہا أو یرمی بحدہ غیرہ، وکذا المسعی علیہ، ولو رمی بخصائین إحداهما لنفسه والأخری للآخر حجاز و بکرمہ (البحر الرائق ۲، ۵۷۷، ۵۷۸)۔

فتح القدیر میں ہے کہ جو شخص ایسا مریض ہو کہ رمی نہ کر سکتا ہو اس کے ہاتھ میں نظری رمی جائے گی اور اس کے ہاتھ سے پھینکی جائیگی یا اس کی طرف سے کوئی اور رمی کرے گا۔ اسی طرح بے ہوش آدمی کی رمی کوئی اور کرے گا اور اگر بچے بعد و غیرے دو نظری پھینکیں ایک اپنے لئے اور دوسری دوسرے کے لئے تو کرامت کے ساتھ جائز ہے۔

اوپر کی تشبیہ کی روشنی میں مذکور سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

(الف) عمل رمی میں ایک شخص دوسرے کی نیابت کر سکتا ہے۔

(ب) رمی میں نیابت صرف مریض، معذور اور عورت کے لئے ہو سکتی ہے، ہر شخص کے لئے نہیں۔

وہ معذور کی قسم کی وجہ سے رمی میں نیابت جائز ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ خود سے رمی نہ کر سکے یا ضعیف اور مرض کی وجہ سے رمی میں شکیہ مشقت لاحق ہو۔ اذہام، عورتوں، مریضوں اور بزرگوں کے حق میں عذر سمجھا جائے گا، صحت مند لوگوں کے حق میں نہیں، لہذا جو لوگ صحت مند ہونے کے باوجود کچھ کھٹکھٹاؤ اور آرام پسندی کی وجہ سے رمی کے جائزے کسی دوسرے کو اپنا نائب بنائیں گے ان کی رمی درست نہیں ہوگی، اور واجب کے ترک کی بنا پر ان پر دم واجب ہوگا۔

۷۔ حالت احرام میں گرفتاری کا حکم:

حدودی عرب میں فہم و غیر ملکی حضرات کی اجازت کے بغیر رنج و عمرہ کا احرام باندھیں اور حالت احرام میں کچھ کرنا یا کچھ نہ کرنا واجب سمجھا دیتے ہیں، احناف کے نزدیک ایسے لوگ محض کے حکم میں ہیں، کیونکہ ان کے

نہایت ایک جس طرح دشمن کے روکنے سے انحصار تحقق ہوتا ہے اسی طرح مرض اور جسم کی وجہ سے بھی تحقیق ہو جاتا ہے۔
اب احرام قطع کرنے کے لئے انہیں دم انحصار دینا ہو گا کتنی چھوٹے ہانور کی قربانی۔ اگر عمرہ کا احرام تھا تو دم کی قربانی
کسی دن ہو سکتی ہے لیکن قربانی حد و حرم میں ضروری ہے اور حج کا احرام تھا تو دوسری ای الحجہ سے قبل دم کی قربانی نہیں
ہو سکتی اور قربانی حرم کے اندر ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انحصار کا حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا:
فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ
(سورۃ البقرہ)۔

اس آیت میں فرمایا گیا ہے کہ ہڈی کے اپنے حلال ہونے کی جگہ پہنچنے سے قبل اپنا عمرہ منڈاؤ، اور قربانی
کے حلال ہونے کی جگہ حرم ہے جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا گیا:
لَمْ يَحِلَّ لَهُ الْبَيْتَ الْعَتِيقُ (الحج)۔

اس لئے اگر عمرہ کا احرام ہے اور حرم کے اندر گرفتاری ہوتی ہے تو وہاں دم انحصار قربان کر کے حلال ہو جائے
گا۔ جیسا کہ حج کا احرام ہے قریح ہاٹھنے سے قبل اس کی قربانی نہیں ہو سکتی۔ اس صورت میں وہ اپنی طرف سے کسی کو عمرہ
دار بنادے اور اس سے کہدے کہ دوسری ای الحجہ کو یا اس کے بعد کسی شخص کو ان میں اس کی طرف سے ہانور قربان کر
اے۔ صحیحین میں اس میں ایک ظن غالب ہو جائے کہ ہانور راغ ہو گیا ہو گا تو حلق کر، اگر احرام سے اٹھ جائے۔ علامہ سر
ضی لکھتے ہیں:

فَعَلَى الْمُحْصَرِّ إِذَا كَانَ مَحْرُومًا بِالْحَجِّ أَنْ يَبْعَثَ شَيْئًا هَدًى يَشْتَرِي بِهِ مَكَّةَ فَيُذْبَحَ عَنْهُ
يَوْمَ النَحْرِ فَيَحِلُّ مِنْ إِحْرَامِهِ. وَهَذَا لَوْلَا عِلْمَانَا وَحُكْمُهُمُ اللَّهُ أَنْ هَدًى الْإِحْصَارِ مُخْتَصٌ بِالْحَجِّ (م)
الحج (۱۰۹۳)۔

بھر اگر حج کا احرام باندھے ہوئے ہے تو اسے چاہئے کہ ہڈی کی قیمت بھیج دے کہ اس کے لئے مکہ میں
ہانور خریدا کر قربانی کے دن اسے اس کی طرف سے قربان کر دیا جائے، پھر وہ اپنے احرام سے حلال ہو جائے گا۔ اور یہ
ہمارے علامہ رحمہم اللہ کا قول ہے کہ انحصار کی ہڈی حرم کے ساتھ خاص ہے، اس کی قربانی حرم کے باہر نہیں ہو سکتی۔

امام شافعی کے نزدیک انحصار دشمن کے علاوہ کسی اور طریقے سے تحقیق نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر حرم کے احرام
نے وقت پر شرط لگا دی تھی کہ اگر کوئی نماز قضا آ جائے تو میں اور چاہاں ہو چاہوں گا جیسا اللہ تعالیٰ مجھے روکے
دے! (ابن حبشی حسانس لمحملي حيث حبسي) جیسا کہ حضرت عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے۔ یہ واقعہ
کے واقعہ میں آتا ہے کہ دوسرے روز یا کسی اور تکلیف میں جتنا نہیں اور غلو تھا کہ اگر احرام باندھ لیں اور چارہ کی
وجہ سے حج نہ ہو سکے تو بیٹا ہو گا اس جو فقہ پر رسول اللہ ﷺ نے انہیں مشروط احرام باندھنے کا حکم دیا تھا۔ یہ واقعہ
صحیحین میں مذکور ہے۔ اس روایت کی بنیاد پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ مشروط احرام باندھنے کی صورت میں اگر
گرفتاری یا اور کوئی رکاوٹ مرض وغیرہ پیش آ جائے تو حرم حلال ہو جائے گا لیکن دم انحصار ان کے نزدیک ایسی جگہ ہو سکتی

ہے جہاں اسے گرفتار کیا گیا ہے خود وہ مل اور ہر دم۔ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اگر احرام اس شرط کے ساتھ شرط تھا تو گرفتاری کی صورت میں وہ بیس طہال ہو جائے گا اور ان کے نزدیک اس صورت میں کوئی صعد واجب نہیں ہے۔

۸۔ متنع اور قارن کے لئے رمی، ذبح اور مطلق کے درمیان ترتیب کے وجوب و عدم وجوب کا مسئلہ: امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے نزدیک اور ایک قول کی رو سے امام شافعی کے نزدیک بھی متنع اور قارن کے لئے رمی، ذبح اور مطلق کے درمیان ترتیب واجب ہے مگر امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے قارن واجب نہ جاتا ہے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت عبداللہ بن مسعود کی اس روایت سے ہے۔

من قدم لسكا على سكا فعليه دم۔

جو شخص ایک سنگ کو دوسرے پر مقدم کرے تو اس پر دم واجب ہے۔

ان حضرات کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جس طرح میقاتے مکانی میں تاخیر ہو جائے اور کوئی شخص احرام کے بغیر میقات سے قیادہ کر جائے تو دم واجب ہوتا ہے۔ اسی بام طرح اگر اولیہ میں پس گسل کے لئے جو وقت مقرر ہے مثلاً رمی، ذبح، مطلق، ان میں اگر تاخیر ہو جائے تو اس صورت میں بھی قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ دم واجب ہونا چاہئے (الہدایۃ ص ۲۷۳)۔

امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور صاحبین کے نزدیک یہ ترتیب مستحسن ہے واجب نہیں، اور خلاف ترتیب ہو جائے تو گنہ واجب نہیں۔ ان حضرات کا استدلال صحیحین کی درج ذیل روایت سے ہے۔

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: وقف رسول الله ﷺ في حجة الوداع يعني للناس يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل أن أتحرك فقال ادع ولا حرج، ثم جاء رجل أشعر فقال يا رسول الله لم أشعر فاحترت قبل أن أرمي فقال ارم و لا حرج، قال فما سئل رسول الله ﷺ عن شيء قدم ولا أخر إلا قال: الفعل ولا حرج (صحیح مسلم، ص ۴۲۱)۔ باب جواز تقدیم الذبح علی الرمی)۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اوداع کے موقع پر کئی لوگوں کے لئے کھڑے ہوئے اور انکے آپ سے مسائل پوچھ رہے تھے۔ ایک شخص آیا اور اس نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے معلوم نہیں کہ اس لئے ذبح کرنے سے کئی میں نے سوچا لیا، آپ نے فرمایا آپ ذبح کرو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پھر ایک دوسرا آیا تو اس نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے تو نہیں کئی اس لئے میں نے رمی سے کئی ذبح کر دیا، حضور ﷺ نے فرمایا اب رمی کرو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ تقدیم و تاخیر کے مسئلہ میں جس چیز کے بارے میں کئی آپ سے سوال کیا گیا تو آپ نے کئی فرمایا کہ جو کام باقی رہ گیا ہے اسے کرنا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اسی حدیث صحیح کی بنیاد پر یہ حضرات اصرار فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تنہا یہ خبر کی صورت میں فرمایا کہ کوئی تہن تک نہیں ہے، اور کوئی دم بذمہ واجب نہیں ہے۔

احناف اور مالکیہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس حدیث سے صرف یہ سمجھ سکتے ہیں کہ کوئی دم بذمہ واجب نہیں ہے، لیکن اس کی کوئی تہن نہیں ہے۔ اور دوسری حدیث سے دم کا وجوب ثابت ہو رہا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعد میں حضور ﷺ نے وجوب دم کا حکم بیان فرمایا۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث کے ایک راوی حضرت عبداللہ بن عباسؓ بھی ہیں، انہوں نے اس حدیث کو ترتیب کی اجابت اور احتیاج پر مکتول نہیں کیا ہے بلکہ وجوب پر مکتول کیا ہے۔ اور ترتیب کے خلاف ہونے کی صورت میں وہ بھی وجوب دم کے قائل ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جن دوگوں کا سوال کرنا مکتول ہے وہ احکام شریعت سے واقف تھے۔ اس بنا پر آپ کی صحت کے خلاف عمل ہو گیا اس عدم واقفیت کی بنیاد پر آنحضور ﷺ نے انہیں معذور قرار دیا اور انہیں احکام معلوم کرنے کا حکم دیا (فتح اللہ ج ۲ ص ۶۳)۔

احرام باندھنے کے بعد اگر سر میں جو نہیں ہو تو اس عذر کی بنا پر شریعت نے سر منڈانے کی اجازت دی ہے لیکن نہ یہ واجب کیا ہے نہ روزے، کھانے یا معذرت کرے یا قرآن کی کرت و ترتیب عذر کی وجہ سے عمل لازماً سر منڈانے پر فرض ہے اور وہ واجب، اور آنحضور ﷺ کے اگر فراروی سے قبل مطلق کر لے تو دم بذمہ واجب ہو ناچہ ہنر۔ لیکن راوی کے لحاظ سے ترتیب کے عدم وجوب ہی کا قول خارج معلوم ہوتا ہے، اول تو اس لئے کہ "لا حرج" کا کلمہ ترتیب کے عدم وجوب پر صراحتاً دلالت کر رہا ہے کیونکہ وجوب واجب ہوا اس کے ترک پر "لا حرج" نہیں کہا جاتا، کسی ایسی ہی چیز کے ترک پر "لا حرج" کہا جاسکتا ہے جو واجب نہ ہو۔ جو بھی واجب ہوا اس کے ترک پر حرج کیسے نہیں ہوگا؟

دوم یہ کہ سند کے لحاظ سے وہ حدیث اس درجہ کی نہیں ہے جس سے وہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ نا حرج والی روایت جتہ اللہ عنہ کی ہے جو لازماً بعد کی ہے، اور اگر وہ شواہد میں تضاد ہو اور ایک مقدم اور دوسری کا موخر ہو تو مقدم ہوا تو بعد کی حدیث خارج ہوتی ہے، اسی لئے "لا حرج" والی حدیث مابقی کے لئے خارج ہوگی اور یہ امکان کہ بعد میں حضور نے وجوب دم کا حکم بیان کیا ہو بہت مجید ہے، اگر بیان فرمایا ہو تو روایت میں اس کا ضرور تذکرہ ہوتا، یہ بات کبھی نہیں آئی کہ جو لوگ تلافی کی وجہ سے حضور ﷺ سے اپنی غلطی کا تذکرہ کر رہے ہیں حضور ﷺ ان سے یہ تو فرمادیں کہ اس صورت میں حج قاصد نہیں ہو اور کوئی ممتا نہیں ہو، اور اس کی وجہ سے دم ان کے ذمہ واجب ہو اس کا تذکرہ حضور ﷺ ان سے نہ فرمایا۔ اور سر میں جو نہیں ہونا ہے۔ صورت میں معذرت یا دم کا وجوب اس لئے ہے کہ خود انہیں قرآنی تے بیان کر دیا ہے بخلاف دن و رات میں غلطی میں خلاف ترتیب وجہ نے کے کہ اس میں حدیث میں کسی دم کا تذکرہ نہیں ہے

بہر حال نام حالات میں تو اس ترتیب کی خلاف ورزی نہیں ہوتی چاہئے، لیکن سوائہ میں ان عذر کا تذکرہ ہے یعنی حاجت، غیر معذرتی اور عام، سوہم کی شدت، ترمیم کا وار، ذرا کسی کافری دوری ہونے کی وجہ سے اور سواری

نہ ملنے کی وجہ سے خود غصہ ہوا کہ قرآن کی حکایات اسی طرح حکمت کے لئے صادر ہوں گے اور یہ قرآنی کائنات
جس میں ترتیب کی غایت ہے، بالکل ہے کہ یہ واقعی شکایات ہیں جن سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا۔ ایسی مجبوری
کی وجہ سے خود غصہ ملنے کی گنجائش ہے یہ غصہ صریح ہے کہ تائب واجب نہیں، باقی اور اعدائے دنیا پر اگر کسی واجب کا
ترک ہو جائے تو وہ واجب نہیں، جی کہ اگر توقف ہو تو غصہ لازم کی وجہ سے چھوٹ جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے
اور نہ کوئی گناہ ہے۔ چنانچہ علامہ شامی نے دھکرا المراقی کے حوالہ سے لکھا ہے:

إن واجب الحج إذا ترك بعدوا لأشياء فيه حتى لو ترك الوطوف بعد ذلك عرف
الوجوب لأشياء عليه كحال الغرض ترك طواف البعد (حاشیہ: المکرم: ۲۳۵)۔

جگہ کا کوئی واجب مل کر کسی عذر کی وجہ سے چھوٹ جائے تو اس میں کچھ نہیں ہے، یہاں تک کہ اگر توقف
موجود ہے یعنی عذر سے چھوڑنے سے تو اس پر کوئی دم نہیں ہے۔ جیسے کہ حالت عورت کا حج کی وجہ سے طواف محدود
چھوٹ جائے تو کچھ نہیں ہے۔

وأما ترك التواضعات بعدوا فلا شيء عليه (تذیہ الناسک فی بیئہ النساك: ص ۱۳۸)۔

یہو حال کسی عذر کی بنا پر ایہاات کو چھوڑنے میں کچھ واجب نہیں ہے۔

لہذا ایہ عذر کی بنا پر اگر تائب کے خلاف مل ہو جائے اور بی مانع مطلق میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو
اس میں نہ کوئی گناہ ہے نہ دم۔

۹۔ حج بدل میں جمع اور قرآن کا حکم:

حج بدل میں جن فقہاء نے جمع کو ناجائز قرار دیا ہے اس کی دو ٹولیں ذکر کی ہیں ایک تو یہ کہ اگر ایک
مذہب اور ماہر فقہان نے دوسرے کو اپنی طرف سے حج کے لئے بھیجا تو اس بات کا مکلف ہے کہ وہ سمجھنے والے کی
طرف سے بیعتی حج کرے، کیونکہ حجاز کوئی اندوہناقی حج کے لئے جائز ہے تو اس کی بیعتا تسلیم ہے، وہ مسلم سے حج
کا احرام باندھے گا، اس کو حج بیعتی ہوگا اور جمع کی صورت میں بیعتات سے محروم نہ ہوگا، احرام باندھا جاتا ہے، مگر محروم
کے احوال سے فراغت کے بعد حج کے لئے ۸ روزی الحج کو مکہ کی سے احرام باندھا جاتا ہے تو اس صورت میں یہ حج بھی ہو
جاتا ہے بیعتی نہیں، بلکہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

ولو أمره بالجمع فاعتصر فهو حجاج من مكة فهو مخالف لأنه مأموور بالجمع بمقامي (حاشیہ: ۱۳۵)

اگر کسی شخص نے دوسرے کو اپنی طرف سے حج کے لئے بھیجا اور اس نے پہلے محروم کیا مگر مکہ سے حج کیا تو وہ
آخر کے حکم کی خلاف ورزی کرنے والا ہے کیونکہ اسے بیعتی حج کا حکم دیا گیا تھا۔

شخص الاثر کسی قرآن لے گا، وإذا كان أمره بالجمع لم يصح
من مكة كان مخالفاً في قولهم جميعاً لأنه مأموور بأن يجمع عن الميتة من الميثاق والمتمتع يجمع

من جوف مكة فكان هذا هو ما عوربه (المسوط).

اور اگر آئینہ جگ کا نظم یا قاف اور ماسور نے اشعار میں پہلے کہا کر لیا پھر کہ سے جگ کیا تو ایسا ہی صنف اور
صافین کے قول کی رو سے وہ نظم امر کی خلاف ورزی کرنے والا سمجھا جائے گا۔ کیونکہ وہ اس بات پر ماسور ہے کہ میرت
کی طرف سے میرقات سے جگ کرنے اور شمع کرنے والا جوف کہ سے جگ کرتا ہے اور یہاں اسے نظم کے خلاف ہے۔
اور دوسری علت جگ بدل میں شمع کے عدم جہ آزکی یہ ذکر کی گئی ہے کہ اس میں جیلے والے کے علم کی خلاف
ورزی ہے۔ نہ مفسر وراثی طرف سے کسی نوع کے لئے صحیح رہا ہے وہ اس پر صرف فریضہ جگ ہے۔ اسی کی اور شکل کا اس
نے ماسور کا نظم دیا ہے۔ لہذا اگر وہ قرآن یا شمع کرتا ہے تو اس میں اس کے علم کی مخالفت لازم آتی ہے نہ کہ یہ جگ میں آ کر
تاکید ہے ماسور کے نظم کے دائرہ میں وہ کراچ کرنا چاہئے اور اپنی طرف سے کوئی اضافہ نہیں کرنا چاہئے۔ پھر شمع
اور قرآن کی صورت میں در شمع اور قرآن میں واجب ہوگا جس کا اثر مختلف نہیں ہے۔

جہاں تک پہلی علت کا تعلق ہے تو اگر اسے ضروری قرار دیا جائے تو پھر کسی آقائی کے لئے جگ شمع ہونا ہی
نہیں ہوگا چاہئے کہ نہ کہ شمع کی صورت میں مرد و عورتی ہوتا ہے اور جگ کی۔ چہ او اس میں رسول اللہ ﷺ کا جگ تو
وہاں قول کی رو سے قرآن مجید کا وہ صحابہ جو قرآنی کا ہوا تو ساتھ نہیں لے گئے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے علم
کے شمع کیا تھا اس سلسلہ میں سمجھنے کی۔ وایت اس آیل ہے۔

وقال ابن عمر سمع الناب مع رسول الله ﷺ بالعصرة إلى الحج فلهذا أقسم رسول الله
ﷺ فقال لفسائس من لم يكن منكم الهدى فليطوف بالبيت وبالصلوة والنسوة فويلصقتم لم يهبل
بالحج ويهدى فليس لم يهدى هذا بالوصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله (مشق طبع)۔
مفسرین اس میں فرماتے ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مرد و عورت کے ساتھ حاکم شمع کیا۔ جب
وہاں رسول اللہ ﷺ (کہ) تشریف لائے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو لوگ پہلی ساتھ نہیں لے گئے ہیں
وہ بیت اللہ اور مکہ اور مدینہ کا طواف کر کے سر کے بال کا قصہ کرالے پھر حج کا احرام باندھے اور پہلی ذرا کرے (یعنی دم
شمع) اور جو گھس پہلی نہ پائے وہ تین دن حج کے زمانہ میں اور سات دن اپنے گھر لوٹنے کے بعد روزہ رکھے۔

تو میں صحابہ کے شمع کیا ظاہر ہے کہ ان کا جگ کی اور میرقاتی نہیں اور یہ عمل خود رسول اللہ ﷺ کے علم سے
تھا۔ اسنے اسے لکھا کہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ دعویٰ کرنا بھی صحیح نہیں کہ آقا قبول یہ میرقاتی جگ ضروری ہے۔ ان کے اس کے شمع
کو افراد سے افضل قرار دیا ہے۔ بلکہ امام شافعی کے ذریعہ ایک تو شمع سب سے افضل ہے۔ اس لئے یہ علت اصل اور
بنیادی نہیں ہے۔ اصل علت امر کی مخالفت ہی ہے۔ اسی کا پر میرقاتی جگ کی شرط خود امر کے لئے بھی نہیں ہے۔ اس لئے
کہ جس پر جگ فرض تھا اگر وہ کسی ضرورت سے سفر کرے کہ جائز اور مجزہ ہیں سے جگ کر لیا تو یہ جگ باطل تھا جائز ہوگا۔
معلوم ہوا کہ یہ علت اصل نہیں ہے۔ بنیادی چیز امر کی مخالفت ہی ہے کہ اس نے صرف جگ کا نظم دیا ہے اس لئے ماسور
صرف جگ کرنا چاہئے اور میرقات سے حج کا احرام باندھنا چاہئے اور حج جگ کرنے کی صورت میں جگ میرقاتی ہوگا۔ لہذا

اگر تفتیح کے عدم جواز کی جو اصل علت ہے یعنی آمر کی مخالفت، اگر وہ باقی نہ رہے تو بکھرتی ہو تو ان دونوں کو باہر کر دینا چاہئے۔ لیکن اگر جیسے والا زبردستی اور اس نے مامور کو اجازت دے دی ہے کہ اپنی مصلحت کو پیش نظر رکھ کر جو ان پر رائج چاہے آمر کی طرف سے اجازت حاصل کر لے تو پھر مامور کے لئے تفتیح کرنا بھی جائز ہو گا۔ اس لئے آمر اگر آزاد ہے تو مامور کو چاہئے کہ سفر سے قبل اگر تفتیح کرنا چاہتا ہے تو اس سے اس کی اجازت حاصل کر لے۔ اسی طرح آمر کو چاہئے کہ وہ جسے اپنی طرف سے رائج کئے گئے جیسے اس کی اجازت دے دے کہ جس رائج میں مصلحت ہو وہ اس کی طرف سے کر لے۔ ارشاد الہامی مناسک داخل قاری میں ہے:

وینبغي للاحقر ان یغوص فی الامر الی السامور فیقول حیج عنی کیف شئت معر دا او مستعدا (ص ۳۰۳)

اور آمر کو چاہئے کہ معاملہ مامور کے سپرد کر دے اور اس سے یہ کہہ دے کہ میری طرف سے حرج نہ ہو چاہئے چاہے وہ کر لو، تو وہ بھی حرج ہو جائے ہو۔

لہذا یہ قاضی غافل نہیں ہے:

إذا أمر غیرہ بان یحج عنہ فینعی ان یغوص فی الامر الی السامور فیقول حیج عنی ینہذا الحال کیف شئت بان شئت حجۃ وان شئت حجۃ و غیر ذلک وان شئت قرانا کھلا بضمی الامر علی الحاج (ص ۳۰۴)۔

اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اپنی طرف سے رائج کرنے کا حکم دے تو اسے چاہئے کہ معاملہ مامور کے سپرد کر دے اور اس سے یہ کہہ دے کہ اس مال سے میری طرف سے جس طرح چاہوں کر لو، اگر چاہو تو رائج کر لو، اگر چاہو تو رائج کر لو، مامور کو چاہئے کہ وہ اس سے کہہ دے کہ اگر وہ کر لو، تو وہ بھی حرج ہو جائے ہو۔

لیکن آمر سے اجازت لینا اسی صورت میں ممکن ہے جب وہ آزاد ہو اور اگر میت کی طرف سے رائج بدل ہو رہا ہے تو پھر اس کی مختلف صورتیں ہیں۔ آپا میت پر رائج فرض تھا یا نہیں، اگر رائج فرض تھا تو اس نے اس کی وصیت کی ہے نہیں؟ اگر اس پر رائج فرض تھا اور وہ اس کی وصیت کر گیا ہے تو وہ آمر و اداب اگر اس نے وصیت کے ساتھ اس کی بھی صراحت کر دی تھی کہ مامور اپنی مصلحت رکھ کر جو رائج چاہے کر سکتا ہے تو پھر مامور کے لئے تفتیح اور قرآن کی بھی اجازت نقل آئی۔ البتہ اگر اس نے صرف رائج کی وصیت کی تھی اور تفتیح یا قرآن کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا تو عام طور پر ہوتا ہے تو اس کی طرف سے رائج تفتیح جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں اصل امر میت ہی ہے اور ادب اس سے اجازت حاصل کرنا ممکن نہیں رہا، اور آمر کی اجازت کے بغیر تفتیح کے عدم جواز پر فتاویٰ تمام ائمہ کا اتفاق ہے، اور اس صورت میں مامور تفتیح کرے گا تو رائج آمر کی طرف سے نہیں ہوگا اور اس صورت میں میت کے وارثوں کی اجازت معتبر ہوگی، لیکن اگر اس پر رائج فرض نہیں تھا یا فرض تھا مگر اس نے وصیت نہیں کی، تو اس کے وارثین اس کی طرف سے رائج کر رہے ہیں تو اس صورت میں وارثین کی حیثیت آمر کی ادنیٰ وارث کی اجازت سے مامور تفتیح بھی کر سکتا ہے۔ قرآن تو با

جہازت آمراء الحاق جائز ہے بشرطیکہ حج اور عمرہ دونوں آمر کی طرف سے ہو، اسی طرح حج بدل میں شیعہ کی صحت کے لئے بھی حج و عمرہ دونوں کا احترام آمر کی طرف سے بائدھا جانا ضروری ہے، لیکن اجازت نہ ہونے کی شکل میں امام اعظم کے نزدیک قرآن بھی صحیح نہیں، اور یہ حج آمر کی طرف سے واقع نہ ہوگا بلکہ مامور کی طرف سے واقع ہوگا، اور حج کا نفلہ اسے آمر کو ملتا ہے نہ کہ صاحبین نے اسے استحقاقاً جائز قرار دیا ہے۔ علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

ولو لم یقرن مع الحج عمره كان مخالفا ضامنا للخطئه عند أبي حنيفة و عندهما لا بصير
مخالفا استحسانا لانه ألقى بالعامور به و زاد عليه ما يجازسه فلا يصير مخالفا كالموکیل بالبيع إذا
باع بأكثر مما مسمی له من جسد وأبو حنيفة يقول هو مأمور بانفاق المال فی سفر معهود للجمع
وسفره لهذا ما یفقد بل للجمع والعمره وجميعها فكان مخالفا کما لو تمتع (المسود).

اگر مامور نے حج کے ساتھ عمرہ کو مل کر قرآن کریم کر لیا تو وہ مخالفت کرنے والا ہوگا، امام ابوحنیفہ کے نزدیک نفلہ کا ضمان ہوگا، اور صاحبین کے نزدیک استحقاقاً مخالف نہیں شمار کیا جائے گا، کیونکہ اس نے مامور کو ادا کیا اور اس کے ساتھ اسی کے جس کی ایک چیز کا اضافہ کر دیا، اور مخالف نہیں سمجھا جائے گا۔ جیسا کہ وہ شخص جسے کسی نے کسی شئی کو فروخت کرنے کے لئے وکیل بنایا اور موکل نے بھی قیمت میں بچے کو کچھ تھا اس سے زیادہ میں بچا۔ اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسے سفر میں مال خرچ کرنے کا پابند ہے جو صرف حج کے لئے ہو، اور اس کا یہ سفر صرف حج کے لئے نہیں رہا بلکہ حج اور عمرہ دونوں کے لئے ہوگا، لہذا اوہ مخالفت کرنے والا شمار کیا جائے گا، جیسا کہ شیعہ کرنے کی صورت میں۔

امام ابوحنیفہ کا قول قیاس پر مبنی ہے، اور صاحبین استحقاقاً اس کے جواز کے قائل ہیں، اور اصول کی رو سے استحقاق کو قیاس پر ترجیح حاصل ہوتی ہے، اس لئے صاحبین کے قول کی بنیاد پر قرآن کو جائز قرار دیا جائے گا۔ لیکن شیعہ کی صورت میں چونکہ مخالفت وہ ہوتی ہو جاتی ہے، یعنی حج کے ساتھ عمرہ کا ملنا اور بیعت کے یہاں حج تکمیل کرنا، اس لئے اس صورت میں صاحبین بھی اسے ناجائز قرار دیتے ہیں۔

اس تمبیہ کی روشنی میں سوالنامہ میں مذکور سوالات کا جواب درج ذیل ہوگا:

حج بدل کے لئے کسی کو بھیجا مگر حاجت جمع تصور نہیں کیا جائے گا۔ فقہاء کی تصریحات کی روشنی میں آمر کی اجازت کے بغیر مامور کے لئے شیعہ کرنا ناجائز نہیں ہوگا۔

(الف) حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج جمع کر سکتا ہے۔

(ب) حج بدل کرنے والا آمر کی صریح اجازت کے بغیر حج جمع نہیں کر سکتا ہے۔

(ج) آمر سے شیعہ کی صریح اجازت کے بغیر حج بدل کرنے والا محض ظن غالب کی بنیاد پر جمع نہیں کر سکتا ہے، اور اس سلسلہ میں ظن غالب کا اعتبار نہیں ہوگا۔

(د) فقہاء کی تصریحات کی رو سے حج جمع حج بدل کرنے والے مامور کے ذمہ ہوگا۔ ہاں اگر آمر اپنے مال سے حج جمع کرنا چاہتا ہے تو آمر کے مال سے ادا کرنا جائز ہوگا،

اس کی سرپرستی ملتی ہے کہ آج کے لئے جو مال ماسور کے حوالہ کیا تھا اس نے
 یہ کہہ کر ہاتھ دھو کر اس میں سے اگر کچھ بچا ہے تو وہ قہار سے لئے ہے اور اس صورت میں اس کا
 اعتدال اس کے لئے صحیح ہوگا اور اس میں کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ قرآنی تقاضی خالص میں ہے۔

فیسلمی ان یلخص الامر بالی المعلوم و فیقول یخرج عسی یعلما العال کیف شئت۔ و انما یطی
 من الدال لک و حسیہ۔ ولا یحب رد ما فضل علی المورک (۱۳۰)۔

مناصب یہ ہے کہ معاملہ ماسور کے سپرد کر دے اور اس سے یوں کہے کہ اس مال سے جس طرح چاہو گے
 کر لو اور جو مال بچا جائے وہ قہار سے لئے وصیت ہے تو اس صورت میں باقی ماندہ مال کا وارثوں کی طرف ۱۳۱
 واجب نہ ہوگا۔

توجیب امر کی اجازت سے باقی ماندہ مال کا اعتدال ماسور کے لئے صحیح ہے تو اس کی اجازت سے ہم تک
 کیوں نہیں دے سکتا غرض شریعت سے اجازت دینے کے بعد اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں رہتی۔

(ج) خرچہ دل کرنے والا امر کی اجازت سے تنسیخ کر سکتا ہے۔ امر کی اجازت کے باوجود تنسیخ کے صحیح
 نہ ہونے کا قول مرجح ہے۔ اس کی کوئی عقلی وجہ کچھ میں نہیں آتی۔ مگر فقہاء کی تصریحات اس کے
 خلاف ہیں۔ تنسیخ کے عدم جواز کی سب سے بڑی علت مخالفت امر ہے جو اجازت دل جانے کے بعد باقی
 نہیں رہتی اس لئے موجود و شواریوں کے شرعی الطرح لازمی کے قول کو اختیار کرنا مناسب ہے۔

(د) وصیت کی طرف سے خرچ کی صورت میں تنسیخ کی گنجائش صرف اس صورت میں ہوگی جب وصیت
 نے اس کی صریح اجازت دیدی ہو یا خرچ کے لئے جس کو وہی بنایا جاوے اس کا پورا اختیار دیدیا ہو کہ وہ جس
 طرح چاہے خرچ کر دے۔ یا وصیت نے خرچ کی وصیت نہ کی ہو اور وارثین اپنے خرچ سے خرچ کر رہے ہوں
 اور انہوں نے ماسور کو تنسیخ کی اجازت دیدی ہو لیکن اگر وصیت نے تنسیخ کی صریح اجازت نہیں دی تھی اور خرچ
 فرض اس کی وصیت کے مطابق اس کے مال سے کر لیا جا رہا ہے تو وارثین کی اجازت سمجھ کر ہوگی کہ اس
 صورت میں وصیت امر ہے نہ کہ وارثین۔ اس صورت میں خرچ و افراد یا قرآن کرنے ہی سے ٹرینڈا اور ہوگا۔

حکومت کی خرچ کھلی کے تحت خرچ ہوتا ہے اس میں سفر کی تاریخ طے کرنا اپنے اختیار میں نہیں ہوتا اس
 صورت میں جو لوگ وصیت کی طرف سے خرچ و افراد یا قرآن کرنے کے باہر ہیں ان کے لئے ایک لمبی عرصہ تک اجازت
 کی پابندیوں کو بھینڈا رہنا ہوگا۔ اس کی دوسری قبول صورت میں موجود ہیں مثلاً سعودی ریڈ کراس اور دیگر تنظیمیں جو اپنے
 طور پر خرچ کا نظم کرتی ہیں ان میں ماحیوں کے اختیار میں رہتا ہے کہ خرچ سے بالکل حاصل چاروں میں سفر کریں۔ اس
 لئے انکی صورت میں حکومت کی خرچ کھلی کے بجائے انہیں دوسرے ذرائع سے خرچ کرنا چاہئے۔ فقہاء کی تصریحات
 کی روشنی میں اس صورت میں خرچ تنسیخ کی گنجائش بالکل نہیں ملتی۔

۱۰۔ حالت جنس و نفاس میں طواف زیارت کا حکم:

طواف زیارت جو فرض ہے اس کا اصل وقت دوسری زلیحہ سے بارہویں زلیحہ تک ہے۔ یعنی نور اور طلوع کے بعد طواف ہے۔ اور اس میں زیادہ تر کرنے سے امام فقہم کے نزدیک واجب ہو جاتا ہے۔ اور اگر بحر میں جب بھی ادا کرے اور وہ چاہے۔ اس میں جنس و نفاس جیسے عذر کی بنا پر اگر تاخیر ہو تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ اگر کوئی عورت حلال کے زمانہ میں حالت جنس و نفاس میں ہو اور وہ اپنی کی جو چیز مقرر ہے مسنون کے مطابق اس وقت تک پاک ہونے کی امید نہ ہو اور کوشش کے باوجود اپنی کی چیز میں تہہ ملی نہ ہو سیکے ایسی صورت میں اس کے لئے طواف کرنا درست تو نہیں ہے کیونکہ طواف مسجد حرام کے اندر ہوتا ہے اور اس کے لئے طہارت واجب ہے اور حالت جنس و نفاس اور حیض میں مسجد میں داخل ہونا حرام ہے، لیکن اس مجبوری کے پیش نظر جس کا سوال ہمارے میں مذکور ہے اگر وہ طواف کر لے تو وہ ایک مسنون فعل کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگی لیکن فریضہ ادا ہو جانے کا اور حج مکمل نہ جانے کا نقصان اس پر واجب ہوگا اور پڑے ہاتھ کی قربانی دینی ہوگی۔ مگر اس میں اہم گتے ہیں:

«وَلَا يَحِلُّ الطَّوْفُ فِي الْمَسْجِدِ بِحُضَى وَلَا يَحِلُّ لِلْمَحَضِّ دُخُولُهُ وَالْحَاصِلُ أَنَّ حُرْمَةَ الطَّوْفِ مِنْ وَجْهِينَ: دُخُولِهَا الْمَسْجِدَ وَتَرْكُ وَاجِبِ الطَّوْفِ لِأَنَّ الطَّهَارَةَ وَاجِبَةً فِي الطَّوْفِ فَلَا يَحِلُّ لِمَنْ أَنْ تَطُوفَ حَتَّى تَطْهَرَ، لِأَنَّ طَهْرًا كَانَتْ عَاصِيَةً مِمَّا حَقَّقَ لِعَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَوْ مِمَّا إِعَادَهُ فَإِنَّ لِمَنْ تَعَدَّى كَانَ عَلَيْهَا بَيِّنَةٌ وَتَمَّ حُجُّهَا (شرح الترمذی ۳۳۳)»

یعنی حالت عورت کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں، غرض یہ کہ عاصیہ کے لئے طواف کی حرمت اور وجہ سے ہے۔ ایک اس کے مسجد میں داخل ہونے کی وجہ سے اور دوسرے طواف کے واجب کو پھوٹنے کی وجہ سے۔ کیونکہ طواف میں طہارت واجب ہے لہذا اس کے لئے پاک ہونے سے قبل طواف کرنا جائز نہیں، پس اگر وہ طواف کر لے تو گنہگار اور اللہ تعالیٰ کے عتاب کی مستحق ہوگی اور اس کے لئے پاک ہونے کے بعد طواف کا اعادہ لازم ہوگا۔ اگر اعادہ نہ کرے گی تو اس پر بدن (پڑے جانے) مثلاً اجتناب یا گائے وغیرہ کا ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا حج مکمل ہو جائے گا۔

اس سے پتہ چلا کہ حالت جنس و نفاس میں بھی طواف کرنے سے فریضہ زمر سے ساقط ہو جائے گا۔ لیکن اگر مکہ سے روانگی سے قبل پاکی حاصل ہوگئی تو طواف کا لوٹنا واجب ہوگا اور اعادہ کر لینے سے دم ساقط ہو جائے گا لیکن اگر کوئی مجبوری کی وجہ سے اسے قیام کا موقع نہ ملا تو دم کے ذریعہ اس نقص اور گناہ کی کٹائی ہو جائے گی۔

(الف) ایسی سطور عورت جس کا سوالنامہ میں مذکور ہے اس کے لئے پاکی کی حالت میں طواف کرنا درست نہیں۔

(ب) اگر اس نے پاکی کی حالت میں طواف زیارت کر لیا تو اس کا گناہ ادا ہو جائے گا لیکن دم لازم ہوگا۔

- (ج) اور بدلہ دینا یا نذرانہ بخشنا کر ضروری ہوگا۔
 (د) اور وہی ادا کر لینی کہ اگر کسی نے ضروری ہوگی حرم مکہ سے باہر یا اپنے مقام پر دم دینے سے دم ادا نہ ہوگا۔ چونکہ یہ دم چاریت ہے اور وہی اور دم چاریت کہ اگر کسی نے ضروری دینا چاہا ضروری ہے اس لئے کہ وہ مکہ کے مساکین کا حق ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ کہ وہ میں حکم دیا ہے کہ حالت احرام میں کوئی شکار نہ کرے اور اگر شکار کر لے تو اس کے بدلے میں اسی قیمت کا جانور خرید کر اسے ذبح کرنے کا حکم دیا ہے اور اس وہی کے بدلے میں اسی ہدیا بایع الکعبہ (سورہ المائدہ) یعنی دو کعبہ (حرم مکہ) میں پہنچا کر ذبح کیا جائے۔
 علاوہ قرطبی لکھتے ہیں:

أما الهدى فلا خلاف في أنه لابد له من مكة لقوله تعالى: هديا بایع الکعبه (البقرہ ۱۷۶)۔

بہر حال وہی کے بدلے میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس کا مکہ میں ذبح کیا جانا ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہی کو کعبہ پہنچانا ہے۔

والہدی حق لمساکین مکہ (حوالہ سابق) اور وہی مکہ کے مساکین کا حق ہے۔
 معلوم ہوا کہ دم چاریت کی ادا کر لینی کہ اگر کسی نے ضروری ہے اور اس پر تمام احکام کا اتفاق ہے، کیونکہ یہ مکہ کے مساکین کا حق ہے۔

۱۱۔ عدت کے دوران حیض و عرصہ ادا کرنے کا مسئلہ:

حیض کے وجوب کے لئے دو شرط لازمہوں کے لئے ہیں وحی عورتوں کے لئے بھی ہیں۔ ان کے علاوہ ان کے لئے مزید دو شرطیں ہیں یعنی حیض میں حرم کا ساتھ ہونا اور دوسرے اس کا عدت سے خالی ہونا، عدت خود شوہر کی وفات کی بنیاد پر ہو یا طلاق کی بنیاد پر (دیکھئے فتاویٰ تاجرانہ ص ۲۳۵)۔

لہذا اگر سفر حج شروع کرنے سے قبل عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس صورت میں اس کے لئے سفر شروع کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ حیض شروع نہیں ہے، جس طرح بغیر حرم کے اس کے لئے حج کو ناجائز سمجھا نہیں۔ لیکن اگر سفر شروع کرنے کے بعد شوہر کا انتقال ہو جائے تو بھی اس کی وہ صورتیں ہیں، حیض کا احرام باندھنے سے قبل انتقال ہو اسے حیض کا احرام باندھنے کے بعد۔ آج کل حج و عمرہ کا سفر نامہ طور پر ہوائی جہاز کے ذریعہ ہوتا ہے اور ہندوستان والوں کی پرواز چار مقامات سے ہوتی ہے۔ یعنی دہلی، ممبئی اور بنگلہ۔ اب اگر فرض کیا جائے کہ ایک مسلم ناقلین اپنے شوہر کے ساتھ سفر کے لئے اپنے وطن سے بنگلہ روانہ ہوئی، اور بنگلہ میں شوہر کا انتقال ہو گیا تو اسے وطن واپس لوٹ آنا چاہئے کیونکہ ابھی اس نے احرام نہیں باندھا ہے اور اس کے حج یا عمرہ کا عمل شروع نہیں ہوا اور معتد ہو جانے کی وجہ سے اس پر حج کی فرضیت نہیں، یعنی اس لئے اس کا حکم وہی ہے جو گھر سے نکلتے سے قبل شوہر کے وفات ہو جانے کی

صورت میں ہے کہ اس کے لئے اب آگے سفر کرنا درست نہیں۔ لیکن اگر قیادہ کے پورا کرنے کے بعد جہاز کے اندر
وقات ہوئی ہے تو اب راستہ سے واپس اس کے لئے ممکن نہیں۔ اب تو جدواست پہنچتا ہی ہے اور جدہ الحرام کے ساتھ ہی
پہنچے گی، اور دوسری صورت یہ ہے کہ جدو یا مکہ میں وفات ہو۔ اور مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر کا انتقال ایسی جگہ ہوا ہو جہاں
سے مکہ کی مسافت، سفر شرقی کی مسافت سے کم ہو تو وہ اپنا سفر جاری رکھے گی۔ چنانچہ فتاویٰ تاتاریخانیہ میں ہے۔

او كانت عدة الوفاة، ثم ينظر إن كان بينها وبين منزلها الخ من مسيرة سفر فعلها ان
تعود إلى منزلها وإن كان بينها وبين مكة دون ذلك فعلها ان تمضي عليها (۳۳۵/۴)۔

پانچم وفات ہو، پھر دیکھا جائے گا اگر اس کے درمیان اور اس کے گھر کے درمیان سفر شرقی سے کم کی
مسافت ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنے گھر لوٹ آئے، اور اگر اس کے درمیان اور مکہ کے درمیان اس سے کم کی مسافت
ہو تو اسے چاہئے کہ سفر جاری رکھے۔

اس لئے جدو یا مکہ یا ہوائی جہاز یا پانی جہاز پر اگر شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس صورت میں حج کی صحافت
ہے، کیونکہ جدو سے مکہ کی مسافت مسافت سفر سے کم ہے، اسی طرح مکہ سے مکی، مدینہ اور مرقات کا فاصلہ گیلو میٹر
کے اندر ہے جو سفر شرقی کی مسافت سے کم ہے اور عمرہ تو بیت اللہ کے اندر ہی ہوتا ہے۔

لیکن اگر مدینہ منورہ میں انتقال ہوتا ہے تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ حج سے قبل مدینہ کے بعد۔ اگر حج کے
بعد انتقال ہوا ہے تو حج مکمل ہو چکا ہے اور زیارت مدینہ بھی ہو گئی، لیکن اگر حج سے قبل انتقال ہوا ہے تو امام اعظم ابوحنیفہ
کے نزدیک اس کے لئے مدینہ سے مکہ جانا درست نہیں خواہ عزم کے ساتھ ہو، کیونکہ مدینہ سے مکہ کی مسافت سفر شرقی کی
مسافت سے زیادہ ہے، اور مدینہ شہر ہے جنگل یا صحرائیں ہیں جہاں جان و مال کو کوئی خطرہ لاحق ہو یا جہاں غمزدگی
گھبراہٹ ہو۔ اور مسافین کے نزدیک اس صورت میں اگر عزم ہو تو ورج کے لئے مکہ جا سکتی ہے، اور یہ سختی قبول
ہے، لیکن اگر عزم نہ ہو تو بالاتفاق اس کے لئے مکہ کا سفر کرنا درست نہیں۔ فتاویٰ تاتاریخانیہ میں ہے۔

وإن كان من الصحابين مسيرة سفر فانه ينظر إن كان في المصر فليس لها أن تخرج
حتى تنفسي عديها في طول أبي حنيفة وإن وجدت محرماً وطى فولها عاز أن تخرج إذا كان
معها محرماً ولا تخرج بعير محرماً بالاجماع (۳۳۵/۲)۔

اور اگر دونوں جانب بھی وطن اور مکہ دونوں طرف کی مسافت سفر شرقی کی مسافت ہو تو دیکھا جائے گا اگر شوہر
میں اتنا جب تک عدت نہ گزر جائے اس کا وہاں سے لگتا جائز نہیں امام ابوحنیفہ کے قول کی رو سے، خواہ اس کے ساتھ
عزم ہو، اور مسافین کے قول کی رو سے اگر عزم کے ساتھ ہو تو لگتا جائز ہے اور بغیر عزم کے بالاتفاق لگتا جائز نہیں۔

ہمارے فقہاء کا فتویٰ اور فیصلہ تو یہ ہے لیکن آج کی صورت حال کے پیش نظر اس میں کئی دشواریاں ہیں۔
ایک تو قانونی مجبوری ہے کہ حکومت کی طرف سے واپسی کی تاریخ مقرر ہے، چار ماہیں دن قیام کر کے عدت گزارنے
کی اجازت مدینہ یا مکہ یا جدو میں نہیں مل سکتی، لہذا ذالے عدت کے دوران وطن کا سفر کرنا ہی پڑے گا۔ دوسرا مسئلہ اس

مطلوبہ مدت کے لئے وقفہ لازم ہوئے گا ہے، مگر فرض اس کا کسی طرح انتظام ہو چکی جائے اور عبادت کی طرف سے قیام کی اجازت مل چکی جائے تو کیا اس کے ساتھ جرم عروج ہے یا نہیں کے دوم۔ لوگ جس کے ساتھ وہ ہے وہ ان کی خاطر مدد میں بھیج سکتے ہیں؟ ظاہر ہے کہ یہ بھی ممکن نہیں، جو لوگ ان میں سے ساتھ آئے ہیں خود اور قوم انوں پر اپنی عزم و سبب کے لئے آئے ہیں اور حضور پورے میں وہ مدد سے کہ پہلے جائیں گے اس کی خاطر وہ اس طرح حج نہیں چھوڑ سکتے، مگر ظاہر ہے کہ یہ ان کی یہاں نہیں رہ سکتی اس میں وحشت اور مشقت ہے، اس کے برخلاف قافلہ کے ساتھ وہاں کے لئے نسبتاً آسائش ہے۔ مسئلہ کا دوسرا رخ یہ ہے کہ اس پر اگر حج فرض ہے تو اس کی ادائیگی اس پر لازم ہے۔ اور حج نہیں مل چکی ہے تو اختلاف کے نزدیک احکام یا نہ ہونے کے بعد اس کی تکمیل اس پر واجب ہے، اور قوت ہو جائے گی محبت میں اس کی اخلاص لازم ہے اس طرح رو کر فقیہین اور دلائل میں اس کے سامنے ہیں۔ اگر مدد سے حج کے لئے جائے تو عزم مدت کی خلاف ورزی لازم آتی ہے اور مدد سے راقی ہے تو قانونی اور شرعی اور وحشت و اجنبیت اور جہالت کے علاوہ حج چھوٹا ہے۔ اور آئندہ اس فریضہ کی ادائیگی قطعی نہیں ہے کہ وہ بارہ وقت کا فہم اور انحراف کا نشانہ اور قانونی لحاظ سے پانچ سال سے نکل اہلادت کا مدعا مشکل ہے۔ مگر مدت کی حالت میں بھی چند دنوں کے بعد اسے سفر کرنا ہی ہو گا اس لئے اس صورت میں ایسا اطمینان کو اختیار کرنا ہو گا۔ اور وہ ہے کہ مسافروں کے ساتھ حج کے لئے چل جائے گی۔ مدت کی حالت میں حج کرنے سے دوسرا گناہ قرار پائے گی لیکن حج درست ہو جائے گا۔ چنانچہ صاحب ارشاد الہی الی ہذا تک الما ملل قاری مبین بن محمد سعید اعلیٰ لکھتے ہیں:

وان صحبت وھی فی العدة جاز حجھا وکانت عاصیۃ (ارشاد الہی ص ۳۹)۔

اور اگر وہ مدت کی حالت میں حج کرے تو اس کا حج صحیح ہو جائے گا لیکن وگناہ کا ہوگی۔

لہذا صورت مستحسن میں اگر مقتدر حج یا عمرہ کرے تو اس کا حج و عمرہ شرعاً درست ہو گا، یہ اوریات ہے کہ مدت کی وجہ سے گناہ کا ہوگی۔ اور مجبوری کی حالت کو اللہ بخیر رہا ہے۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا اگر ایام حج عدہ مذہبی الحجہ سے اتنی مدت نکل کہ عمرہ پہنچتا ہے کہ عمرہ میں ۵ دن قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں اور اس نے مکہ پہنچ کر مکہ میں اقامت کی نیت نہیں کی اور منی چلا جاتا ہے تو وہ عقیقہ نہیں ہو گا اور منی و عرفات وغیرہ میں اسے چار رکعت والی نمازیں قصر کرنی پڑیں گی، والا یہ کہ عقیقہ ایام کے پیچھے پڑے، مگر اگر اس نے مکہ پہنچ کر چند دنوں قیام کی نیت کر لی اور مثلاً ۵ دن مکہ میں کر کے بعد حج شروع ہوا اور پانچ دن منی و عرفات وغیرہ میں گزرے تو اس صورت میں وہ عقیقہ شمار ہو گا اور لازمی پوری پڑھنی اداں کی، کیونکہ مکہ اور منی و عرفات کے درمیان سفر شرعی کی مسافت نہیں ہے۔

۱۳۔ رمضان المبارک میں وتر حرمین شریفین میں پڑھنے کا مسئلہ:

وتر کی رکعات کی تعداد اور اسے فصل کے ساتھ یعنی دو رکعات پر سلام پھیر کر یا بیادھن یعنی تین رکعات ایک سلام سے پڑھنے کا مسئلہ حدیث کے نہایت مشکل اہم اور صغر کا قراءہ مسائل میں سے ہے۔ اس سلسلے میں

روایات میں اختلاف ہے۔ ان میں نہ تو کوئی اختیار کیا جائے دوسری روایات میں تہلیل کرنی چاہی ہے۔ اس نے ایک سلام کے ساتھ تین رکعات پڑھنے کو اختیار کیا ہے کہ اگر اس میں غلطی روایات میں تہلیل کی صورت پڑھ لینی ہے۔ اگرچہ یہ کہ اس کی قیاد حضرت عائشہؓ حدیث پر ہے۔ اور حضور ﷺ کا استعمال عام ہے۔ یہ نہایت شبہ میں تہلیل کے ساتھ پڑھنے کا قیاس ہے کہ اگرچہ میں نہ جانتے تھے۔ اس نے اس سلسلہ میں حضرت عائشہؓ کی روایات قابل تہلیل ہے کہ وہ اس کی تہلیل شاید ہیں، لیکن مسند احمد (۱/۱۸۱) میں شافعی (۱/۱۸۱) کا مسئلہ فصل کے ساتھ تین رکعات پڑھنے کا ہے۔ اور اس کی قیاد حضرت عائشہؓ حدیث پر ہے۔ شے کا مہر تہذیب نے حسن کیا قرار دیا ہے۔ اور بعض صحابہؓ کا بھی یہی عمل کیا جاتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

قال أبو عسی حدیث ابن عمرؓ حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب السنن والتابعین وروا أن یصلی الرجل بین الرکعتین و الثالثة و یوتر برکعة و یقول مالک و الشافعی و أحمد و إسحاق (ترمذی ۱۸۱۰) ابواب الوضوء۔

ابو حسن ترمذی فرماتے ہیں کہ انہی عمری حدیث میں صحیح ہے اور اس پر عمل بعض اہل علم ہی صحیح کے اصحاب اور تابعین کا ہے۔ ان کی رائے یہ ہے کہ رانی اور رکعتوں اور تیسری رکعت کے بعد میان (سلام کے ذریعہ) فصل کرے اور ایک رکعت کو اٹکے۔ پڑھے سلام مالک، شافعی، احمد اور اسحاق اسی کے قائل ہیں۔

اس نے در فصل کے ساتھ پڑھنے کو قائل نہیں کیا تھا۔ بلکہ اس کی قیاد انہی عمری صحیح حدیث پر ہے اور اس پر بہت سے اہل علم صحابہؓ و تابعین کا عمل رہا ہے۔ اس لئے اگر کوئی اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے فصل کے ساتھ وتر پڑھ لیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، خاص طور پر زمین شریفین کے اندر رمضان المبارک میں جماعت اور جمع کی رعایت کرتے ہوئے نام حرم کی اقتداء میں نماز ادا کرتے بہتر ہے۔ زمین شریفین کی جماعت کو چھوڑ کر تہجد کی نماز ادا کرنا حرام سے باہر وتر کی جماعت کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔

حج . نئے اور اہم مسائل

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
دارالعلوم پبلیک اسلام، حیدرآباد

”حج“ کو کائن اسلام میں سے ایک ہے جس سے ایمان کی تجدید ہوتی ہے اور دل و دماغ کو نیا یقین حاصل ہوتا ہے۔ شاید اسی لئے آپؐ نے اس کو بھی پچھلی زندگی کے گناہوں کے لئے کفارہ قرار دیا اور حج کو بھی ”الاسلام بیہدم ما کان قبلہ والحدیج بیہدم ما کان قبلہ“

مگر پھر میں ایک ہی بار صاحب استطاعت مسلمانوں سے یہ فریضہ متعلق ہے اور اصل میں یا حج دن ہی اس عبادت میں صرف ہوتے ہیں لیکن مسافرت، اذیان و ماعول کی اذیت و دوسری نا اہوائت اور سب سے بڑا حکم الہی اور ناقہ تجرید کا رسی اور ان سب سے مستزاد مانوس اور خیال و امید سے بھی بڑا حکم و حام اسکی باتیں ہیں، جو ترقی کے اس دور میں بھی مافی کو مشقت سے دو چار کرتی ہیں اور قدم قدم پر ارشاد تہویٰ ”الحج حجاز“ کی پابند تازہ ہوتی ہے۔

حج فرض ہونے اور کوہ طہرہ کے کفر و شرک کی آلائشوں سے پاک ہونے کے بعد آپؐ نے ایک ہی بار حج فرمایا ہے۔ یہی اول و آخر حج تھا، جس میں قریب ایک لاکھ پانچ سو آپؐ کے ساتھ تھے، اشارہ و نبی سے آپؐ کو اذکار و پانچواں کہ شاید بھی عظیم حج سے آپؐ کی ملاقات نہ ہوگی، اس لئے آپؐ ”صحبت بھی فرماتے جاتے تھے“ ”صلو و عسی ما مسککم“۔ صحابہ نے حسب معمول بلکہ معمول سے بڑا حکم آپؐ کے ایک ایک عمل کا نظریہ متبادل دیا اور علم کی اس امانت کو امت تک پہنچایا اس لئے ”حج“ کے مسائل میں یہ قابل دوسری عبادت کے فقہاء کے، یہ بیان اختلاف کم ہے احکام کم جسے انگلیوں پر شمار کیا جاسکے۔

چونکہ یہ عبادت عمر میں ایک ہی بار فرض ہے، اور جس کی ادائیگی کے لئے دوسری مشقت اور مالی قربانی دونوں ہی کا حصہ بغیر ہوتا ہے، شاید اسی لئے امام ابوحنیفہ نے خاص طور پر حج کے مسائل میں احتیاط کی دہائی کو قدم قدم ملحوظ رکھا ہے تاکہ یہ عبادت غیر مشکوک طریقہ پر انجام پائے، حج کے بعض ترین طریقہ کی بحث ہو، افعال حج میں ترتیب کا مسئلہ ہو، ایام قربانی کا مسئلہ ہو، مکہ میں کسی ضرورت سے آفاقی کا دور ہو، غیر وہ ”احتیاطاً“ ہمیشہ بلکہ قربانی کے مانتے چلے جاتی ہے اور طبعی دشوار پسندی کو اس آتی ہے، اس لئے موجودہ حالات میں حجاج کی کثرت اور مسائل حج سے عام حجاج کی نادانیت و لغیرہ کی وجہ سے فقہ حنفی کے بعض مسائل میں مشکلات کا سامنا ہے، انہی کو مد نظر رکھتے ہوئے حج سے متعلق سوالات نہایت اہم اور فکر انگیز ہیں۔

تعلیق ایک ضرورت ہے اور موجودہ دور میں سفین فوج کا درجہ کتنی ہے لیکن جہاں خواہشات انیس کی اتباع کا چنہ بکا کر فرات ہو اور علماء و اہل صلاح اجتماعی غرور و غر کے ذریعہ امت کی راجہ کی حیثیت کے لئے بعض

مسائل میں جزوی طور پر ایک آیت سے دوسری آیت کی طرف عدول کریں تو حرم یا نجس بہ بین کی طرف عدول ہے نہ کہ بین سے ہے۔ بین کی طرف ایسی پس منظر میں ان مسائل کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ **۱۔ ایضاً التوفیق**
۲۱۔ تجارت کے لئے جلا احرام مکہ میں داخل ہونے کا مسئلہ:

اگر حرم منقطع کا خرچ یا عمرہ کے ارادہ سے کیا جائے تو بیعت سے جلا احرام آگے بڑھنا ہوتا نہیں، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ اگر مگر متعدد تجارت، اہل مکہ سے ملاقات وغیرہ ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے۔ بعض فقہاء کے نزدیک جلا احرام بیعت سے آگے نہیں بڑھتا (راجح القدر ۲۶۶) اور اگر جلا احرام آگے بڑھ گیا تو بیعت تک واپس جانا ہے اور احرام باندھ کر آنے والا بیعت اور اگر نہ ہے۔

بالغیہ اشباع اور حوالہ کے نزدیک احرام باندھنا مسنون تو ہے واجب نہیں جتنا کہ حج و عمرہ کی صورت احرام نواری کی کتاب الايضاح میں مذکور ہے:

بغیض لمن یأتی من غیر الحرم ان لا یدخل مکتة الامم حیا لیلح او عبدة و هل یلزمه ذلک ثم هو مستحب و لیه خلاف منشور بجمعه للاحوال اصحابہ اذہ مستحب (کتاب الايضاح ۱۹)
 جو شخص غیر حرم سے آ رہا ہو اس کو مناسب ہے کہ مکہ میں حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ داخل ہو، اور یہ کہ یہ حکم و ناری یا تقیہ کی ہے اس میں کافی اختلاف ہے جو مسند کریمین اقوال میں آ جاتا ہے جن میں صحیح ترین یہ ہے کہ مستحب ہے۔ امام مالک سے بھی یہی واقف نہیں کیا گیا ہے (المدونة الکبریٰ ۲۰۴) ابن قدامہ نے اسی طرف امام احمد کا رجحان نقل کیا ہے (المعنی ۱۱۶) البتہ اگر کسی شخص کو بار بار حرم میں آنا پڑتا ہو جب بھی فقہاء و شافعی کے یہاں احرام باندھ کر آنا مسنون ہے، نہ کہ احرام کر دے، اور ترک احرام کی وجہ سے دم ادا کرنا سنت ہے، تاکہ اپنے عمل کو فقہاء کے اختلاف سے بچا جاسکے۔

مسئلہ الاحرام منہ و نحرہ نرکۃ و یمن بترکہ دم وان نکرو دعو له غرو و حامن خلاف من اوجہ کاسی عباسی و انبی حبیبہ (اشباع علی مسائل الايضاح ۱۲۱)

اس کے لئے احرام مسنون اور اس کا ترک مکروہ ہے، اور اس کے ترک کی وجہ سے دم دینا مسنون ہے، اگرچہ بار بار اس کو داخل ہونا پڑے، یہ اس لئے تاکہ ان لوگوں کے اختلاف سے نقل کئے جاسوں کہ واجب کہتے ہیں جیسے حضرت ابن عباس اور امام ابوحنیفہ۔

احرام کے واجب نہ ہونے کے باوجود ایسی وضاحت آجائے کہ ساتھ احرام کی اور نہ پاندہنے کی صورت میں دم کی تاکید بھی بالغیہ اشباع اور حوالہ کے یہاں نقل کی۔

غضب نے مصنف ابن ابی شیبہ کی اس روایت کو پیش نظر رکھا ہے جو عبد اللہ ابن عباس سے منقول ہے کہ جلا احرام بیعت سے آگے نہ بڑھا جائے، خود وہ نام شافعی نے اپنی مسند میں عبد اللہ ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ دو جلا احرام بیعت سے آگے نہ بڑھنے والوں کو واپس لوٹا دیا کرتے تھے (مسند امام شافعی ۱۱۶) اور یہ فقہاء نے حضرت عبد

دو جانے کا اندیشہ ہے۔

اس لئے اس جمع کا منیائی ہے کہ اس مسئلے میں اگر عباد کی رائے پر فتویٰ دیا جانا چاہئے، اور پھر تو منیائی ہے کہ یہ ایک فقہ سے دوسری فقہ کی طرف عدول نہیں ہے، اگر عدول تو اس وقت ہوتا ہے جبکہ دلیل و برہان کا اختلاف ہو، یہ اختلاف زمان کی بنا پر اختلاف احکام ہے، والا ہنکو تعبیر الاحکام بتعبیر الزمان۔

۳۔ اہل مکہ کا حج تمتع:

حنبلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے، ان کو حج افراد ہی کرنا چاہئے: لیکن لاہل مکہ تمتع ولا قرآن والما لہم الافراد خاصۃ (مدلیہ مع الخ ۳۳۷) یعنی اہل مکہ کے لئے تمتع و قرآن نہیں ہے ان کے لئے تو صرف افراد ہے، جو حکم اہل مکہ کا ہے وہی حکم ان لوگوں کا ہے جو حدود و میقات کے اندر رہنے والے ہوں (مدلیہ مع الخ ۳۳۷) حنبلہ نے اس مسئلے میں حضرت علی، حضرت عبداللہ ابن عمر اور حضرت عبداللہ ابن عباس کے آداب کو پیش نظر رکھا ہے (مدلیہ مع الخ ۳۳۷)۔

جام حنبلہ کے مسلک کی تفصیل دیکھی جائے تو اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے اہل مکہ کی تین قسمیں کی ہیں:

اول: جو مکہ میں مقیم ہیں۔

دوم: حجاج کے مینے شروع ہونے سے پہلے ہی میقات سے باہر کے سفر پر جانچے ہیں۔

سوم: مکہ میں مقیم ہو اور حاج شروع ہونے کے بعد میقات سے باہر سفر پر گیا ہو۔

پہلی قسم کے لوگوں کے لئے تمتع کی گنجائش ہے اور نہ قرآن کی، اور اگر تمتع یا قرآن کرنے کو کچھ ہوگا، اور حجازی کے لئے وہ بھی واجب ہوگا، اور وہ بھی اس شان سے واجب ہوگا کہ اگر حج کی اور عسرت کی وجہ سے ان کے بدلہ وہ نہ دیکھنا چاہے تو اس کی بھی گنجائش نہ ہوگی (فتح اللہ ۲۳۷) لیکن یہ ان مشائخ احناف کے قول پر ہے جن کے نزدیک الزام (بال بیحس) کے ساتھ اپنے وطن میں یہود یا مسیحی تمتع کے لئے مانع نہیں ہے۔ دوسری صورت میں جتنی چاہے حج سے پہلے ہی ریحۃ سے باہر کے سفر پر چاڑھ کر قرآن کی گنجائش ہے، تمتع کی نہیں۔

فإذا خرج إلى الكوفة وقرن حج بلا حكمة... لقال المحبوبي هذا إذا خرج إلى الكوفة قبل أشهر الحج (رد المحتار ۱۹۷۷)۔

اگر کوئی کاسر کرے اور قرآن کرے تو بغیر کراہت درست ہے، اور محبوبی کا کہنا ہے کہ یہ عمر اس وقت ہے جبکہ شہر حج سے پہلے کوئی کاسر کرے۔

تیسری صورت میں جبکہ حاج شروع ہونے کے بعد سفر پر گیا، تو قرآن بھی درست نہیں: "وإذا إذا خرج بعد هذا فقد منع من القرآن" (رد المحتار ۱۹۷۷) یہ امام محمد سے منقول ہے، لیکن فقہ حنبلہ کا اس پر اتفاق نہیں، بعض حضرات کا رجحان اس صورت میں بھی قرآن کے جائز ہونے کا ہے، چنانچہ ابن تیمیہ امام تاجل ہیں،

وقد يقال: إنه لا يتعلق به خطاب المانع مطلقاً بل مادام بمكة، فإذا خرج إلى الأقاليم

الصحن باھلہ لہذا عرف ان کل من وصل الی مکان حار ملحقا باھلہ کالافاقی إذا قصد مستان بنی عامر حتی حار لہ دخول مکة ملا احرام وغیر ذلک (فتح القدیر ۱۵/۳۳۳)۔

اور کہا جاتا ہے کہ معرفت کا مقصد اس کے ساتھ مطلقاً نہیں ہے بلکہ جب تک کہ کے اندر ہے لہذا اگر کل کر آفاق میں چاہے تو وہ آفاقوں میں ہو جائے گا اس لئے کہ یہ معروف ہے کہ جو جہاں ہو چاہاں کے لوگوں کے علم میں ہوتا ہے، جیسے کہ آفاق اگرستان بنی عامر کا ارادہ کرے تو اس کے لئے بغیر اس نام کہ کے اندر جانا درست ہے۔

اس وضاحت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض مشائخ حنفیہ نے ان اہل مکہ میں جو مکہ میں مقیم ہوں اور ان میں جو میقات سے باہر سفر پہنچے ہوں فرق کیا ہے، پہلی صورت میں قرآن اور شیعہ کو منع کیا ہے، اور دوسری صورت میں اہل مکہ کو آفاق کے علم میں رکھا ہے، اور ان کے لئے شیعہ اور قرآن کو پابانہ سمجھا ہے، ان حضرات نے ایک اجماعی مسئلہ کو اپنے قیاس کی بنیاد بنا دیا ہے، اسی لئے انہیں تمام کہتے ہیں واصل هذه الکلیۃ الإجماع (فتح القدیر ۱۵/۳۳۳)۔

اور علامہ شافعی نے فرمایا کہ مکہ کی لئے بھی جمع اور قرآن کی گنجائش ہے، البتہ اگر کسی نے شیعہ کیا تو اس پر وہم شیعہ واجب نہیں ہوگا، نووی رقمطراز ہیں:

إن العسکری لا یکرہ لہ التمتع والقرآن وإن تمتع لم یضرہ دم (شرح مہذب ۱۶/۷۷)۔

مکہ کے لئے تمتع و قرآن ضرر نہیں ہے، اور اگر تمتع کرے تو اس پر وہم لازم نہیں ہوگا۔

انہی دونوں نے امام ہانک سے نقل کیا ہے:

والذین لا دم علیہم إن لم یروا أو تمتعوا فی أشهر الحج إنما هم أهل مکة و ذی طوی لا علیہم (الدرر الکبریٰ ۳۰۰۷)۔

انہی دونوں پر اگر وہ قرآن کریں یا تمتع کریں، دم نہیں ہوتا، وہ مکہ اور داؤدی ذی طوی کے رہنے والے ہیں دوسرے نہیں۔

اور یہی نقطہ نظر ہونا چاہیے (الروض المرعی ۱۷/۷۷)۔

خیال ہوتا ہے کہ اہل مکہ میں سے جو لوگ حج کے میمونوں میں عدد و میقات سے باہر کا سفر کرنے پر مجبور ہوں، ان کو سعادت حج کی ضروری سے بچانے کے لئے احادیث اور بعض مشائخ حنفیہ کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش ہے، واللہ اعلم۔

۳۔ اہل مکہ کی مشکلات کا حل:

اگر حنفیہ کے مسلک کی تفصیل پیش نظر رکھی جائے تو اس مشکل کا حل آسان ہے، احتیاج کا قطعاً نظریہ ہے کہ اگر کوئی کسی حج کے میمونوں میں حد و میقات کے باہر جا کر مکہ واپس آئے اور مرد و عورت اور ہر ایسا سال حج کرے تو اس کا تمتع ہو گا کسی نہیں، کیوں کہ اہل مکہ کا کلمہ "لا إله الا الله" ہے، اور جب حج و عمرہ کے درمیان "الاسامیج" کی قربت آجاتے تو پھر وہ تمتع پائی نہیں، چنانچہ علامہ ابن تیمیہ تمام کہتے ہیں:

لو احرم مکی بعمرة أو بهما و طاف للعمرة في أشهر الحج لم حج من عامه لا يكون متعتا ولا قارنا (فتح القدیر ۱/۱۱۰)۔

اگر کوئی کسی عمرہ کا بیع و عمرہ یا ان کا احرام باندھے اور اشہر حج میں عمرہ کر لے پھر اسی سال حج کرے تو وہ متعت اور قارن نہیں ہوگا۔

اور یہ میں ہے۔

لو خرج إلى الكوفة و أهل بالمعمرة و اعتزم لم حج لم يكن متعتا (ہندیہ ۲/۲۳۹)۔

اگر کوئی چلا جائے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو وہ متعت نہیں ہوگا۔

اسی لئے قاضی ابو زید دیوبند نے لکھا ہے کہ کسی کے لئے حج ماقبل تصور ہے، اس لئے جہاں کہیں کسی کے لئے حج کی لگائی گئی ہے، وہاں صرف یہ مراد ہے کہ اس پر حج واجب (واجب) ہوگا (الرحمن ۲/۱۹۸)۔ منہج کے یہاں بھی قول واضح ہے، مگر بعض مشائخ وغیرہ کا خیال ہے کہ حج کے درست ہونے کے لئے "الہام کا نہ ہونا" شرط نہیں ہے، ان حضرات کی رائے پر کسی کا حج متعت ہو جائے گا، لیکن وہ گنہگار ہوگا اور اس پر دم جہایت واجب ہوگا، جن حضرات نے اہل مکہ کے حج پر دم واجب قرار دیا ہے اور انہوں نے قول پڑھی ہے۔

۵۔ حاجی متعت کے لئے حج سے پہلے مزید عمرے:

راقم و معروف کا خیال ہے کہ اگر حج کا عہدہ شروع ہو۔۔۔ بعد مکہ آیا اور عمرہ کر لیا تو یہ عمرہ حج متعت کے لئے کافی ہے، اگر اس کے بعد حج سے پہلے عمرہ کرنا چاہے تو اس کی کوئی بات نہیں ہے، ماقابل حدیث سے کہیں یہ ثبوت نہیں ملتا کہ اگر آقا فاطمیؑ بارہ میل سے عمرہ کا احرام باندھے کہ عمرہ کرے تو اس کا حج متعت نہیں ہو سکے گا۔ جہاں تک فقہاء کی مصراحتیں ہیں، تو دوسرے ائمہ میں تو اس کے جواز کی مصراحت موجود ہے، امام ابو حامد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

لم يستعمر إن كان متعتا أفلام بسكة حلالا بفعل ما أراد من الحجاج وغيره ما كان عليه حراما ما لم يحرام، فإذا أراد أن يعتزم فليطو عما كان له ذلك و يستحب الإكثار من الاعتصام (کتاب الايمان فی مناسک الحج والعمرة ۲/۲۶۳)۔

پھر عمرہ کرنے والا اگر حج سے تو مکہ کے اندر طواف ہو کر رہے اور جو چاہے (حج وغیرہ) کرے یعنی وہ کام جو اس پر احرام کی وجہ سے حرام تھے، اگر وہ طواف عمرہ کرنا چاہے تو کر سکتا ہے اور مستحب ہے کہ کثرت سے عمرہ کرے۔

حجہ کی بعض مہارتوں سے یہ خیال ہوتا ہے کہ آقا فاطمیؑ کو بارہ میل عمرہ نہیں کرنا چاہئے، جیسے علامہ ثانی کی یہ

مہارت

والحيلة لمن دخل مكة محرما بعمرة قبل أشهر الحج يريد التمتع أن لا يطوف بل يصير إلى أن تدخل أشهر الحج ثم يطوف فإنه متى طاف وقع عن العمرة لم لو أحرم بأجرى بعد دخول أشهر الحج۔۔۔ من عامه۔۔۔ لم يكن متعتا في قول الكل لأنه صار في حكم المكي

بہا لیل ان میقاتہ مہلتہم (رد المحتار ج ۲ ص ۲۱۱)۔

اور جو شخص مکہ کے اندر اشرفیٰ سے قبل عمرہ کے احرام میں داخل ہو اور وہ قیام کرنا چاہتا ہو تو اس کے لئے میلہ یہ ہے کہ طواف نہ کرے بلکہ میر کرے رکاو ہے حتیٰ کہ اشرفیٰ آ جائیگی بھر طواف کرے وہ اس لئے کہ جب طواف کرے گا تو عمرہ ہو جائے گا پھر اگر دوسرے عمرہ کا احرام باندھے (اشرفیٰ کے آنے کے بعد) اور اسی سال حج کرے تو سب کے نزدیک وہ قیام نہیں ہوگا اس لئے کہ اب وہ کی ہو گیا کیونکہ اس کی میقات ان کی میقات ہے۔

لیکن اس عبادت کا تعلق حج تمتع کرنے والے کے عمرہ کرنے سے نہیں ہے بلکہ اس بات سے ہے کہ جو شخص حج کے میمنوں سے پہلے مکہ آ گیا ہو اس کے لئے حج تمتع کرنے کی کیا صورت ہے؟ کیوں کہ حج تمتع میں ضروری ہے کہ عمرہ اشرفیٰ میں ہو اور اس صورت میں حاجی اشرفیٰ سے پہلے ہی مکہ پہنچ جاتا ہے مابقی طرح ایک اور مقام پر علامہ شامی رقمطراز ہیں:

یواد علی الایام الخمسة ما فی اللہاب و غیرہ من کراہۃ فعلہا فی أشهر الذیع لاهل مکة ومن بمعناہم ای من المقیمین ومن فی داخل المیقات لان الغالب شلیہم ان یحجوا فی مستہم فیکونوا متمتعین وہم من التمتع ممنوعون (رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۱)۔

پانچ اہلوں پر اہاب وغیرہ کی ضرورت کے مطابق، یہ اضافہ کیا جائے کہ اشرفیٰ میں عمرہ کر دے اہل مکہ کے لئے نذران لوگوں کے لئے جو ان کے حکم میں ہیں یعنی مکہ کے مستقل مقیم اور میقات کے اندر پہنچنے والے اس لئے کہ غالب یہ ہے کہ وہ حج اسی سال کریں گے تو قیام ہو جائیگی جسے جبکہ حج سے ان کو روکا گیا ہے۔

اس عبادت کا ماحصل یہ ہے کہ جن اشرفیٰ نے اشرفیٰ میں پہلے سے عمرہ نہ کیا ہو اور مکہ میں مقیم ہوں ان کو اب عمرہ نہیں کرنا چاہئے، کیوں کہ وہ اہل مکہ کے حکم میں ہیں، اور اہل مکہ کے لئے حج مناسب نہیں، غرض عمرہ سے روکنا مقصود نہیں، بلکہ جو لوگ پہلے سے مکہ میں مقیم ہوں ان کو حج سے روکنا مقصود ہے، اسی لئے شامی نے لکھا ہے والا فلا منع للمکس عن العمرة المفردة فی أشهر الحج إذا لم یحج فی ذلک السنۃ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۲)۔ اذنی چونکہ پہلے ہی حج تمتع کے لئے عمرہ کر چکا ہے اس لئے مزید نفل عمرہ اس کے لئے جائز ہوں گے، کیوں کہ وہ ان عمرہ کی وجہ سے تمتع حاجی نہیں ہوگا، بلکہ پہلے سے حاجی تمتع ہے واللہ اعلم۔

۶۔ رمی میں نیابت:

(الف) حج ایک ایسی عبادت ہے کہ شریعت نے مجز و مجبوری کے وقت چوٹی عبادت ہی میں نیابت کی سمجھاؤں رکھی ہے، اسی سے اس عبادت کا ایک حصہ ہے، اسی لئے عذر اور مجز و یا مہل میں نیابت بدرجہ اولیٰ درست ہوگی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (دیکھئے رقا القدر ص ۲۸۴، البدایہ والنہای ص ۳۶۱، شرح مہذب ص ۲۳۵، المغنی ص ۲۵۶)۔

(ب) نیابت صرف مریض اور معذور ہی کے لئے درست ہے، امام محمد فرماتے ہیں

والصریض الہدی لا یستطیع رمی الجمار بوضع الحصی فی کفہ حتی یرمی بہ وإن رمی عنہ اجزأ (کتاب الاصل ۴۲۹۲)۔

اور جو بارخوردی نہ کر سکا ہو وہ اپنی پٹیلی میں ٹکڑی کر کے اور پھر پھینکے اور اگر کوئی دوسرا اس کی طرف سے کرے تو کافی ہے۔

یہ غدار کس درجہ کا ہو؟ اس کی صراحت نہیں، کیا مانی نے صرف اس قدر لکھا ہے کہ ایسا مریض ہو جو ری کرنے پر قادر نہ ہو۔ حکم الصریض الہدی لا یستطیع الرمی الا بدائع الصرائع ۴۲۹۳، المصنوع المریضی ۴۲۹۴ اور یہ حقیقت بھی ہے کہ اس غدار کی تعیین و تحدید دشوار ہے، کیوں کہ مختلف لوگوں میں مختلف برداشت کرنے اور تکلیف کو انگیز کرنے کی صلاحیت بھی مختلف ہوتی ہے، نیز مومنوں کے فرق سے بھی اس صلاحیت میں فرق واقع ہوتا ہے۔

بعض فقہاء نے تھک پڑنے کی کوشش کی ہے، خاص کر مالکیہ نے، امام مالک کی صراحت کا خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص ٹکڑی پھینکے پر قادر نہ ہو، یا قادر ہو لیکن وہاں تکہ چل کر نہ چا سکا ہو، اور سواری میں سر نہ ہو، یا سواری میں بیسر ہو لیکن سواری پر بھی بیٹھنے کی قدرت نہ ہو (المدوۃ الکبریٰ ۳۶۲۸) میرے خیال میں مالکیہ نے غدار کی حد بندی کی ہے اس میں انضباط پایا جاتا ہے مگر دشواری یہ ہے کہ امام مالک کے یہاں اس صورت میں اس کی طرف سے نیا پڑری تو اور ہو جائے گی لیکن دم دینا ہو گا۔

قال مالک و علیہ الہدی لانہ لم یوم و إنما رمی عنہ (المدوۃ الکبریٰ ۳۶۲۸)۔

شوافع نے نیابت کے لئے شرط لگائی ہے کہ مایوس کن مرض ہو، اگر ایسا مریض ہی چل سکتا یا بھٹکتا ہو جائے گی اسید ہو تو پھر نیابت کی گنجائش نہیں (شرح منہب ۲۵۳۸) مگر شوافع کے یہاں بہتر طریقہ یہ ہے کہ حلال شخص کو یا ایسے شخص کو تاب بنائے جو اپنی رمی کر چکا ہو، اور اگر اپنی رمی نہ کیا ہو تو پہلے اپنی رمی کر کے پھر اس دوسرے شخص کی طرف سے رمی کرنی چاہئے (شرح منہب ۲۵۵۸)۔

فقہاء حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں کسی قدر وسعت معلوم ہوتی ہے، ابن قدامہ نے بھاری قید اور دوسرے علماء کی بناء پر رمی کی اجازت دی ہے۔

إذا کان الرجل صریضاً أو محبوساً أو لہ علل جازان ینسب من یرمی عنہ (المغنی ۲۵۶۳)۔

جب کوئی شخص بیمار یا قیدی یا معذور ہو تو اس کی طرف سے نیا پڑری کی جائے گی۔

شخص از دعام کی وجہ سے رمی میں نیابت درست نہیں، حقیقت یہ ہے کہ فقہاء نے رمی کے اوقات میں جو وسعت رکھی ہے اس کو نظر رکھتے ہوئے رمی کے لئے صحیح وقت کا انتخاب کیا جائے تو از دعام سے بچا جاسکتا ہے، اور تجربہ ہے کہ وقت کے صحیح انتخاب کے ذریعے ضعیف اور بوڑھے لوگوں کو بھی رمی کرائی جاسکتی ہے، بنیادی طور پر تعین صورتیں ہیں کہ جن میں رمی کی گنجائش ہے۔

- اول: یہ کہ ننگری چھیننے کی بھی قوت نہ ہو۔
- دوم: ننگری بھونک نہ سکتا، جو لیکن نہس بھونک نہم بھی ہیں، چلنا دشوار ہو، کیوں کہ آن کل جرات کے حصہ میں ہیں، چلے بغیر چاروں نہیں، اور وہ بھی نام سے تو صلہ تک بیدل جتنا چاہتا ہے۔
- سوم: اپنے خیمے سے جرات تک کا طریق حاصل بیدل کے گناہ اور ہوا و سردی و دستیاب نہ ہو، گو تو ہوا بہت بیدل چنے پر ہوتا ہے۔

بہر حال ضرورت اس بات کی ہے کہ جان کو نہالی اور متن آسانی سے بچنے کی تلقین کی جائے اور رمی کے اوقات کے مسئلے میں شریعت میں جو کچھ انشہاء اور آسانی میں ہیں ان سے واقف کرا جائے۔

۷۔ جن کو حج سے روک دیا جائے؟

حج کی تعداد کو محدود کرنے کے لئے ان لوگوں کو ہر سال حج سے روکنا اور باغیوں کی اجازت کا مکلف بنانا، جو پہلے حج کر چکے ہیں۔ جائز ہے، اور ایک انتظامی مسئلہ ہے، شریعت نے جو اہل مکہ کو مجمع اور قرآن سے منع کیا ہے، اس کے پیچھے شاید یہ مصلحت بھی کا فرما ہے کہ اس طرح باہر سے آنے والے جو حج کو کھاتے۔ کے ذریعہ وہ موبغیل مل سکیں گے اور مہولت پر پہنچیں۔

ایسا شخص جس کے حکم میں ہے ملان عام نے مراحت کی ہے کہ جس شخص کو سلطان روک دے وہ بھی محرم ہے: السلطان إذا منع من منعہ لہو محصر (فتح القدیر ۱۲/۲۴۲) فقہا طوائف میں امام نووی نے بھی سلطان کی طرف سے رکاوٹ کو احصار قرار دیا ہے (شرح مہذب ۳۰۵/۸) یہ کہ امام شافعی نے شخص میں اس بات منکوف فرمائی ہے (کتاب الام ۱۶۳)۔

اوسرے فقہاء کے قول پر بھی وہ بھری ہوگا ماسی لے کر حرم کے۔ منع سفر ہونے کی صورت میں احصار کا حکم جاری ہوگا، نہیں؟ اس میں کواختلاف ہے، لیکن اگر کوئی شخص سفر میں رکاوٹ بن گیا ہو تو تمام فقہاء متفق ہیں کہ اس کے لئے احصار کا حکم ہوگا۔

خلفہ کے یہاں احصار کا حکم یہ ہے کہ اس کی جانب سے حرم میں قربانی ہو جائے قربانی کے بعد ہی وہ حصار ہو۔ لیکن اگر قربانی یوم النحر سے پہلے بھی ہو سکتی ہے، صاحبین کے نزدیک قربانی، یوم النحر کو کی جائے گی (فتح القدیر ۱۲/۲۴۲) اور حج مکمل ہونے کی صورت کی طرف سے یہ سمجھتے بھی فراہم کی جاتی ہے کہ جن لوگوں کو رکاوٹ دیا جاتا ہے ان سے قربانی کے پیسے لے لئے جاتے ہیں اور ان کی طرف سے قربانی کا حکم کر دیا جاتا ہے، دوسرے فقہاء کے نزدیک جہاں سفر سے روکا گیا ہے وہیں قربانی کر لے، اور قربانی کے لئے کسی دقت کی قید ہے اور نہ یہ ضروری ہے کہ حرم میں قربانی ہو (دیکھئے شرح مہذب ۳۰۵/۸)۔

اچھے لوگوں کے لئے جو رکاوٹ اپنے جانے کے خطرہ سے دوچار ہوں، بہتر صورت یہ ہے کہ احرام نہ بکنے، بکنے کے بعد جب تک اس چٹائی سے نہ گذر جائیں، یہاں پولیس تعین ہوتی ہے اور خلاف قانون سفر کرنے والوں کو

واپس کرتی ہے اس وقت تک تجبیہ پڑھنے سے اجتناب کریں، کیوں کہ جب تک تجبیہ نہ پڑھے، احرام شروع نہیں ہوتا، اگر واپس کر دیا جائے تو واپس ہو جائے، صاحب ہدایہ کا بیان ہے:

ولا بعد طواف عاقلی الإحرام بمعجزة النية عالم بانة بالنسبة (ہدایہ مع الفتح ۴/۳۳)۔

اور جب تک کہ تجبیہ نہ کہے تو مکمل نیت کی وجہ سے احرام کو شروع کرنے والا نہیں کہا جائے گا۔

۸۔ دس ذی الحجہ کے افعال میں ترتیب:

دس ذی الحجہ سے متعلق چار افعال ہیں، رمی، قربانی، ہال منڈانا اور طواف زیارت۔ طواف زیارت کو چھوڑ کر ان تینوں افعال کے درمیان امام ابوحنیفہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے، اور اگر اس میں تقدیم و تاخیر ہوگی تو ہم چارہایت بھی واجب ہوگا (جامع الصالح ۲/۱۳۳، المسودہ ۶/۶۵)۔

مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک ان تینوں افعال میں ترتیب کی رعایت مستحسن ہے نہ کہ واجب، اور رمی دنیا پر اگر ترتیب کی رعایت نہ کی گئی ہو تو ہم واجب نہیں (المندوبہ ۳/۳۳۳، تجنیذ المحتاج ۳/۱۲۲، الاقناع ۱/۳۹۱) البتہ اہم مالک نے رمی سے پہلے ہال منڈانے والے پر فدیہ واجب قرار دیا ہے، اور حنبلیہ نے چارہایت پر جیسے ترتیب کی خلاف ورزی کو باعث کراہت کہا ہے (الاقناع ۱/۳۹۱)۔

فقہاء احناف میں بھی صاحبین کے نزدیک ترتیب سنت عیسیٰ ہے واجب نہیں، اگر ان افعال میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو کچھ واجب نہیں ہوتا۔

امّا عندہما فعدم التأخیر سنة حتی لو ذبح بعد التحلل بالحلل لا شی علیہ (رد المحتار ۲۵۰/۲، نیز دیکھئے: جامع الصالح ۲/۱۳۱)۔

صاحبین کے نزدیک تاخیر نہ کرنا سنت ہے البتہ اگر ہال منڈانے کے بعد قربانی کر دی تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

بمجرد اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں جزیہ العوارض کے واقعہ کا بیان ہے کہ مختلف حضرات سے دسویں درجہ کے افعال حج میں ترتیب کی رعایت نہ ہو سکی اور انہوں نے آپ سے اس بات دریافت کیا تو آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ کوئی حرج نہیں "العلل ولا حوج"۔ یہ حدیث سند کے اعتبار سے قوی ہے، اور اظہار اس سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ ترتیب کی خلاف ورزی کی وجہ سے عزم دنیا کے اعتبار سے بھی کوئی حرج نہیں یعنی ہم واجب نہیں، اور عزم اخروی کے اعتبار سے بھی حرج نہیں یعنی گناہ نہیں، مجبور نے یہی معنی مراد لیے، احناف کا خیال ہے کہ اس میں صرف گناہ کی کمی کی گئی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس ذی الحجہ کے افعال میں ترتیب کی رعایت قربانی کا دو کے فاصلہ کی وجہ سے بھی اور حجاج کی اکثریت کے مسائل حج سے، ہواقیت کے باعث بھی، شمار ہوتی ہے، اور مجبور کی رائے اس مشقت سے بچنے اور بچانے میں معاون ہے، اور یہ رائے بھی ایک قوی دلیل پر مبنی ہے، لہذا صاحبین بھی اس رائے کے موافق ہیں اور

صحابین کا قول بھی درحقیقت امام ابوحنیفہ ہی کا ایک قول ہوتا ہے، بلکہ جہاں صحابین کی رائے ایک طرف اور امام صاحب کی رائے ایک طرف ہے وہاں بعض اہل علم کے نزدیک اول قول میں سے ایک پر فتویٰ دینے کی گنجائش ہوتی ہے۔ اس لئے نئی رائے صحابین کی رائے پر فتویٰ دینا اور اس پر عمل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

۹۔ ج بدل میں تہت:

عام طور پر فقہاء حنفیہ کے یہاں یہ بات معروف و مشہور ہے کہ ج بدل میں تہت کی گنجائش نہیں، لیکن فقہاء کی بعض مجاہدوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ج بدل میں بھی تہت کی گنجائش ہے، چنانچہ علامہ الدین صہبانی کی کتابوں میں:

ودم النقران والتمتع والجنابة على الحاج إن أذن له إلا ما بالنقران والتمتع والإفصير
مختلفا فيضممن (الدر المنثور ج ۱ ص ۴۲۷، نیز دیکھئے: دارمغانیہ ص ۵۸۸)۔

اور قرآن تہت و جنابت کا دم ج کرنے والے سے ہوتا ہے، مگر ج کرنے والے نے تہت و قرآن کی اجازت
دی، اور نہ تو وہ مخالفت کرتے، اور نہ کوگا اور اس کی وجہ سے اس کو حلال دینا چاہئے گا۔

(الف) یہی معلوم ہو گا اگر مگر کی اجازت سے ج تہت کیا جائے تو ایسا کرنا درست ہے۔

(ب) ج کا عامہ مرضی کے جہول و غفلت کی طرف سے اگر قرآن کے لئے مراحا اجازت حاصل نہ ہو، جب
بھی قرآن کی صورت میں ج بدل کیا جاسکتا ہے، کیوں کو کبھی دلالت بھی اجازت ہوتی ہے، واپسیت الاذن دلالت
نہیں دے گا، نیز دیکھئے: ج ۱ ص ۱۵۲ (۱۵۲) اس سے معلوم ہوا کہ اجازت تہت ج میں مراحا ضروری نہیں، صحابین
کی رائے پر دلالت بھی اجازت کافی ہے۔ حارے فقہاء کے زمانہ میں ج کی تیوں صورتیں: ایفر اور تن اور تہت بکثرت
مروج تھیں، آمدورفت کا قضا بھی اپنے قایم تھا، اور مشقت برداشت کرنے کا مزاج بھی زیادہ تھا اور اس کی صلاحیت
بھی، اور اسے زمانہ میں ج تہت نام ہے، اور عام طور پر جب کوئی شخص ج کے لئے جاتا ہے تو ذہن میں یہی بات ہوتی
ہے کہ ج تہت کا قصہ ہوگا، آفاقی مشق میں دس فیصد شدید افراد یا قرآن کرتے ہوں، اس لئے مطلق ج کی
جات و دلالت تہت کی اجازت خصوصاً وہی، دون ج بدل کرنے والوں کے لئے تہت کر لینا درست ہوگا۔

(۱) تہت اجازت سے کیا ہو جائے اجازت و دم تہت نامور کے ذمہ ہوگا، کیوں کہ اگر ہر عمرہ
واجب نہیں ہے، اس لئے اس کا مطلق ثواب ج بدل کرنے والے کو حاصل ہوگا، دس سلسلہ میں صہبانی کی مجازت
گزر چکی ہے۔

(۲) موجودہ زمانے میں چونکہ حار ج کی آمدورفت اس کی مرضی سے مطلق نہیں ہے اور طویل عرصہ
تک حالت احرام میں رہنا باعث مشقت ہے، اس لئے سب کی طرف سے بھی ج تہت کیا جاسکتا ہے، فقہاء نے سب کی
طرف سے تہت کو اس لئے درست قرار دیا ہے کہ سوتنی نے اس کا حکم نہیں دیا تھا، لہذا لسم بامراء ہذا لک (المسود
۱۵۵۳) فقہاء کی اس تعلیل اور وجہ سے یہ بات ظاہر ہوئی ہے کہ اگر سوتنی نے ج تہت کی اجازت دی، وہی ہو تو پھر اس کی
جانب سے ج بدل میں تہت درست ہوگا۔

يجوز لها الحج اذا حرجت لى رخصة نساء لقعات لحصول الامن
بالعرفقة (پرایہ حج ۳۲۰)۔

۲۔ حاجی عظیم سے کیا سفر؟

ان فقہ کا خیال یہ ہے کہ دو شہروں کا فاصلہ ان کو ایک شہر نہیں بناتا۔ بخیر و دور ایک ایک شہروں ہی کے
عزم میں ہے، شہر کی تعریف بنیادی طور پر عرف پر موقوف ہے، اور ان زمان کا عرف یہ ہے کہ بلند یہ شہر کے جوہر دو متصن کر
تی ہے اس کو شہر کی حد سمجھ جاتا۔ چنانچہ جب تک بلند یہ کہ اور اتنی کو دور علیحدہ شہر تصور کرے ان کا عزم دو شہروں کا ہوگا۔ فقہانہ
کی ان ترغیبات سے غلط فہمی میں نہ پڑنا چاہئے جن میں شہر سے متصل دیہات کو شہر کے عزم میں رکھا گیا ہے، کیونکہ
دیہات کی حیثیت شہر کے تابع کی ہے اور دو شہروں کی حیثیت مستقل شہر کی ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص ۱۲۸۶ھ کی الحج سے چند روزوں قبل مکہ نہیں پہنچے تو وہ مسافر ہی شمار ہوگا اور قصر کرے گا،
مگر شرابی نے اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے

(انہ اذا نوى الإقامة بمكة شهر أو من ينه أن يحرج إلى عرفات و منى قبل أن يعكف بمكة
عشرة عشر يوما لا يصير مقيما لأنه لا يكون نازيا لإقامة مستقلة فلا تعبر (نحو الفائق ج ۱، لکھنؤ ۱۳۳۰)۔

جب تک کہ اہل ایک روزہ قیام کا ارادہ کرے اور اس کی نیت یہ ہے کہ عرفات و منی کے لئے مکہ میں پندرہ
دن کے قیام سے پہلے ہی جاوے تو عظیم نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ مستقل اقامت کی نیت نہیں کر رہا ہے لہذا تیسرے مقررہ
ہوئی۔

۱۳۔ مخالف مذہب امام کی اقتدا اور

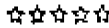
فقہاء کا اختلاف دراصل مسائل کے مجتہدین ہونے کی مناسبت سے، اور ان بات کی دلیل ہے کہ یہ
اختلاف مذہب و فطراء ہے نہ کہ حق و غلط کا، اس لئے ایسے مسائل میں تو سب اختیار کرنا چاہئے (فقہاء مذہب میں ابوبکر
بصاحب راندی بڑے وہیہ کے عقیدے ہیں امام کرنی کے شاگرد ہیں اور درو اسطوں سے نہ منکر کے خلاف وہ شاہیں ہیں، البتہ اگر
بصاحب راندی نے اس کی اجازت دی ہے کہ حق ایسے شاہکی امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے نہ فصل کہ ماحول نماز اور
نماز پڑھان امام کے انکار ہیں)۔

ان الفقهاء المختلفين بمن يسلم على رأس الركنين في الوتر يجوز ويصلي معه بقية لان
إمامه لم يخبره جهه سلام عنده لأنه وجب له (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۷ نیز دیکھئے انحرار ج ۱ ص ۳۹۰)۔

وہ میں درحکات پر سلام پھیرنے والے کی اقتدا کرتے تو جائز ہے، اور نتیجہ دوسرے لئے ساتھ پورا
کرے، اس لئے کہ اس امام سلام کی وجہ سے نماز سے باہر نہیں جاتا کیونکہ یہ نیت مجتہدینہ معاملہ ہے۔

عمر ابن خطابؓ نے اپنے شاگرد حضرت انسؓ کی کامیابی پر کہ نہ فقہ متفقہ تھا کہ یہ ہے، اور خواتین کا حجام کا جھکاؤ بھی، انہی
طرف مٹوس ہوئے ہے (توالد مالکین) اس پر اس حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ امام ہی

کی نماز اصل کی حیثیت۔ مکتی ہے نماز تمام حراموں۔ گویا امام کی نماز اس کے مسلک کے مطابق صحیح ہو جائے تو مقتدی کی نماز بھی کافی ہو جائے گی، خلیفہ نے اس اصول کو اقتداء کے اکثر مسائل میں برتنے کی کوشش کی ہے، اسی لئے اقتداء مغرض یا محصل کی اجازت نہیں دی گئی، کہہ گیا کہ ایک فرض پڑھنے والا دوسری فرض پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا۔
 تو جب دیگر مسائل میں امام کی نماز کا اصل مانا گیا ہے تو اس مسئلہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہیے۔



حج اور عمرہ کے چند خل طلب مسائل

مولانا محمد برہان الدین عینی رحمہ اللہ

دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

۱۔ احناف کے تمام ائمہ فقہاء فقہاء کے نزدیک امام شافعی کے علاوہ اور ائمہ کے نزدیک بھی (بجداً امام شافعی کا پہلا قول) کہی ہے کہ باہر سے آکر مکہ مکرمہ کے اندر بغیر احرام باندھے داخل ہونا منسوخ ہے جیسا کہ درائع اصناف ۱۰۲۰۲ یعنی اول امس حضرت مہاشائی پر روایت ہے اسی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا یجوز احد المہجات الا محرماً (امس نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے حاکم میرقات سے بغیر احرام کے کوئی شخص شہر زد کرے یا داخل کرنے کے بعد مہاجر یا حج تہتے ہیں کہ

لو اراد بمحاورۃ هذه المواقف دخول مكة لا يجوز له ان يجاوزها الا محرماً سواء اراد بدخول مكة السك أو التجارۃ أو حاجة أخرى عدا، وقال الشافعي اذا دخلها للسك وحسب عليه الاحرام وإن دخلها لحاجة جاز دخوله من غير احرام، وجه قوله انه تجوز السكی بمكة من غير احرام فالدخول أولى لانه دون السكی ولنا ما روى عن النبي ﷺ انه قال الا إن مكة حرام منذ خلقها الله تعالى لم تحل لأحد قبلی ولا تحل لأحد بعدی الحديث، والامس لا بد من ثلاثة أوجه، أحدها بقوله ﷺ الا إن مكة حرام والناسي بقوله لا تحل لأحد بعدی والثالث بقوله ثم عادت حراماً إلى يوم القيامة مطلقاً من غير فصل وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ انه قال لا يحل دخول مكة بغیر احرام ولأن هذه بقوله شريفاً لها قدر وخطر عند الله تعالى فالدخول فيها يقتضي التوام عداة إظهاراً لشرفها على سائر المقام

(اگر کوئی شخص نے ان روایت کو پار کرنے کے کہ میں داخل ہونے کو ارادہ کیا تو وہ حج کے ارادہ سے ہو یا عہدت یا کسی دوسری ضرورت کی وجہ سے۔ دوسرے نزدیک بغیر احرام بیعتات سے تجاوز کرنا جائز نہیں اور امام شافعی نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص حج کے ارادہ سے داخل ہو تو اس پر احرام واجب ہے اور اگر کسی ضرورت کی وجہ سے داخل ہوا ہے تو بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اور اگر کسی وجہ سے ہے کہ کہ میں بغیر احرام کے گئی ہوں تو دخول بدیعہ اولی جائز ہوگا اس لئے کہ وہ گئی سے کسر ہے۔ دوسری دلیل جو آپ ﷺ سے روایت کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جان لو کہ تم اس دن سے قابل احرام ہو گے پس ان اللہ تعالیٰ نے اس کو خود بخود اچھے سے پہچنے کی کے لئے مثال نہیں اور نہ میرے بعد۔ (اگر وہ بیٹا اور بھائی لے لیتے ہیں اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

(۱) الا این مکة حرام۔

(۲) لا تحل لاحد بعدی (یعنی رسولی بغیر حرام کہ جس داخل ہو)۔

(۳) ثم عداوت حراب اینی یوم القیامۃ (قیامت تک کے لئے مکہ کی حرمت باقی رہے گی)۔ اور حضرت ابن عباسؓ آپ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بغیر حرام کے کہ میں

داخل حال نہیں، اور اس لئے کہ یہ زمین کا اور مقدس ٹکڑا ہے جس کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک طرف درجات اور قدر و منزلت ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں داخل ہونے وقت عبادت کا التزام بیچ کر دیگر تمام حذر کریم سے اس کا شرف مقام مستور ہے۔

اور ہدایہ (۱۱۶۱) میں ہے

الا لافى اذا انتهى اليها على قصد دخول مكة عليه ان يحرم قصد الحج أو العمرة
او لم يصعد عندنا لقوله عليه السلام لا يجاوز احد الصيقات الا معروضا ولا من وجوب الاحرام
لعتب هذه المقعدة الشريفة ليسوى فيه الحاج والمعتمر وغيرهما۔

(اور سے نزدیک آقاؐ جب مکہ میں داخل ہونے کی فرض سے پہلے نچے تو اس کا حرم ہونا ضروری ہے خواہ
بغیر عمرہ کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ عمرہ ہی ریقات سے آگے نہ بڑھتا ہے اور اس
لئے کہ احرام کا وجوب اس مقدمہ سر زمین کی بند سے ہے، لہذا اس میں شیء دھروا کرنے والے اور ان کے علاوہ دیگر
نہم زائریں برابر ہیں گئے)۔

اور نکل الا ہذا (۵۵۵) میں مذکور شکائی لکھتے ہیں:

وقد اختلف في جواز المجاوز لغير غير عنده الجمهور وفاتوا لا يجوز الا باحرام
من غير طريق سن من دخل لاحد المسكن أو لغيرهما ومن فعل اثم ولزمه دم وروى عن ابن
عمر و الناصر (كذا) وهو الأخير من قول الشافعي وأحد قول أبي العباس أنه لا يحسد
الإحرام الا على من دخل لاحد المسكن لا على من أراد مجرد الدخول، استدل الأولون
بقوله تعالى: "وإذا حللتهم لأصفاؤا"۔

(اور بخیر کسی مذکور کے ریقات سے آگے جانے کے جواز میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک ریقات
سے آگے نہ بڑھنا مکروہ ہے، چنانچہ امام احمدؒ ہیں کہ بغیر احرام کے بیقات سے آگے بڑھنا جائز نہیں ہے، خواہ حج دھروا کی
غرض سے جانا ہو یا ان دونوں کے علاوہ کسی اور غرض سے، اور جو بغیر احرام کے جانے تو وہ گنہگار ہوگا اور جس پر ہم لازم ہوگا،
اور عبداللہ ابن عمرؓ اور اسی طرح انصار سے مروی ہے، اور امام شافعیؒ کا آخری قول یہی ہے، اور ابن عمرؓ کا بھی ایک قول یہی
ہے کہ احرام کسی شخص پر واجب ہوتا ہے جو حج دھروا سے کسی کے ارادہ سے داخل ہو، نہ کہ صرف داخل ہونے سے
وجوب ہوتا ہے، جمہور فقہاء نے اللہ تعالیٰ کے قول "اور جب تم حلال ہو جاؤ تو شکر کرو" سے استدلال کیا ہے)۔

اس دلیل پر نقد کرنے کے بعد امام شافعی نے دوسری دلیل یہ ذکر کی ہے

و استدلو لانا بحديث ابن عباس عند البيهقي بلفظ "لا يدخل أحد مكة إلا محرماً"
قال الحافظ اسناد جيد ورواه ابن عدي مرطوعاً من وجهين جمعين... وروى الشافعي عنه
أيضاً أنه كان يرد من جاوز الميقات غير محرماً

(نیل الاوطار ۲: ۸۱۵ طبع دار الفکر بیروت۔)

(بمطابق دوسری دلیل ابن عباس کی وہ حدیث ہے جس کو تکی نے لفظ "لا یسئل أحد مكة إلا
محرماً" (کہ مکہ میں حرم بنی داخل ہوگا) سے روایت کیا ہے اس روایت کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس
کی اسناد جید ہے، اور ابن عدی نے اس کو دضعیف سندوں سے مرطوعاً روایت کیا ہے، اور امام شافعی نے ابن عباس سے
روایت کیا ہے کہ جو شخص بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرے گا اس کو لوٹا دیا جائے گا۔)

علامہ ترمذی فتح القدیر میں اٹکا ہے (طبع کوئٹہ پاکستان) میں اس پر تفصیلی بحث کی گئی ہے، اور اس سلسلہ کی
روایات مثلاً حدیث نقل کی گئی ہیں، ان میں ایک روایت یہ بھی ہے:

عن ابن عباس قال إذا جاوز الوقت فلم يحرم حتى يدخل مكة رجع إلى الوقت فأحرم
وإن عشى إن رجع إلى الوقت فإنه يحرم ويهرق لذلك دماً.

اس پر علامہ ابن ہمام نے یہ نوٹ لکھا ہے:

فهذه المنطوقات أولی من المفهوم المخالف فی قوله "ممن أراد الحج والعمره" إنه
بیت أنه من كلامه عليه السلام دون كلام الراوی (فتح ۳: ۳۳۵)۔

(اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ آپ ﷺ کے کلام میں سے ہے، روایت کا کلام نہیں ہے، تو رسول اللہ
ﷺ کے اس قول "ممن أراد الحج والعمره" میں "منطوقات" مراد لینا مفہوم مخالف سے بہتر ہے۔)

۲۔ جن فقہاء کے نزدیک بغیر احرام کے مکہ معظمہ یعنی حدود حرم میں داخل ہونا مطلقاً ممنوع ہے، ان کے
نزدیک ان اہل الذکر کی بنا پر بھی جو اس انداز میں مذکور ہیں، بغیر احرام کے مکہ ہاء ممنوع ہوگا، البتہ اس کے لئے بعض جیلے
انہما کر کے نے اجازت دینی کتب فقہ شافعیہ، کنذیہ اور شافعیہ ۱۵۵-۱۵۶ وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک یہ کہ مکہ کی نسبت
کہہ کر، ہاں سے کہ معظمہ چنانچہ وغیرہ، لیکن کتب فقہ میں (مکمل) سے کہ معظمہ بغیر احرام کے جانے کی جرح عقلی وجوہ
اور حکمتیں بیان کی گئی ہیں، مثلاً بدائع میں مذکور یہ ہے:

لأن مصالح أهل البستان (أي الحل) متعلق بمكة فاحتاجون إلى الدخول في مكنتي
وقلت فليسوا ممنوعاً من الدخول إلا بالاحرام لوقوعهم في الحرج وإنه منفي شرهما والوجه من
الحرم إلى الحل ولم يجاوز الميقات لم أراد أن يعود إلى مكة له أن يعود إليها من غير إحرام لأن
أهل مكة يحسبون إلى الخروج إلى الحل للاحتياط والأحشاش والعود إليها فلم ألزمناهم

الإحرام عند كل خروج لو فعلوا في الحرج"۔

(اس لئے کہ اہل بیتان (یعنی علی) کے مصالح مکہ سے متعلق ہیں، کیونکہ ان لوگوں کو بعد وقت وہاں جانے کی ضرورت پڑتی ہے، اگر انھیں بغیر احرام کے داخل ہونے سے روکا جائے تو وہ حرج میں پڑ جائیں گے اور شریعت نے حرج کو دور کیا ہے۔ اور اگر کوئی حرم سے جل کی طرف لھتا ہے اور بیعت پارکے بغیر مکہ کو جانے کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ بغیر احرام کے مکہ کوٹ سکتا ہے، اس لئے کہ اہل مکہ کو گزراں اور گھاس کے لئے جل کی جانب چلنے اور بھڑکے لوٹنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ لہذا اگر ہم ان کے لئے ہر خروج پر احرام لازم کر دیں گے تو وہ حرج میں پڑ جائیں گے) ان سے تزیہ لگتا ہے کہ اگر جل کے باہر مکہ والوں کو آنے جانے کی ایسی ہی شدید ضرورت پیش آ جائے جیسا کہ جل میں پیش آتی ہے تو انھیں جل کے باہر آفاق سے بھی بغیر احرام کے مکہ آنے جانے کی اجازت ہو، اگر مسئلہ صرف قیاسی ہوتا تو ایسا قول اختیار کر لینے کی گنجائش ہوتی، خاص طور سے اس اصول کی موجودگی میں جو بدائع الصالحین ص ۱۵۸ میں بایں الفاظ بتایا گیا ہے "لأن الضرورة سبب لتخفيف الحكم وتيسيره"۔

لیکن مولانا ظفر احمد قاضی نے علامہ شوکانی کی اس دلیل "وقد كان المسلمون في عصره رحمۃ اللہ علیہ يختلفون إلى مكة لحوجتهم ولم يفل أحد منهم ما حرج" (اور مسلمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مختلف ضرورتوں کے پیش نظر مکہ جایا کرتے تھے، لیکن یہ مقتول نہیں ہے کہ ان میں سے کسی کو احرام کا ٹکڑا یا گیزاؤ) کا جواب دیتے ہوئے تحریر کیا ہے:

فلست إن أراد الاختلاف من هو داخل الميقات إلى مكة فلا يرد علينا — وإن أراد اختلاف من هو خارج الميقات فغير مسلم فإن المواقيت بعيدة عن مكة بمسار أهل ولا تتعلق الحوائج الإنسانية ولا المدنية إلا بمصر قريب وتعلقها بالمصر المبعد لادار (امام اہلسنن ۱۸۷۰)۔
میرا خیال ہے کہ اگر مکہ جانے سے مراد وہ شخص ہے جو میقات میں داخل ہو تو ہم پر اعتراض نہیں ہوگا، اور اگر اس شخص کا جانا مراد ہو جو میقات سے خارج ہے تو یہ تسلیم نہیں ہے، کیونکہ مواقیات مکہ سے بہت دور ہیں، اور انسانی اور شہری ضروریات شہر سے قریب ہی آوا کرتی ہیں، اور شہر سے دور بہت ہی نادر ہیں۔

اس صورت حال پر نوادر نے کیا کیا پہلو یہ بھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس بقعہ مبارکہ میں قیام کرنے، وہاں کاروبار اور دوسرے ذرائع کسب معاش اختیار کرنے کا موقعہ دیا ہے، تو اس کے انعام کا تقاضا یہ بنتی ہے کہ اس بقعہ سے متعلق وہ خاص مہارتوں (تج، تجربہ، علم) سے ایک ادارے، عموماً افراد میں منسلک رہ گئے، حرج ہوتے ہیں تو کیا ایک مسلمان تاجر، یا لکھی ذرا انجمن کے لئے دو گئے نکال لینا مشکل کام ہے؟ جب کہ وہ وہ خانوں، ہوٹلوں اور تفریح گاہوں میں روزانہ اس سے گھنٹے زیادہ عام طور سے وقت گزارتے ہیں یا گھنٹا دیتے ہیں اور حاصل احساس پیدا کرنے کی ضرورت ہے نہ کہ سہولت پسند بلکہ سہل انکار ٹھیکوں کے لئے میلے (اور فرار) کے راستے بھاننے کی، اللہ تعالیٰ نے سورج اتریش میں حرم کی عبادت کی وجہ سے قریش کو جو ماری (جہاد فی سرفہ وغیرہ کی) سوتیلیں ماحصل تھیں انہیں یاد دلانا کہ خود

اپنی عبادت کی طرف متوجہ کیا ہے:

لَا يَدْرِفُ فَرِيضَ إِسْلَامِهِمْ رَحْلَةَ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي
أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ عَوَفٍ (اس آیت کے مانوس رکھا قرآن کو مانوس رکھنا ان کو سفر سے باز رکھے
اور گرمی کے توپاچے کی بندگی کریں اس گھر کے رب کی جس نے ان کو کھانا دیا بھوک میں اور امن و پناہ میں)۔
کیا اس انداز خطاب میں مسلمان تاجروں اور پیشوروں کے لئے سامان و مہولت نہیں ہے؟
علامہ شوکانی نے چار بنی علاقہ کے واقعہ سے استدلال کرتے ہوئے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کا
جواز ثابت کیا ہے اس کا جواب دیتے ہوئے مولانا ظفر احمد قاضی نے کیا خوب لکھا ہے:

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قِصَّةُ الْحِجَاجِ قَبْلَ تَوْفِيتِ الْمَوَاقِيتِ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ بَعْدَ فَتْحِ عَيْبَرٍ
لِجَمْعِ أُمَمِهِ كَمَا فِي إِسْلَامِهِ ... فَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ حُضِرَ (الحج) سَنَةٌ تَسْبَعُ وَقَبْلَ سِتٍّ وَمِنْ قَالٍ
لَوْ حُضِرَ سَنَةٌ سِتٌّ لَمْ يَقُمْ دَلِيلًا عَنْ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ فَتْحِ عَيْبَرٍ أَوْ بَعْدَهُ (الامتنان ۱۸/۱۸۰ غلام)۔
(احتمال یہ ہے کہ حجاج والا واقعہ مواقیت کی تقیین سے پہلے کا ہو، اس لئے کہ حج خیر کے بعد ان کا مکہ آنا
اپنے اسلام کو چھپا کر اپنا مال جمع کرنے کے لئے تھا، بعض نے کہا کہ حج کی فرضیت نہ ہوئی اور بعض نے من
چھپا کیا ہے۔ اور جنہوں نے حج کی فرضیت کو من چھپا کر کہا ہے انہوں نے اس سلسلہ میں کوئی دلیل نہیں دی کہ
فرضیت حج حج خیر سے پہلے ہوئی یا بعد میں)۔

۳۔ مکہ میں مستقل (مکے) کے لئے مصلحتا اتفاق پا کر نہیں ہے۔

۴۔ مکہ یعنی جو مکہ کا مستقل باشندہ ہو، یا اشہر جزم شروع ہونے سے قبل صحیح طریقہ سے مکہ مکرمہ آ کر مقیم ہو گیا
ہو (زبدہ ۳۰۵) یا کم از کم ایک سال وہاں مقیم رہے والا ہو (بدائع ۱۶۵/۲) سے مستفاد ہوتا ہے کہ کائنات مکہ پر
ایک سال گذرنے سے مکہ کے مخصوص احکام متعلق ہو جاتے ہیں، جس سال حج کرنے کا ارادہ کرے اس سال اشہر حج
میں ضرور نہ کرے وغیرہ کہ حج و عمرہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہی کئے جاتے ہیں اس کی رضا ہی اس ہے کہ مکہ و دونوں
کو فتح نہ کرے جیسا کہ قرآن مجید کی سورہ البقرہ کی آیت: "فَمَنْ شِئْتُمْ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنْ
الْهَدْيِ ... فَذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" عامین صاف طور سے بتایا گیا ہے کہ حج
(اور قرآن) ان لوگوں کے لئے شروع ہیں جو مسجد حرام (مکہ) کے باشندے نہ ہوں۔

احکام القرآن للبخاری میں اس آیت کریمہ کی تفسیر و تخریج کرتے ہوئے لکھا ہے:

وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّمَا التَّمَتُّعُ رَحْصَةٌ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَهْلُهُ حَاضِرِي
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ... وَالْمَرَادُ الْمُنْعَةُ وَلَوْ كَانَ الْمَرَادُ الْهَدْيُ لَقَالَ "ذَلِكَ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ
حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" ... وَأَيْضًا فَإِنَّ التَّمَتُّعَ لِأَهْلِ سَائِرِ الْأَقَافِ إِنَّمَا هُوَ تَخْطِيفٌ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى وَإِلَّا الْمَشَقَّةَ عَنْهُمْ فِي إِشَاءَةِ سَفَرِ الْكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَأَبَاحَ لَهُمُ الْاِفْتِصَارَ عَلَى سَفَرٍ وَاحِدٍ

فی جمعہم جمعہما اذ لو متوا عن ذلک لادی ذلک الی مشقة وضرو، و اعل مکة لامشفة
عندہم ولا ضرر لی فعل العسرہ فی غیر أشهر الحج (احکام القرآن للجصاص ۲۸۸/۱)۔

جیکے کے لئے اذن خالی کی طرف سے جمعہ میں انیسویں کی اجازت نہیں ہے، لہذا لایا کرنے سے وہ قیام
رہا ملاحظہ ہے کہ یہ عبارتیں ”جز“ کے لئے کی جاتی ہیں نہ کہ ”قصر“ کے لئے ملاحظہ ہو یہی وجہی مناسب کہ ایسے کسی نے حج
مضرب کر لیا ہوگا اور جو حج بھی انجام دیا عمرہ کا شائق ہے (اگر حج نہ کیا ہو تو وہ ایک سال صرف حج کرے بنا اور عمرہ نہ کرے)
تو پھر اسے عمرہ کے ساتھ حج کر کے گنہگار بنے کی کیا ضرورت ہے؟ اس حکم میں تو اس کے لئے آسانی ہے نہ کہ
مشقت، پھر مسلک سے عدول کی کیا ضرورت اس لئے سول میں مذکور عبارت ”اقل مکہ کہ پابند کرنا...“ علی اور ذخائر
کی بات ہے ”بے گل اور غیر ضروری منسوب ہوتی ہے، کیونکہ ترک حج میں کوئی عیب اور شاری نہیں کیونکہ ایسا کرنا صرف
ایک سال ضروری ہوگا نہ کہ بیعت اور اگر اس نے بھی حج فرض نہیں کیا ہے تو پہلے حج فرض ادا کرے اور بعد اہرم کے
ابرا شیعہ حج میں نہ جائے، جب حج فرض کے لئے دنیا بھر سے لوگ بے پناہ مشقتیں اٹھا کر وہ کثیر رقم خرچ کر کے آتے
ہیں اور مکہ میں قیمتی حج فرض ادا کرنے والے کے لئے صرف اتنی پابندی براہ راست کر لینا کہ وہ صرف دو مہینہ وہ روز
تک حدود و مقامات سے باہر نہ جائے یہ ذخائر ہے؟ اور یہ ”مشقت“ کے ذیل میں کیسے ”سکتا ہے اور یہ تو ایسی مشقت ہر
شرعی حکم کی بجا آوری میں ہوتی ہے تو غیر سے سے (تکلیف) ہی مرتفع کر دی جائے۔

۵۔ اس مسئلہ میں فقہائے احناف کے دو مآخذ بھی خاصا اختلاف نظر آتا ہے۔ علامہ دیوبند کی رائے بھی
تکلف ہیں، مولانا مفتی سعید احمد صاحب مظاہری (سابق صدر مفتی مظاہر علوم) نے اپنی مشہور آفاق کتاب ”معلم التلخیص“
صفحہ ۲۱۱ پر دونوں قول نقل کر کے جواز کو ترجیح دی ہے، لیکن حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے جو اہر افقہ
(۳۱۲/۱) میں صرف عدم جواز کا قول نقل کیا ہے، انہوں نے ان کا رجحان عدم جواز ادا کیا ہے، اپنے انکار میں
مناکب کے ایک بہت بڑے عالم مولانا شیر محمد صاحب سندھ نے ”نہجۃ الناسک مع عمدة الناسک“ میں اس مسئلہ
پر بہت تفصیل کا کام کیا ہے، اس میں جواز کی گنجائش تو ذکر کی ہے لیکن بہتر نہ ہونے کا عندیہ دیا ہے (دیکھئے صفحہ
۳۰۶-۳۱۲) بحث کا خلاصہ کرتے ہوئے اس میں لکھا ہے: ”اگرچہ بہتر یہی ہے کہ مسافر کو بعد عمرہ و حج کے حج سے پہلے
دور عمرہ نہ کرنا چاہئے (صفحہ ۳۱۲)۔

۶۔ (الف۔ ہ) صرف ایسے مسافر کے لئے دی میں اپنا تائب بنانے کی اجازت ہے جو نماز کو گھر سے ہو کر
پڑھنے پر قادر نہ ہو بلکہ کسی کے لئے حج کو فرض پڑھنے کا جواز ہو (زبدۃ ۸۸۷)، محض اندحام کے خوف سے غیر مسافر کو
دی کے لئے اپنا تائب بنانے کی اجازت نہیں ہے، البتہ وہ کہ بجائے رخصت کو دی کرنے کی اجازت بعض مخصوص
حالات میں مردوں کو بھی ہو سکتی ہے۔

۷۔ یہ لوگ بھی بالخصوص ”کچے جائیں گے، ان کے لئے بھی اہتمام احکام ہوں گے جو ”حجر“ کے لئے عام کتب
نقد شدہ ذکر ہے۔

۸۔ اسی سلسلہ میں ائمہ کا ایک تفصیلی مضمون "البعث الاسلامی" (عربی) میں چھپ چکا ہے، اس کا خلاصہ اردو کے ماہنامہ "الانظران" وغیرہ میں بھی چھپا ہے۔

۹۔ بطور آمر کی اجازت کے نہیں کر سکتا، کیونکہ حج و عمرہ کرنے والا اس جمع نہیں کر سکتا، اس لئے بغیر اجازت کے جمع نہ کرے یعنی آج کل کے محض عام مذاہب کی بنا پر (اگرچہ عرف بھی غلط نظر ہے، کیونکہ ہمیشہ سے جمع کا رواج زیادہ رہا ہے) جمع کی اجازت نہ ہوگی۔

الف۔ کر سکتا ہے

ب۔ نہیں

ج۔ نہیں

۱۔ حج و عمرہ کرنے والے ہی پر دم جمع آنے کا اطلاق کہ آخر صریح دم کے لئے غلم دیا کرے، لیکن حج و عمرہ کرنے والا دم جمع کے لئے آخر سے مطالب نہیں کر سکتا (فتاویٰ رحمہ ۳۴۳۸)۔

۲۔ جو شخص طویل احرام کی پابندیاں پھیلنے کا تحمل نہ کرے وہ حج و عمرہ کرنے کے لئے نہ جائے اس کے علاوہ دوسرے نسبت سے اللہ کے بندے طویل احرام کی پابندیاں بخوشی برداشت کرنے کے لئے تیار ہو جائیں گے، ایسے ہی لوگوں کو بھیجا جائے جو اس کے لئے آمادہ ہوں، حج و عمرہ کی پیش قبول کرنا ضروری نہیں ہے، جو تحمل نہ کر سکا وہ حج و عمرہ کرنے کے لئے نہ جائے، پھر آج کل قونج کھلی کے توسط سے جو لوگ حج کے واسطے جاتے ہیں وہ بہت سے بہت حج سے نہیں بچیں، روز پہلے ہی جاسکتے ہیں، ان کے لئے شرمایہ دہی گھنٹاں ہے کہ وہ پہلے سیدھے جہاد سے مدینہ منورہ پہنچ جائیں، اس سے ایام حج کے قریب، حج کا احرام باندھ کر آئیں، اس طرح بمشکل آٹھویں روز احرام کا پابند رہنا پڑے گا، ابھی چند سال قبل جب کہ بحری جہازوں سے لوگ حج کے لئے جاتے تھے یا عموماً برحالی کوئی چند روز تک بلکہ اس سے بھی زیادہ احرام کی حالت میں رہنا پڑتا تھا، اور بہت پہلے تو مہینہ بھر یا اس سے زیادہ مدت تک، اور لوگ اسے بخوشی گوارا کرتے تھے، تو آج کل ہفتہ عشرہ کی پابندی کیے بغیر ناقابل برداشت مشقت قرار دی جاسکتی ہے۔

۳۔ روزہ کی اجازت سے بظاہر جائز ہو چکا ہے، اور عام کی اجازت حج و عمرہ میں جمع کے ہر روز کے بارے میں بھی کوئی ہونا خلاصہ فتاویٰ کی حسب ذیل عبارت سے مستفاد ہوتا ہے "لان الواوٹ علیہ العودت" (۲۳۹۲) (اس لئے کہ وارت عودت کا طریقہ ہے)۔

۱۰۔ (الف، ب، ج، د)۔

فتاویٰ یعنی جنس و ناس وغیرہ کی حالت میں اگر طواف یا گزیرہ ہو تو محدود حرم کے اندر اسے دم (بدن) دینا ضروری ہوگا، یہ گھنٹاں بھی صرف قدر چلنی میں ہی ہے، قریب کا جب قدر میں تو طواف ہی کرنا ضروری ہے اس کے بغیر

محبت حرام رہے گی اور حج، کھلم، جب تک طواف نہ کرے، اسی لئے اللہ کے رسول ﷺ کو جب ایک زوجہ مطہرہ (معصرت منیہ) کے بارے میں معلوم ہوا کہ انہوں نے حیض آنے کی وجہ سے طواف نہیں کیا ہے (اور آپؐ کو مکان ہوا کہ انہوں نے طواف اقامہ نہیں کیا ہے) تو آپؐ نے فرمایا: "لعلھا حابست" (اور اذکار ۱۲۷ طبع مجیدی کا پتہ) باب النکاح تخریج بعد الاوقات اس سے معلوم ہوا کہ طواف اقامہ کے لئے مائلہ کو مکہ مکرمہ میں ٹھہرنا ضروری ہے تاکہ پاک ہو کر طواف کرے، پھر وطن روانہ ہو۔

الف: اجازت ہے بوجہ مجبوری۔

ب: رکنہ اور اہو جائے گا اور دم (بدن) کو بتلازم ہوگا (شامی ۲۰۵/۲)۔

ج: بدن (گائے یا اونٹ) کو اگر نہ ہوگا، مگر انہیں (ایضاً)۔

د: حدود حرم میں اور انکی ضروری ہوگی اس کے باہر نہیں، ورنہ واجب اقامہ ہوگا، جیسا کہ حج کی جنایات کے "دم" کا حکم ہے (جو تمام قاتل ذکر کتابوں میں ملتا ہے) حیض و نفاس وغیرہ کی حالت میں بھی طواف کرنے سے فریضہ اور اہو جانے کا ذکر "بدن الصالح" میں یوں آیا ہے: "لما ساء الطهارة عن الحدث والحضات والحوض والنفاس فليست بشرط لحوال الطواف وليست بفرص عند قائل واجبة حتى يصح الطواف بطواف بدو نه" (بدائع ۱۲۹/۲) (رہبانیت، جنس اور نفاس سے پاک ہونا تو یہ ہمارے نزدیک جواز طواف کے لئے شرط نہیں ہے اور نہ کوئی فرض ہے بلکہ واجب ہے اس کے بغیر بھی طواف جائز ہو جاتا ہے)۔

احناف کے نزدیک طواف کر لینے کے بعد، چاہے بحالت جنابت ہی کیا ہو، دم دینے سے قتل بھی شارع حلال ہو جائے گا، لہذا کہ میں ہے "حلی فی حق النساء بطواف الزبارة جیسا (شامی ۲۰۵/۲) (طواف زیارت عورتوں کے حق میں جنابت کی حالت میں بھی حلال ہے)۔

۱۱۔ اصل حکم شرعی تو یہی ہے کہ عورت کو جس جگہ اپنے شوہر کی اوقات کی اطلاع ملے، اگر وہ جگہ اقامت کے ناخوش ہو جاتی، یا اس قیام میں کوئی مانع طبی، عقلی، شرعی نہ ہو تو وہیں ٹھہر کر دعوت گزارے، لیکن مجبوری کی صورتوں میں یعنی جب وہاں سے نکل ہونے کی ضرورت اجازت ہو تو حج و عمرہ کی ادائیگی کے جواز کی کچھائی مستحب نہیں، اگر معتد و ساریت دعوت شروع اور اگر لے تو پھر حال حج و عمرہ کی ہو جاتا ہے۔

۱۲۔ تقریباً تمام کتب فقہ میں مذکور ہے کہ کئی کواکب الگ الگ شہر قرار دیا گیا ہے، اور یہ بھی مراعات کی گئی ہے کہ ان دنوں جگہ مشترک طور پر چند دن اور رات قیام کرنے کی نیت سے ٹھہرنے والا مسافر ہی رہے گا، نتیجہ یہ ہوگا کہ آج بھی یہی حکم ہوگا کیونکہ اب بھی مکہ و مدینہ کی آبادیوں کے درمیان فصل موجود ہے، اگرچہ وہ پہلے کے مقابلہ میں کم ہو گیا ہے، مگر ان کے درمیان فصل کا مشاہدہ ہر روز ممکن کر سکتا ہے جو وہاں جاتا ہے۔

۱۳۔ یہ ایسا کوئی مسئلہ نہیں جو "فقہ اکیڈمی" میں مہتمم بحث لایا جائے، اس میں مذہب حنفی کی روایت بہت ضروری ہے کیونکہ حنفی میں ایک روایت شروع ہی نہیں، اگر کوئی پڑھتا ہے تو وہ اس شروع کام کرتا ہے، پھر روایت کی

جماعت اور مہمان میں اسراف مقرب ہے واجب دکانہ نکس، بلکہ اذان کی جماعت سے بھی کم واجب ہے۔
ثانی میں ہے

والصحيح ان الجماعة فيها اقل النور افضل الا ان متينها ليست كسنة جماعة
الروبع (۳۷۷)۔

اور صحیح یہ ہے کہ وتر میں جماعت افضل ہے مگر اس کی نسبت تراویح کی جماعت کی نسبت کی طرف نہیں
جہاں اور عام شافعی نے تو یہ بھی صراحت کر دی ہے کہ ثانی (خیر حنفی) امام کے چھپے اقتداء کی سمت مشروہ ہے اس
شرط کے ساتھ کہ امام وتر کی قیود رکعتیں ایک کی مقام سے پڑھے۔

صبح اقتداء متفعل بمشعل و من ہری النور واجامین براہ منہ ای بشرط ان یصلیہ
بسلام واحد (ثانی ۳۷۷)۔

چنانچہ حنفی میں (چاروں مصلیٰ ختم ہونے کے بہت بعد بھی) حرم شریف میں وتر کی جماعت اثناف
طلیحدہ کرتے تھے اور اس میں اکثریت یعنی کل حاضرین میں سے زیادہ تعداد شریک ہوتی تھی جیسے کہ مولانا قاری
حمید الدین صاحب (مصلیٰ) جو علامہ قسیمی کے شاگرد تھے) نے اپنے سفر نامہ میں نقل کیا ہے۔ یہ سفر نامہ نصف صدی
قبل کا سفر نامہ "کے عنوان سے کتابی شکل میں چھپ چکا ہے اس کے صفحہ ۵۰ پر ہے تمام اثناف اس (وتر کی)
جماعت سے طلیحدہ ہو کر "باب المرأة" کے قریب جمع ہو گئے اور وتر کی اپنی طلیحدہ جماعت (ان کی جماعت ہو جانے
کے بعد) کی، کیونکہ وہ حنفی کہلاتے ہیں اور وتر کی تین رکعتیں دو سلام سے پڑھتے ہیں۔۔۔ اس لئے حنفی وتر کی
جماعت طلیحدہ کرتے ہیں، جب اثناف وتر کی جماعت کے لئے طلیحدہ ہوتے تھے جب معلوم ہوتا تھا کہ مثلاً اللہ
اثناف گزرتا ہے، جس نصف سے زیادہ لوگ الگ ہو جاتے تھے (نصف صدی قبل کا سفر نامہ صفر ۵۰ ص ۵۱ پر لکھتے ہیں)۔
علامہ ابن کثیر کتب فقہی میں صراحت ہے کہ اگر امام ایسی کوئی بات کرتا ہے جو واجب بطلان ہو یا ترک
واجب المرض لازم آئے تو اس کی اقتداء جائز نہیں (دیکھئے ثانی ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹)۔

جزیہ قابل غور یہ ہے کہ متعدد معتبر کتب فقہ میں یہ واقعہ ملتا ہے کہ ایک زمانہ میں عراق کے کچھ یہاں میں
امامت کی عدم کثرت اور دور (یا تو دور کثرت کے اور ایک منہم ہونے کے) اقتصر پر محتاج، تو تمام سالک کے علماء نے
اس کی اقتداء کرنے سے منع کیا، حالانکہ وہاں جماعت و جمع کی رعایت زیادہ اہم ہے۔

اس جماعت میں شریک ہونے کے بارے میں امام حنفی نے فرمایا

المصحب من اهل الموقف یا یعون امام مکة فی القصر فانی يستحق ان یوم او یوحی
لهم الخیر و صلواتهم غیر جائزۃ"۔

اور خیر الائمہ فرماتے ہیں:

کتاب مع اهل الموقف فاعتزلت و هلبت کل حملوة فی وقتها و اومیت و ذاک

اصحابی

(میں وقفہ انوں کے ساتھ تھا لیکن میں ہر نماز کو اس کے وقت میں الگ ذکر پڑھتا اور ان کی اپنے
اصحاب کو صبر کی)۔

(پانچ تہذیبیات علامہ عثمانی نے "مطلب فی شروط التجمع بین الصلاہین معروفہ" کے اہل
میں ذکر کی ہیں، جنہیں آذوقہ رحمہ (۳۴۷۸) میں نقل کر دیا گیا ہے)۔

اس صورت حال کا تقاضہ تو یہ ہے کہ فقہی اکیڈمی ایک جو یہ منظور کرے جس میں حکومت سعودیہ سے
مطالبہ کیا جائے کہ وہ عراقی کی طرح اہل شافعیوں کو رمضان میں روز کی جماعت طہرہ کرنے کی اجازت دے، یا امام حرم
مسلم کے بجائے ایک سلام سے تین رکعات پڑھائیں، جو ان کے مذہب (حنبلی) میں بھی ہر حال جائز ہے چاہے
غالب اولیٰ ہو مگر فقہ حنفی میں تو یہ سلام سے تین رکعات جائز و مشروع نہیں۔

☆☆☆☆☆

کی بنا پر کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہتا ہو تو اس کے لئے احرام، نہ حرام واجب نہیں۔

من دخلها لغتال مباح أو من خوف أو حاجة منكورة كالمعتاش والمضطرب....

تیسرے اور چوتھے قول کی دلیل:

ابن النبی رحمہ اللہ دخل يوم الفصح مكة حلالا وعلي رأسه الصفر وكذلك اصحابه ولم يعلم احدا منهم احرام يومئذ وكذلك روى أن ابن عمر دخلها بغير احرام. ولو أن جينا الإحرام على كل من يذكرو دخوله الحضي إلى أن يكون جميع زمانه محررا لمسقط للحرج.

۲۔ جن فقہاء کے نزدیک حرم کی میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لئے نوافل و حج و عمرہ کی نیت نہ رکھتا ہو، احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہونے کی پابندی ہے جیسے احناف، ان کے نزدیک بھی ایسے لوگوں کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کرنا چاہئے جو قمر یا روزانہ اور کبھی کبھی ایک سے زائد مرتبہ تجارت، ملازمت یا در سے متصادم سے حرم کی کے اندر آ کر رہتے رہتے ہیں، لیکن نہ کرنے میں مذکورہ بالا لوگوں کے لئے بہت ہوا حرج لازم آئے گا اور حرج کو شریعت میں الحاد یا کس ہے، چنانچہ فقہاء احناف کے نزدیک میقات کے اندر رہنے والے لوگوں کو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کی اجازت دینے حرج ہی کی بنیاد پر دی گئی ہے۔ وہاں یہ بھی ہے:

ومن كان داخل الميقات نه أن يدخل مكة بغير إحرام لحاجته لأنه يكثر دخوله مكة وليس لحساب الإحرام في كل مرة حرج بين، فعاد كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها لم دخولها بغير إحرام لحاجتهم (غایہ ۲۱۴)۔

غایہ یعنی اسی عبارت کی شرح کرتے ہوئے یہ روایت پیش کرتے ہیں بیرونی عن ابن عباس انه عليه السلام رخص للمحطلين أن يدخلوها بغير إحرام والظاهر أنهم لا يدخلوا زون الميقات لیکن علامہ عثمانی کے مذکورہ اضافے "والظاهر أنهم لا يدخلوا زون الميقات" کے برخلاف (عالمگیری ۱۳۶۲) پر یہ مرامت مروجہ ہے، تو کمال لک الایمانی (۱۳ ص ۱۸۱) اهل البستان کذا فی محیط امیر غنوی (عالمگیری ۱۱۳۶)۔

۳۔ مکہ مکرمہ میں عظیم شخص یا کمر سال یا حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اشرع حج شروع ہونے کے بعد عمرہ نہیں کر سکتا یعنی اس کے لئے بیع یا تہران کی گواہی نہیں ہے، اور یہی حکم ان تمام لوگوں کا ہے جو مکہ کے حکم میں آتے ہیں، فتح القدیر شرح ہدایہ میں حضرت عمرؓ پر یہ قول منقول ہے:

وصح عن عمر أنه قال ليس لأهل مكة تمتع ولا قران (فتح القدیر ۲۸۸)۔

اسی طرح در مختار میں ہے۔ و لم يبيح من لم يبيح حكمه بغرة فقط.

لیکن اگر کسی یا اس کے حکم میں آنے والا شخص باوجود ممانعت کے تمتع یا قران کرے تو فقہائے احناف کے نزدیک یہ دونوں مکمل اس کی طرف سے وفاق ہو جائے گا، البتہ یہاں کرنے کی وجہ سے گنہگار ہو گا اور اس کے اپر دم جہ

وایب ہوگا (فتح القدیر: ۴۲۸) میں یہ منقول ہے۔ قتال فی سبحة ومع هذا لم یستوعب اجزاء و اسماؤا
 او علیہ دم بالخیر اور ای مشہور کی عبارت (تالی ۱۰۰۰ء) میں بھی موجود ہے۔

کی کے قی میں قطع اور قی کے دم کی دلیل کا قول یہ ہے

ان الذک لمن لم یکن اهلہ حاضر فی المسجد الحرام (۱۶۶۷ء) کی کے قی میں قطع
 کے منوع ہونے پر علامہ ابن الدین مرہا فی لکھتے ہیں لان شرعہا لظہر لہ باسقاط إحدى السطرتین
 وهذا فی حق الاطلاق (ایب: ۴۴۳)۔

عالمی قی میں مسئلہ میں متعلق کی اور مکرمہ میں مقیم شخص کے دو مکان فرق کرنے میں اور یہ کہتے ہیں
 متعلق کی کے لئے قطع جائز نہیں ہے۔ یہاں دو شخص مکرمہ میں مقیم ہوں اس کیلئے بعض صورتوں میں قطع جائز ہے اور اس
 کا قطع باطل بھی اور امت کے مطابق ہوگا اور اس کے اوپر جنایت کا دم نہیں دیا جائے۔ دیگر قی کرنے والوں کی طرف
 صرف دم شکر واجب ہوگا اور قی کرنا ہے۔

ولا یبعد ان یفرق بین المکی المستوطن و بین المکی المقیم فیستع فیستع الاول دون
 الثاني (شرح المہاب: ۱۵۴)۔

لہذا اگر کسی اقامت کرنے والا شخص طرح سے پہلے مکرمہ سے جدا اور بیعت کے باہر یا اگر اپنی
 حاکمیت پرانی کر کے شریع میں مکرمہ کے احرام کے ساتھ مکرمہ یا اور بھی اسی سال قی بھی کیا تو کوئی عیب نہیں ہے۔ اس پر
 دوسرے شخص کی طرح صرف دم شکر ہوگا۔

۴۔ کسی شخص شریع میں قی کرنا ہوئے کے بعد بیعت سے باہر جاسکتا ہے اور نئے کے وقت مکرمہ کا احرام
 لے کر مکرمہ اور اسی سال قی کرنا چاہے تو قی کی گزشتہ سال کے مسئلہ میں مسئلہ کوئی عیب اور شہادی نہیں
 ہے۔ اختلاف کے نزدیک اس کا یہ عمل خلاف سنت بھی نہیں ہوگا اور اس پر دم جنابت کی لازم نہیں ہوگا۔ یہ قی اس صورت
 میں مستحسن ہوگا اس میں کسی طرح کی گزشتہ سال کوئی شریع لہاب میں ۵۴۴ ہجری ہے۔

ان المکی اذا خرج الی بعض الافاق لحاجة فیرجع و احرم بالغیرہ فی ذہبہم الحیح
 ثم حج من عامہ لم یلزم الدم بالفاق الا بعدہ۔

پھر آگے لکھتے ہیں: والسم ان بعد مکر و دم الدم دم الحجر المرفوع علی ترکہ السنة لانی دم
 البعثة سواء لکون شکرًا عذبا و حبرا۔ قلت غیر نا فہو لازم اتفاقا (م: ۵۴۵)۔

یہ اس مسئلہ کے داخل نکالنے پر ان شریع کی لکھتے ہیں المستوطن ان لم یعدہ حینئذ مکر نا غیر
 مکر وہ (ایب: ۱۵۴)۔

اگرچہ اختلاف ہو، مگر اس کے نزدیک قی کے لئے جب ایسا کر لے کی گواہی موجود ہے۔ اختلاف کے
 نزدیک کی کا چھٹا سنون ہر لہر کر دے۔ لہذا اس میں قی ضروری و اگلی سنت کی گواہی ہے۔

۵۔ قیض کرنے والا آفاقی قیض مرد سے فارغ ہونے کے بعد حج کا ۱۶۱۶ء سے پہلے ۲۰۱۶ء میں کر سکتا ہے، کیونکہ ہر ایک مستقل مہارت ہے اور اس کے لئے کسی میں اور تاریخ کی قید نہیں ہے، صرف سال کے پانچ دنوں میں حج کے مخصوص ایام ہیں مرد و عورت ہے، اور وہ پانچ دن ایام عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق ہیں۔

قیض آفاقی مرد و عورت کے سال ہو جائے گا اور کہ کمرہ میں مقیم رہے، لہذا حج سے پہلے دوسرے عطا کی اشخاص کی طرح سال سے کام لیا جائے گا اور مرد و عورت اس کے لئے جائز ہوگا۔

علاء بن النعمان فرماتے ہیں: هذا المستمع آفاقی غیر ممنوع من العدة فليجاء لها تكرر إذا لابتها عداوة مستقلة ابتداء كالطواف۔

علاء بن النعمان نے دو مقاموں میں فرمایا ہے: الطواف بالبيت ما بدله ويعتمر ليل الحج (بخاری ۲۶۸۰)۔
علاء بن النعمان کا یہاں مذکور ہے: آفاقی کتاب احکام القرآن میں عبد اللہ بن عباس کے واسطے سے حضرت عمرؓ کا ایک اثر نقل کیا ہے:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال سمعت عمر يقول: لو اعتمرت ثم اعتمرت ثم اعتمرت ثم حججت لم تصنع (احکام القرآن للبخاری ۲۸۵۱)۔

دو عمروں کے درمیان فصل کا مسئلہ:

بعض حضرات کے نزدیک ایک سال میں صرف ایک مرتبہ کیا جاسکتا ہے، جیسے صحن بصری، ابن عمرؓ، امام مالک اور اشعث وغیرہم اسی کے قائل ہیں۔

قال النخعي ما كانوا يعصرون في السنة بالامرة ولا في السنة ثم يفعلونه (بخاری ۲۲۲۳)۔
صحابہ کرام کے ایک گروہ اور اہلبیت سے تابعین اور فقہاء کے نزدیک ایک سال میں ایک سے زائد مرد کر سکتے ہیں کوئی ترجیح نہیں، یہ قول حضرت علیؓ، ابوہریرہؓ، عائشہؓ، عطاءؓ، قاضی بکرؓ اور امام شافعیؒ، امام احمدؒ سے مروی ہے۔

مگر گزشتہ صفحہ میں دو عمروں کے مابین نہ فصل ہونا چاہئے اس بہت مختلف آراء ہیں
حضرت علیؓ، رضی اللہ عنہ نے ایک ماہ میں ایک عمر کی اجازت دی ہے۔

حضرت انسؓ ایک مرد کے بعد طلاق کرانے اور جب ہال بکلی آتا تو دوسرا مرد کرتے، حضرت بکرؓ کی رائے بھی یہی ہے۔

حضرت عطاءؓ کے بقول پہلے دو مرتبہ غیر مستحب ہے۔

۱۶۱۶ء کے نزدیک وہی دن سے نئی عمر شروع نہیں ہونا چاہئے۔

اشعاف کے نزدیک اسی طرح کی وصیت بھی ہے، بلکہ اس سے زیادہ آفاقی قیض، چار مہینوں کے ساتھ حج سے پہلے یا بار بار کر سکتا ہے اس میں کوئی ترجیح نہیں۔

۶۔ (الف) عمل رمی میں نیت مریض اور معذور کے لئے درست ہے:

رمی حررات ریح کے واجبات میں سے ایک واجب ہے، بلکہ اداں واجب میں نیت درست نہیں، مگر کونسی نوع اس کام کو خود انجام دینا چاہئے، البتہ جان کی حفاظت بھی شرع کے اہم مقاصد میں سے ایک مقصد ہے۔ اسلئے یہاں رمی میں اختلاف جان یا ضرر شدہ کا اندیشہ نیت میں صرف اسی جگہ درست ہو سکتی ہے۔ بلکہ انسانک میں رمی کی ادائیگی صحت کی شرائط بیان کرتے ہوئے صحت تحریر فرماتے ہیں:

الشرط السادس ان يرمى بنفسه فلا يجوز النيابة فيه عند القلوة (فالحق انسانک ۱۰۰)۔

خاصی القاری شرح المصاب میں یہی بات پانچویں شرط ذکر کر لیتے ہیں

الخامس ان يرمى بنفسه فلا يجوز النيابة عند القلوة (شرح المصاب ۱۳۲)۔

معذورین کے لئے نیت کا جواز مستند احمد اور ان کی رائے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے

وعن جابر رضي الله عنه قال حججنا مع رسول الله ﷺ ومع النساء والصبيان فليتنا

عن الصبيان ورجعنا عنهم (فقد ائتمروا بما في ۶۳۴)۔

(ب) نیت میں معذوری کا معیار:

تھک یا بھروسہ سے پہلی بات یہ ہے کہ طرد میں جانب العباد کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ رمی بھروسہ کا اعتبار ہوگا جو جس جانب اللہ ہو، جیسے محظورات احرام کا اور غلاب کوئی حرم کسی انسان کے بغیر کرنے سے گناہ اسی تو اسے گناہ تو نہیں ہوگا لیکن جزاء لازم ہوگی، چنانچہ حدیث میں یہ تفصیل مذکور ہے:

ثم مرادهم بالعلو ما يكون من الله فهو كان من العباد فليس بعلو حتى لو اكتره على

محظورات الإحرام كالطيب واللبس فيجب عليه الجزاء،

پس یہ بات واضح ہو چکی کہ طرد رمی معتبر ہوگا جو جس جانب العباد نہ ہو نہ جانب اللہ ہو، اور اس کی قدر یہ اس بات سے کی جائے گی کہ وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو، بلکہ اب وجہ کو کھینچ جائے کہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو، چنانچہ اسی کے اندر اس کی صراحت اس طرح ہے:

وحد المصريض ان يصير بحيث يصلح حاله لانه لا يستطيع الرمي واكثر ولا محمولا

إذا لانه بعلو عليه الرمي أو يلقفه بالرمي ضرر وفيه انسانک ۱۰۰)۔

کیونکہ اس شخص نے تو طرد ہو کر رمی کر سکتا ہے اور نہ ہی تحمل ہو کر۔ البتہ اس کے لئے رمی سخت اور دشوار ہو سکتی ہے، یا کم از کم اتنی بات تو ضرور ہے کہ رمی کی ہوا بہت تیز اور آہستہ ہو سکتی ہے، چنانچہ اگر مریض خدا کر مری کے پاس لے جایا جاسکتا ہے اور رمی کی وجہ سے مرض میں اضافہ کا اندیشہ نہ ہو اور اٹھا کر لے جائے، الا تو خود ہو یا اجرت پر کوئی آدمی لے جائے اور یا اجرت پر قادر ہے تو ایسے شخص کی نیت درست نہ ہوگی، البتہ یہ ہے:

فان كان مريضا له القدرة على حضور المرمى محمولا ويستطيع الرمي كذلك من غير ان

يلحق ألم شديد ولا يخاف زيادة العرض ولا يعلو البرء لا يجوز العبة (بخير المناسك ۱۰۰) ایہ کہ ایسے شخص کو سہارا دینے والا نہ ملے تو کسی کے لئے نہایت مکرر ہوگی (لا ان لا یجوز من یحملہ رخصۃ ۱۰۰) عمل رخی میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں:

کس رخی میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں، غرض صرف اتنا ہے کہ عورتوں کے لئے رات میں افضل ہے، لہذا بخیر منکر کے نہایت نیک المرأة بھی جائز نہیں ہوگی۔

والمرءة فی امر من سرء إلا أن یرمیھا لیس اللین الفضل فلا تجوز نیابة عن المرأة بغير عذر (بخیر المناسک ۱۰۰)۔

ازدحام کے خوف سے رخی میں عورت کی نہایت درست نہیں:

رخی میں نہایت مذکورہ تہذیب کے ساتھ درست ہے، لیکن ازدحام کی وجہ سے کسی نہایت مذکورہ اور سے سے رخی کراہت درست نہیں ہوگی، اور یہاں سے کی صورت میں عورت پر جائز اٹانہ ہوگی، چنانچہ عید میں مذکور ہے

لقد بین معاً قد منا لہم جعلوا خوف الزحام عدلاً للمرأة والین یہ علة أو ضعف لیس تشہد الرخص قبل طلوع الشمس أو تأخیرہ بانی اللیل لافى سوا فی نیابة ہم لعدہ لضرورة قلوبہ یر من بانفسہم بخوف الزحام تلزمہم القدیة (بخیر ۱۰۰)۔

حکومت کا حج یا عمرہ سے روکتا بھی احصاء ہے:

سودا کی عرب میں رہتا ہے، اس لئے غیر ملکوں کو حج کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے، ایسے لوگ اگر حج یا عمرہ اہرام باندھنے کے بعد پڑ کر وہیں کر دیے جائیں تو وہ بھی عمر میں کیونکہ جن سے سب سے احصاء تخت ہوتا ہے ان میں ایک سبب سے سلطان بھی ہے، وہی ہے کہ مذکور ہے:

وتحقق کمال سانس بحسبہ ولو بعکۃ بالانفاق بین انعت علی 'لا یصح کما لکسر والخرج والفرح وضع السنطین (بخیر المناسک ۱۶۶)۔

عمر کا احصاء کسی طرح ختم ہوگا:

احصاء کے بعد حرام سے بچنے کے لئے عمر پر ضروری ہے کہ کسی شخص کے توسط سے پہلی تا پہلو تک بڑے جانور کا ساق یا عمر یا ایک چھوٹا جانور، عجمی، بکری، حرم، بھیجے، مارا، اس کے ذبح کی تاریخ اور وقت کی تعیین کرے، جب کہ جانور کے ذبح ہونے کا وقت مذکور نہ ہو تو یہ شخص ضمان ہوئے گا، اس سے پہلے عمر حالت اہرام میں ہے گا اور مذکورہ احرام سے پہلے کا وہ بھی عمر ہے۔ ذبح ہونے سے پہلے احصاء کی جگہ میں روکتا ہے، لہذا اپنے اہل و عیال بھی جائز رکھتا ہے، انھوں نے ارشاد ہے:

والنوم، الحج والعمرۃ فلین احصوہم فعد استہسو عن الہدیٰ

شرعاً لہذا بکس، خاصاً انھوں نے یہ آیت ذکر کرتے کے بعد غور فرماتے ہیں:

ہندوستان کے مشہور علماء کرام کی رائے بھی یہی معلوم ہوتی ہے، مولانا ظفر احمد خانوی نے "الکوی و الظاہر
العلوم" میں اس مسئلہ پر تفصیلی کام کیا ہے اور امر کی اجازت کے بعد تہمت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، مولانا عبد الرحیم
لاچہری "فتاویٰ رحیمیہ" ص ۶۰ پر تحریر فرماتے ہیں کہ اصول اور رائج یہ ہے کہ اجازت کے باوجود تہمت کا احترام باندھا
جائے لیکن بہر حال امر کی اجازت کے ساتھ متبع کر لینے کی گنجائش ہے جیسا کہ فقہیت کی عبارت میں صراحتاً مذکور ہے۔

(ب) صورتِ اجازت کے بغیر محض اپنی آسانی کی خاطر حج بدل کرنے والے کیلئے درست نہیں ہے۔

(ج) شریعت نے بہت ساری جگہوں پر نکلن غالب کو یقین کا دل دیا ہے، اگر امر نے صورتِ اجازت
نہیں لی لیکن رواجِ ستادری کے ساتھ محض اپنی آسانی کے لئے نہیں، اس کا مکان غالب ہے کہ اگر میں امر سے اجازت
لیتا تو وہ تہمت کی اجازت دے دیتا اس صورت میں بھی مامور کے لئے تہمت کا جواز نکل سکتا ہے لیکن ہمارے فقہاء کی مذکورہ
تفصیل کو ملحوظ رکھتے ہوئے مامور کو چاہئے کہ امر سے اس مسئلہ کو خارج کرے۔

(۱) اگرچہ مامور باج امر کی اجازت سے تہمت کر رہا ہے پھر بھی اسے وہ تہمت اپنے پاس سے ادا کرنا چاہئے،
کیوں کہ اس وہم کی بنیادی وجہ ایک سفر میں رہا ہوا توں کی اوراسگی سے فائدہ اٹھانا ہے اور یہ فائدہ مامور باج کو مل رہا ہے،
اس لئے بنیادی طور پر ہم تہمت بھی اسی کے ذمہ ہے، الا یہ کہ امر نے اس کی بھی اجازت دے دی ہو، وہ اپنے مال کا
مالک ہے اس کی اجازت کے بعد اس کے پیسے سے وہ تہمت دینا بھی جائز ہوگا۔

۱۰۔ حاکمہ اور نساء کے لئے حیض و نفاس کے دوران طواف زیارت جائز نہیں:

(الف) سوال میں بھی ہوئی جملہ پریشانیوں کے باوجود حیض و نفاس کے دوران طواف زیارت جائز نہیں،
اگر کرے گی تو گن گناہ ہوگی، ایسی صورت کو حتی الامکان بچ سکنی کے ذریعہ، یا بوجہ مانے کی کوشش کرنا چاہئے، اگر کوئی
محبتاً شہر نے کی نہیں نکل سکی اور بغیر زیارت واپس جانے سے بچ نہ سکی، وہ جائز ہے، اور اگر وہ انہوں کے لئے لوٹ کر
آنا ایک غیر معمولی مسئلہ ہے، اس طرح کی مجبوری میں پھنس کر اگر کوئی عورت حیض و نفاس کے دوران طواف زیارت کر
تی ڈالے تو اگرچہ وہ گناہگار ہوگی لیکن اس کا گناہ ادا ہو جائے گا، اس کے گناہ کا تعلق اللہ رب العزت سے ہے، اور انہوں
نے ایک ضابطہ بیان کر دیا ہے: "لا یبطل صلاتہا، لا یفسد ولا یصحھا" اگر واقعی اس کے لئے اس کے ساتھ کوئی چارہ نہیں
تو تو اللہ رب العزت کی ذات سے چوری امید ہے کہ اس کا گناہ قبول فرمائیں گے۔

حج اللہ رب العزت میں دو وجوہ سے ایسی عورت کے لئے طواف کو ماننا تو کہا گیا ہے، ایک تو اس لئے کہ طواف
مسجد میں کیا جاتا ہے اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، دوسرے یہ کہ طواف بذات خود
بھی ایک عمل ہے جو طہارت کا متقاضی ہے، یعنی طہارت و اجابت طواف میں سے ہے، لہذا ان دونوں کی وجہ سے
بجائز ہوگا، حج اللہ رب العزت کی عبارت اس طرح ہے:

الحاصل، أنه حرمة الطواف لو جهين، دخولها المسجد ولو ترك واجب الطواف فإن
الطهارة واجبة فيه فلا يحل لها أن تطوف حتى تطهر (حج اللہ رب العزت ص ۴۳۸)۔

(ب) اگر کوئی عورت حیض و نفاس کی حالت میں طواف زیارت کر ہی لے تو وہ بھی عیسے اور اس کے ذمہ اعادہ لازم ہے مگر اعادہ نہ کر کے تو اس پر دم لازم ہے اور حج مکمل ہو جائے گا، حج تقدیر کی عبادت میں اس کی صراحت ہے: فان طافت ثلاث عاصیہ ولزمها الإعادة فان لم تعدد كان عليها بدنة ولم حجب (۳۳۸/۲) علامہ شامی نے ابن امیر الخافق کی مذک کے حوالہ سے نقل کیا ہے

لو هم التركب على القبول ولم تطهر فاستغنت هل تطوف أم لا؟ قالوا بئال لها: لا يحل لك دخول المسجد ولو دخلت وظفت أتممت وصح طوافك وعليك ذبح بدنة وهذه مسئلة كثيرة الوقوع بنحير فيها النساء (شامی ۲/۲۵۷)۔

(ج) حالت ناپاکی یعنی جہارت، حیض و نفاس میں طواف زیارت کرنے والوں اور کرنے والیوں پر بدت کا نزاع کروا دیا جب ہوگا، مگر ناکافی ہوگا، درمیان میں ہے

وتحوز النسبة (فی الحج) فی كل شيء إلا فی طواف الركن جنباً أو حائضاً، ودرمیان طواف

پاؤں (۳۳۸/۲)۔ (د) دم کی ادائیگی حد و حرم کی میں ہوگی، اپنے مقام پر اسے نہیں ادا کیا جائیگا، درمیان اور تقدیر کی دوسری کتب میں اس کی صراحت موجود ہے، یعن العوم للكل (۳۳۸/۲)۔

۱۱۔ سفر حج یا عمرہ میں محرم کے مرنے پر عورت کب بکھر ہوگی اور کب نہیں ہوگی؟

حدت حج و عمرہ ادا کرنے سے پہلے نہیں، حدت طواف یا وقفات میں عورت کے لئے حج اور عمرہ ادا کرنے کی گنجائش موجود ہے۔

اس مسئلہ میں بنیادی مسئلہ یہ ہے کہ عمرہ اور حج کے سفر میں شوہر یا دم محرم جو عورت کے ساتھ ہے اگر مر جائے تو عورت بکھر ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں فقہاء کی صراحتیں موجود ہیں، مگر ذریعہ یا محرم کا انتقال ایسی جگہ ہو کہ اس مقام اور مکہ کے درمیان شرعی مسافت کی دوری ہے تو عورت بکھر قرار پائے گی اور اس کے لئے آگے جانا ممنوع ہوگا، اور اگر ایسی جگہ انتقال ہوا کہ اس مقام اور مکہ کے درمیان شرعی مسافت کی دوری نہیں پائی جاتی تو عورت بکھر نہیں ہوگی اور اس کے لئے حج اور عمرہ و گنہار درست ہوگا، مثلاً اگر ذریعہ یا محرم کہ مکہ میں مر جائے تو عورت حدت کے دوران اپنے حج و عمرہ کے سارے کام انجام دے سکتی ہے، یا جدو کے قریب انتقال ہوا ایسی جگہ جہاں سے مکہ مکرمہ کی دوری مسافت شرعی سے کم ہے تو عورت کے لئے گنہار جانا اور اپنے مقام تک ادا کرنا درست ہوگا، بغیر المناک میں ہے

ومنه (ص الإحصار) موت المحرم للمراة فی الطریق أو زوجها إذا كان بیها و بین مکة و بلدھا أقل منه أو اکثر لكن یمکنھا المقام فی موضعها أو قریب منه و إلا فلا إحصار (ص ۱۷۷)۔

شرح الملباب میں ہے: السادس موت المحرم أو الزوج للمراة و إذا فی نسخة ابن علی مسیرة صفر من مکة و لا بد من هذا القید علی القول إلا صح (شرح الملباب ۲/۲۳۳) اور علامہ اشعالی نے

اسی طرح کی عبارتیں باب اور بحر کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

۱۲۔ کہ اور مکی روئے مستقل موضع ہیں، مگر چونکہ شرعی آبادی بڑھ جانے کی وجہ سے آج درمیان کا علاقہ ہم بڑھ چکا ہے، اور محکم کے ہر اقلی امور میں مگر مکرر موضع کا بیان کو اور مکی کو اس کا حصہ دینے کی حیثیت ہو لیکن فقہاء دینے والے روئے موضع کو، الگ الگ آبادی والے تسلیم کیا ہے ان کو مکہ کا تابع مانتا ہے، فقہاء دینے تابع مانتے کے لئے ایک معیار یہ لگایا ہے کہ ایک موضع کے لئے مکان کے جوہر کی حاضری ضروری ہو اور انہیں جمع کے لئے دوسرے موضع میں جانا پڑے اور ایست کرنے پر یہ معلوم ہوا کہ دفعتی جمع مکی ہی میں پڑھتے ہیں، پہلے مکی کوئی مستقل آبادی نہیں تھی اب ایک مستقل آبادی ہو چکی ہے دوسرے یہ کہ مکی جانے والا حاجی ۹ مترق کو فرقہ ت جاتا ہے اور رات حرداہ میں گزارتا ہے اور صبح کو مکی میں آتا ہے، اس لئے بھی مکہ کے قیام اور مکی کے قیام کو الگ الگ حیثیت حاصل ہے۔ علامہ مبنی لکھتے ہیں:

والمدينة والسجفة هذا إذا كان كل واحد منهما أصلاً مككةً ومضى أو مككوفةً
والحيوة إذا كان أحدهما لهما لأخر بان يولى الإقامة في المصنوع وفي موضع آخر تبع لهما وهو ما
يلزم ما كيه حضور الجمعة بصر مقيماً لانيهما ممكن (اجل ۱/۲۵۷)۔

لہذا اگر مکہ میں پندرہویں کی اقامت کی نیت ہے تو حج کرنے والا انھیں تقیم ہو گا اور مکہ اور مکی میں مگر پندرہویں اقامت کی نیت ہے تو وہ مسافر ہو گا۔

۱۳۔ حرمین میں رمضان میں روز کی نماز جماعت سے ہوتی ہے، امام ترکی اور آیتوں کے بعد نفل کرتا ہے اور سلام کے بعد ایک رکعت پڑھتا ہے، حنفی مقتدی اس صورت میں کیا کرے۔ درختار میں نفل کی صورت میں اقتداء کو ممنوع لکھا ہے، لیکن بحر حال مسئلہ مجتہد یہ ہے حرمین کی جماعت سے طہارہ کی، اور میان عطف سے نکلا، جماعت مسلمین میں اختلاف کی ایک ظاہری شکل کا پیدا ہونا یہ سب ایسا باتیں ہیں کہ اس سے اعتقاد امت مسلمہ کے لئے ضروری ہے حدیث میں اس کی گنجائش موجود ہے، دفعتی اقتداء کو اگر نمازی نے اس کو جائز قرار دیا ہے مکی یہ لوگوں سے دریافت کرنے پر یہ محسوس ہوتا ہے کہ حرمین کی جماعت کی مخالفت یا اس سے طہارہ کی ایک مفصل مسئلہ ہے، اس لئے اختلاف کو مدہش کی گنجائش کو مد نظر رکھتے ہوئے اس مسئلہ میں زیادہ شدت لپانا مناسب نہیں معلوم ہوتا، اگرچہ اگر مکی میں یہ عبارت ثقی ہے۔

وجود ابو بکر الرازی وبصلی معہ بقية الوتر لأن الإمام لم يخرج إسلامه عنده وهو
مجتهد فيه كما لو اقتدت بإمام قدر علف (البحر ۱/۳۶۷)۔

طریقہ دوم حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرقات کے باہر سے گزریاں لانے والے اور مجال اور حجام اور کھانے والے جو بار بار جاتے آتے ہیں ان کے لئے بلا احرام میرقات سے گزرتے رہنے کی اجازت ہے۔
 دیکھئے کہ اگر مرد بار بار اینہم احرام کی پابندی کاٹی جائے گی تو سخت مشقت کا خطرہ ہے، مصنفؒ انہی اپنی شیعہ اور
 عقبہ الاذکار وغیرہ میں ان عباسؓ کی روایت اس طرح کے الفاظ سے منقول ہے:

عن ابن عباس قال لا يدخل احد مكة الا باحرام الا المحطابين والعاملين واصحاب
 مسافعيها المحدثين (کتاب الاذکار ج ۱ صفحہ ۲۱۹) مصنفؒ ان اپنی شیعہ اور اہل تلمذ کی طرف سے عطاء ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱
 انحر ۲۱۱۱)۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کوئی شخص تکلم تکلم سے بلا احرام داخل نہیں ہو سکتا البتہ گزریاں
 لانے والے اور کوہر و ملازمین اور مکائی کرنے والے بلا احرام گزر سکتے ہیں۔

اور بعض مسلک کے فقہاء اور محدثین بھی ضرورت کی وجہ سے میرقات کے باہر سے گزریاں لانے والوں اور
 ان کی طرح ضرورت سے بار بار آنے جانے والوں کے لئے بلا احرام میرقات سے گزرنے کی گنجائش سمجھتے ہیں اور اس
 طرح کے الفاظ نقل فرماتے ہیں:

مكروه الاكثرة دخولها بلا احرام و خصوصاً للمحطابين ومن اشبههم (ابو زید المصنف ج ۲ ص ۳۲۳)۔
 عمدۃ القاری ۲۰۵۱۰، تحریر دار الفکر ۲۱۵)۔

اکثر علماء نے بلا احرام داخل ہونے کو مکروہ کیا اور محطابین اور ان جیسوں کے لئے اجازت دی ہے۔
 مذکورہ تفصیل سے ثابت ہو گیا کہ بار بار میرقات سے باہر جانے والے کسی اور بار بار مکالمہ میں اپنی
 ضرورت کے لئے داخل ہونے والے اتفاق کے لئے بلا احرام میرقات سے گزرتا یا کماست جائز اور درست ہے اور
 ان پر کوئی کفارہ بھی نہیں ہے۔

ماہب التسلل ان ضروری سمجھتے ہیں کہ تجارتی ضرورت کے لئے بار بار آنے جانے اور ملازمین کے لئے بلا
 احرام میرقات سے گزرتے رہنے کی گنجائش ہے:

لو سوغ لى ذلك لمن يحتاج الى الدخول متكرراً لكسب ما يحتاج اليه من نفقة
 حياله كالسواطين قیسا علی المحطابين فكان له وجه (التسلل الضروری ۱۸۲)۔

اگر اس سلسلہ میں ایسے شخص کو گنجائش دی جائے تو اپنے والے بچوں کی معاشی ضرورت یا تاحصل کرنے کے
 لئے بار بار داخل ہوتا رہتا ہے جیسا کہ دائرہ وغیرہ و محطابین پر قیاس کر کے اس کے لئے گنجائش ہو سکتی ہے۔

۳۔ (الف) کسی کا اشہر حج میں میرقات سے باہر جا کر واپسی میں عمرہ کرنا:

اگر کسی اشہر حج میں میرقات سے باہر کی ضرورت کے لئے جاتا ہے تو وہی عباسؓ کی تین تنظیمیں نظر آتی ہیں:
 شکل ۱: وہی واپسی میں میرقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہوتا ہے اور ارکان عمرہ ادا کر کے

بھاری ہو جاتا ہے اور وہ اسی سال حج نہیں کرتا ہے تو اس پر کوئی نکتہ ضرور لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے وہی میں احرام کے درمیں عیقات کا حق ادا کر دیا۔

المسکى إذا خرج منها و صاروا المسبقات لا يجل له العود بلا إحرام بالحق (۳۳) ترمذی
۱۶۵۲ھ

مکی جب مکہ سے نکل کر عیقات سے باہر جاؤں کر جائے تو ابھی میں با احرام تیار نہ کر چکا ہوں نہیں ہے۔
نکل کر وہی وہی میں با احرام عیقات سے گزر کر مکہ میں داخل ہو جاتا ہے تو با احرام عیقات سے تیار نہ کرنے کی وجہ سے اس پر نفاذ میں ایک دم واجب ہو جائے گا، پس البتہ اگر وہ بارہ عیقات و نمازات عیقات میں جا کر احرام یا نذر کر کر رہا رہا کرتا ہے تو واجب شدہ دم باق ہو سکتا ہے اس کو حضرات فقہاء نے اس قسم کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:
من جاوز آخر الحوافيت بغیر إحرام لم عاد إليه وهو معمر ولم يلق فيه فقد سقط عنه الدم الذي ثمره بالمحاذرة بغیر إحرام لأنه لم يندرك ما يفرضه كحرمانه (۳۴)۔

یہ شخص آخری عیقات سے با احرام تیار نہ کر جائے پھر عیقات پر نذر کر احرام کی حالت میں تعبیر نہ لیتا ہے تو وہ دم اس سے ساقط ہو جاتا ہے، نیز با احرام تیار نہ کی وجہ سے لازم ہو چکا تھا اس لئے کہ اس نے وفات کو پایا ہے۔
نکل کر وہی وہی میں عیقات سے گزر کر احرام یا نذر کر مکہ میں داخل ہوئے ہے اور نہ کان نور و لا کر کے احرام محمول دیتا ہے اور پھر اسی سال حج بھی کر لیتا ہے تو یہ اس کا حج تمتع نہ ہوگا اور نہ ہی اس کا تمتع کا ثواب ہے اس لئے کہ حج تمتع کے لئے شرط یہ ہے کہ عمر اور حج ایسے ایک سفر میں کیا جائے کہ دونوں کے درمیان اپنے وطن سے نہ ہو جائے جس کو فقہاء بالمال بھیجہ کہتے ہیں۔

اور مکی جب عیقات سے احرام یا نذر کر مکہ پہنچ جاتا ہے تو لازمی طور پر اس کی طرف سے احرام بھیج کا ثبوت ہو جاتا ہے اور حج اور عمرہ کے درمیان احرام بھیج مستحب ہے، اس لئے کہ اگر تمتع کر بھی عیقات تو اس کا تمتع بھی نہ ہوگا، اس پر ایک دم خبر بھی لازم ہو جائے گا جس کا گوشت کھا اس کے لئے جائز نہیں ہے، اور دم جہاں سے لازم ہے۔
کس نے اس موضوع کا اور کتاب کر لیا ہے۔

اس کو حضرات فقہاء نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

لو اعتمر هذا المسکى فی أشهر الحج و حج من عامه لا یکون معتمرا لأنه لم یلم بأهله بین المسکین حدیثاً إن لم یسق الهدی و کذا إن ساق الهدی لا یکون معتمرا بخلاف الألفی... و مقتضى هذا أن تمتع المسکى بأهله لوجود الإتمام الصحيح بین إحرامه سواء ساق الهدی أو لا (ثانی ۵۶۸۳ تا ۱۵۴۳)۔

اگر اس کی نے اشہر حج میں عمرہ کر لیا ہے اور اسی سال حج بھی کر لیا ہے تو وہ حج تمتع نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے حج و عمرہ دونوں تک کے درمیان وطن و مدینہ حج کر حلال ہو کر اپنے اہل سے ملاقات کر لیا ہے اگر ہدفی ساتھ میں نہ لایا ہو۔

اور یہ باتی اگرچہ صحیح میں لانا سب بھی متفق نہ ہوتا مگر اختلاف آفاقی کے اور اس کا تحقیق یہ ہے کہ اشیاء باطنیہ ہے اور اجرام میں کے درمیان الہام بھی پائے جانے کی وجہ سے موقوف ہوئی کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

اس کو صاحب تاجر طایبان اللغات سے نقل فرماتے ہیں

ومن كان داخل السموات فهو بمنزلة المكي و اما لهم ان يذوقوا العسرة او المحج
قاروا لو استعوا فقد امازا و يجب عليهم الدم لامانهم ولا يباح لهم الاكل من ذلك الا ان
جانب ۵۷۸)۔

اور جو یہ جہانوں کے اندر رہتا ہے وہ کسی کے حکم میں ہے اور جتنی اس کو صرف ضرورت یا صرف حج کرنے کی
اجازت ہے، لہذا جب قرآن یا حج کریں گے تو کھانا کھاؤ گے اور اس کھانے کی وجہ سے ان پر ہم لازم ہو گا، اور ان کے
لئے اس دم کے گوشت میں سے کھانا جائز نہیں ہے۔

(ب) کسی کا میقات سے باہر جا کر واپسی میں حج قرآن کرنا:

اگر کسی اشیر حج آنے سے کافی پہلے میقات سے باہر ضرورت کے لئے چلا جائے اور اشیر حج آنے کے بعد
واپسی میں میقات سے حج قرآن کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہو جائے اور آفاقی کی طرح احرام کی پابندی کر کے حج
قرآن ادا کرتا ہے تو اس کا حج قرآن جائز کہ اسے حج ہو جائے گا اس لئے کہ اشیر حج سے قبل میقات سے باہر جانے کی وجہ
سے وہ کسی آفاقی کی طرح ہو گیا ہے، اور اگر اشیر حج میں میقات سے باہر جا کر واپسی میں میقات سے حج قرآن کا احرام
باندھ لیتا ہے تو انکی صورت میں اس کا حج قرآن جائز نہ ہو گا اور دونوں صورتوں میں اس پر ایک ام واجب ہو جائے
گا اور یہ ہم پر ہو گا اس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہ ہو گا، حضرت فقہاء نے اس کو ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے

والمكي ومن في حكمه يقرء فقط ولو قرن او تمتع جنازا و اساء و عليه دم جبراً و ردّاً
۵۶۳) کو نحوه طی الشامة فاما عروج إلى الكوفة و قرن صحيح بلا كراهة لأن عمرته و وجبه
ميتاتين فصار بمنزلة الأفاقي فان المحبوب هذا اذا عرج إلى الكوفة قبل أشهر الحج و اما اذا
عرج بعد هذا فقد منع من السفر ان فلا يتغير سحر و وجه من الميتات و قول المحبوب هو
الصحيح (ثانی ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵)۔

کسی اور شخص کی یہ حکم میں ہے اس کے لئے صرف حج ادا ہو جائے، اگر حج قرآن یا حج حج کرنے تو
جائز ہو گا لیکن اگر کھانا کھا اور ایک دم کھانا بھی لازم ہو گا، اس کے تحت ثانی لکھتے ہیں کہ اگر وہ کھانا کھا کر واپسی میں حج
قرآن کر لیتا ہے تو باوجود کہ اسے حج ہو جائے گا اس لئے کہ اس کا امر وادب حج وادب میتاتی ہو گئے اور وہ آفاقی کے حکم میں
نہو گیا ہے۔ خوبصورتی لے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جب وہ اشیر حج سے قبل آفاقی میں گیا ہو، اور اگر اشیر حج میں گیا ہے تو
قرآن جائز نہ ہو گا، لہذا اس کا اشیر حج میں آفاقی میں جانے کی وجہ سے کسی نے اسے حکم ختم نہ ہو گا، اور بخیرہ کی کا قول بھی اور
مثنیٰ ہے۔

(ج) کئی نے اشہرج میں میقات سے باہر جا کر واپسی میں حج کا احرام باندھ لیا:

کئی اشہرج میں میقات سے باہر جا کر واپسی میں حج کا احرام باندھ کر آئے تو اس کی وضو میں اور کئی ہیں کہ کئی نے مکہ سے باہر جاتے وقت واپسی میں حج کا احرام میقات یا محل میں باندھ کر آنے کا ارادہ کر رکھا ہے تو ایسی صورت میں اس پر نگاہ میں ایک دم دینا لازم ہو جائے گا اس لئے کہ اس کے حج کا میقات حدود حرم ہے اس لئے کہ وہ اپنے میقات سے بلا احرام تیار نہ کر لیا ہے جو موجب دم ہے۔

۱۔ اگر کئی نے مکہ سے نکلنے وقت یا ارادہ نہیں کیا کہ حدود حرم سے باہر محل یا آفاق میں جا کر حج کا احرام باندھے بلکہ اپنی مخصوص ضرورت کے لئے نکلا ہے اور چونکہ حج کا موسم ہے تو واپسی میں محل یا میقات سے بجائے عمرو کے حج کا ارادہ کر لیا تو ایسی صورت میں اس کا حج اسی احرام کے ساتھ بلا اگر بہت جائز ہو جائے گا اور کوئی دم بھی لازم نہ ہوگا۔

اس کو حضرات فقہاء نے ان الفاظ میں نقل فرمایا ہے

ولو خرج العکبی من الحرم فاحرم بحجۃ یلزم دم لأن وقفہ فی الحج الحرم علی ما بینا الحج (تبین الفتاویٰ ص ۳۷) کو فی الہدایۃ وإذا خرج العکبی من الحرم یرید الحج و وقف بعرفۃ لعلہ شذذ لأن وقفہ الحرم ولقد تجاوزہ بغیر إحرام و لحنہ فی البیانہ لولہ یرید الحج لأنہ لو خرج من الحرم لأجل حاجۃ لم أحرم بحج لشیء علیہ عادی لم بعد لأنہ لما خرج إلی ذلک الموضع لحاجۃ صار من أهلہ (بنایہ شرح دلیہ ص ۱۵۸)۔

اور اگر کئی حدود حرم سے باہر نکلا پھر حج کا احرام باندھ لیا تو اس پر ایک دم لازم ہو جائے گا اس لئے کہ اس کے حج کا میقات حدود حرم ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ صاحب دلیہ فرماتے ہیں کہ جب کئی نے حرم سے حج کے ارادے سے نکل کر عرفہ میں توقف کر لیا تو اس پر ایک دم ہے اس لئے کہ اس کا میقات حدود حرم ہے اور اس نے بلا احرام اپنے میقات سے تجاوز کر لیا ہے۔ اور اس کے تحت دلیہ میں ہے کہ وہ حج کا ارادہ رکھتا ہو اس لئے کہ اگر حدود حرم سے کسی ضرورت کی وجہ سے نکلا ہے پھر حج کا احرام باندھ لیا ہے تو اس پر کوئی جرمانہ لازم نہیں ہے نہ کہ اس کو پکڑنا ہو اس لئے کہ جب وہ اس مقام میں کسی حاجت کے لئے نکلا تو اس مقام و اولیا میں سے ہو گیا ہے۔

بے موقع احرام سے کئی پر تعدد دم:

کئی کے لئے قرآن یا تمتع نہ کرنا جائز نہیں، اور حج کا احرام حدود حرم سے باہر جا کر باندھنا اور عمرو کا احرام حدود حرم میں باندھنا جائز نہیں، لہذا اگر کئی حج قرآن یا تمتع کرتا ہے اور حج کا احرام محل میں جا کر اور عمرو کا احرام حدود حرم میں باندھتا ہے تو ایسی صورت میں اس پر تین دم واجب ہو جائیں گے: (۱) قرآن یا تمتع کی وجہ سے (۲) حج کا احرام محل میں جا کر باندھنے کی وجہ سے (۳) عمرو کا احرام حدود حرم میں جا کر باندھنے کی وجہ سے، یہ تین تین دم واجب ہو جائیں گے ان میں سے ایک کا بھی گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

اس کو احرام سے نفعاً، اس قسم کے الفاظ سے تحریر ہے۔

وَأَمَّا لَوْنُ الْحَكْسِيِّ أَوْ لَمْنَعٍ فَأَحْرَمَ لِلْحَجِّ مِنَ الْحُلِّ وَالْعَمَرِ فَامِنْ الْحَرَمِ فَلَمَنْ دَعَا
دَعَاءَ لَوْنِ الْوَلَقَيْنِ وَدَمَ لَقْرَانِ أَوْ لِلْمَنْعِ وَهُوَ حَلٌّ بِدَعَا (۳۰)

اور اگر کسی نے قرآن یا تمغہ کر لیا ہے، سو حج کا حرام نہیں جس کا ارادہ کرے کہ احرام بدم میں یا تمغہ بنائے تو اس پر تمغہ لازم ہو جائیگا۔ وہ دم نے موقع احرام یا تمغہ کی وجہ سے اور ایسا دم قرآن یا تمغہ کی وجہ سے لازم ہوا۔ ہم حج بنیاد میں اس میں سے کھانا اس کے لئے ہرگز ہوگا۔

۳۱۔ مکی کامیقات سے باہر جا کر واپسی میں احرام:

جب اہل مکہ میں سے کوئی میقات سے باہر جائے گا تو پھر داخل میں اگر حج یا عمرہ کا ارادہ کرتا ہے تو جب کے نزدیک میقات سے احرام باندھ کر داخل ہوگا جب تک کہ اس میں داخل ہو گا تو پھر داخل میں احرام واجب ہوگا۔ اور اگر حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کرتا ہے تو حضرت امام شافعی، امام حسن بصری، امامی شہاب زہری، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبلہ سے احرام لازم نہیں ہے، اور حضرت امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبلہ اور امام شافعی کے نزدیک احرام واجب ہے، پھر احرام داخل ہوگا جب تک کہ احرام داخل ہوگا تو ایک دم لازم ہو جائے گا۔

الحکسی إذا خرج منها وجاوز الميقات لا يجزئ له العود بها أحرم لكن إحرامه من الميقات (شافعی ۳۱)۔

کسی نے مکہ سے نکل کر میقات سے باہر توڑ کر لیا ہے تو اس کے لئے واپسی میں جب احرام لوٹنا جائز نہیں ہے مگر اس کا احرام میقات سے ہوگا۔

عند الشافعي إنما يلزمه الإحرام إذا أوان دخول مكة للحج أو للعمرة أما إذا كان لأمر آخر فلا يلزمه (تاج العارفین ۳۵۷ ص ۲، بدائع ۱۶۷ ص ۲)

اور امام شافعی کے نزدیک احرام اس وقت لازم ہوتا ہے کہ جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرتا ہو بلکہ جب اس کے ملاوٹ کی اور کام کے لئے ہو تو احرام لازم نہیں ہے۔

دم ساقط ہونے کی فصل:

اگر آفاقی یا احرام میقات سے تجاوز کر کے بعد از احرام اور بکثرت الگزمہ میں داخل ہو گیا ہے یا جو کسی میقات سے باہر جانے کے بعد بلا احرام میقات سے گذر کر مکہ الگزمہ میں داخل ہو گیا ہو تو اس کے اوپر حج یا عمرہ کا دم واجب ہو چکا ہے، اب اگر وہ دوبارہ کسی بھی میقات میں جا کر حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گا تو واجب شدہ دم اس کے اوپر سے ساقط ہو جائے گا اور بلا احرام میقات سے گذرنے کا جرم نہ ہو گا تو وہ بھی قسم ہو جائے گا۔ اسی طرح گذرے ہوئے میقات کے تجاوزات یا اس سے دور جا کر بھی احرام باندھنا جائز ہے (تحفۃ الناکب ۳۰)۔

لو أحرم بعد ما جاوز الميقات قبل أن يعمل شيئاً من أفعال الحج ثم عاد إلى الميقات

ولیس مطلق عنہ الدم (برائے ۱۶۵) میں جواز وقتہ غیر معیوم ثم انی وقتا آخر واحرم منه آخر اولو کان احرم من وقتہ کان احیب الی (شائع ۲۶/۲۷)۔

اگر میقات سے بلا احرام گذر جائے کے بعد حج یا عمرہ کے کسی رکعت کے ادا کرنے سے قبل طہ یا طہر میں دوسرا سجدہ پڑھتا ہے مگر وہیں میقات میں آ کر احرام کا طہ پڑھ لیا ہے تو لازم شدہ ہم اس سے ماقہ ہو جائے گا۔ جو اپنے میقات سے بلا احرام گزارا کر جائے مگر کسی دوسری میقات میں آ کر احرام باندھ لے تو جائز ہو جائے گا مگر اپنے میقات پر جا کر باندھنا زیادہ بہتر ہے۔

(امس) وهل لسقوط الإثم والدم مسيل زوج إذا جاوز الميقات من غير إحرام بلزمه العود إلى ميقاته الذي جاوزه لو إلى أي ميقات القرب أو أبعد. والأفضل أن يعود إلى الميقات الذي جاوزه فإذا عاد إلى الميقات واحرم عليه بالحج أو العمرة سقط عنه الإثم والدم (التيسيل الضروری ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ)۔

اور کیا گناہ دوم کے ساتھ ہونے کے لئے کوئی تسکین ہے؟ جواب یہ ہے کہ جب بلا احرام میقات سے تجاوز کرے گا تو اس میقات پر لوٹ آئے جس سے گذر تھا یا کسی بھی میقات پر جو قریب ہو یا بعد پڑھ جائے گا اور انقضائے وتر تک ہے کہ اسی میقات پر پڑھ لے جائے جہاں سے گذر کر آیا تھا تو جب میقات پر جا کر حج یا عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر شہوم اور گناہ دونوں اس کے اوپر سے ماقہ ہو جائیں گے۔

ای من جاوز آخر المواضع بغیر إحرام لم عاد إليه وهو معیوم ولیس فیہ لفظ سقط عنه الدم الذی لزمه بالمحجوزة بغیر إحرام لأنه قد تدارک ما لفظ أخر الزم (۲۸/۳)۔

جو شخص آخر میقات سے بلا احرام گذر جاتا ہے، مگر احرام باندھ کر اس میقات پر لوٹ کر آتا ہے اور میقات میں احرام کی حالت میں پڑھ لیتا ہے تو اس سے دوم ماقہ ہو جاتا ہے جو بلا احرام تجاوز کی وجہ سے واجب ہو چکا تھا اس لئے کہ اس نے اپنے وقت شدہ احرام کو پایا ہے۔

۵۔ متعین کا حج سے پہلے بار بار عمرہ کرنا:

جو شخص حج متعین کرتا ہے اس کا حج سے پہلے اشترج یعنی شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے عشرہ اول میں بار بار عمرہ کرنا کیسا ہے؟ تو راجح اور صحیح قول کے مطابق حج سے قبل مذکورہ ایام میں بار بار عمرہ کرنا اگر کرات جائز اور درست ہے اس میں کسی قسم کی قناعت نہیں (مستقار از جزالسا لک ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳

اور جن علماء نے یہ کہا ہے کہ تنجی ارکان عروہ سے خارج ہوتے ہیں بعد جب دوسرا عروہ نہ کرے کہ تنجی باطن ہو جائے گا اس کا یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ جب دوسرا عروہ نہ کرے گا تو اس کے ذریعہ تنجی ہو جائے گا اور سب جہرا عروہ نہ کرے گا تو اس کے ذریعہ تنجی ہو جائے گا۔ یہی ہے تنجی صحیح ہو جائے گا (قادیانی مجموعہ ص ۱۸۳)۔

۶۔ رمی جہرات میں نیابت:

صحیح تندرست مرد یا عورت کی طرف سے رمی جہرات میں محض بھڑکی جہ سے نیابت جائز نہیں ہے وہاں البتہ عورتیں وہاں میں بھیڑنے والے کی جہ سے رات میں رمی کر سکتی ہیں اس میں کسی قسم کی قیادت نہیں ہے مگر نیابت جائز نہیں ہے لیکن ایسے مریض اور کمزور مرد بڑھے اور پانچ وغیرہ جو از خود جہرات تک پہنچ کر رمی کرنے پر قادر نہیں رہتے ہیں چاہے مرد ہو یا عورت ان کی طرف سے رمی جہرات میں نیابت جائز ہے اور رمی کرنے والا نائب جب اس کی طرف سے رمی کریں گے تو بوقت رمی انھیں کی طرف سے نیت لینی کر لیا کریں۔ البتہ بھڑکی جہ سے کہ نائب پہلے اپنی رمی کرے اس کے بعد دوسرے کی طرف سے رمی کرے نیز نیابت کے ذریعے سے رمی ہو جائے گے بعد اگر محض در کا ہزار اہل ہو جائے تو دوبارہ وقت کے اندر اندر از خود رمی کرنا لازم نہیں اور واقعی اس کے اوپر کوئی مذہب ہے مگر صحیح تندرست کی طرف سے رمی جہرات میں نیابت کے ذریعے سے کر لیا تو دوبارہ کرنا لازم نہ گا اس کو حضرات فقہاء نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

السافس أن يرمي من مطلقه فلا تجوز فيه النيابة عند القدرة و تجوز عند العجز ولو رمي عن مريض بامر أو مغمى عليه ولو بغير امره أو عسى أو معنوه أو مجنون جاز (نایہ الناسک ص ۱۰۰)۔
چھٹا یہ کہ از خود رمی کرے، چونکہ رمی پر قادر ہوتے ہوئے اس میں نیابت جائز نہیں اور عذر کے وقت نیابت جائز ہے البتہ اگر مریض کی طرف سے اس کے حکم سے یا بے ادب اس کی طرف سے اگرچہ اس کے حکم کے بغیر ہو یا بچہ یا غم یا بھڑکی یا مجنون کی طرف سے بغیر اجازت رمی کر لی جائے تو جائز ہے۔

وفى البدائع سواء رمى بنفسه أو بغيره عند عجزه عن الرمي بنفسه كالمرضى بدائع الصلح ص ۱۳۷ ولو رمى عنهم مجزئهم ذلك ولا يعادى إن زال العجز ولا فدية عليهم۔ الرجل والمرأة فى الرمي سواء إلا أن رميها فى اللب القبل الفضل فلا تجوز النيابة عن المرأة بغير عذر (نایہ الناسک ص ۱۰۰)۔

اور بدائع میں ہے کہ چاہے از خود رمی کرے یا بوقت مجزئ اس کی طرف سے دوسرا کرے کیساں حکم ہے اور اگر ان کی طرف سے رمی کر دی تو یہ جائز ہے۔ اور عذر زائل ہونے کے بعد انارہ یا نہ یہ لازم نہیں ہے۔ مرد و عورت رمی میں برابر ہیں مگر عورت کا رات میں کرنا افضل ہے البتہ بغیر عذر کے عورت کی طرف سے نیابت جائز نہیں ہے۔

۷۔ سعودیہ میں مقیم شخص کی حالت احرام میں گرفتاری:

اگر سعودیہ میں مقیم شخص چاہے وہ اقامت پر رہتا ہو یا یوں ہی حکومت کا قانون ہے کہ وہ شخص قانون کے تحت روک کر حج یا عمرہ کرے گا لہذا اختلاف قانون کسی کے لئے بھی وجہات نہیں ہے، چنانچہ اگر کوئی قاصر و لا تکلیف کے رد کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتا ہے یا غیر قانونی طور پر وہاں مقیم ہے وہ حالت احرام میں گزارا جائے تو حکومت اس کو اسی حالت میں اس کے ملک روانہ کرتی ہے، تو ایسا شخص شرعاً عصر کے حکم میں ہوتا ہے، اس کو حضرات فقہاء نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

من احصر بمكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر لأنه يعذر عليه الإتمام
و صار كمما إذا احصر في المحل (پرایہ ۲۹۵، فتح القدیر ۱۲۵/۳، ہندیہ ۲۵۹)۔

جس شخص کو مکہ منورہ میں حج یا عمرہ سے روک دیا جائے اور طواف اور قواف عرفہ سے اس کو روک دیا جائے تو وہ شخص محصر ہے اس لئے کہ ارکان کی تکمیل اس پر دشوار ہے اور وہ شخص اس کے حکم میں آگاہ اس کو مکہ منورہ میں روک دیا گیا ہو۔

اگر وہ شخص حج کا احرام باندھ رکھا تھا اور اس نے ہدی جیسے سے قبل احرام کھول دیا ہے تو اس پر آئندہ ایک حج، ایک عمرہ اور ایک قربانی واجب ہو جائے گی اور اگر ہدی جیسے کے بعد احرام کھولا ہے تو وہ واجب نہ ہوگا بلکہ ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہوں گے، اس کو حضرات فقہاء نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

فلمن اهل محج فاحصر فبعث بالهدي وحل كانت عليه حجة وعمر فلا يذبح الا نك
رحم ۱۶۸)۔

لہذا جس نے حج کا احرام باندھ رکھا تھا پھر رکاوٹ قائم آجائے تو وہ ہدی بھیج کر احرام کھول دے تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ لازم ہو جائیں گے۔

اور اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا اور اسی حالت میں گزار دیا ہے تو اگر اس نے ہدی بھیج کر احرام کھول دیا ہے تو ایک عمرہ تھا کہ کافی ہوگا اور اگر ہدی جیسے بغیر احرام کھولا ہے تو ایک عمرہ اور دم لازم ہو جائیں گے، عمرہ قضاء کے طور پر اور دم بے وقت احرام کھولنے کی وجہ سے، اس کو حضرات فقہاء کرام نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

وعلى المحصر بالعمرة قضاء لا غير (نہیہ الناسک ۱۶۸)۔

محصر بالغمرہ پر صرف ایک عمرہ کی قضاء لازم ہے۔

۸۔ افعال حج میں ترتیب:

افعال حج میں سے ہم انحر میں (۱) عمرہ عقبی کی رمی (۲) تارن یا متبع کی قربانی (۳) طواف زیارت حضور اکرم ﷺ سے ان افعال کو طبعی ترتیب اور اگر صحیح روایات سے ثابت ہے، لہذا اہتمام دست کے نزدیک

ان افضائی کو ان ترتیب سے دیا کہ صاحبِ سنت سے پہلے نکلتا ہے، پھر اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ طوافِ زیارت کو
ترتیب میں دینی، پھر مسکنوں سے لے کر گناہ ایک، واجب نہیں ہے، مگر سوال یہ ہے کہ طوافِ زیارت کے علاوہ باقی امور
اور شجرہٴ حویہ واجب ہے یا نہیں؟ اور ترتیبِ بدلت جانے کی وجہ سے ہم واجب ہوگا یا نہیں؟ ان اس کا جواب یہ ہے کہ
ترتیب پیش کی۔ (مصرعہ میں) (۱) اور ترتیب بدل گئی جائے (۲) جاننا یا نہیں یا بدلت جائے۔ دونوں کی ایک ایک تحصیل

یہ ہے:

عمداً ترتیب بدل دینا:

اگر بالعمد جان بوجھ کر امور طواف کی ترتیب بدل دی ہے تو حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک، پھر امام
مالک، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ (انکھرا لرائی ۳/۲۵۱) کی ایک روایت کے مطابق اس پر ایک دم
واجب ہو جائے گا کہ حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے مشہور قول کے مطابق نیز حضرت امام ابو یوسفؒ
امام محمد بن حسن شیبانیؒ کے نزدیک اس پر ہم واجب نہ ہوگا اس لئے کہ ترتیب میں سب کے نزدیک سنت ہے اور ترک
سنت کی وجہ سے ہم واجب نہیں ہوتا ہے۔ پھر حضرت ابن عباسؓ کی جس روایت سے امام ابوحنیفہؒ نے اختلاف فرمایا ہے
وہ روایت ضعیف ہے، علامہ دارالرحمن علی لدائیؒ کی شرحِ کتاب الافکار فقہی میں ولا یصح ذلك عندنا کہ ان
میں سے اس کا کوئی حلیہ قرار دیا جائے جس سے وجوب دم کا ثبوت ہوتا ہے (کتاب الافکار فقہی ۵/۸۱)۔

ثاویقیت سے ترتیب بدل دینا:

اگر مسافر معلوم نہ کرنے کی وجہ سے یا بھولی اور زیان کی وجہ سے ترتیب بدل دی ہے تب بھی حضرت امام ابو
حنیفہؒ کے قول مشہور کے مطابق ہم واجب نہ ہوگا ہے، جیسا کہ امام تہجدؒ میں امام ابوحنیفہؒ کا یہ قول ملتا ہے، مگر امام محمد
بن حسن اشجریؒ نے کتاب الحج والعمرة میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کا قول صراحت کے ساتھ نقل فرمایا ہے کہ اگر
بھول اور زیان یا ثاویقیت کی وجہ سے ترتیب بدل لی ہے تو اس پر ہم واجب نہیں ہوتا، پھر اس کے نیچے حنفی میں حضرت
العلامة مفتی سیو مہدی حسن صاحبؒ نے یہ نقل فرمایا ہے کہ ان تمام احادیثِ شریفہ کا ردِ لازم سے وجوب دم کا ثبوت ہو
تا ہے جس بات پر ہے کہ جان بوجھ کر کے ترتیب بدل دی گئی ہو، اور اگر ثاویقیت اور لاشعوری کی وجہ سے ترتیب بدل گئی
ہے تو وجوب دم کی روایات کے دائرہ میں نہیں آتا، ملاحظہ ہو کتاب الحج والعمرة فی الدرر کی عبارت:

عنصرنا محمد بن ابي حنيفة في الرجل يجهل وهو حاج فيجئ إلى مكة قبل أن يرمي
الحجر ولا لا شيء عليه (كتاب الحج والعمرة في الدرر ۳/۲۷۴)۔

حضرت امام محمدؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے نقل فرمایا ہے کہ جو حاجی ثاویقیت کی بنا پر ترتیب بدل دے، مثلاً امرأة
مقبولہ دینی سے نفی ملے گی تاہم یہ تو اس پر کوئی اثر نہ رکھتا ہے۔

اس کے نیچے مفتی سیو مہدی حسن صاحبؒ کی عبارت ملاحظہ فرمائیے:

فإن الأحاديث الواردة في الباب إنما تدل على من جهل عن شيء ولم يشعر به ثم فعل

خلافہ فلاشی علیہ ولا دم ومن علم الترتیب بین الواجبات لم خالفه عبداً وقدم الشیء أو اخره من موافقه فهو غیر داخل فی الاحادیث المذکورہ فلا یحقق کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۳۷۱۲)۔

یہاں باب میں وارد ہونے والی روایات سے اس شخص کا حکم ثابت ہو جاتا ہے کہ جس نے یہ ترتیب سے ترتیب بدل دی یا یہ ترتیب سے ترتیب بدل گئی اور پھر اس نے خلاف ترتیب میں کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ کوئی دم ہے اور وہ شخص جو واجبات کے درمیان ترتیب کے مسائل پاتا ہے پھر جان پر ترجیح کر اس کے خلاف تقدیم دیتا ہے تو اسے وہ شخص مذکور روایات میں داخل نہیں ہے (اس پر دم لازم ہوتا ہے)۔

پھر حضرات صاحبین و حضرت امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، حسن بصری، طاہر بن یحییٰ، یحییٰ بن جبر، سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، ابو ثور، داؤد بن علی، ابن جریر طبری، قتادہ بن عامر، عبد الملک بن داؤد اور حماد بن عمار اس بات کے قائل ہیں کہ بھول و نسیان اور چاہات سے ترتیب کے بدل پانے کی وجہ سے دم لازم نہیں ہوتا ہے، اس کو حضرات علماء امت نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

فلان اخطئ بترتيبها مائة أو جاهدنا بالنسبة فلا شيء عليه في قول كثير من اهل العلم منهم الحسن و طاہر و سجاء و سعید بن جبیر و عطاء و ابیہ ذهب الشافعی و أحمد و إسحاق و أبو ثور و داؤد و محمد بن جریر الطبری و قال ابن عباس عليه دم وهو قول النعمی و الحسن في رواية و قد اختلف و ابیہ ذهب أبو حنيفة و النعمی و ابن العاصم و ابن العاصم (معارف السنن ۲/۳۱۶) اور المسالك ۳/۱۵۷، کتاب الاذکار ق ۱/۸۷، ابوی ۳۲۱)۔

لیذا اگر ہم کو دل یا سنت سے شاکہ ہونے کی وجہ سے ترتیب بدل دی ہے تو بہت سارے علماء کے نزدیک اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، ابن میں حسن بصری، طاہر بن یحییٰ، سعید بن جبیر، عطاء بن یحییٰ، حضرت امام شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور، داؤد، محمد بن جبیر، طبری کا قول ہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس پر دم لازم ہے، یہی ابن جریر، حسن بصری اور داؤد کا ایک قول بھی ہے، یہی امام ابو حنیفہ، ابن ابی نعیم، ابن ابی شیبہ اور ابن ابی شیبہ کا مسلک ہے۔

امام صاحب کے قول مشہور کی دلیل:

حضرت امام ابو حنیفہؒ ابن مسعود اور ابن عباس کے اثر سے استدلال فرماتے ہیں۔

عن ابن مسعود قال من قدم نسكا على نسك فله عليه دم قلت فكذلك هو في غالب النسخ ويوجد في بعضها ابن عباس وهو أصح . و قال أبو حنيفة بن مهاجر ضعيف (نصب الراية ۱۳۹/۳)۔

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو شخص افعال حج میں سے کسی کو دوسرے پر مقدم و مؤخر کرتا ہے اس پر دم واجب ہے، ایسا ہی اکثر شخصوں میں ابن مسعودؓ کا کرتے اور بعض شخصوں میں ابن عباسؓ کا کرتے ہیں اور یہی زیادہ صحیح ہے، اور فرمایا کہ اس کا رد ای ابن ابی نعیم بن مہاجر ضعیف ہے۔

اس کو صاحب، بحران الفاظ سے نقل فرماتے ہیں:

اور صاحب بحر اس کو ان الفاظ سے نقل فرماتے ہیں:

و عندہما لا یلزمہ شیء بتقدیم نسک علی نسک للحدیث السابق لمرار فی ۲۱۳۳ کہانی

اثر ثانی ۶۱۹ ک۔

اور صاحبین کے نزدیک افعال حج میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے کوئی کفارہ لازم نہیں ہے ماقبل کی

حدیث کی وجہ سے۔

حاصل بحث:

اب ہماری بحث پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ جمہور کے دافئ ذیادہ مضبوط اور زیادہ صحیح ہیں، اور حضرت امام اعظمؒ کے قول مشہور کی دلیل میں صرف حضرت ابن عباسؓ کا اثر ہے اور وہ بھی منقطع قید ہے اور قول غیر مشہور کی تائید میں کتاب فی الجہل اہل البصر کی عبارت ہے اور تعلیق کی بہترین دلیل یہ ہو سکتی ہے کہ صحیحین کی مرفوع روایات میں کفارہ لازم نہ ہونے کی بات اسی صورت میں ہے کہ جب اطمینان یا بھول سے ترتیب بدل دی اور حضرت ابن عباسؓ کے اثر میں کفارہ اس وقت لازم سمجھا جائے جبکہ جان بوجھ کر ترتیب بدل دی ہو لہذا ایسی صورت میں تمام روایات پر عمل کرنا سب سے زیادہ ممکن ہو سکتا ہے اس لئے اگر کوئی شخص اطمینان یا بھول سے ترتیب بدل دے تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہ ہونا چاہئے اور ہر شخص جان بوجھ کر ترتیب بدل دے گا اس پر کفارہ لازم ہو جائے گا ایسی صورت میں بہت سی دشواریاں قائم ہو سکتی ہیں لہذا متفق اور قانون اگر وہی ذراغ داد و ملق کے درمیان ہمارا یا خدا عز و جل سے ترتیب بدل دے گا تو ہم واجب ہوگا اور اگر پریشان کن اذکار یا جہالت کی وجہ سے ترتیب قائم نہ کر سکے تو صاحبین کے قول اور امام صاحب کے قول غیر مشہور پر عمل کی گنجائش ہوگی اور ترتیب کے بدل جانے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم نہ لگایا جائے۔

۹۔ حج بدل میں تہت:

حج بدل میں مامور کو حج افراہی کرنا چاہئے تاکہ حج بدل حج آفاقی اور حج میقاتی ہو جائے، کیونکہ تہت کرنے میں مرد و عورت و آفاقی و غیر آفاقی حج آفاقی نہیں ہوتا بلکہ حج کن ہو جاتا ہے لیکن غور طلب بات یہ ہے کہ حج بدل میں مامور کو طوقہ مرئی نہایت کرتا ہے اور آخر کو حج کی تینوں قسموں میں سے کسی بھی ایک کو اختیار کرنے کا حق حاصل تھا تو آخر جو فاعل بنکر ہے وہ اگر اپنے مامور کو تینوں قسموں میں سے کسی ایک کا اختیار دے دے تو کیا اشکال ہے؟ اس لئے آخر کی اجازت سے حج بدل میں تہت بھی با اثر ہو جاتا ہو چاہئے البتہ حج آخر کے مال میں سے لازم نہ ہوگا بلکہ مامور پر لازم ہوگا لیکن اگر آخر خوشی ادا کرتا ہے تو یہ بھی جائز ہے، یہاں البتہ حج بدل میں حج افراہ کرنا زیادہ افضل ہوگا (مستند جوامع صفحہ ۱۳۱ تا ۱۵۱، ہیئاع الشانک ۲۷۱، مائمن الفقہی ۵۲۳) اور اس زمانہ میں آفاقی کا حج تہت ہی کرنا زیادہ مصروف ہے اس لئے عرفاً آخر کی طرف سے حج تہت کی اجازت ثابت ہوتی ہے لہذا مصراحت کے ساتھ اجازت کی ضرورت بھی نہیں (مستند مائمن الفقہی ۵۲۳) نیز میت کی طرف سے حج بدل واجب بھی یہی حکم ہے جبکہ وہ مامور مل کر خوشی اس کی اجازت دیتے ہوں۔

امام فخر الدین ابن قاضی کا بیان ہے کہ امام ابو محمد بن فضل کا قول میں الفاظ کے ساتھ نظر فرمائیے۔

فقال الشيخ ابو بكر محمد بن الفضل إذا أمر عبده بأن يبيع عبده يسبي أن يبيع من الأمر إلى المأمور فيقول حج عسى بهذا المال كيف شئت إن شئت حجة وإن شئت حجة و عبود و ابن شئت فربا و إلخ من المال من لك و حبة كئلا يهبط الأمر على الحاج ولا يجب عليه رد مد فضل إلى الوراء (قاضی غیاث ص ۱۷۷)۔

غیاث ابو محمد بن فضل نے فرمایا کہ جب آپ نے میرا اس کی طرف سے حج کا حکم کر دیا ہے کہ اگر مامور کو چاہیے کہ حج اختیار کرے یا نہیں کہ میرے طرف سے اس مال سے جس طرح چاہے بڑھائیے چاہے کرے یا نہ کرے چاہے صرف حج کرے یا نہ کرے چاہے حج و عمرہ دونوں کرے اور چاہے تو ان کرے جو کچھ چاہے چاہے گا و میری طرف سے تم کو یہ ہے تاکہ اگر میری طرف سے مامور پر کوئی حج لگائی نہ ہو اور مامور کے اوپر چاہا و مال و مال کرنا لازم بھی نہ ہوگا۔

امام غیاث نے اس پر یہ مقرر لازم نہ ہونے کو ان الفاظ سے نقل فرمائی ہے۔

و دم المرفوع و المصنع و الجایة علی الحاج إن أفن له الأمر بالقول و المصنع الع و المصنع کرچی ص ۱۷۸)۔

امام فخر الدین اور امام غیاث نے مامور پر لازم ہوتا ہے جب اس کو تو ان یا حج کرنے کی اجازت دی گئی ہو۔
داخلی قاری اور علماء الساری میں اس کی اجازت سے حج یا حج میں شریعت کے بلا تعلق جائز ہونے کو ان الفاظ سے نقل فرماتے ہیں۔
لأن السبوت لو أمره بالمصنع المأمور و صبح ولا يكون مخالفا ولا خلاف بين الأنصاف
الاصناف (اور علماء الساری داخل قاری ص ۱۷۹)۔

اس لئے کہ اگر میری حج یا حج کا حکم کرے تو مامور کا حج یا حج کرنا صحیح ہوتا ہے اور علماء و اصناف کے یہ بیان ایسی صورت میں کوئی اختلاف نہ ہوگا۔

۱۰۔ رہنما اور جہاز کی روانگی کی وجہ سے حالت حیض میں طواف زیارت:

وقوف عرفہ اور طواف زیارت یہ دونوں ایسے ارکان ہیں کہ ان کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا اس لئے شہرہ یہ ترمیم
اعزاز کی وجہ سے بھی یہ دونوں ارکان ساتھ نہیں ہوتے اور نہ ہی ان کی طرف سے ایسی نیابت جائز ہے کہ جس میں ممانی کو
فرقات یا مخالف میں جانے کی ضرورت نہ ہو ان دونوں ارکان کے علاوہ دیگر مناسک حج چاہے کہ توفیل و ایات ہوں یا
سمن و شہرہ عرفہ کی وجہ سے نہ مست ساقط ہو جاسے ہیں اور ان میں سے کسی میں نیابت یا شایگی جائز ہے مثلاً طواف عرفہ
شہرہ یازد مام کی وجہ سے گزروں سے ساقط ہو جاتا ہے اور ہم بھی لازم نہیں ہوتا (شافعی کتاب ص ۱۷۸)۔

اور محض واکس کے علاوہ کی وجہ سے عورت سے طواف و اس ساقط ہو جاتا ہے اور ہم بھی لازم نہیں ہوتا نیز
اور عام کی وجہ سے گزروں کی طرف سے مری حرمت میں نیابت جائز ہے و اس سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ خلیفہ کے

نزدیک طواف میں طہارت اور قبلہ واجب ہے تا قبل از غرض یا اگر کسی نے طواف جس طرح اٹھارہ کی وجہ سے توقف ضرورت
طواف و ادایہ وغیرہ کا، جو یہ معاف ہو جائے اسے اسی طرح طواف میں طہارت کا، جو یہ بھی نہیں یا ٹھاس کے طہار کی وجہ
سے ساقط ہو جائے چاہئے۔ خاص طور پر جب قافلہ اور قافلا دس یا مقررہ چار اس کے پاک ہو جائے تک اٹھارہ نہ کرے تو
ایسے اٹھارہ میں طہارت کا، جو یہ ساقط کیلئے نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ واجبات اور قسموں پر ہیں۔

(۱) اور واجب جو مکمل مستقل ہو کسی دوسرے عمل کا جز نہ ہو۔

(۲) اور واجب جو مکمل مستقل نہ ہو بلکہ کسی دوسرے عمل کا جز ہو۔

تو جو واجب کسی دوسرے عمل کا جز نہیں ہوتا بلکہ مکمل مستقل ہوتا ہے دو اٹھارہ کی وجہ سے دوسرے ساقط ہو جاتا
ہے جیسا کہ توقف مزاہدہ کر دوں سے مزاہدہ عام کے اٹھارہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے (شامی کراچی ۵۱۸/۲) اور طواف و ادایہ
جنس و اٹھارہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے (۵۲۲/۲) اور کسی اٹھارہ کی وجہ سے نیابت بھی جائز ہو جاتی
ہے جیسا کہ کسی حرات میں نیابت (جامع الصالح ۱۳۷۷، فتح القدر ۴۹۸، ۴۹۹، نفعیہ اللامک ۱۰۰)۔

مگر جو واجب مکمل مستقل نہیں ہے اس کی طرف سے اٹھارہ کی وجہ سے نیابت جائز نہیں ہے بلکہ خود اس کی
ادا ہنگی لازم ہے اور طواف میں طہارت بھی اسی قسم کے واجبات میں سے ہے اس لئے اس میں اٹھارہ کی وجہ سے
نیابت جائز ہے اور نہ ہی اس سے بھی ساقط ہوتی ہے لہذا عورت اگر اٹھارہ کی وجہ سے جنس یا ٹھاس کی
حالت میں طواف زیارت کرے گی تو طواف کا قریضہ تو اس کے دوسرے ساقط ہو جائے گا مگر ساقطہ مانو جو زمانہ میں ایک
اوتار یا گائے یا بھینس کی قربانی بھی واجب ہو جائے گی اور قربانی کا حدود و قیود میں کرنا لازم ہو گا واپس تو مسج میں کرنا
لازم نہ ہوگا بلکہ کسی بھی زمانہ میں کی جاسکتی ہے۔ (مستقداویٰ جلد ۱ ص ۱۳۷)۔

لَوْ هُمُ الرُّكْبُ عَلَى الْقَطْرِ وَلَمْ تَطْهَرْ فَاسْتَفْتِ عَنْ تَطَوُّفٍ أَمْ لَا فَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ لَهَا لَا يَجُوزُ
لَكِ دَعْوَى الْمَسْجِدِ وَإِنْ دَخَلْتَ وَطَفْتَ الصَّلَاةَ وَصَحَّ طَوُّفُ الْكَبِّ وَغَلَبَكَ دَبْحُ بَدْنِكَ وَهَذِهِ مَسْأَلَةٌ
كثِيرَةٌ الْوُجُوْعُ بِتَحْوِيلِهَا إِلَى النَّسَاطِ (شامی کراچی ۵۱۸/۲)۔

اگر قافلہ نے دایک کا ارادہ کر لیا ہے اور عورت پاک نہیں ہوتی تو اس نے یہ مسئلہ حلوم کیا کہ اس حالت
میں طواف کر سکتی ہے یا نہیں؟ تو فقہاء نے کہا کہ اس کو یہ مسئلہ ظاہر یا جائے کہ اس حالت میں مسجد میں داخل ہوا
تمہارے لئے جائز نہیں اور اگر داخل ہو کر طواف کر لیا تو طواف تو صحیح ہو جائے گا مگر گناہ کا بھی ہو جائے گی اور ایک جوت
بھی اٹھارہ میں لازم ہو جائے گا اور یہ مسئلہ کثیر التوقیع ہے جس میں عورت مسجد اور پریشان ہو جائی کرتی ہیں۔

لیکن اگر پاک ہونے کے بعد طواف کا ارادہ کر سکتی ہے تو جرمانہ داخل ساقط ہو جائے گا۔ (مستقداویٰ
کراچی ۵۱۸/۲، مدار فی السنن ۳۵۸/۶، المعجم الرافعی ۲۷۷)۔

مرد کے لئے اٹھارہ کی وجہ سے طواف زیارت میں تاخیر:

اگر کسی عذر کی وجہ سے کوئی واجب ترک ہو جائے تو ہم واجب ہو گا یا نہیں؟ تو اس کی تعمیل یوں ہے کہ

اعطاء و ختم ہیں؟

(۱) اور اہل جہنم انسان کی طرف سے پیش آئے ہیں تو اگر انسان کی طرف سے پیش آئے تو اُسے عذر کی وجہ سے واجب ترک ہو جائے تو ترک واجب کا کفار و منافق نہ ہوگا بلکہ لازم ہوگا، جیسا کہ کسی نے زبردستی خوشبو لگا دی، یا دُفوف مراد اللہ سے روک لیا اور وقت گزر گیا، تو ایسی صورت میں ترک واجب کا دم لازم ہو جائے گا۔

(۲) اور اہل جہنم انسان کی طرف سے پیش نہیں آئے بلکہ اللہ کی طرف سے پیش آتے ہیں، تو ایسے اہل جہنم کی وجہ سے واجب ترک ہو جائے تو دم لازم نہ ہوگا اور نہ ہی اس پر کوئی گناہ ہوگا، مثلاً اگر عام اور عیال کی وجہ سے دُفوف مزاد ترک ہو جائے یا شیش و نئاس یا مرض کی وجہ سے، یا اگر فتناری کی وجہ سے یا اگر کہانی حاد کی وجہ سے طواف زیارت میں تاخیر ہو جائے، یہاں تک کہ ایامِ حج گزر جائیں اور طواف نہ کر سکے تو ایسی صورت میں ایامِ حج کے اندر اندر طواف کرنے کا ضرور وجہ ہے اس کے ترک ہو جانے کی وجہ سے دم واجب نہ ہوگا اور نہ ہی گناہ ہوگا، اس لئے کہ جن اعظام میں انسان کا کوئی نقص یا رنجش نہیں، لہذا ۳۳ حصے میں معنی میں آگ لگنے کی وجہ سے جو لوگ روضہ میں آچکے ہیں اور ایامِ حج گزرنے تک پہنچنا نہیں چاہتے، وہ بھی ان کو طواف کرائے والا سمجھنا ہوا تو ان لوگوں پر طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے دم واجب نہیں ہوگا، اور نہ ہی ان پر کوئی گناہ ہوگا، حضرت فقہاء نے اس حکم کو اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے

امّا ترک التّوجّہات بعد فلاشی علیہ، ثم مراد ہم بالعلو ما یکتون من اللّٰہ تعالیٰ، فلو کان من العباد للہس بعد و قوله لو منع الوقوف بمنزلة مثلاً فعلیہ دم بخلاف ما إذا منع خوف الزّحام فانہ من اللّٰہ تعالیٰ فلاشی علیہ و قوله فیما ورد انھن بہ و هو ترک الوقوف بمنزلة دفع وجوف الزّحام أو المضعف، ونا غیر طواف الزیارة من ایامہ من حیثی أو نئاس أو حبس أو مرض و لم یوجد له حامل أو لم یتحمل الحمل (کنیۃ الدّانک، ۱۲۸)۔

عذر کی بنا پر وجہات کے ترک ہونے سے کوئی چیز لازم نہیں ہوتی، مگر عذر سے ایسا عذر مراد ہے جو جن جانب اللہ پیش آتا ہے، لہذا اگر جن جانب انسان پیش آتا ہے وہ عذر کو ساقط کرنے والا عذر نہ ہوگا، اگر دُفوف مراد اللہ سے (اعطاء و ختم) نہ روک لیا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، اس کے برخلاف اگر خوفِ ازدحام کی وجہ سے دُفوف مزاد ترک ہو جائے تو یہ نہ جن جانب اللہ ہے اس لئے اس پر کوئی عذر لازم نہ ہوگا، لہذا انہیں عذر کے بارے میں گناہ وارد ہوتی ہے و دم جن جانب اللہ عذر ہے، خوفِ ازدحام کی وجہ سے یا ضعف کی وجہ سے دُفوف مزاد ترک ہو جائے، اور طواف زیارت کا ایامِ حج سے تاخیر ہو جائے یا حیض یا نفاس یا اگر فتناری یا مرض یا غیرہ کی وجہ سے، اور مرتبہ کو بخرا کر لے جائے والا بھی کوئی نہیں ہے یا مانع ہانے کا تحمل نہیں ہے تو یہ تمام اعذار جن جانب اللہ ہیں۔

۱۱۔ اثنا و سفر مشہور کا انتقال ہو جائے یا طلاق یا کن ہو جائے تو عورت کیا کرے؟

اگر مہاجر یا بیوی کا ساتھ میں حج یا عمرہ کر لے جائیں، اور اتفاق سے ارکان حج یا ارکان عمرہ ادا کرتے سے قبل

شوہر کا انتقال ہو جائے یا عورت پر طلاق پائے یا طلاق مطلقہ واقع ہو جائے اور ساتھ میں عورت کا کوئی عہد بھی نہ ہو تو ایسی صورت میں بحالت عدت یا عہد عورت ارکان حج یا ارکان عمرہ اور اگر کئے تکمیل کر سکتی ہے یا نہیں؟

تو اس بارے میں دوسرے مسائل کے ساتھ مکمل حالت فقہیں آتی ہیں ان میں سے پہلے شخصیں جزا کی ہیں اور ایک عہد عہد اور ایک اختلافی ہے سب کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

شکل ۱: مکہ المکرمہ پہنچنے کے بعد حادثہ پیش آ جائے تو سب کے نزدیک یا عہد عورت کی حالت میں حج یا عمرہ کے ارکان اور اگر کئے تکمیل کرنا کرنا حرام ہے، حضرات فقہاء نے اس مسئلہ کو ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

وإن كان بينهما وبين منزلها مسيرة سفرة فصاعداً وبينها وبين مكة دون ذلك فعليها أن تمضي عليها (تاج ترمذی ۲/ ۳۳۵، بدائع الصنائع ۲/ ۱۳۳)۔

اور اگر جائے حادثہ سے عورت کا وطن مسافت سفر یا اس سے دوری پر ہے اور وہاں سے مکہ المکرمہ مسافت سفر سے کم پر واقع ہے تو عورت پر لازم ہے کہ ارکان کی تکمیل کرے۔

شکل ۲: مکہ المکرمہ پہنچنے سے قبل حادثہ پیش آ جائے، تو اگر جائے حادثہ سے مکہ المکرمہ مسافت سفر سے کم پر واقع ہے تب بھی سب کے نزدیک یا عہد عورت کی تکمیل کرنا عورت کے لئے جائز ہے۔ لہذا اگر حادثہ پہنچنے کے بعد آفاقی عورت کے ساتھ ایسا واقعہ پیش آ جائے تو بھی عورت مکہ المکرمہ پہنچ کر حج یا عمرہ کر کے آ سکتی ہے، اس لئے کہ مسجد حرام سے حدود کی آبادی کے کنارے تک صرف ۷۰ کلومیٹر ہے اس سے مسافت پوری نہیں ہوگی لہذا جس آفاقی عورت کا شوہر عہد شوہر میں داخل ہونے کے بعد فوت ہو جائے یا عورت پر طلاق پائے واقع ہو جائے تو اس کے لئے یا عہد عورت کی تکمیل کرنا حج یا عمرہ کی تکمیل کرنے میں کوئی اشکال نہیں آتا چاہے جیسا کہ حضرات فقہاء کی اس قسم کی عبارت سے واضح ہوتا ہے۔

وإن كان إلى مكة أقل من عشرة سفر وإلى منزلها مدة سفر مضت إلى مكة لأنها لا تحتاج إلى الصبر على الأقل من مدة سفر (بدائع الصنائع ۲/ ۱۳۳)۔

اور اگر جائے حادثہ سے مکہ المکرمہ مسافت سفر سے کم ہے اور وطن مسافت سفر پر ہے تو عورت مکہ المکرمہ پہنچ جائے اس لئے کہ عورت کو عہد عورت کی ضرورت نہیں ہے۔

شکل ۳: جائے حادثہ سے مکہ المکرمہ مسافت سفر دونوں مسافت سفر سے کم ہے تو ایسی صورت میں سب کے نزدیک عورت کو یا عہد عورت کی تکمیل کرنا حج یا عمرہ کرنے کا اختیار ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ وطن واپس آ جائے لیکن اگر عورت نے احرام باندھ لیا ہے تو واپس نہ آئے بلکہ احرام کی شرائط کے مطابق ارکان کی تکمیل کے لئے ضرور مکہ مکرمہ پہنچ جائے تاکہ احرام کی بنیاد سے محفوظ ہو جائے، اس مسئلہ کو حضرات فقہاء نے اس قسم کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

وَأَجْمَعُوا أَنَّهُ إِذَا كَانَ دُونَ مَسِيرَةِ سَفَرٍ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَلَهَا أَنْ تَخْتَارَ إِلَى أَيِّهَا شَاءَتْ (تاج ترمذی ۲/ ۱۳۳، بدائع الصنائع ۲/ ۱۳۶)۔

اثر ہائے اور وہاں حادثہ پیش آ جائے تو بھی حدودہ حج کر پھر وہاں سے مکہ مکرمہ پہنچ جانا جائز ہوگا کیونکہ وہاں
جانب مسافت پر ہے اور جہاز چمک و ظن کی طرف نہیں آئے گا بلکہ حدودہ ہی اس کا رخ ہے اور جائے حادثہ و مخرج امن
نہیں ہے بلکہ صحیحہ مکہ المکرمہ ہی مخرج امن من جائے گا اسی لئے مکہ المکرمہ حدودہ حج کر فریضہ ادا کرنا جائز ہو جائے گا۔
اسی طرح اگر حدید مسورہ میں حادثہ پیش آ جائے جب بھی قافلہ کے ساتھ مکہ المکرمہ حدودہ حج کر فریضہ ادا کرنا جائز ہو
جائے گا۔ اس لئے کہ حدید مسورہ میں اتنی مدت تک روکنے کی اجازت نہیں ہوتی کہ جس میں وہ عدت گزار سکے نیز وہ
اس کے قریب میں انھیں روکنے کی وجہ سے مخرج امن بھی نہیں ہے۔

(نوٹ: یہ پانچ فتویٰ ایسی ہیں جن میں عورت کے لئے اسی حالت میں یا محرم حج یا عمرہ کرنا جائز ہے اور
ساتھ نکلوں میں سے ۶ محرم جواز کی ہے اور ساتریں اختیافی ہے جو ذیل میں درج ہیں)

فتویٰ ۱: جائے حادثہ سے وطن مسافت سفر سے کم ہے اور مکہ المکرمہ مسافت سفر یا اس سے زیادہ پر ہے اور وہاں
سے وطن واپس آنے میں کوئی خطر یا رکاوٹ بھی نہیں ہے تو وطن واپس آ جانا لازم ہے لہذا اگر آفاقی اپنے یہاں کے
ایتر پورٹ سے سفر چھوڑ کر مکہ مکرمہ میں پہنچے ہیں ان کے ساتھ اگر حج آفس یا ایئر پورٹ میں خلاق ہائی یا انتقال کا
حادثہ پیش آ جائے تو وطن لوٹ جانا عورت پر لازم ہوگا۔ عدت کی حالت میں حج یا عمرہ کے لئے جانا محرم کے ساتھ بھی
جائز نہ ہوگا۔ اسی کو حضرات فقہاء نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

فإن كان منزلها أقل من مدة سفر وإلى مكة مدة سفر فإنها تعود إلى منزلها بدائع الصالحين
۱۳۲۶ھ کو فی التتار حاشیہ علیہا أن تعود إلى منزلها الصالح (۳۳۵:۲)۔

لہذا اگر جائے حادثہ سے عورت کا وطن مسافت سفر سے کم ہے اور مکہ مکرمہ مسافت پر ہے تو وطن لوٹ جانا
جائز ہے اور آفاقی یہاں سے کہ عورت پر وطن لوٹ جانا لازم ہے۔

فتویٰ ۲: ایسی جگہ حادثہ پیش آ جائے جہاں سے مکہ المکرمہ اور وطن دونوں مسافت سفر پر ہیں اور یہ
حادثہ ایسے شہر میں پیش آ جائے جس میں ظاہر اس کے لئے کوئی خطر نہیں ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک محرم کے
ساتھ میں ہونے کے باوجود مکہ المکرمہ جانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور حضرت صاحبین کے نزدیک اگر محرم ساتھ
ہو تو اس کے ساتھ مکہ مکرمہ حدودہ حج کر فریضہ ادا کرنا یا عمرہ کرنا مستحب ہے۔

لہذا آفاقی کا وطن اگر اپنے یہاں کے ایتر پورٹ سے مسافت سفر پر ہے اور ایتر پورٹ حدودہ حج کرنا حادثہ پیش
آ جائے تو حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکہ واپس آنا لازم ہوگا۔ یا اس پاس میں رشتہ دار رہتے ہوں تو وہاں جا کر
عدت گزارنا لازم ہوگا اور حضرات صاحبین کے نزدیک ساتھ میں محرم ہو تو ٹکٹ کیسٹل کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ ان
کے ساتھ حج کر کے آ سکتی ہے اس کو حضرات فقہاء کرام نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

وإن كان من الجانبين مسيرة سفر فانه ينظر إن كان في المصير فليس لها أن تخرج
حتى تلتقى عدتها في قول أبي حنيفة وإن وجدت محرماً و في قولهما جاز أن تخرج إذا كان

معہا معہوم ولا تخرج بغیر معہوم بالاجماع (تاجرانوار ۲: ۲۳۵)۔

اور اگر چاہیں میں مسافت سفر پہ تو دیکھا جائے گا اگر ایسے شہر میں واقعہ پیش آیا ہے جو اس کے حق میں موجب اسن ہے تو حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک عدت پوری ہونے سے قبل وہاں سے نکلنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس کے ساتھ حرم بھی نہیں نہ ہو اور حضرات صاحبین کے نزدیک اگر اس کے ساتھ حرم ہے تو اس کے ساتھ سفر کر سکتی ہے اور بلا حرم کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(نوٹ) معلوم ہوا کہ حضرت ابوحنیفہ کے نزدیک عہد عت عہد حرم سے زیادہ اہم ہے اور حضرات صاحبین کے نزدیک عہد حرم عہد عدت سے زیادہ اہم ہے۔

۱۲۔ حجاج کرام قیام مکہ کے زمانہ میں قصر کریں یا اقام؟

یہاں یہ مسئلہ بھی اہمیت کا حامل ہے کہ حجاج مکہ المکرمہ کے قیام کے زمانہ میں نمازوں کا اقام کریں گے یا قصر؟

اس بارے میں مسئلہ کی وضاحت یہیں ہے کہ مکہ کی آبادی ایک زمانہ تک مکہ المکرمہ سے بالکل الگ تھی اس لئے مکہ اور مکہ شہر افتادہ کافی نہ ہونے کی وجہ سے عہد بھی دونوں کا الگ تھا اور اب دونوں کی آبادی متصل ہو جانے کی وجہ سے افتادہ کمالی ثابت ہو گیا ہے اس لئے دونوں کا عہد ایک ہو گا مگر حرمہ و اہل حرمہ و اہل حرمہ اب بھی مکہ مکرمہ و اہل حرمہ کی آبادی سے بالکل الگ اور قاصد پر ہیں اس لئے دونوں کا عہد بھی مکہ مکرمہ سے الگ ہو گا بلکہ اگر کوئی حافی نویں ذی الحجہ ہم عرفات سے چند روز قبل مکہ مکرمہ پہنچ جاتا ہے تو وہاں قیام کے زمانے میں شری طور پر عہد ہو گا اور اس پر نمازوں کا اقام لازم ہو گا اور جو حافی اسے دن پہلے نہ پہنچ سکے بلکہ تیرہ یا چودہ دن قبل پہنچا ہے تو وہاں کے قیام کے زمانے میں شری طور پر مسافر ہو گا اس لئے نمازوں کا قصر کرنا اس پر لازم ہو گا وہاں البتہ اگر عرفات سے واپسی کے بعد مکہ المکرمہ میں مسلسل چند روز یا اس سے زیادہ قیام کا جو حافی ارادہ کرے گا اس پر عرفات سے واپسی کے بعد نمازوں کا اقام کرنا لازم ہو گا اس کو حضرات فقہاء نے اس قسم کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے۔

إن السحاج إذا دخل مكة في أيام العشر و نوى الإقامة نصف شهر لا تصح لأنه لا مند له من الخروج إلى عرفات فلا يتحقق الشرط (نور ۱۴: ۱۵۰ حاشیہ چکی علی الفہم ۲: ۲۱۳)۔

بے شک جب حافی مشرودی الحجہ میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر چند روز اقامت کی نیت کرے گا تو نیت صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ درمیان میں عرفات چاہا لازم ہے لہذا چند روز کے قیام کی شرعاً تحقیق نہ ہوگی۔

فلما دخل إلى مكة أول العشر و نوى إقامة شهر لم تصح نيته أول المدة لأنه لا يحصل له إقامة خمسة عشر يوماً إلا بعد رجوعه من منى فلذا أمره صاحب الإمام بالقصر أول المدة وبالإتمام بعد العود۔ (درائع ۱۸: ۹۸، البحر الرائق ۲: ۳۲۲، حاشیہ الحاق ۲: ۱۳۵)۔

لہذا جب مشرود عہد میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے اور ایک ماہ قیام کی نیت کرے تو اول مدت میں نیت

صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ کسی سے کوئی مسئلہ قبل پندرہ روز کا قیام ثابت نہیں ہوگا، اسی لئے امام اعظمؒ کے شاگردوں نے بھی ایسا بیان کمال حدت میں تصریح اور پھر لوگوں کے بعد اتمام حکم کیا تھا۔

۱۳۔ حجاز مقدس میں خلیفہ کا وتر میں امام حرم کی اقتداء کرنا:

حضرات حنفیہ کے نزدیک وتر کی کئیوں رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھنا لازم ہے، اور رکعت پر سلام جائز نہیں ہے، اگر اگر خلافت کے نزدیک دو رکعت پر سلام پھیر دینا پھر ایک رکعت مستقل ایک سلام کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے، روایات و دلائل و دلائل جانب موجود ہیں۔ اور حنفیہ کا رائج اور مفتی یہ قول بھی ہے کہ دو سلاموں کے ساتھ وتر پڑھنے والے کے پیچھے خلیفہ کی نماز وتر صحیح نہیں ہوتی ہے، اگر مسلک حنفی کے طبقہ ابوہریرہ کے مشہور ترین فقہ حضرت امام ابوہریرہؓ کی اقتداء (میں سے) اور علامہ ابن وہبان نے فرمایا کہ خلیفہ کی نماز وتر اس کے پیچھے صحیح ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے۔

اور مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں وتر کی نماز رمضان المبارک میں بیس دو سلاموں کے ساتھ ہوتی ہے وہاں پرتو رائج کے بعد جب وتر کی نماز باجماعت ہوتی ہے تو خلیفوں کے لئے بڑی دشواری پیش آتی ہے کہ مسجد حرام میں کسی طرح طواف میں لگ جانے کی فصل اعلیٰ مکنی ہے مگر مسجد نبویؐ میں کوئی فصل نہیں، یا خلیفہ کو جماعت میں شرکت کرنا ہو گا یا بیخدا، ہے، الگ نماز پڑھے جس کی وجہ سے صلا ایک بڑی جماعت کی مخالفت نظر آتی ہے، اس اضطراری کیفیت میں خود خلیفہ کو یہ محسوس ہونے لگتا ہے کہ اتاری جب سے اتنی بڑی جماعت کی ولایت بدل رہی ہے اور اعتراض پیدا ہو رہا ہے، اس لئے حجاز مقدس میں ان کے پیچھے خلیفہ کی وتر کی نماز صحیح ہو جانی چاہئے، اور صحت اقتداء کی دو باتیں ہم یہاں پیش کرتے ہیں:

۱۔ لیل نبویؐ ضرورت کے وقت قبل غیر مشہور پر غلبہ کی مخالفت ہو جاتی ہے اور وہاں کی ضرورت سب کے سامنے واضح ہے، لہذا حضرت امام ابوہریرہؓ کی اقتداء اور علامہ ابن وہبان کی رائے کو اختیار کر کے خلیفہ کی نماز وتر حجاز مقدس میں وتر میں وہاں کے امام کے پیچھے اقتداء کرنا صحیح ہو جائے گا۔ اس کو حضرات فقہاء نے اس طرح کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

قوله حب الحنفية انه لا وتر عندهم الا بثلاث ركعات بشهادة من تسليم نعم لو القدي

حنفلي مشافهني في الوتر وسلم ذلك الشافعي الإمام على الشنع الأول على وفي مذهبه ثم اتم الوتر صح ووتر الحنفی عند ابنی بکر الرازی وابن وہبان (معارف السنن ۱/۱۷۷)۔

یہیں حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان کے یہاں ایک سلام اور دو تشهد کے ساتھ ہی تین رکعت وتر شروع ہوتی ہے، وہاں اگر خلیفہ نے وتر میں شافعی امام کی اقتداء کر لی ہے اور امام نے اپنے مسلک کے مطابق دو رکعت پڑھ کر پھر ایک رکعت کے ساتھ تکمیل کر لی ہے تو امام ابوہریرہؓ کی اقتداء اور ابن وہبان کے نزدیک خلیفہ کی وتر صحیح ہو جائے گی۔

وفي البحر لا يجوز اقتداء الحنفی بمن سلم من الر کعتین فی الوتر وجوز ابو بکر الرازی وبصلی معه بغية الوتر لان إمامه لم يخرج سلامه عنده وهو معتمد قبل اكمل فتح

العلم (۱۳۶)۔

اور ہم بھی ہے کہ ہمیں اور حکمت پر سلام بھیجئے والے کے چھپے غلطی غلطی کی افتد اور جان نہیں اور انہیں اور
نہر رازی سے اس کو جاننا اور دیا ہے اور غلطی اس کے ساتھ دہر کی بقدر حکمت بھی پڑھ لے اس کے اس کا نام اس
کے نزدیک اپنے سلام کی وجہ سے نماز سے خارج نہیں اور اگر کوئی یہ مسئلہ سمجھتا ہے۔

دیکھو۔ علم حاکم رافع خلاف ہوا کرتا ہے کہ وہاں پر حاکم وقت کی طرف سے اسلام کے ساتھ دہر پڑھنے کا حکم ہے
اور جس طرح وہاں کے رہنے والے غلطی پر حکم حاکم کی پابندی لازم ہے اسی طرح مختلف ممالک اور اوقات سے جو لوگ
یہ سمجھتے ہیں وہ بھی وہاں کے قوانین و احکام کی پابندی کا وعدہ کرتے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ جب بھی کوئی وہاں کے اصول
کے خلاف کرتے ہوئے نظر آجائے تو اس کو فوراً گرفتار کر لیا جاتا ہے اور جب حاکم سے اسلام کے ساتھ دہر پڑھنے کا
حکم ہو تو وہاں کے اختلاف بھی ختم ہو جائے گا اور حاکم کے حکم پر عمل بھی لازم ہو جائے گا البتہ وہاں قیام کے
روزانے میں غلطی کے لئے حاکم کے حکم کے مطابق ہی طرح اسلام کے ساتھ دہر پڑھا جائے گا اور وہاں کے جس طرح
وہاں کے لوگ پڑھتے ہیں اور حاکم کا یہ حکم خلاف شرع بھی نہیں ہے کیونکہ چاروں اہل حق سے جس کا کوئی ایسی
مطابقت ہے اس کو حضرات علماء نے اس قسم کے الفاظ سے نقل فرمایا ہے۔

ابن حکم الحاكم رافع للخلاف في الامور المجتهد فيها (مختار العلم ۱۳۶)۔

پھر حاکم کا حکم مسائل مجتہد فیہ میں اختلاف کو ختم کر دیتا ہے۔

فكفما أن النزاع بر رفع بالاعمال السابق لانه يرفع أيضا بنفس من قبل الحكومة

(حوالہ سابق)۔

لہذا اسی طرح تعامل اس کی وجہ سے اختلاف مرتفع ہو جاتا ہے اسی طرح منجانب حکومت کا تو فی رازی کی

وجہ سے بھی اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔

☆☆☆☆☆

حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

ابو مقیان دہلوی

مفتاح العلوم دکن

۱۔ صورت مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا سرکاری کی حد میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی یہاں سے آئے جائیں۔ اور اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کے قول کے دلائل اقلیہ و علقیہ دونوں ہی بہت مضبوط و اقویٰ ہیں۔ بلکہ ایسی قائل ترجیح ہے (بذیل المسائل ۱۶۴۲، فتح القلہ ج ۲ ص ۳۳۵)

۲۔ ایہ کہ صرف تجارت کے لئے، رہائش آدھ وقت کرنی پڑتی ہے تو اس مجبوری کے تحت صرف ان تجارت کے لئے بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔

۳۔ صورت مسئلہ میں ایسے لوگوں پر احرام اور اس کی پابندی لازم کرنے میں تمام اوقات ان کو حرم رہنا پڑے گا جس میں حرج عظیم ہے۔ بطور مثال ایسے لوگوں کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کرنا جائز ہے کہ ان کے لئے بغیر احرام حدود حرم میں داخل ہونا جائز ہے۔ ”الان الحرج مبرور عن شرط احرام شافعی کے قول پر عمل کرنا جائز ہے چونکہ سنت رسول اللہ اور عمل صحابہ کی کے مؤید ہیں۔

۴۔ اور مفتی عبد الرحیم صاحب حفظہ اللہ نے فتوح کی بھی گنجائش رکھتی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں کہ اگر فتوح کر لیا تو حج میں قربانی نہ آجی یعنی قاسد نہ ہوگا البتہ دم دینا پڑے گا۔ (فتاویٰ رضویہ ۲۱/۵)

اس مسئلہ میں کسی کے لئے قربان کی بھی گنجائش ہے یعنی کسی کیلئے اولیٰ داخل فتوح و قربانی کرنا ہے لیکن قربان اور فتوح کی بھی گنجائش ہے کہ قربان و فتوح کرنے پر حج قاسد نہ ہوگا البتہ دم دینا پڑے گا جو دم جبر ہوگا۔

۵۔ صورت مسئلہ میں اپنی تکف ضرورتوں اور تجارتی اغراض سے روزہ سزا آئے جانے والوں کے لئے ہر روز احرام باندھنے میں حرج و مشقت ہے، اس لئے دفع حرج اور دفع مشقت کے لئے امام شافعی کے قول کے مطابق بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی گنجائش ہے۔ یہی ان کے لئے شرعی حل ہے

۶۔ صورت مسئلہ میں حج کرنے والا آسانی مخلص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے حریہ غرا کر سکا ہے۔ لیکن باجائز ایام یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام احقراتی میں عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۷۔ (الف) صورت مسئلہ میں عمل رسی میں کوئی شخص دوسرے شخص کی طرف سے اس کی اجازت سے و حکم سے زیارت کر سکتا ہے۔

(ب) صورت مسئلہ میں رسی میں زیارت صرف معذور یا عریضی کے لئے ہے ہر شخص کے لئے

نہیں ہے، معذوری کی حد یہ ہے کہ کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے اور پیدل یا سواری پر بھی

وہاں تک پہنچا دیا ہے۔ اور خوفِ ندامت اور تائب ہونا درست نہیں ہے۔

۸۔ یہ عربیہ میں رہنے والے بعض غیر ملکی حکومت کی اجازت کے بغیر حج کا احرام باندھ بیٹے ہیں اور ولایتِ احرام میں پھر کرواہی بھیجے گئے جاتے ہیں تو ایسے لوگ صحرے کے تمام میں، ان کا احرام سزا اور جنت اور مال کثرت سے زیادہ ختم ہو گا اور انکو حج کی قضاء لازم ہوگی۔

۹۔ صورتِ مسنونہ میں مذکور حالات کے پیش نظر منیہ کے قولِ مردِ عرب اور سرے مقدمہ ہم لفظ کے قول کو اختیار کیا جا سکتا ہے جب کہ حنفیہ میں صاحبین کے نزدیک بھی تہیہ سنت ہے، اس کے ترک پر ہم لازم نہیں ہے آج کل قباغ ازہ عام یادگار پریشان کن اذکار کے پیش نظر تہیہ کا نہ ہو کہ نہیں تو صاحبین کے قول پر عمل کی گنجائش ہے۔

۱۰۔ صورتِ مسنونہ میں حجِ بدل کے لئے کسی کو بھیجنا عرفاتِ جمعہ کرنے کی صورت ہے کہ کسی حجِ بدل کرنے والے وقت سے زیادہ پیسے جانے کی مجبوری ہو اور اس میں مضامیل میں ناجائز حج کی پابندیوں کی شکل نظر آئیں تو اس کے لئے تہیہ کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ اس لئے کہ یہ آزادی نہیں ہے بلکہ اولیٰ ازہ سے بچنے کے لئے ایام حج کے اہل قریب سفر کریں، ہر طرف حکومتوں کی پابندیوں کی طرف ہیں۔

(الف) حجِ بدل کا اصل حکم وہی ہے کہ مسافرِ ذکر سے، لیکن امر بھی تہیہ کی اجازت دیدے تو تہیہ بھی درست ہے، البتہ تہیہ، مرد اپنے مال سے ادا کرے گا نہ یہ کہ مرد تہیہ ادا کرنے کی بھی اپنے مال سے اجازت دیدے خواہ یہ اجازت صراحتاً ہو یا نہ ہو۔

(ب) حجِ بدل کرنے والا امر کی صورتِ اجازت کے بغیر حج تہیہ نہیں کر سکتا کیوں کہ امر کی مخالفت ہو کر نہیں ہے۔

(ج) صورتِ مسنونہ میں اجازت کے ضمن غالب پر حجِ بدل کرنے والا حج کر سکتا ہے۔

وَدَمُ الْقُرْآنِ وَ دَمُ الْحَنَابَةِ عَلَى الْعَامَّةِ لِأَنَّهُ الْجَانِبُ وَ صَوْرَةُ دَمِ الْقُرْآنِ أَنْ يَأْمُرَهُ أَحَدٌ بِالْقُرْآنِ أَوْ يَأْمُرَهُ إِنْسَانٌ أَحَدُهُمَا بِالْحَجِّ وَالْآخَرُ بِالْعُمُومَةِ وَأَقْسَاهُ بِالْقُرْآنِ وَأَمَّا إِذَا لَحِلَّ ذَلِكَ مَعَهُ إِذْنٌ فَقَدْ صَارَ مَخَالِفًا قِصَمِ الْعَقَّةِ وَإِنَّمَا كَانَ دَمُ الْقُرْآنِ عَلَى الْعَامَّةِ لِأَنَّهُ حَبِ شُكْرٍ أَلْعَا وَ لَقَدْ أَلَمَهُ تَعَالَى عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ التَّسْكِينِ وَهُوَ مُخْتَصٌّ بِهِ (۱۱۱)۔

(د) ہوا ذی الامر یا بدو، ذی الامر بزرگ صورتوں میں حج کرنے کی صورت میں وجہ حج میں کرنے والے پر لازم ہوگا۔

(ه) صورتِ مسنونہ میں حجِ بدل کرنے والے کے لئے امر کی اجازت ہے۔ حج کی گنجائش ہے اور

سوال میں مذکور شوہر کی شہرئی عورت ہے کہ اس کے لئے حج کی گنجائش ثابت ہو جائے اس کا جواب یہ ہے کہ حج منہیت کی صورت میں ذی الامر اس کے لئے حج کی گنجائش کی گنجائش ہے۔

۱۰۔ (الف) صورت مسئلہ میں معاملہ یا فقہاء و محرمات کو ان اقدار مذکورہ فی المسوال اور مجوز ہوں گے پیش نظر ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کی اجازت ہے اور طواف صحیح ہو جائے گا اور حلال ہو جائے گی۔

(ب) صورت مسئلہ میں عورت کا ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کر لینے سے طواف صحیح ہو جائے گا اور گناہ ادا ہو جائے گا لیکن دم لازم ہوگا۔

(ج) صورت مسئلہ میں بد مذہب یا کافر کا ناپاکی نہ ہوگا۔

(د) صورت مسئلہ میں دم کی ادائیگی مکہ مکرمہ اور حرم مکہ میں ہی ضروری ہے اور حرم مکہ سے باہر اور اپنے مقام جو حرم مکہ سے خارج ہو وہاں ادا نہیں کیا جاسکتا اور اس ذبح کے لئے مکہ شریف نہیں ہے بلکہ حد و حرم کافی ہے۔

۱۱۔ صورت مسئلہ میں ایسی عورت کے لئے تو اصل مسئلہ یہ ہو جائے گا ہے اور حلال ہو کر اکتہ ذبح کرنے کا ہے لیکن ناقابل برداشت دشواریوں و پیچیدگیوں کا سامنا کرنا پڑے گا اور پھر اکتہ ذبح کی استطاعت ہوگی تو نہیں، لہذا امام احمد کے قول کے مطابق ایسی عورت ایام عدت میں صرف حج فرض ادا کر سکتی ہے اور ملتقی بعد از حیض خطۃ اللہ کے ثواب سے بھی یہی مترشح ہے لہذا ایسی عورت کے لئے صورت مسئلہ میں حج فرض کرنے کی گنجائش ہوگی اور اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ایام عدت میں حج فرض ادا کرے یہی اولیٰ و بہتر ہے۔

۱۲۔ صورت مسئلہ میں حج کا سفر کرنے والا یعنی ۷۰-۸۰ فی المئدہ اتنی مدت قبل کہ وہ چاہے کہ مکہ میں پندرہ یوم سے قبل ہی ایام حج شروع ہو جاتا ہے اور وہ مکہ چلا جاتا ہے تو وہ غیر نہیں ہوگا بلکہ مسافر ہی رہے گا اگرچہ مکہ شریف پہنچنے سے پہلے ہی کی آبادی سے متصل ہو گیا ہے کیوں کہ وہ اس کے باوجود دائرہ مستطیل شریف میں کہ مکہ کے دم سے نہیں جاتا جاتا ہے نہ مکہ کا کوئی حلقہ ہی ہے۔

۱۳۔ صورت مسئلہ میں مسعودیہ میں تمام احناف کو رمضان میں نماز وتر وہاں کے امام کی اقدار ادا کرنے کی گنجائش ہے کیوں کہ اپنے مذہب کی رعایت میں تقیہ پڑھنے سے یہ ادائی ہے کہ جماعت سے ادائی جائے اور تقیہ پڑھنا بالکل مناسب نہیں ہے۔

حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

مولانا غلام جبار دہلوی

۱۔ جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی کسی حدود میں داخل ہوتا جاتے ہیں تو کیا ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے جائیں؟

حدیث میں میقات کا حکم جہاں بیان کیا گیا ہے وہاں یہ صراحت بھی ہے کہ

صمن مکان یومہ حججہ ام عمرہ فلا یزعم حج یا عمرہ کا اور دور لکھا ہو۔

یعنی میقات سے گزرنے والا حج یا عمرہ کی نیت سے گزر رہا ہو تو اسے میقات سے احرام باندھ لینا چاہئے، ورنہ ظاہر ہو کہ جو شخص حج یا عمرہ کی نیت سے گزر رہا ہو اس پر احرام کی پابندی نہیں ہے۔ اس صریح حدیث کے بعد کسی اور دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی، اور نبی ﷺ کی عملی مثال بھی اس کی تائید میں موجود ہے، سنئے کہ مکہ منور حج پر آپ علیہ السلام نے احرام باندھنے سے پہلے ارثی کی وزارت سے

ان السیئرات دخل یوم الفتح مکة وعلى راسه عمامة سوداء، وقال هذا حدیث حسن

صحیح (یعنی ﷺ نے مکہ میں داخل ہونے سے قبل آپ کے سر پر سیاہی ماسقا تر تھی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے)۔

عقلی میں ہے:

من یؤدی دخول الحرم إما إلى مكة أو غيرها فليهم على ثلاثة أصوب، أحدها، من يدخلها لقتال مباح أو من خوف أو لعمارة متكررة كالعشايش والحطاب وناقل البعيرة والبيع ومن كانت له صبيعة يتكرر دخوله وحروجه إليها فهو لا، لا إجماع عليهم لأن السیئرات دخل یوم الفتح مكة حالاً وعلى راسه المغفر وكذلك أصحابه ولم نعلم أحدا منهم أحرم يومئذ ولو أوجبنا الإجماع على كل من يتكرر دخوله لأقصى إلى أن يكون جميع زمانه محرماً فسلط للحرج وبهذا قال المشافعي (یعنی ۲۶۸/۲)۔

(جو شخص حرم میں داخل ہوتا جاتا ہو خواہ مکہ میں یا اس کے باہر تو اس کی تین صورتیں ہیں، ایک وہ شخص جو ہذا قول کے لئے یا خوف کی وجہ سے یا بار بار پیش آنے والی ضرورت کی وجہ سے مثلاً گھاس والا یا گدڑی والا یا کھانے کی چیزیں لانے والا، نیز وہ شخص جس کی وہاں ملکیت ہو جس کی وجہ سے بار بار جانا پڑتا ہو تو ویسے افخاص پر احرام کی پابندی نہیں ہے، کیوں کہ یہی ﷺ نے مکہ میں داخل ہونے سے پہلے آپ کے سر پر مسخر فرمادی اس طرح صحابہ بھی داخل ہونے سے پہلے احرام سے مسلم بنی یہ بات گواہ ہے کہ ان میں سے کسی نے اس دن احرام باندھا تھا، اگر ہم ہر ایسی شخص پر احرام کو واجب قرار دیں تو ان میں ہر وقت احرام کی حالت میں رہنا ہو گا لہذا یہ پابندی حرج کی وجہ سے نافذ ہو جاتی ہے، اور یہی قول امام شافعی کا ہے)۔

۲۔ آج کل اہل مکہ کا عذر و جرم سے باہر چا کر بھڑک کر مردہ ایسا آتا ہوتا ہے نیز یہ مذکورہ اہل جرم کے باشندوں کا بھی مختلف احوال سے بار بار کہہ کر سنا آتا ہوتا ہے مثلاً لگتی اور باہر، توہارنی سامان لانے لے جانے والے ملازمین اور تہادلی کہنویں کے ایکٹوں کو بار بار عذر و جرم کے اندر باہر آ کر ثابت کرتی ہوتی ہے ایسے لوگوں کے لئے ہر بار میقات میں داخل ہوتے وقت احرام پانچہ یا نوہرکان عمرہ کی ادائیگی وقت غلبہ اور وقت طلب ہے۔ جن فقہاء کے نزدیک حرام کی میں داخل ہونے والے پر گھس کے لئے خواہ دو چ یا عمرہ کی نیت نہ رکھتا ہو احرام پانچہ ہر میقات کے اندر داخل ہونے کی پابندی ہے، کیا ان کے نزدیک ایسے لوگوں کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے؟ جہاں تک فنی افتاء کا تعلق ہے اس معاملہ میں ذی تقی ہے، علامہ سرسختی لکھتے ہیں:

والسکى اذا خرج من مكة لحاجة له فلم يجد حواجز الوقت فله ان يدخل مكة بغير احرام وان تجاوز لم يمكن له ان يدخل مكة الا باحرام لما بينا ان من قصد الى موطع فعماله في حكم الاحرام كحال اهل ذلك الموضع لعدم ما ذكرناه۔

(تذکار رہنما اگر اپنی ضرورت سے مکہ سے باہر چلا جائے لیکن وقت (حرام) سے باہر نہ نکلے تو وہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے اور اگر حرام کے باہر چلا جائے تو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا ہے، جیسا کہ نام بیان کر آئے ہیں کہ جو گھس کسی جگہ جاتے کا ارادہ کرے تو اس کا معاملہ احرام کے حکم میں اس جگہ کر رہنے والے کے معاملہ جیسا ہی ہوگا)۔

لیکن یہ قول موجود حالات میں قابل عمل نہیں ہے اور اس کی پشت پر کوئی وضع دہلی بھی نہیں ہے لہذا اہل مکہ وغیرہ کی ان ضرورتوں کو دیکھتے ہوئے جو اس وقت پیش آرہی ہیں اور چونکہ ان کے لئے ہر وقت احرام کی پابندی ایک ناقابل عمل بات ہے اور یہ پابندی عقل پر کرنے کا موجب ہے اس لئے ان پر احرام کی پابندی نہیں ہونی چاہئے۔

اس سوال کا جواب کتاب سنت کی روشنی میں دی ہے جو دو پر والی نمبر (۱) کے جواب میں بیان ہوا۔

۳۔ مکہ مکرمہ میں عجم فاضل اگر اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہے توجہ کے مینے شروع ہونے کے بعد اس کے لئے عمرہ کرنا درست ہے یا نہیں یعنی کسی کے لئے تہجد و قرآن کی گنجائش ہے یا نہیں؟ علامہ سرسختی فرماتے ہیں:

اما السکى فلو انه ليس له ان يمنع بالنس لان الله تعالى قال في ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام۔

(جہاں تک مکہ میں رہنے والے کا تعلق ہے اس کے لئے تہجد یا تہجد میں نص قرآنی ہے کہ کوکھ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے بارے میں فرمایا ہے جسے اس کے لئے ہے جس کے گھر والے مسجد حرام کے بیٹے والے نہ ہوں)۔ نیز لکھتے ہیں:

ولم اعصر هذا المكي في شهر الحج لم حج من عامه ذلك لا يكون
مستعاضا له (۱۶۷۳)۔

(اگر تکبیر کہنے والا یہ شخص حج کے مہینوں میں عمرہ کرے پھر اسی سال حج کرے تو اس کی حیثیت قیام کرنے والے کی نہیں ہوگی)۔

غلام سرخی کی رائے قرآن کی مذکور بالا آیت سے مطابقت رکھتی ہے لہذا اس کا کہنا کہ وہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے تو اس کی حیثیت قیام کرنے والے کی نہیں ہوگی تاہم اس پر ہدی دینے کی پابندی قائم نہیں ہوتی۔

۳۔ صورت مسکو کا جواب سوال نمبر (۳) کے جواب میں مذکور چکا، اجماع قرآن و سنت کی بنیاد پر ہے کہ مساک کی موجودہ حالات میں جو مساک پیدا ہو گئے ہیں ان کا اعزاز و ایک ذرا رسال پہلے کے فقہاء کو کہاں تھا، پھر ان کے اقوال پر غور کیا اور قرآن و سنت سے براہ راست تحقیق نہ کرنا محض تقلید جامعہ ہے اور مشکلات میں اضافہ کا باعث بھی۔

۵۔ حج کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

اس کی کوئی مثال دور رسالت میں نہیں ملتی کہ حج کرنے والے آفاقی شخص نے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے عمرہ کر کے ہوں، جب کہ میں آدمی سویرہ و دو تیس کا پیر جا کر عمرہ کے قصہ سے مکہ میں داخل ہوا، سراسر تکلف ہے کیوں کہ عمرہ تو حیض خانہ کو بی زیارت ہے، اور جب مکہ میں رہے ہونے زیارت کا فیصلہ لیا یا جا سکتا ہے تو پیر جا کر زیارت کے لئے آگیا، معنی رکنا ہے، البتہ اگر کوئی شخص عمرہ کر چکے بعد حج کے مہینوں میں ضرور ذبیحات کے باہر چلا جائے مثلاً حدیث کا سفر کرے تو وہ اپنی میں بیعت سے احرام باندھ کر عمرہ کر سکتا ہے، کیونکہ یہ صورت تکلف کی مثال ہے۔

یہاں حضرت عائشہ کا عمرہ کے لئے مکہ سے حکیم جاکا تو یہ غدار کی بات تھا اور یہ عمرہ حج کے بعد کیا گیا تھا۔

۶۔ (الف) عمل رسی میں کوئی شخص دوسرے کی زیارت کر سکتا ہے یا نہیں؟

عمل رسی میں کوئی شخص دوسرے کی زیارت غدار کی بات کر سکتا ہے، مجاز رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

حيحجنا مع رسول الله ﷺ ومعنا النساء و الصبيان فلبينا عن الصبيان و ربينا عنهم

(فقہ الزہد ص ۷۷)

(ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کیا اور ہم سے ساتھ عمرہ لیا اور بچے جو ہم نے بچوں کی طرف سے بلکے تھے اور ان کی طرف سے دی کی)۔

مشقی میں ہے:

[إذا كان الرجل مريضاً أو معوساً أو له عذر جاز أن يستحب من يرمي عنه (فقہ

۳۹۰۲۔

(اگر آدمی مریض ہو یا مجبور ہو یا اسے کوئی مہذور ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ کسی ایسے شخص کو نابھ جائے جس کی طرف سے وہی کرے)۔

(پ) رہی میں اگر زیارت ہوگئی ہے تو صرف مریض یا مہذور کے لئے یا ہر شخص کے لئے، اس مہذور کی کیا حد ہے جس کی وجہ سے زیارت جائز ہے، کیا ہر شخص ازواج عام کے خوف سے تاہم بنا دادرست ہے؟

علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

والمریض الذى لا يستطيع رمى الجمار يوضع الحصى فى كفّه حتى يرمى به لأنه فيها يعجز عنه يستعين بغيره وإن رمى عنه أجزاءه بمنزلة المعصية عليه فإن النيابة تجزى فى النسك كما فى الذبيح (الموسم ۱۹۰۳)

(مریض جو ہمارے لئے نہ کر سکتا ہو اس کے ہاتھ میں ٹھکری رکھ دی جائے تاکہ وہ وہی کر سکے کیونکہ جس کام کے کرنے سے وہ عاجز ہو اس کے لئے دوسرے شخص کی مدد لے سکتا ہے اور اگر اس کی طرف سے کسی نے وہی کر دیا اور ہوائے کی گراس کا حال ہے ہوش شخص کی طرح ہے اور وہ یہ ہے کہ نیک میں زیارت چلتی ہے جس طرح ذبح کرنے میں زیارت جائز ہے)۔

اور یہ نیک میں ہے کہ مہذور شخص کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا وہی کرنا جائز ہے، اس سلسلہ میں مزید وضاحت ہے کہ:

لأن أفعال الحج تجزى فيها النيابة كالطواف والوقوف بعرفة ومزدلفة والله اعلم (بدائع ۱۳۷۲)۔

(کیوں کہ حج کے افعال میں زیارت روا ہے، مثلاً طواف اور عرفہ و مزدلفہ میں وقوف) زیارت صرف مہذور شخص کے لئے ہے ہر شخص کے لئے نہیں، البتہ موجودہ حالات میں جب کہ حج کے لئے میں نہیں لاکھ کا اجتماع ہوتا ہے اور وہی کے دوران ازواج عام کی وجہ سے حادثات ہوتے رہتے ہیں اور کتنے ہی لوگ پکچھلے جاتے ہیں اور اموات واقع ہوتی ہیں، ان لوگوں کے لئے جواز دوام کی کثرت سے گھبراتے ہوں اور ازواج عام میں چپلے کا عسلہ نہ رکھتے ہوں یا انھیں جو شہداء و زعمان کا وہی کر کے کسی کو نابھ بنا دادرست ہوگا۔

بہتر یہ ہے کہ اس سوال کا جواب دارالافتاء ریاض سے حاصل کیا جائے۔

علامہ سرخسی نے ادما کی تحقیق میں لکھا ہے

فإن أهل اللغة يقولون إن الإحصار لا يكون إلا فى الموضع الذى العدو يقال حصير فهو محصر وفى الموضع يقال أحصر فهو محصر وقال الفراء رحمه الله تعالى يقال فى العدو

والمرض حیثما احضر و حصر فی العدو خاصة فلفظ النقصوا علی ان لفظه الإحصاء تناول المرض (المجموع ۱۰۸۰)۔

(کیوں کہ اصل لغت کہتے ہیں احصار مرض کی صورت میں ہوتا ہے، اور دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آ جانے پر کیا جاتا ہے عرصہ درود و محصر ہوا، اور مرض میں کیا جاتا ہے احصر اور دو محصر ہوا، فرمودہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں: دشمن اور مرض دونوں رکاوٹوں کی صورتوں میں احصر کیا جاتا ہے، اور خاص طور پر دشمن کے قطع سے احصر کا لفظ استعمال ہوتا ہے، لہذا اس بات پر سب اہل لغت متفق ہیں کہ لفظ احصار کا لفظی معنی مرض کی صورت میں بھی ہوتا ہے)۔

دلیل قانونی رکاوٹ تو وہ اس زمانہ کا مسئلہ ہے، سعودی حکومت نے یہ پابندی حاجیوں کی کثرت سے پیدا ہونے والے مسائل کے پیش نظر مامور کی ہے، اور حاجیوں کی مصلحت کا غرض نہیں ہے کہ چونکہ قانونی پابندی اس بھی ممانعت کی جائے کہ حاجیوں کو رکاوٹوں کی ادائیگی میں غیر معمولی مشکلات کا سامنا کرنا نہ پڑے اور حادثات کم سے کم ہوں، لہذا اگر کوئی شخص حکومت سے اجازت لئے بغیر حج یا عمرہ کا اقدام نہ کرے تو اس کے اس فعل کو صحیح نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ یہ خلاف مصلحت ہے اور قانوناً اس کو اس کا حق نہیں ہے، لہذا حکومت اگر ایسے شخص کو جواز نہ دے تو اس شخص کو حج و عمرہ کی تفریق میں نہیں آتا اور اس پر جہنم کی پابندی نہیں ہے، احصار تو اس صورت میں ہے جب کہ اس کا سفر حج یا عمرہ صحیح ہو اور پھر دشمن یا مرض وغیرہ کی طرف سے رکاوٹ کمزری ہو جائے، واللہ اعلم۔

۸۔ تصحیح اور کارکن کے لئے دینی، اشیاء، خلق کے درمیان ترتیب مسنون ہے، واجب نہیں، اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے:

عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ یسلل یوم النحر یعنی لیقول لا حرج فساہ و جل فقال حلفت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج وقال ومیت بعد ما اصبحت فقال لا حرج (بخاری کتاب النماز)۔

(مفسرین ان میں سے کہتے ہیں کہ نبی ﷺ سے حج یا عمرہ کو کوئی شہادت کے جانے تو آپ نے جواب میں فرماتے: کوئی حرج نہیں، ایک شخص نے حج میں سے قربانی سے پہلے سرنہ لیا، آپ نے فرمایا قربانی کر لو کوئی حرج نہیں، اس نے کہا میں نے شام ہونے کے بعد ہی کی، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں)۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ تہجیب مطلوب تو ہے لیکن اگر کسی وجہ سے تہجیب بڑھ کر ایسی ہو گئی تو مذکورہ منہجک ادا ہو جائے گی اس ترمیم کے بعد جو حدیث میں بیان ہوا ہے، فقہی نگاروں کے لئے مشکلات پیدا کرنا صحیح نہیں، موجودہ حالات میں فقہی میں قربانی کے باہر شخص کے پس کی بات نہیں ہے اس لئے جو ادارے حکومت کی اجازت سے یہ خدمت انجام دے رہے ہیں ان کی یہ خدمت لائق قدر ہے، اور ان ادارہ یاں سے وہاں کے مفتی اعظم شیخ عبدالمعز بن بازا کا فتویٰ اس کے جواز میں شائع ہو چکا ہے۔

۹۔ عام طور پر معروف حج تمتع ہے، اگر وہ یا قرآن شاذ اور ہے کیا اس صورت میں حج بدل کے لئے کسی کو بھیجا

عروجِ شمعِ جہد کر کیا جائے گا؟

جی ہاں صرف کا اعتبار نہ چاہئے اور عروجِ بدل کے لئے جس کو بھیجا جائے گا اس کا شمعِ شمع ہوگا، مگر جس نے عروجِ شمع ہی کو ترجیح دی۔ اور صحابہ کرام کو اس پر عمل کرنے کی ہدایت کی تھی اس لئے کوئی وہ نہیں کہ عروجِ بدل کرنے والا شمع نہ کرے۔ عروج کے ساتھ مرد کی تکمیل کا حکم قرآن نے دیا ہے "واستعدوا للحج والعمرۃ للہ" (عروج اور عمرہ اللہ کے لئے پورا کرو) (بقرہ ۱۹۶)۔

عروجِ بدل عروج کے ساتھ عمرہ کا اس حکم کے بالکل مطابق ہے، اس کے لئے امر کی ہدایت کی ضرورت نہیں۔ عروجِ عروج کی صورت میں بھی عروج ہی کیا جانا چاہئے۔

۱۰۔ کوئی عروج کرنے والی عورت جنس یا فاس کی وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکتی، اس کے لئے پاکی کا انتظار ناقابلِ عمل ہے کہیں کہیں کہ اس کا عروج نہیں ہو چکا ہے یا عروج کی حالت میں جہد کی نہیں ہو چکی ہے اس عورت کی کیا کرے؟ یہ بات صحیح نہیں کہ وہ اس طرح ختم ہو جائے کہ جنس والی عورت کو طواف زیارت کا موقع نہیں ملتا اور اس کی مدت موقوف ہے جو کم از کم دو احوال کے خیر تک رہتی ہے کہ وہ طواف کو کم از کم جس دن کا موقع طواف زیارت کے لئے مل جاتا ہے اس لئے کوئی قانونی دشواری نہیں ہے۔ اور عروج کی تاریخ میں تبدیلی کا مسئلہ تو یہ بھی ممکن ہے۔ عام طور سے لوگ مقررہ تاریخوں میں تبدیلی کرتے دہے ہیں، اور اس عذر کو کہ عورت جنس کی وجہ سے طواف زیارت نہیں کر سکتی اور لاکھوں کے ذمہ داروں کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ضرور تاریخ تبدیل کر دیں گے۔

بصورتِ آخر طواف عورت طواف زیارت کے لئے اپنے ساتھی کو یا کسی اور شخص کو نائب عاتق ہے کیونکہ ملائکہ میں مجبوری کی صورت میں نیابت کی گنجائش ہے۔

۱۱۔ سفر عروج یا عمرہ میں کسی حادثہ کے شہر کا انتقال ہو گیا تو وہ ایامِ عبادت میں عمرہ عروج ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟ ایسی صورت میں عورت ایامِ عبادت میں عمرہ عروج ادا کر سکتی ہے کیونکہ عروج یا عمرہ کا سوا ایک معقول اور شرعی نذر ہے۔

۱۲۔ عروج کے دوران مٹی، عمارت اور حلالہ میں نماز قصر پڑھنا اور عمارت میں اور حلالہ میں منع بین الصلاحتین کرنا عروج کے مناسک میں داخل ہے کیوں کہ یہی عروج کا یہی طریقہ ہمارا ہے آپ نے اس موقع پر ایسی کوئی ہدایت نہیں دی کہ جو شخص مکہ میں مقیم ہو وہ قصر یا منع نہ کرے۔

۱۳۔ رمضان میں جو لوگ عمرہ کے لئے جاتے ہیں نیز صحابہ وغیرہ میں تمہا حلالہ کے لئے ایک مسئلہ تو یہی اقتداء کا ہے کہ ایامِ اصل کے ساتھ ادا کرنا ہے تو کیا اس کی گنجائش ہے کہ عبادت و عبادت میں ایامِ مہجور کی اقتداء کرے؟

اگر اس کا جواب نفی مسلک کی رو سے مطلوب ہے تو نفی علماء ہی اس کا جواب دے سکتے ہیں اور نہ شریعت نے تو ایام کی اقتداء کرنے کا حکم دیا ہے، اور اختلافی مسائل میں اگر ایام کی اقتداء نہیں کی گئی تو تفرق کی صورت پیدا ہو سکتی ہے۔

مسائل حج و عمرہ

مفتی حبیب اللہ قادری

مہذب حج و عمرہ

۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہر اس شخص کے لئے جو مکہ میں داخل ہوتا ہے احرام کا باندھنا ضروری ہے خواہ اس کی نیت حج و عمرہ کے بجائے تہجد و ملازمت ہی کی ہو، لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک صرف حج و عمرہ کا ارادہ کرنے والے پر عالت احرام مکہ میں داخل ہونا ضروری ہے، تجارت و ملازمت وغیرہ ضرورت کے لئے بحالت احرام مکہ میں داخل ہونا ضروری نہیں۔

چنانچہ دہلیہ ۱۱۳۲ھ کتاب الحج میں ہے:

ثم الالغى إذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندنا لقوله عليه السلام لا يجوز أحد الميقات إلا محرماً ولأن وجوب الإحرام لأحدهم هذه البقعة الشرية فليسوى فيه الحاج والمحرم وغيرهما.

اور شاہی (۱۵۴۲ھ) پر ہے تو المواقیت ای المواقیع التي لا يجوزها مريد مكة أي ولو لم ير نسك كحجاءه ونحوها كما يأتي۔

نام شافعی کی دلیل نقل تو نہیں لی لیکن عقلی دلیل دہا یہ ہے کہ حاشیہ پر ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ احرام کی مشروعیت حج و عمرہ کے لئے ہوئی ہے، لہذا اگر حج یا عمرہ کی نیت کرے تو احرام واجب ہوگا ورنہ نہیں۔

لأن الإحرام شرع لأحدهما فإذا نوى ذلك يجب والإفلا حاشية دہلیہ ۱۲۵۵ھ کتاب الحج و دلیل کے اعتبار سے چونکہ حدیث "لا يجوز أحد الميقات إلا محرماً" عام ہے، لہذا امام صاحب کا مذہب خارج معلوم ہوتا ہے۔

۴۔ مدینہ طیبہ و دیگر قریبی شہروں کے رہنے والے شخص کو روزانہ قیامی حاجات وغیرہ کی بنا پر کدھر مسایک یا ریا کئی بار آنا چاہتا ہے؟ یہاں حضرت کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاتا ہے۔

چنانچہ دہلیہ ۱۲۴۲ھ پر ہے:

ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغير إحرام لحاجته لأنه يكتفي بدخوله ولي يسجد الإحرام في كل مرة خرج بين فصار كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخلوها بغير إحرام لعدا جهم بخلاف ما إذا قصد أداء النسك لأنه يتحقق أحیاناً للا حرج و رشاہی میں ہے: وحل لأهل داخلها يعني لكل من وجد في داخل المواقیت دخول مكة غير محرم ما لم يرد نسكا للحرج (شاہی رد المحتار ۱۵۵۸ھ)۔

سو کسی اور جو لوگ ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے قرآن جمیع باتوں میں مکمل ہوتا ہے۔
چنانچہ درج ذیل کتاب میں درج ہے:

والمکسی ومن لیس حکمہ بھیرد لفظ ولو قرون ولتبع جناز وأما، وخیلہ دم
جبر (۱۹۷۲ء)۔ وائساء ایں صحیح مع الکرکھاہہ اللہ علیہ

اور علامہ شاہی اپنی کتاب میں درج کی مذکورہ عبارت کی شرح میں فرماتے ہیں:

وعلمی هذا القول المعنون لا تمنع ولا قرآن للمکسی معناه نفی المشروعية والحل۔

اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے لئے قرآن جمیع باتوں میں مکمل ہوتا ہے (شاہی ۱۹۸۲ء) اور ہدایہ میں ہے:

لأن الجميع بينهما لم يحق التمسک غیر مشروع (ہدایہ ۲۷۱ء)۔

۳۔ ان کے کہ جو جنک مختلف ضرورتوں کی وجہ سے اشترک میں میقات کے باہر جانا پڑتا ہے، بلکہ اگر کسی حج کرے، چاہتا ہو تو چکر اس کے لئے بخیر دی ہے، بلکہ شرع کی کوا حرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جانا چاہئے، جب کہ حج یا عمرہ کے عادیہ کسی ضرورت سے میقات کے باہر جا کر مکہ آنا چاہئے۔

۵۔ تہنیک کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے ڈرتا ہونے کے بعد عمرہ عمرے کرتا ہے، لیکن وہ عوام اہل مکہ کی میقات سے باہر عمرہ کی عمرہ کرنے کے بعد وہاں کی عمرہ میں ہو گیا، بلکہ اصح عافیت ازہم باعہ عمرہ عمرہ کر سکتا ہے، مگر چہ کثرت طواف کو کثرت طواف سے کثرت عمرہ پر ترجیح دی ہے۔

۶۔ (الف) مکمل رہی میں غایت جائز ہے۔

(ب) صرف سفر اور بعض کے لئے غایت مکمل ہوتی ہے، ہر شخص کے لئے نہیں، مفاد کی حد یہ ہے کہ کوئی آدمی ان کے زور ہو کہ کوئی اور کرنا نہ پڑے سکتا ہو اور پیدل یا سواری پر بھی وہاں تک پہنچنا مشکل ہو تو اس آدمی اس کی طرف سے دینی عطا کر سکتا ہے۔ لیکن بعض اذہم کے خلاف سے نائب اور دست بھیجیں، جیسا کہ مغلطہ انجمن (صفحہ ۲۰) میں مذکور ہے۔

۷۔ اصدار حقیقہ تو ای صورت میں ہوتا ہے جب کہ دشمن یا کسی مرض کی وجہ سے رک جائے لیکن سعودیہ عرب میں غیر ظہیری کے بلا اجازت حکومت حج کرنے کی صورت میں جب کہ حکومت ان کو پکڑ کر حج سے روک دے، ان کو بھی احقر کے حکم میں نفع ہو چاہئے اور ان کے مطالب ہونے کی صورت یہ ہے کہ پوری روانہ کر دیں تا کہ حرم شریف کی جائے۔

والمستوع لومعکة عن الزکمن محصر علی الاصح والقادر علی احتشام لا اما علی
الوقوف للتمام حیث بہ واما علی الطواف للتحلل بہ کذا مر (درج ذیل ۲۲۵/۲)۔ باب لا معاصر
طیغی تعالیٰ۔

البت یہ امر قابل غور ضرور ہے کہ قانونی پابندی کی خلاف ورزی اس لحاظ کی عبادت میں درست ہے یا

نہیں اس پر شرفاً مقرر کرنے کی ضرورت ہے۔

۸۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہی اذان، اعلیٰ کے دو ایمان ترتیباً واجب ہے اس کے تحت دم سے دم واجب ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک نہ ترتیب مسنون ہے نہ ترجیح حکم (۲۳۳۱) کے حاشیہ ۲ پر ہے واعلموا ان هذا الترتیب سنة او واجب فذهب جماعة ومنهم ابو حنیفہ و مالک ابی الوجوب۔

اور حدیث میں آپ طیبہ اسلام سے جو سوال کیا گیا کہ اگر کوئی اذان سے پہلے اعلیٰ کر اسے تو آپ نے فرمایا "لا صرح" اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے آخرت میں کوئی ٹھانڈا ہو گا یا دم واجب ہے۔ والعمدہ یعنی الحرج علی الاثم للجهل والنسيان لكن الدم واجب (حاشیہ مشکوٰۃ تحت من الغمات) والحاصل ان الطواف لا يجب ترتیباً علی شن من الدلالة وإنما يجب الترتیب الدلالة الرمی ثم الذبیح ثم الحلقی (شامی ۱۳۹۲)۔

۹۔ چنانچہ اگر دم کے بارے میں جو حالات ذکر کئے گئے ہیں کہ جن سے ترتیب کی رہنمائی مشکل ہے، بتا رہی ہو گئی کے قول پر ترجیح کو اختیار کئے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہونا چاہئے۔

(الف) بچ بدل کے لئے کی گئی ہو جسے میں جب تک آخر قرآن و تہنیت کی صراحت نہ کرے وہ بھی بچ بدل کرنے والا بچ اور افراد کرے، مجلس عرف کی وجہ سے اس صورت میں بچ تہنیت تصور نہیں کیا جائے گا۔

(ب) اگر کسی صراحۃً اجازت کے بغیر بچ بدل کرنے والا بچ تہنیت تو کر سکتا ہے کہیں کہ صراحۃً اذن ضروری نہیں ہے، لیکن صراحۃً اجازت بہتر ہے۔

(ج) جب عن غالب ہے کہ اگر بچ تہنیت کی اجازت دیتا ہے تو بچ بدل کرنے والا بچ تہنیت کر سکتا ہے۔ احسن الفتاویٰ (۵۲۳/۴) میں ہے "بچ بدل کرنے والے کو بچ و قرآن کرنا چاہئے۔ اگر کسی اجازت سے قرآن و تہنیت بھی کر سکتا ہے، اس زمانہ میں عرفاً اگر کسی طرف سے تہنیت قرآن و دم شکر کا اذن ملتا ہے، اس لئے صراحۃً اذن ضروری نہیں، بچ بڑا صراحۃً اذن حاصل کرنا بہتر ہے"۔

(د) بھاذن الاصر و بغير اذن الاقر دون صورتوں میں تہنیت کرنے کی صورت میں دم تہنیت بچ بدل کرنے والے پر واجب ہو گا، چنانچہ رجحانِ شافعی میں ہے

ودم القران والشمع والحناية على الحاج اى المأمور وان اذن له الأمر بالقران والشمع والا فيصير مخالفاً فيصير (شامی ۲۳۷/۲، ۲۳۷/۱، ۲۳۷/۲)۔

(ه) بچ بدل کرنے والا اگر کسی اجازت سے بچ تہنیت کر سکتا ہے لیکن اگر امر صراحۃً تہنیت کی نفی

کہا کہ جب تک صورت میں مہر کے لئے تنصیح کی گواہی نہیں صورت تنصیح تکلیف دہ ہوگی۔
الرابع عشر بحکم المعاقلۃ فادامہ بالافراد لقرون و تمتع ولو للبیات لم
یقض عنه وبعض (شامی ۲۳۹)۔

(۱۰) میت کی جانب سے حج بدل کر واجب کہ میت نے وصیت کی اور یا حکم یا اور حج بدل ہو جائے
گا اور یہ ہونا ہے البتہ اگر میت کا وارث میت کی وصیت کے لئے حج بدل کر دے تو بھی
میت کا حج فرض ہوا دے کی امید ہے اور یہ بات کہ میت کی طرف سے حج تنصیح کرنا تو اس
میں یہ تفصیل ہے کہ اگر میت نے حج ادا کا حکم دیا ہو تو مہر کا حج بدل ملنا تنصیح و قرآن کرنا
جائز نہیں اور دوسری صورت میت کا حج ادا نہیں ہوگا۔

۱۱۔ جب کسی مورت کو طواف زیارت سے قبل غسل یا غسل شروع ہو گیا اور وہ مورت دو بارہ مکہ مکرمہ نہیں آ سکتی
ہو اور حج انہیں نہ ہو یا وہ قہراً مہر صورت میں مورت بحالت غسل و غسل طواف زیارت کر لے اور اس پر اہل مہر جاریت
ہو نہ واجب ہوگا لیکن اس کا طواف زیارت صحیح ہو جائے گا اور اہل مہر محال ہو جائے گی۔
(الف) تاہم اگر کسی حالت میں اس کے لئے طواف زیارت جائز ہے۔
چنانچہ شامی میں ہے:

لو هم الركب على القبول ولم تطهر فاستسنت هل تطوف أم لا قالوا بطلان لها لا يحل
لک دخول المسجد وإن دخلت وطلقت الثمت وضح طوافک وعلیک ذبح بدنة (شامی ۱۸۳۹)۔
اور ہمارے میں ہے: وإن کما حساً فطعمه بدنة (۲۵۲۱) مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی بحالت بتاریت
طواف زیارت کرے تو اس پر بدند واجب ہے۔

و لا الحاء فطعم من الحدث فحب حبر نقصانها بالبدنة (ہدایا ۲۵۲۱)۔

(۱) ہم کی وہ انگلی مکہ مکرمہ میں ضروری ہے اپنے مکان پر نہیں آ سکتی۔ وإن لم یسعد
و بدنت بدنة اجزاء لها بدنت (ہدایا ۲۵۲۱)۔

۱۱۔ اگر سفر حج یا عمرہ میں کسی عاتق کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ مورت یا مہر بدنت میں حج یا عمرہ نہیں کر سکتی۔
منها العدة فلو اهل بالتحج لظفلها زوجها و لزمها العدة عمارت محصورة ولو مقبضة أو مسطرة
معها محرم (شامی ۳۳۰۲)۔

معظم انبیا (ص ۹۸) میں ہے کہ عدت خواہ طلاق کی ہو یا وفات کی سب کا حکم ایک ہے۔

۱۲۔ مذکورہ مورت میں جبکہ عاتی اسے دن قبل بدنت چاہے کہ چند دن کے قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع
ہو جاتا ہے تو وہ شخص سائر ہے گا۔

فلو دخل الحاج مكة ايام العشر لم تصح لبدنه (ای الاقامة) لأن يخرج إلى نسوة

و غیر مفید و مختصر این نوی فیہ لکن بعدو ضعیف مستطیل محکمۃ و منی (در مختار ج ۱، ۵۹۸)

کہ مکی الکلب لکھ دو متعلق نہیں ہیں اور کسی ایک شہر کا کال میں پندرہویں طرے کی نسبت سے وہ نیم ہوگا (ج ۱، ۱۳۹) البتہ یہ حق ہوئی آپاری کے تحت حضرات اہل علم کو فراموش کرنا چاہئے کہ موجودہ صورت حال میں مکی کو کے مقامات میں داخل کیا جائے یا نہیں؟

۱۳۔ مسئلہ کے اعتبار سے تو کسی مکی مقتدی کا ایسے کام کی اقتداء کرنا وتر میں جہود و سلام سے بڑھ جاتا اور صحیح نہیں ہے، جیسا کہ در مختار ج ۱، ۵۹۸ میں ہے۔

و صحیح الا اقتداء فیہ ای التوسر مشافعی مثلاً لم یصلہ بسلام لا ان فصلہ علی الاصح فیہما للاحتماد وإن اختلف الاعتقاد ولم یبد کبر الشارح تعلیل اشتراط عدم الفصل بسلام اکسفاء۔ من ای الاصح اعتبار اعتقاد المقتدی والاسلام فقاطع فی اعتقادہ فیصد اقتداء ہذا در مختار ج ۱، ۵۹۸، ۵۹۹۔

لیکن اگر مجمع و جماعت کی رہایت میں وتر کی جماعت میں شامل ہو جائے اور اگر رکعت پر امام سلام نہ پھیرے اور جب امام شہری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو یہ مقتدی اپنی بھی نسبت رہایت کے ساتھ کھڑا ہو کر تیسری رکعت میں شامل ہو جائے اور امام کے ساتھ سلام پھیر کر اپنی نماز مکمل کرے تو اپنی مقتدی کی وتر کی نماز درست ہو جائے گی۔ واللہ اعلم

حج و عمرہ سے متعلق مسائل

مولانا غفر اللہ عنہما

دارالعلوم دہلی

۲۰۱۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک بغیر احرام کے میقات سے کسی صورت میں بھی تہاؤ ذکر یا حج نہیں ہے، مگر امام شافعی کے نزدیک اگر حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے کوئی چار یا پانچ میقات سے تہاؤ مانگتا ہے۔ تو بقدر اس قدر کرتے ہیں۔

من بدخلہا لغتال مناح أو من خوف أو لحاجة كالحطاب والحشاش و ماقل العيرة و الفلج و من كانت له صبة يتكرر دخول و خروج إليها فلهذا لا يحرم عليهم لأن النسى دخول يوم نسح مكة حالاً و على راسه المغفر و لأننا لو أوجنا الإحرام على من يتكرر دخوله أقصى إلى أن يكون نسى جميع راسه محرماً لفظ للحرم و هذا مذهب الشافعي و قال ابو حنيفة لا يجوز لأحد دخول الحرم بغير إحرام إلا من كان دون الميقات لأنه يعاوز الميقات مرئداً للحرم فلم يعجز بغير إحرام (مفتي دارالعلوم دہلی ص ۳۱۸)۔

(جو شخص مکہ میں داخل ہوا یا عرفہ یا کسی ضرورت کی وجہ سے داخل ہوا جیسے لنگریاں اور گھاس چھنے والا اور غیر عقل کرنے والا اور وہ شخص جس کو ایسا سامان ہو جس کو مکہ یا بار بار آنا پانا پڑتا ہے تو ان تمام لوگوں پر احرام نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہی کرم علیہ السلام حال ہو کر عام حج کو مکہ میں داخل ہونے اور آپ کے سر پر خرقہ ڈالنے اگر ہم اس شخص پر احرام کو واجب کرتے ہیں جس کی آمد و رفت بار بار ہوتی ہے تو یہ شخص ہو گا اس کے پورے زمانہ میں حرم ہونے کی جانب توجہ کی وجہ سے مافوق ہو گیا اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونا کسی کے لئے جائز نہیں ہے، مگر وہ شخص جو میقات سے غارتی ہو اس لئے کہ ہم کا بارہ کر کے والے کے لئے میقات سے پار کرنا بغیر احرام کے جائز نہیں ہے۔)

حضرت امام شافعی نے دورانِ پند سورتوں کا استنہاد فرمایا ہے اس کے بعد فقہی و عقلی و دلیل قریش کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ آنحضرت ﷺ حج کے مکہ کے موقع سے پہلے احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے اگر احرام کو ہر صورت لازم کر دیا جائے تو ایک شرح کا حرف لازم آئے گا۔ ابو بکر کا سامانی کی بھی رائے یہی ہے۔

و كذلك لو أراد و مسجد و زنة هذه السواقيت دخول مكة لا يجوز له أن يعاوزها إلا محرماً سواء أراد بدخول مكة النسيك من الحج أو العمرة أو التجارة أو حاجة أخرى عندنا و قال الشافعي أن دخلها للنسيك و جب عليه الإحرام و إن دخلها لحاجة جاز دخوله بغير إحرام و لنا ما روى عن النبي ﷺ قال إلا أن مكة حرام منذ حلفها الله تعالى لم تحل لأحد قبل و لا يحل لأحد

۱۰ دخول مكة فبعضی نے ان بحرہ من المہفات بحج او عمرہ سواء حل مكة مریدا
فلمسک او دخلها لاجازة من الجواز ولى الجامع الصغير العباسی و عند الشافعی إنما یلزمه
الإحرام إذا لم تدخل مكة للفتح أو للعمرة أما إذا كان لأمر آخر فلا یلزمه

نکستیں داخل ہوئے والے کے لئے مناسب یہ ہے کہ حج یا عمرہ کے لئے احرام بیعت سے یا مکہ سے، خواہ
مکہ میں داخل ہوا ہے حج و عمرہ کے بارے سے، یا کسی ضرورت کی وجہ سے اور امام شافعی کے نزدیک احرام میں قطع کو لازم
ہوتا ہے جو کہ میں حج یا عمرہ کے بارے سے داخل ہوا ہو اور اگر دوسری وجہ سے داخل ہوا ہے تو اس کو احرام لازم نہیں ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی تجاوز دیون لم یحرام ایک جملہ سے ہو سکتا ہے دو یہ کہ اول داخل میں
داخل ہو، پھر کسی ضرورت سے حد احرام میں داخل ہو جائے بشرطیکہ گل میں اقامت کی نیت کی ہو

وعین اسی یوسف انه شرط فی الإقامة بذلك المكان خمسة عشر يوما فاما إذا نوى
الإقامة أقل من خمسة عشر يوما فهو ماهر علی سفره فلا یلتحق بأهل ذلك المكان ولا بد حل
مكة بغير إحرام.

اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے اس میں مقام پر پندرہ دن قیوم کرنے کی شرط لگائی ہے، نیز
مال جب اس نے اقامت کی نیت پندرہ دن سے کم کی کہ یہ تو وہ اپنے سفر پر آتی ہے، لہذا اس جگہ کے رہنے
والوں کے ساتھ لاحق نہیں ہوگا اور بغیر احرام کے مکہ میں داخل نہیں ہوگا (تاہم حنفیہ ۲۷۷ ص ۷۷)۔

مگر مذکورہ صورت میں چونکہ اقامت کی نیت بھی شرط ہے اس لئے غیر معمولی پریشانی کا سامنا کرنا
پڑے گا، حالانکہ وجہ سے درج ذیل فقہاء دھما نے گل میں نیت اقامت کی شرط ختم کر کے مستقلاً اقامت دینی ہے۔
حضرت مفتی سعید احمد صاحب طبع رحمہ فرماتے ہیں کہ ”آفاق (یعنی بیعت سے باہر رہنے والا)
بیعت سے آگے کسی ایسی جگہ حرام سے خارج ہے اور گل میں ہے کسی ضرورت سے جانا چاہتا ہے، مگر عمرہ ہانے یا
حج و عمرہ کرنے کی نیت نہیں ہے تو اس پر بیعت سے احرام ہانہ موقوف نہیں ہے، اور اس کے بعد وہ اس جگہ سے مکہ
مکہ بلا احرام پاسکتا ہے (معلمہ اشباح ص ۹)۔

صاحب ارتقا زادہ دہلوی صاحب مکتبہ دہلی

أما لو قصد موصفا من الحل كخيليش وحده حل له مجاوزة بلا إحرام فإذا حل به
الفتح مأهله فله دخول مكة بلا إحرام وهذا التحيلة لمريد ذلك إلا لما عور بالفتح

اگر حل میں سے کسی جگہ کا قصد کیا جیسے خیلش اور بعد تو اس کے لئے بغیر احرام کے تجاوز کرنا جائز ہے، پھر
جب وہ داخل ہو گیا تو اس کے باشندوں کے گھم میں لاحق ہو جائے گا، لہذا اس کے لئے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا
جائز ہے، اور وہ ایک جملہ میں اس کا بارہ کرنے والے کے لئے الا یہ کہ وہ حرج کے لئے مامور ہو (درمناہ علی رد المحتار
۲۷۷ ص ۷۷)۔

مسائل حج کے ایک مختصر عالم دینانہ اثر محمد صاحب مدنی نے تحریر فرماتے ہیں "اس وقت میں عربستان میں جو مومنین ملتے ہیں ان کے اسباب، لواحقین والے بدیوں تک لگی بار تک منظر میں بھیجے اور امام آفاق سے قربت جاتے ہیں اور انہیں کے نزدیک پر بار تک عمرہ میں آئے سے ان پر تک لازم ہو گیا"

فقولہ ابن عباس میں حاور الحقیقات بغیر احرام فعلیہ دم"

اسی ماہی کے قول کی وجہ سے کہ جو حقیقت سے بغیر احرام کے تہاؤ کر سکتا اس پر دم واجب ہے۔

یکنہ سبب امام احمد بن حنبل اور امام مالک کا بھی ہے

"لقول النبی ﷺ من لہن ولعن اہلہ من غیر اہلہن من اوازہ الحج والعمرة"

البتہ شواہع کے نزدیک اگر کسی کا دم میں آگیا تو تک لازم نہ ہوگی مگر اگر چہ آفاق سے

آئے ہوں چونکہ یہ لوگ امام محمد جیسا ہیں اس لئے ان کو گویا یہ چل کر لے سے جڑاؤ کی گنجائش ہے اور وہ یہ کہ کل میں کہیں ممکن مقام میں جاتے کی نیت سے جائیں، مگر وہاں سے کہ عمرہ میں فرض اپنے کام کو کر لی کی اور انکی کے لئے ایضاً احرام جاسکتے ہیں وہ ان کے فہم یا قس میں تو سوزا اور وہاں کو بہت رحمت سے کہے کہ ان کا یہ لوہا ہر ہر دم میں ہے کہ عمرہ منہ آتے جاتے ضرور پہلے بدو جا چکا ہے اور وہاں جاتے کی نیت کہیں اس کے بعد کہ عمرہ کی اسی طرح مدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت بھی اور اہل میں کہیں مقام انیسویں کی نیت کریں بعد میں کہ عمرہ کی (درجہ الزنا تک مع اضافہ ملکہ ۴۴۱)۔

حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام مالک کے نزدیک اہل اور اہل فی المواقف جمع و قرآن نہیں کر سکتا اور

حضرت امام شافعی کے نزدیک وہ دونوں کر سکتے ہیں اور اہل باہر میں

ولیس لأهل مكة ولا لأهل داخل المواظف التي بينها وبين مكة قرآن ولا تمتنع ولحال

الشافعی یصح قرأہم و تمتنعہم وجہ قولہ تعالیٰ "لمن تمتنع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من

اليهدى" من غير فصل بين أهل مكة وغيرهم ولنا قولہ تعالیٰ "ذلك لمن لم يكن أهله حاضري

المسجد الحرام على الشخص من حاضر والمسجد الحرام هم أهل مكة وأهل الحل الذين

مسار لهم داخل المواظف الخمسة" وقال مالك هم أهل مكة خاصة لأن معنى الحضور لهم

وقال الشافعی هم أهل مكة ومن كان بينه وبين مكة مسافة لا تقصر فيها الصلوة وروی عن ابن

عمر أنه قال ليس لأهل مكة تمتنع ولا قرآن

اہل مکہ اور مواظف میں رہنے والے کے لئے (جو مکہ اور مواظف کے درمیان ہیں) قرآن اور تمتنع نہیں ہے۔

اور امام شافعی نے فرمایا کہ ان کا قرآن اور تمتنع صحیح ہے اللہ تعالیٰ کے قول "لمن تمتنع بالعمرة إلى الحج فما

استيسر من اليهدى" کی وجہ سے اہل مکہ اور ان کے علاوہ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور اناری وکیل اللہ

تعالیٰ کا قول "ذلك لمن لم يكن أهل حاضر المسجد الحرام" یہ خصوص پر ہے اور وہ مسجد حرام ہے۔

حضرت امام شافعی کا استدلال آیت مذکورہ سے ایسی طور ہے کہ آیت "مطلق" سے جس میں بھی دلچیزی کی تخصیص نہیں، اس لئے کسی بھی مجمعِ قرآن کریم کے لئے ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ حضرت امام مالکؒ کی دلیل بھی اس قرآنی ہی ہے "ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام" جس سے آفاق کو خاص کر دیا گیا ہے، بتا رہی ہیں اپنی مجمعِ قرآن نہیں کر سکتا، علامہ ابن رشد قرطبی لکھتے ہیں "والم حلیۃ یقول ان حاضری المسجد الحرام لا یمنع منہم التمتع وکثرہ ذلک مالک" (بدایہ المجتہد ۳۳۶:۱) بدایہ المجتہد کی ایک دوسری عبارت سے جس میں امام مالک کے نزدیک مجمع کی شرطیں مذکور ہیں، بعضی شرط یہ تحریر ہے کہ "حضر کا وطن مکہ نہ ہو" والسادس ان ہیكون وطنه غیر مکة" (بدایہ المجتہد اردو ۳۳۶:۱) نیز علامہ ابن تیمیہ "وجوب العمرة علی اهل مکة" کے ضمن میں لکھتے ہیں:

ثم من هؤلاء من يقول مثل ذلك من اصحاب الشافعي اي وجوب العمرة علی اهل مكة اول ضعيف جدا مخالف للسنة الثابتة واجماع الصحابة" اسی کے صحابہ دوسرے مسئلے پر مرقوم ہے "ولو كان اهل مكة كلهم أو بعضهم علی عهد النبی یخرجون إلى الحل ليعمر ون فيه لنقل ذلك كما نقل عمرو وجهم فی الحج إلى عرفات وهم يعتمرون بعد الحجۃ ولا قبلها أحد من ادسی الحل لا اهل مكة ولا غیرهم" (تراوی ابن تیمیہ ۳۶:۳۵۸-۳۵۹)۔

اشیاء ہو کر علی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس نے مکہ، المکرمہ کو مستقل وطن بنالیا، دوسری ایسی مسکن اور وطن نہیں بنایا، دوسروں کے انعام ہوا گا نہ ہیں، پہلی صورت میں مجمعِ قرآن نہیں کر سکتا جبکہ دوسری صورت میں جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین شافعی تحریر فرماتے ہیں:

نقل ابن عابدین عن اللباب فی بیان شرائط التمتع: التاسع عدم النول بمكة فلو اعتمر لم يحرم علی التمتع بمكة أبدا لا يكون متمتعاً وإن عزم شہرہیں ای مثلاً و حج كان متمتعاً.

ابن عابدین نے لباب سے نقل کیا مجمع کے شرائط کے بیان میں نویں شرط کہ میں وطن کا نہ ہو، جس اگر محروم کیا، پھر کہ میں پیش قدمی کے کاردار ہو کیا تو وہ مجمع نہ ہوگا اور مثلاً وہ کاردار ہو کیا تو مجمع ہوگا (اور الخیرہ ۱۱۷:۱)۔ نیز علامہ ابن الجہم کی بھی تحقیق یہی ہے کہ کسی مجمعِ قرآن نہیں کر سکتا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اثر: "يا اهل مكة لا تمتعوا لكم احللت لاهل الافاق و حرمت علیکم"۔

اسے اہل مکہ شہر سے لئے نہیں ہے، یہ آفاق والوں کے لئے حلال کیا گیا ہے اور تم پر حرام کیا گیا۔

اور ایک دوسری روایت طاؤس،

"قال المتعة للناس إلا لاهل مكة ممن لم یکن اہلہ من الحرم" بھی اسی کی تائید میں ہے۔

فرمایا کہ لوگوں کے لئے ہے سوائے اہل مکہ کے، یعنی وہ لوگ جن کے اہل دیہات، ہم میں نہ ہوں۔

سے اور روایت ہے ان دونوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ اس پر قضاء نہیں ہے اور یہی قول امام مالکؒ اور شافعیؒ کا ہے، اور دوسرا قول اس پر قضاء ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے، اور دونوں فریقین میں سے ہر ایک نے عمروؒ قضا سے استدلال کیا ہے، ان لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے اس کی قضاء کی ہے اور ان لوگوں نے کہا ہے کہ آپؐ کے ساتھ محصورین نے اس کی قضاء نہیں کی ہے (فتاویٰ ابن حبیہ ۲۶۶/۲۶۷)۔

یہ امام احمد اور اس کے ساتھ سارے ائمہ مجرم کے ساتھ غامی ہیں، بالافتاق جیسا کہ روئے ذیل عبارت و اہانت کرتی ہے:

والمسیر بالضرورة۔۔۔۔۔ ثم هذا الدم وجب عليه ما يجب من الدماء، يحنى جوارها بالحرم بالافتاق بين العماء

اور قہر ولی نے تحریر کی ہے کہ مجرم یہ ام اور دوسرے تمام دم جوار جب ہوتے ہیں، بالافتاق علماء اس کا جوار حرم کے ساتھ غامی ہوتا ہے (فتاویٰ تاتار تائیہ ۵۳۶/۲)۔

جمہور فقہاء و ائمہ کی دلیل فرما کر انہی تعالیٰ فیما احصر ثم لما استيسر من الهدى ولا تعلقوا بوزمكم حتى يبلغ الهدى محله" ہے، جس سے مجرم ہے مگر امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک محله سے مراد موضع صحر ہے، مفتی القراءہ صاحب مثنائی تحریر کرتے ہیں:

"اختلف السلف في المحل ما هو فقال عبد الله بن مسعود وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين هو الحرم وهو قول اصحابنا والتوري وقال مالك والشافعي محله وموضع الذي احصر فيه فيذبحه ويحل."

محل کے مسئلہ میں سلف میں اختلاف ہے کہ وہ کیا ہے۔ تو عبد اللہ بن مسعود، ابن عباس، عطاء، طاؤس، مجاہد، حسن اور ابن سيرین نے فرمایا کہ وہ حرم ہے، اور یہی قول انار سے اصحابؒ اور امام ثوریؒ کا ہے، اور امام مالکؒ اور شافعیؒ نے فرمایا کہ اس کا محل وہ جگہ ہے جس میں وہ احصار کیا گیا ہے۔ پس وہ اس کو ذبح کرے گا اور محال ہو جائے گا۔ (انکام القرآن شرح القراءہ مثنائی ۳۰۲)۔

ولی بخیر مطلق کے درمیان ترتیب واجب ہے، اگر بخیر نظر ترتیب ملحوظ نہ کی جائے تو دم دینا ہوگا۔

وأما الترتيب بينه وبين الرمي فسنه.

۱۔ بہر حال ترتیب تو اس کے اور ولی کے درمیان سنت ہے (رد المحتار علی الدر ۲/۵۱۷)۔

ولون ترك شيئا من الواجبات بعلو لا شيء عليه على ما في البدائع.

اور اگر واجبات میں سے کسی چیز کو بعلو کی وجہ سے چھوڑ دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے، جیسے کہ بدائع میں ہے۔

نیز علماء الدین صحت کی تحریر فرماتے ہیں:

ليجب في يوم النحر أربعة أشياء الرمي ثم الذبح لغير المفرد ثم الحلقي ثم الطواف.

کہ کہان چار بیویں واجبہ رہتی ہیں۔ بی بی بکھر لڑکے کا اور کچھ لڑکیاں بکھر ملتی۔ بکھر کر ملی

۱۵۵۵/۲۔

و روی علی الناس مذکرتہ انہ لانی سسکنا فی یومنا هذا ابو منی ثم الذبح ثم الحلقی
آپ کی کشتی سے روایت کی گئی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: اے اللہ! سے حج کے کام میں سب سے پہلے ہی بکھرا
تو حج بکھر ملتی (یعنی ۱۵۸۰/۲)۔

و یوجب ترسیب سے متعلق نص قرآنی: فیکلوا منها و اطعموا البائس الفقیر ثم لیقتضوا نفلہم
و لب فیضاء الطی و هو الحلق علی الذبح

یہ دن اعداد کے آرائش سے نکل حلق کر لیا جائے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ذریعہ امام ربیعؒ اور امام احمدؒ
صحابینؒ بکھرا کر کے ذریعہ کوئی حرج نہیں، بکھرا کر کی دلیل "الذبح ولا حرج" ہے، بکھرا کر کے ذریعہ کی ہیں
اور اسی پر لغوی ہے: حج یا اپنی یا بیعت یا کسی کی عادت کرنی چاہیے، حضورؐ یہ حکومت کی طرف سے جو کچھ چاہیں اس کام
پر مامور ہیں وہ بطلان (کاٹنا) کہتے وقت قصین کو دیتی ہیں اس لئے اس وقت کے بعد ہی بکھرا کر کے طہال ہو جاتا
چاہئے، نیز دور رسولؐ میں بھی اس طرح کا خاص خیال رکھا جاتا ہے، اس لئے اہل اہل حلق صحابینؒ اور اسی منظر
میں حج کرتی رہی کرتی چاہئے، اگر خود ذکر نکلیں تو ان بکھرا کر کے پہرہ کر دینا چاہئے، بکھرا کر کی وجہ سے ترسیب
سافا ہو گئی تو غیم ہاتھ میں یہ ہت آتی ہے کہ مساجد کے قول میں ہجرت کے مطابق حج کو جالے گا، لیکن پہرہ یہ ہے کہ
اس قول کا افلاک نہ کیا جائے، کیوں کہ اس کی بنیاد امام ابو حنیفہؒ کا قول "اربع عشر لیل امویہ" اور بکھرا کر ہے۔

۹۔ صاحب نوایل ابیہ اشارت دیکھ کر فرماتے ہیں کہ ہم قرآن میں جو حدیث جاری (مأمور) ہوگا۔

و دم القران و التمتع و الحیاة علی الحاج ان اذن له الامر بالقران و التمتع

قرآن میں قرآن اور حیات کا دم حج کرنے والے پر ہے، اگرچہ آج مرے اس کو حج اور قرآن کی مہارت دی ہے۔
علامہ شامی اس کی وجہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

امنا الاول فلو انہ وجب شکرا علی الجمع بین النکحین و حقیقة الفعل منه و ان کان
الذبح یقع عن الامر لانه و هو ع شرعی لا حقیقی

بہر حال پہلا تو اس لئے کہ وہ حج و عمرہ کو حج کرنے پر شکرانے کے طور پر واجب ہوا ہے، اور فعل کی حقیقت
بھی اسی سے روایت ہے، اگرچہ حج امر کی طرف سے اور اعداد میں لے کر یہ تو حج ثری ہے نہ کہ حقیقی (در الحکم علی اللہ
والفی ۱۵۸۰/۲)۔

مأمور حرم دیتا ہے وہ دم شکر ہے اور چونکہ یہ فعل حج واقعہ اسی سے صادر ہوا ہے، اس لئے دم شکر بھی حج بدل
کرنے والا ہو گا۔ حقیقی و شریعتی صاحب بھی حجی تحریر فرماتے ہیں: غیر کی طرف سے حج کرنے والے، مأمور کو افراد
کرنا چاہئے، امر کی مہارت سے تمتع و قرآن بھی کر سکتا ہے مگر دم شکر مأمور پر ہوگا اور امر غرضی دم شکر کی قیمت اور

کر دے تو جائز ہے (حسن الفتاویٰ ص ۱۳۵) حضرت منگوئی لکھتے ہیں: "ہم قرآن اپنے مال سے دے کر کے مال سے درست نہیں۔ ہاں اگر آفراس سے نہ لے تو کچھ خرچ نہیں (زبدۃ ص ۳۵۵) آفراس جان کی عبادت سے حج بدل کرنے والوں کے لئے بڑی سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "امیر الکنانیکہ تھوعلی کندامر سوسے نامور و گوید ازمن حج کن یک کیف باشد قراوا افرا و قراوا قرآن و حج" (حاشیہ زبدۃ ص ۳۵۵) آفراس کو چاہئے کہ اپنے مامور کو یہ طریق عبادت دے دے کہ میری طرف سے ہاگر حج کرنا جسی طریق سے بھی تیری مرضی اور سہولت ہو حج افرا اور حج قراوا قرآن ہو بھی کر تو اس سے حج آفراس کو چاہئے گا اگر چہ حج ہی کرے۔

حج کے مسائل کے ایک ذریعہ عالم مولانا خیر محمد صاحب مدنی کے نزدیک حج بدل میں قیام نہ کرنا ہی بہتر ہے۔ لکھتے ہیں کہ: "ہر بھی اعتبار اس میں ہے کہ حج بدل میں قیام نہ کیا جائے کہ مسئلہ تکلف فیہ ہے (زبدہ میں اضافہ صفحہ ۳۵۶) حاشیہ معلم النہاج ص ۷۷ کی عبادت بھی مذکور حکم کی تائید کرتی ہے۔" بدل کرنے والے کو آفراس کی جگہ عبادت تو حج کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے، لیکن اگر آفراس حج کی اجازت دے دے تو بعض علماء جواز کہتے ہیں، مگر محققین کی رائے یہی ہے کہ حج بدل کرنے والے آفراس کی عبادت سے بھی قیام نہیں کر سکتے اگر قیام اجازت سے کرے گا تو گنہگار نہ ہوگا لیکن آفراس حج دانا ہوگا، طاعلی قاری نے شرح لہاب میں اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گلگویی نے زبدۃ قاری لکھا کہ میں عدم جواز ہی کو اختیار کیا ہے اور حضرت الاستاذ مولانا ظہیر احمد صاحب مہاجر دینی شارح حتمی الی داد (برہان مطہر) بھی عدم جواز ہی کا فتویٰ دیتے تھے۔ اس لئے حج بدل والوں کو کھل سہولت اور احرام کی طوالت سے بچنے کے لئے قیام کر کے آفراس کے حج کو خراب نہ کرنا چاہئے کہ بدل کرنے والے کو خاص طور سے ہدایت کر دے کہ قیام نہ کرے۔

۱۰۔ اسکی عورت کو خوف زیارت جنات یعنی انداس کر لینا چاہئے اور بعد میں بدشہ سے بدلتا چاہئے "حسن طواف الزیارة جنباً اولہ بعد فعلہ بدلتہ"

جس شخص نے جنات میں طواف زیارت کیا اور نہیں نواتا تو اس پر بدشہ ہے (فتاویٰ سراجیہ علی باقر حاضی خاں ص ۲۵۱)۔

چونکہ طہارت شرط واجب ہے اس لئے بدشہ سے اس کی کفایت ہو جائیگی، ہائی شرح حسامی ص ۱۸۷ پر مذکور ہے:

"ای لم يجعل علماءنا الطهارة شرطاً في طواف الزیارة حيث لا يجوز بدلتها"

یعنی ہمارے علماء نے طہارت کو خوف زیارت کے لئے شرط نہیں بنایا اس اعتبار سے کہ اس کے بغیر جائز نہیں ہوگا۔

علامہ ابن نجیم مصری "الاشیاء والنظار" میں لکھتے ہیں: قال ابن نجیم ولم يجعل للحج إلا ركبتين الوقوف والطواف وكذلك، قال بعض الحنفية إن الطهارة ليست واجبة في الطواف بل سنة

وعلى قول هؤلاء فلا يحرم الزيادة ولم يشترط الطهارة له (الاشباه والنظائر ۱۲۹)۔

ابن کثیر نے کہا کہ حج کے لئے صرف دو رکعتیں ہیں، وقوف اور طواف اور اسی طرح بعض حنفیہ نے کہا کہ طہارت طواف میں واجب نہیں ہے کہ بلکہ سنت ہے۔ اور ان لوگوں کے قول پر طواف زیارت حرام نہیں ہوگا۔ اور نہ طہارت کو اس کے لئے شرط قرار دیا ہے۔

نیز علامہ کامرانی کی بھی تحریر ملتا تھا:

فإن الطهارة رتبة عن الحدث والحجبة والحیض والنفاس فليست بشرط لجواز الطواف وليست بفروض عندنا بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها وعند الشافعي فروض لا يصح الطواف بدونها ولذا قوله تعالى: وليطوفوا بالبيت العتيق.

ہمارے نزدیک حدث، حیض اور نفاس سے پاک ہو، طواف کے جائز ہونے کے لئے شرط نہیں ہے اور نہ ہی کوئی فرض ہے، بلکہ واجب ہے اس کے بغیر بھی طواف جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے اس کے بغیر طواف صحیح نہیں ہوگا۔ اور ہمارے دلیل اللہ تعالیٰ کا قول: "ولیطوفوا بالبيت العتيق"۔

زیارت کے حاشیہ پر محیط کی عبارت سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے۔

ذكر ابن امير الحاج في منسكه امراة حاضت قبل طواف الزيارة وعزم ركبتها على القفول ولم تطهر فاستفتت هل تطوف أم لا؟ وهل إذا طافت بدم حجهها أم لا؟ قالوا يقال لهن لا يحل لك دخول المسجد فإن دخلت وظفت أئمت وصح طوافك وعليك ذبح بدنة وهذه المسئلة كثيرة الوقوع فتحرير فيها النساء.

ابن امیر الحاج نے اپنے منک میں ذکر کیا ہے کہ ایک عورت طواف زیارت سے پہلے عائد ہوئی اور اب اس کا قاعدہ کچھ نہ گزرا ہے تو کیا وہ طواف کرے گی، یا نہیں؟ اگر طواف کرتی ہے تو اس کا حج پورا ہوا یا نہیں؟ تو اسی سلسلہ میں حکم یہ ہے کہ لوگ اس سے کہیں گے کہ تیرے لئے مسجد میں داخل ہونا حلال نہیں، پس اگر تو داخل ہوگئی اور طواف کر لیا تو گنہگار ہوگی اور طواف صحیح ہو گیا اور تجھ پر بد نہ لازم ہو گیا یہ مسئلہ کثرتاً الوقوع ہے جس میں عورتیں اکثر پریشان رہتی ہیں۔

مولانا تاجی مٹانی صاحب مدظلہ لکھتے ہیں کہ کتب حنفیہ میں اس اذیال کا کوئی صریح حل انفرقی انھر سے نہیں گذرا، البتہ علامہ ابن عیینہ نے اس کا یہ حل بیان کیا ہے انکی مورت ناپاکی میں طواف کرے اور امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق وہ دیکھ اس کی صفائی کرے (درر ترقی ۲۱۸ و ۳) مابین یہی کی عبارت ملتا تھا:

فأجاب الحمد لله العلماء لهم في الطهارة هل هي شرط في صحة الطواف؟ قولان مشهوران أحدهما أنها شرط وهو مذهب مالک والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين والثاني ليست بشرط وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد في الرواية الأخرى، فعند هؤلاء، لو طاف جسا أو

اس پر جس موت میں ایک بدن یعنی ایک اونٹ، یا گائے حرم میں ذبح کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے (امسن)
الفتاویٰ ۵۲۹/۳۔

اس سلسلہ میں علامہ شامی کی تحریر بھی ملاحظہ ہو:

قال فی الشامی: فلو مات قبل فعله فقد ذكر بعض المعشئين من شرح الباب
للقاضی محمد عبد عن البحر العمیق أنهم قالوا إن علیه الوضوء بدنة لأنه جاء العذر من قبل من
له الحلق الخ.

شامی میں کہا ہے۔۔۔ کہ اگر اس کے کرنے سے پہلے مر گیا تو بعض معشیٰ معز اسے شریعہ الہیہ
للقاضی محمد بن عبد بن البحر العمیق سے ذکر کیا ہے کہ قہار نے کہا کہ اس پر بدن کی وصیت ہے، اس لئے کہ یہ بذرا یا ہے اس
فصل کی جانب سے جس کے لئے مطلق ہے۔

نیز صاحب پانچ کی عبارت سے بھی بدن اور حرم دونوں کا اثبات وہاں ہے ولو جمع إلى أهله وقد
طاف جبا عليه أن يعود وإن لم يعد بعث بدنة أجراه۔ فقہ بحث: لالت کرتا ہے کہ وہ بدن مرد و حرم میں ذبح
کیا جائے گا۔

اسی طرح فتاویٰ تاتاریا ص ۵۳۶ پر رقم ہے:

الفسر القدوری: ثم هذا الدم وجميع من الدماء يختص جوازها بالحرم بالتلفيق بين
العلماء.

اور قدوری نے تفسیر کی ہے۔۔۔ کہ پھر یہ دم اور وہ تمام دم جو واجب ہوئے ہیں ان کا جائز ہونا خاص
ہے حرم کے ساتھ بالافتاق۔

ساتھی مفتی ظفر احمد صاحب دہلوی کی تحریر بھی پیش ہے: "ولذلك التفتي الأئمة في مسائل الهدى
أن لا يحصر إلا في الحرم غير دم الإحصار" اور اسی وجہ سے تمام ائمہ متفق ہیں کہ تمام بدن حرم ہی میں نحر کئے
جائیں اس لئے حرم احصار کے (۱) تمام قرآن ۳۰۰/۱۔

۱۱۔ عورت عدت کی حالت میں (غزوہ عدت فتح نکاح، عدت، طلاق، زانیہ اور بائین) حج کو نہیں جا سکتی وہ
عورت ہصر ہے، چنانچہ حضرت گنگوہی، بحوالہ انگلیزی تحریر فرماتے ہیں کہ: "کسی عورت نے حج کا احترام بالکھلا اور اس
کے ساتھ حرم نہیں ہے لیکن اس کے ساتھ اس کا شوہر ہے، یا اس کا شوہر مر گیا تو وہ عورت ہصر ہے (زبدۃ العمال
حاشیہ ص ۳۲)۔

اب اگر عورت اس احصار کی حالت میں حج کرتی ہے تو اس کے حکم کے سلسلہ پر مفتی سعید احمد صاحب رقمطراز
ہیں "اگر وہ اسی حالت میں حج کرے گی تو حج ہو جائے گا لیکن گناہ ہوگی" (معلم الحجاج ص ۸۸) فقہ حنبلی سے بھی یہی
حکم معلوم ہوتا ہے "فإن حجت وهي في العدة جازت بالافتاق وكانت عاصية" (ماشیہ بدۃ ص ۳۳)۔

- ۱۲۔ منی کے مکرمہ کے ساتھ اتصال اور عدم اتصال سے مسئلہ ہر کوئی فرق نہ پڑے گا اگر حالی تک اس وقت ہر پختا ہے جب کہ یوم الترویج کو پندرہ دن سے کم ہے تو نماز میں نعر کرے گا اور نہ ٹھیک۔ مفتی سعید احمد صاحب "مسلم اہلجان کے ص ۱۵۶" پر لکھتے ہیں "جو حالی مسافر مکرمہ میں ایسے وقت آئے کہ آٹھویں تاریخ تک پندرہ روز سے کم ہے اور وہ مکرمہ میں پندرہ روز یا زیادہ کی اقامت کی نیت کرے تو اس کی نیت اقامت صحیح نہ ہوگی اور مسافر ہی رہے گا کیوں کہ آٹھویں تاریخ کو وہ منی اور نویں کو عرقات ضرور جائے گا۔ اس لئے ایسے فہم کو قہر کرنا چاہئے۔
- ۱۳۔ چونکہ فصل و عدم فصل دونوں ہی کے ساتھ روایات و امامیہ بکثرت موجود ہیں، نیز فقہ کے مذہب کی جانب عدول فہم ضرورت کے تحت عبادات و طہارات کے باب میں جائز ہے، اس لئے در تمام حرم کے ساتھ پڑھنے کی مجاہدیں نکل سکتی ہے۔"



حج اور عمرہ سے متعلق مسائل

محمد رضوان القاسمی

دارالعلوم مکمل الاسلام، حیدرآباد

۲۱۔ حج و عمرہ کے قصد سے حدود و میقاتات سے گزرنا ہو تو بالاتفاق میقاتات سے احرام باندھنا ضروری ہے، لیکن عبادت کے علاوہ کسی اور مقصد سے، مثلاً تجارت و غیرہ کی غرض سے حدود و میقاتات میں داخل ہونا چاہئے تو اس سلسلہ میں مشہور مسلک یہی ہے کہ میقاتات سے احرام باندھنا ضروری ہے، لیکن صورت حال یہ ہے کہ وہ جو وہ حالات میں نہ لگی ایجابات نے مسافروں کے فاصلے کم کر دیے ہیں، ایک شہر دن میں کئی مرتبہ پیش و حضرات، مثلاً جنگسی (اردانہ) و غیرہ کو حدود و میقاتات میں آنا اور جانا پڑتا ہے، ایسے لوگوں پر ہر مرتبہ احرام کا کرم نہیں حقیقت و پریشانی کا باعث ہوگا، وہ مکان بیان نہیں، اس لئے اس سلسلہ میں امام ابوحنیفہ کے اس قول کو اختیار کیا جائے جو جمہور کی رائے کے موافق ہے، جسے علامہ سرخسی یوں نقل فرماتے ہیں:

"وإن أراد دخولها للتجارة أو طلب غيره له فله قبله وإن لم يأتها لطلب غيره لا يجب عليه الإحرام، لأن الإحرام غير مقصود لغيره بل لأداء النسك به، والله حل غير قصد أداء النسك فكان المحرم لم يأتها لطلبه فكان له أن يدخلها بغير إحرام" (المبسوط ص ۱۶۷)۔

امام ابوحنیفہ کے اس قول سے واضح ہے کہ ایسے پیش و حضرات جن کا بار بار حدود و میقاتات میں داخل ہونا ہو، احرام باندھنا ضروری نہیں ہے، لہذا اذیع حرج کی خاطر موجودہ حالات میں امام صاحبؒ کے اس قول کو اختیار کیا جائے تو قرین صواب ہوگا۔

۲۲۔ تفسیر قرآن کے سلسلہ میں مسئلہ یہی ہے کہ کئی کے لئے تفسیر کی بائبل چھپائی نہیں، البتہ قرآن کریم چاہتے تو کہہ سکتے ہیں اس کے ساتھ اس کی چھپائی ہے، چنانچہ مسلمان عابدین ثانی فرماتے ہیں:

إن أهل مكة ومن لم يحكمهم لا يتصور منهم التمتع و يتصور منهم القرآن، لكن مع الكراهة (شافعی ص ۱۵۱)۔

علامہ شافعی کے کام سے معلوم ہوا کہ کئی کے لئے اطرازی بہتر ہے، لیکن کئی کیلئے تفسیر کی چھپائی نہ دینے کی صورت میں بالخصوص موجودہ زمانہ میں جس قدر حقیقت و حرج ہے، وہ ظاہر ہے، کہ اشہر حج میں اکثر حالات میں میقاتات سے باہر نہ جانے کی پابندی نہیں لگائی جاسکتی، کیوں کہ ضروریات زندگی انسان کے ساتھ ہر وقت لگی ہوتی ہے، اس لئے کسی شہر ضرورت کی بناء پر میقاتات سے باہر جانے کی گنجائش ہے اور اسی سال حج کا ارادہ نہ تو کئی تفسیر کی اجازت دینا مناسب ہوگا، جیسا کہ ترمذی شافعی کی رائے ہے۔

وإن عجز المقيم بمكة لم يحج لم يشهد الحج ثم دخل معروفا بعمره فادب أن لا

نظرہ" (کتاب النفل ۶۳)۔

۵۔ صحیح آفاق فیخص اپنے غم سے فارغ ہونے کے بعد ازدوئے شریعت کسی اور عمل میں مشغول نہیں ہے، اور غم ترک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے حج کا احرام باندھنے سے پہلے حرج غم ترک چاہتا تو اس میں کوئی حرج نہیں، علامہ حنفی کا بیان ہے:

لم یمنع من كان متعذرا ان يترك ما لا بد له من الجماع وغيره مما كان عليه حرام ما لا يحرم فافاد ان يمتنع نظوا كان له ذلك ويستحب الإكثار من الاعتماد. (کتاب الايضاح فی مناسک الحج والعمرة ۲۶۳)۔

۶۔ الفہم: اگر کوئی شخص کسی عذر کی بناء پر وہی نہ کر سکے تو وہی کے لئے کسی کو نائب بنانا درست ہے، کیونکہ جب چورے حج میں نیا بت درست ہے تو وہی حج کا ذمہ رکھتا ہے، اس میں عذر کی بناء پر نائب بنانا بدعت اور درست ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں، "ومن كان مریضا لا يستطيع الرمي يوضع لہ يده و يرمى بها او يرمي عنه غيره..." (فتح القدیر ۲۶۸)۔

اہم یہ ضروری ہے کہ طاقتور اور جوان شخص مرض کے احتمال و دہم یا ازدحام کی وجہ سے تنہا سائی کے لئے نائب نہ بنائیں، بلکہ مشقت بھی ہو تو وقت مستحب کی بجائے ایسے جائز وقت کا انتخاب کرنے کی کوشش کریں، جس میں وہی صحیح قرار دی گئی ہے، جیسے غروب آفتاب سے دوسرے دن طلوع صبح سے پہلے تک کا وقت۔

۷۔ اولیٰ قویہ بات ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ اس طرح کے قوانین جو اجتماعی سمولت اور نظم و نسق کی اصلاح کے لئے بنائے گئے ہیں، اس کی خلاف ورزی سے بچنا چاہئے، تاہم احرام باندھ لینا اور پھینک دینا اگر کان حج ادا کرنے سے روک دے تو یہ "مکسر" سمجھا جائے گا، جس انصاف کی وجہ سے حلال ادا کرنے کے لئے جرم و ذمہ دیا جائے گا، اسے جرم بھیجنا ضروری ہے، اور بعد میں اس کی قضاء بھی اس کے ذمہ لازم ہوگی، چنانچہ علامہ کا سائی تحریر فرماتے ہیں:

المحصر فی عرف الشرع هو اسم لمن أحرم ثم منع عن المضي فی موجب الإحرام سواء كان المنع من العلو أو الموض أو الحس و غیره من الموانع " (درائع ۱۷۵-۱۷۶)۔

وحکمہ فی الشرع ۱۰ بتخلیل بشاة یعنها (فی الحرم فقد ذبح هناك) (تذری ۴۳۳ تا ۴۳۵)۔

۸۔ ہم نگر کے اسماء میں امام ابو حنیفہ ترمیم کو واجب قرار دیتے ہیں اور ترک ترمیم پر دم لازم قرار دیتے ہیں، دسائیک (امام ابو یوسف اور محمد) کے نزدیک ان افعال میں تقدیر تاخیر سے دم لازم نہیں، چنانچہ صاحب المہاب لکھتے ہیں:

"ومن أخر التحلی عن وقته حتی مضت أيام النحر فعليه دم عند أبي حنيفة وكذلك إن أخر الطواف عنده عنها، ولألا لاشيئي عليه، وكذلك الخلاف فی تأخير الرمي وفي تقديم

نسک علی مسک: "الذباب فی شرح الکتاب" (۱/۱۶۱)۔

آج کل اسلام سے تدارفیت قربانی کا وہ دوری کے تحت قربانی کے اختیاری نظام میں سہولت کے تحت ان اہل میں ترجیح کا لحاظ ہوا ہے۔ اس لئے موجودہ زمانہ میں صاحبین کے قول کے مطابق ان اہل میں یہ ترتیب کا ادب تو ہونا زیادہ ترین معلومت نظر آتا ہے۔

۹۔ (الف) آمرنے یا مومنین سے شیعہ کی ایہانت دی ہو تو مومنین کی طرف سے قبیحہ کر سکتا ہے، "و دم الطران و الصنع و الحجابات علی الحاج بن اذن له الامر بالقران و الصنع و الا فیصیر مخالفا فیصیر" (۳۳: ۲۵۴)۔

(ب) سب سے زیادہ ایک عبادت ہے اور عبادت میں کسی کو اختیار نہیں کہ مومنین کی ایہانت کے بغیر اس کی طرف سے ادا کرے لہذا آمر کی سرخ ایہانت کے بغیر مومنین نہیں کر سکتا۔ چنانچہ محقق حاکم نے حاکم کا بیان ہے:

ولا ولاية للحجاج فی اہانت مسک علیہ لم یأمر به ولا یولی لولم یأمر بشیء لم یجوز اذنه علیہ فکذا لم یأمر به بالعموم (۳۱: ۱۵۳)۔

(د) آمر کی ایہانت کے بغیر شیعہ درست ہی نہیں ادا کر سکتا۔ آمر کی ایہانت سے قبیحہ کرنا یا عیب بھی مومنین آمر نہیں بلکہ مومنین لازم ہوگا کہ ان کو ممانعت دے اور مومنین شیعہ سے قبیحہ اور بات دہیہ کرنا تدارفیت کی تدارفہ عبادت سے معلوم ہوتا "و دم الطران و الصنع و الحجابات علی الحاج بن اذن له الامر"۔

(ح) حج بال کرنے والا ایہانت سے قبیحہ کر سکتا ہے لہذا کافر یا اہل حقارت سے افراد یا قوم کی صورت میں جو شہادیاں پیش آسکتی ہیں ان کا اہل میں ہے کہ آمر کی ایہانت سے قبیحہ کرے۔

(و) اگر میت نے حج و عمرہ کی وصیت کی ہے قبیحہ تو اس کی طرف سے قبیحہ درست ہے، لیکن اگر وصیت نہیں کی ہے تو اس کی طرف سے قبیحہ کی گنجائش نہیں، کیوں کہ عبادت ایہانت کے بغیر دوسرے کی طرف سے ادا نہیں کی جاسکتی اس سلسلہ میں علامہ سرشمس کے کلام سے روشنی ملتی ہے۔

لأن العمرة التي اذا اقلع عن الميعة لانه لم يأمر به بذلك ولا ولاية عليه للحجاج فی اداء النسک عنه إلا بقدر أمره" (۱/۱۵۶)۔

۱۰۔ الف سب سے زیادہ:

حاکم کے لئے طہارت طہری نہیں، بغیر طہارت کے بھی طہارت درست ہے، اسی لئے حالت نجس میں عبادت طہارت کاغیر کر کے فرض طہارت کے لئے کافی ہوگا، ایہانت حالت نجس میں طہارت کے لئے کافی ہے، ایہانت کے طور پر بدن کی قربانی لازم ہوگی اور جس کو ہم کی اہانتی مومنین میں ہو سکتی ہے، اس لئے مومنین میں قربانی ضروری

ہوگی، چنانچہ شای میں ہے:

”ولو هم المركب على الفصول ولم تطهر لامتعت هل تطوف أم لا، قالوا: بئال
لهذا، بل لك دخول المسجدة وإن دخلت وطلعت أمتعت وصح طوافك وعليك ذبيح بدنة“
(الرحماني ۲/۱۹۹)۔

”و جميع ما يجب من الدعاء يختص جوازها بالحرم“ (۲/۲۵۳ تا ۲۵۴)۔

۱۱۔ شریک کی وفات کی وجہ سے عورت اپنے اعمال یا حج یا عمرہ کو ترک نہ کرے، بلکہ اسی حالت میں حج یا عمرہ مکمل کرے، جیسا کہ ۲/۲۵۲ تا ۲۵۳ کی عبارت سے واضح ہے:

”وإن لم منها العدة بعد الخروج إلى الحج وهي مسافرة أو كانت عدة الوفاة إن كان
بينهما و ليس منزلها مسافة سفر فصاعدا وبينها وبين مكة دون ذلك فعليها أن تنصى عليها“
(۲/۳۳۵)۔

۱۲۔ مذکور صورت میں اگر تکبر مرد مٹی، دھواں کو ایک ہی آبادی تصور کیا جائے تب بھی مٹی جاتے کے بعد ۱۵ دن مکمل نہیں دور ہے، یہ تو یہ شخص مسافر کے حکم میں رہے گا اور اگر ۱۵ دن مکمل دور ہے تو مکان واحد ہوئے کو اعتبار کر کے وہ شخص محرم نہ ہوگا، چنانچہ علامہ شافعی فرماتے ہیں:

إذا لم يأت الإقامة بمكة شهر، ومن به أن يخرج إلى عرفات ومن قبل أن يمكث بمكة
خمس عشرة لا يصير مقبلا، لأنه يكون لا بالإقامة، مستقلة فلا يعتبر “ (الرحماني ۲/۱۳۳)۔

البتہ کہ مٹی، دھواں کو ایک ہی آبادی شمار کرے یا نہ کرے اس سلسلہ میں ایک اصولی بات یہ ہے کہ شریک اور اس سے شصت آبادی کے درمیان کوئی مرزہ و حیر و قلعہ و قلعہ کا فصل نہ ہو تو وہ آبادی اس شہر میں شامل بھی جائے گی اس اصول کے مطابق کہ مٹی میں اتصال ہے تو اسی مکان واحد شمار کرنا چاہئے، اور نہیں، چنانچہ شافعی قاضی ماس میں ہے: ”إن كان بينه وبين مكة أقل من قدر غلوة ولم يكن بينهما مزرعة يعتبر مجاوزة القضاء أيضا“ (۲/۱۴۹)۔

۱۳۔ عربین شریفین میں مٹی تکھ نظر کے اعتبار سے ایک بڑی دقت یہ پیش آتی ہے کہ عربین میں وتر کی نماز و اسلام کے ساتھ ہوتی ہے، اور اتفاق کے نزدیک وتر کی قیام، گعات ایک ہی اسلام کے ساتھ ہیں، اور امت کو برقرار رکھنے اور حرم شریف میں جماعت کی غنیمت سے سرفرازی کے لئے مناسب ہوگا کہ اس مسئلہ میں مشہور مٹی فقیر امام ابو بکر صاں راہانی کی رائے پر عمل کر لیا جائے، جو فصل کے ساتھ وتر پڑھنے والے امام کی اتھا اور دست قرار دیتے ہیں:

لا يجوز القضاء الحظي بمن يمس من الركنين إلى الترتيب، وجوز أبو بكر الرازي
ومصلي معه بقية الترتيب لأن إمامه لم يخرج بسلامه عنده وهو مجتهد فيه كسائر القديس بإمام قد
وعف “ (الرحماني ۲/۳۳۹)۔

حج و عمرہ کے متعلق اہم مسائل

مفتی محبوب علی دہلوی، راجپور

۱۔ صورت مذکور میں طوافِ کعبہ کے لئے ایک مسئلہ تو یہی ہے کہ اگر کوئی بیعتات کے بارے سے آئے تو داخل کعبہ کے لئے اس پر ضروری ہے کہ بیعتات سے اجرامِ ہند سے انہیں دو ٹوک ہوگا درست یا کارہ کی وجہ سے بار بار کھڑے ہو جائے میں ایسے لوگ اکثر ہر بار احرام باندھ کر آئیں اور پھر عمرہ ادا کریں تو ان کے کاسوں میں بڑا ٹھنڈا واقع ہوگا اور اس مشقت سے علم والے نظامِ دین ہم پر ہم ہو جائے گا شریعت مطہرہ میں ایسی مشقتِ حرج و مرجع ہے۔ اور اگر میری نظر سے دیکھا جائے تو اصول فقہیہ جو طوافِ کعبہ کے لئے قائم کئے ہیں وہ بھی چاہئے ہیں کہ یہ حرج و مرجع نہ ہو جائے۔

چنانچہ اولاً شہداء الغفرانہ کے لئے تاحۃ الاربعہ میں ہے المشقة فاجلب التيسير (مشقت آسانی کو بخشنی ہے) اور غرض قرآن پاک میں ہے
 "تيسروا لله بكم اليسر ولا يوبد بكم العسر" (اللہ تعالیٰ تم سے آسانی چاہتا ہے اور تم سے سختی نہیں چاہتا)۔

اور دوسری جگہ ہے "وما جعل عليكم في الدين من حرج" (اور دین کے مسئلہ میں تم پر کوئی تنگی نہیں دیا) لہذا فی المسعى لا يخرج علی هذه القاعدة جميع واختار الشرح

(علماء نے فرمایا ای قاعدہ کے تحت شریعت کی تمام خصوصیات ملتی ہیں)۔
 اور چارہ جلد اول کتاب میں ہے ومن مكان داخل البيعات لدار بدخل مكة بغير احرام
 لاحتاحت لانه بكثر دخوله مكة وهي اجازة الإحرام على كل مرة خروج بين لصار أهل مكة حيث
 يساح لهم الحروج منها لم يدخلوها بغير احرام لاحتاحتهم بخلاف ما إذا قصد أداء النسك لانه
 يدخلون أحيانا فلا حرج

(اور جو شخص بیعتات میں دیکھا اس کو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ضرورت کی وجہ سے داخل ہونا جائز ہے،
 اس لئے کہ مکہ میں اس کا داخلہ اکثریت سے ہوگا اور ہر مرتبہ احرام کے واجب کرنے میں مکمل ہونی چاہیے ہے تو اس اعتبار
 سے اہل مکہ کے لئے ان کی ضرورت کی وجہ سے مکہ سے نکلنے اور داخل ہونے بغیر احرام کے مباح ہو گیا، بخلاف اس صورت کے
 جب کہ حج کی ادا ہو چکی ہو اور وہ مکہ سے نکلنے کے لئے کہ اس کا تحقق بھی چاہیے ہو تو کوئی تنگی نہیں ہے)۔

صاحبِ ہدایہ کی اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ جو لوگ کہہ کر رہا کھڑے آتے جاتے ہیں اور بیعتات کے اندر
 رہتے ہیں اگر ان کے لئے احرام ضروری قرار دیا جائے تو وہ بھی وہ تکلیف میں مبتلا ہو جائیں گے البتہ اول و اول مکہ کے
 محل ہیں، بیعتات یا اس کے اندر کے سبب سے اہل احرام آ جاتے ہیں البتہ وہ عمرہ یا حج کی نیت سے جانا چاہیں تو بڑا

احرام باندھے نہیں جاسکتے، کیوں کہ یہ بھی ہوتا ہے، لہذا آج کی ضروریات اور کمزورت آبادی اور قسم قسم کی ضرورتوں اور یہاں لے مکہ میں آمد و رفت کو کثیر ہونا یا بار بار صاحبِ جاہ کی اس تعلیل کے پیش نظر ایسے لوگ جو ملازمت یا پیشہ وغیرہ کی ضرورت سے بار بار مکہ آتے جاتے ہیں انہیں احرام باندھنا محال ہے، ورنہ لوگ مشقت میں پڑ جائیں گے، اور مشقت مدفع ہے، البتہ عبادت کی نیت سے آئیں یا بھی بکھار آنے کا اتفاق ہو تو احرام باندھ کر آئیں کیوں کہ اس میں مشقت نہیں پائی جاتی۔

۲۔ اس کا جواب پہلے سوال میں آچکا ہے اس لئے اب اس کی ضرورت نہیں رہی۔

۳۔ مکی کے لئے حج تمتع اور حج قرآن درست نہیں ہے، کیونکہ اس کو اس کی ضرورت نہیں ہے اور جب جاہ عمر کر سکتا ہے، اس کی ضرورت صرف آفاقی کے لئے ہے، کیوں کہ وہ بار بار سفر کے کثیر مضار سے برداشت نہیں کر سکتا، اس لئے شریعت مطہرہ نے اس کو یہ چھوڑ دی کہ ایک ہی سفر میں دو عبادتوں سے قادم و حاصل کر سکے لیکن اگر کسی حج تمتع قرآن کرے تو اس کا حج ہو جائیگا مگر ایک دم بطور جرمانہ دینا پڑے گا۔

۴۔ دو لوگ جو مکہ میں رہتے ہیں ان کے لئے یہ حیلہ ہے کہ یہ ایسے مقام کے قصد اور نیت سے واپس آ جائیں جو محل میں ہے جیسے جدہ، مگر وہاں سے بلا احرام باندھے مکہ میں داخل ہو جائیں، چنانچہ درختار کے کتاب الحج میں ہے: **اعمالو قصد موضع المعلى (سیر حال) اگر محل میں سے کسی مقام کا ارادہ کرے، گے اور دراصل وہاں سے: قصد اولیٰ مکانہ و حلال محل معذور لہ بلا احرام (جیسے ظلیں اور جدہ تو اس کی آمد و رفت بغیر احرام کے حلال ہے)۔ اور اگر بار بار آنا چاہتا ہے تو "النصوص ذات صبح المحظورات" اور ضرورتیں منوع چیزوں کو مہیا کر دیتی ہیں۔ اور وہ اسلئے جو اوپر آچکے ہیں ان کی روشنی میں بلا احرام باندھے مکہ میں آ سکتا ہے مزید احتیاط یہ کرے کہ ایک دم نہایت دیر سے اور پھر حج کے موقع پر حج افرا کا احرام باندھ کر حج افرا دارا کرے۔**

۵۔ قوی اور صحیح بات یہ ہے کہ آفاقی مرد سے فارغ ہو کر اگر مزید عمر و کرنا چاہے تو حج کا احرام باندھنے سے پہلے کر سکتا ہے، چنانچہ علامہ شامی اپنی کتاب رد المحتار صفحہ (۲۶۸) باب التمتع میں فرماتے ہیں:

نسیہ: اذا ناله بفعل ما يفضله الحلال فبطوف ماله، البتہ لہ ويعتمر من العبرة في اشهر الحج وزان لم يصح (معلوم یہ ہوا کہ وہ کسی افعال کرے جو غیر محرم کرتا ہے، چنانچہ بیت اللہ کا طواف کرے جو ہو سکے، اور حج کے لیکن میں عمر و کرے اگر چہ چاند کرے۔

۶۔ عبادت کی نہیں قسمیں ہے، بدنی، مالی، ۳۱۔ اور دونوں سے مرکب۔ بدنی میں نیابت کسی حال میں جائز نہیں ہے، جیسے نماز۔ عبادت مالی میں نیابت جائز ہے خواہ ظہر ہو یا نہ ہو۔ اور جو عبادت دونوں سے مرکب ہے اس میں بلا ظہر نیابت جائز نہیں، البتہ ظہر میں حج جائز ہے، حج اور اس کے متعلق افعال اس تیسری قسم میں داخل ہیں لہذا اس میں نیابت جہد و درست ہے، ویسے حج بدلی۔ اور بلا ظہر درست نہیں ہے، بلکہ ایسے بڑے اور کمزور جو حجرات تک نہیں جاسکتے، یہاں تک کہ وہ سواری پر بھی نہیں جاسکتے، یا سواری حجرات تک نہیں جاسکتی تو ان کے لئے دلی میں اپنا

قریبانی کرنے والا بری اللہ مراد ہو گا، اگر وہ اپنے وقت پر قربانی نہیں کرتے گا اور یہ حق کرانے کا تو اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، اور درحقیقت یہ تحقیق بھی نہیں ہو سکتی کہ اس نے وقت ہمیں پر قربانی نہیں کی اور بعد اعلیٰ کی، جس مسلمان کو بچہ بچہ ملے وہ ہندو، جو یہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

۹۔ عام طور سے بیج بول میں بیجے، دلوں کو بیج کی قسمیں معلوم ہی نہیں ہوتی ہیں اس لئے یہ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ قبیح کے معنی اسے عام ہو گئے ہیں کہ اس کو عرف میں داخل کر دیا جائے۔

الف البتہ بیج بول کرنے والا امر کی اجازت سے بیج قبیح کر سکتا ہے۔

ب اجازت و رضامندی سے سواط اور دلالت۔

ج اگر ایسا بھی امر کی اجازت سے بیج قبیح ہو جائے گا مثلاً اگر امر سے کہتے تو وہ اجازت سے دیکھا اور کوئی تاثر نہ کرتا۔

د بیج قبیح اور نہ کہنے سے وہ گناہ نہیں کرتا مگر امر نے اصرار کیا کہ اس کو مالک بنا دیا تو ہم بیج قبیح امر کے مال میں سے ہو گا۔

ہ اس کا جواب پہلا ہے کہ اگر امر کی اجازت سے بیج قبیح جائز ہے تو اور دلالت اجازت سے۔

و اگر تو کہیں ہے کہ بیج قبیح امر کر کے لیکن سواط کی وجہ سے امر کی اجازت سے بیج قبیح کر سکتا ہے۔

۱۰۔ (الف) ایسی صورت ہا کی میں طواف زیارت کر سکتی ہے۔

(ب) اس کا ذکر اور وہ جائے گا یعنی طواف اقامہ اور وہ جائے گا اور اس پر ہم واجب ہو جائے گا۔

(ج) اس کے امر و نہ ہوگا، اگر اولیٰ سے کام نہیں لے گا ایک بدنہ (کے لئے) اس وقت کوئی کرے۔

(د) اس کی ادائیگی ہم میں ہی ضروری ہے، چنانچہ ہم ان کی میں ہے۔

نسیہ انقل بعض المحسنين من منسك ابن ابي العجاج لم هم الم ركب على الفصول
ولهم تطهير فاستغسلت فلي تطوف ثم لا قالوا يقال لها لا يحل لك دخول المسجد وابن دخلت
وطفت الممت وصبح طواف الحک وعلیک ذبح بدلة الح

(بعض محسنین نے منسک ابن ابی العجاج سے نقل کیا ہے کہ اگر قافلہ والہیں ہوتا ہے اور کوئی عورت اس میں پاک نہ ہو تو بیجا کہ وہ طواف کرے گی یا نہیں تو تمہوں نے کہا کہ اس سے کہا جائے کہ تم کہہ دو میں داخل ہوا ہوا ہوا نہیں ہے، اگر داخل ہو گیا اور طواف کر لیا تو کیا ضروری اور طواف درست ہو گا لیکن اس پر (بدنہ) یعنی گائے یا بھینس ذبح کرنا واجب ہو گا۔

میں سمجھتا ہوں کہ وہ صاحب حق ہے اور مجبور ہے قانون اس کے ہاتھ میں نہیں ہے۔ عمر اس کے اختیار میں ہے، لہذا اس کو قائل ہونا چاہئے کہ وہ طواف کرے اور ایک بدنہ ذبح کرے اور اگر کوئی مانع ہوگا تو اس سے روکی جائے۔

اور یہ دوا دوسرے عالم بادشاہ کے ذریعہ۔

اس کی تائید امام بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے واقعہ سے کی ہے۔ تاج ابن ابیوسف کی ابن ابیہر کے خلاف لشکر کشی کے زمانے میں جب انہوں نے عمرہ کا ارادہ کیا تو ان سے عبداللہ ابن عبداللہ اور سالم بن عبداللہ نے کہا کہ۔

لا یبصر ان لا یج العام الا تعارف ان یحال بینک و بین البیت فقال۔۔۔ ابن حیل یبنی و بینہ فقلت کما فعل النبی ﷺ (بخاری ۳۴۳۱)۔

دووں حضرات نے کہا کہ آپ اس سال حج نہ کریں تو کوئی نقصان نہیں کیونکہ ہمیں ڈر ہے کہ آپ کو بیت اللہ جانے سے روک دیا جائے گا۔ اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو میں بھی وہی کام کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا۔

اس سے صراحت معلوم ہو گیا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک دارالاسلام میں مسلم بادشاہ کے ذریعہ بھی احصار تقبی ہے۔

علامہ بخاری نے امام ابو یوسف کے نقل کے برخلاف تمام اصناف کا یہی قول قرار دیا ہے۔

فقال لقوم و هم عطاء من اُبی و نواح و ابراهیم النخعی و سفیان الثوری و یحییٰ بن کثیر الحضر بکل حابس من مرض أو غیره من عدو و کسر رجل و ذعاب نفلہ و نحوها مما یمنعه عن البیت اُبی البیت و هو قول اُبی حنیفہ و اُبی یوسف و محمد و زفر و روی ذلک عن ابن عباس و ابن مسعود و زید بن ثابت (مجموعہ البخاری ۳۸۸)۔

یہاں کے احرام سے فارغ ہونے کا مستحق حنیفہ کے نزدیک اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی شخص کو ایک بکرے کی قیمت دے کر پیچھے جو چادر خرید کر حرم میں جا کر اس کی طرف سے سترہ دراز میں ڈال کر دے، تو احرام سے فارغ ہو جائے گا اور اگلے سال اس پر حج یا عمرہ کی قضاء لازم ہوگی۔

قال ابن مسعود و ابن عباس یبعت و ما یحل به اذا نحر فی الحرم و هو قول اُبی حنیفہ و محمد اُبی یبعت الہدی الی الحرم و یمن و لقا یمن یبعت علی ھدیه للنحر و الذبیح فیحل فی ذلک الوقت و یمخرج عن الاحرام و یغتسی من قابل ان حجا فحج وان عمرہ لعمرہ (معارف السنن ۳۴۷)۔

ابن مسعودؓ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ قربانی کا جانوری بھیج دے اور اسی کے ذریعہ حلال ہو جائے جب کہ وہ حرم میں ذبح کر دے۔ یعنی حرم کی طرف جانور بھیج دے اور جس کو بھیج رہا ہے اسی کے ہاتھوں ذبح یا نحر کا وقت تکمیل کر دے پس وہ اسی وقت حلال ہو جائے گا اور احرام سے فارغ ہو جائے گا اور اگلے سال اس کی قضاء کرے۔

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ وہ حلق بھی کرے، لیکن نہیں کرتا تو اس پر یکدم دغیر واجب نہیں ہے۔ و قال ابو یوسف یحلق، و ان لم یحلق فلا شی علیہ (معارف السنن ۳۴۷)۔

پیدل یا سوار ہو کر آئے جس سخت تکلیف کا اندیشہ ہوا کہ سوار ہو کر جرات نہ آ سکتا ہے اور مرض کی زیادتی یا تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کو خود رسی کرنی ضروری ہے دوسرے سے رسی کرنا جائز نہیں، ہاں اگر سوار ہی یا کوئی شخص اٹھائے والا نہ ہو تو معذور ہے دوسرے سے رسی کر سکتا ہے۔ (معلم الحجاج ص ۱۸۵)

تین اقسام (شعبہ بھیج) ایست رسی کے لئے نہ رہیں ہے۔ حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لکھتے ہیں تین اقسام کی وجہ سے دوسرا شخص رسی نہیں کر سکتا، خود لکھری مارے نہ مار سکے تو م واجب ہوتا ہے، رست کے وقت از حاکم نہیں ہوتا، رست کو موقع پا کر ہی کرتے مگر یہ وقت مکرور ہے لیکن معذورین اور غریبوں کے لئے از حاکم کی وجہ سے بلا کر است درست ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۴۳۵، ۴۳۶)۔

۷۔ حکومت کی طرف سے غیر قانونی حج و عمرہ کرنے والوں کو دیکھ کر بھیج دینا بھی احصار کے علم میں ہے۔ مولانا عبدالحی بکھتوی لکھتے ہیں

الثالث ان حکم الإحصار عام زماناً و مائاً و مائاً فيحصل حكمه بكل حال من مرض و عدو و كسر رجل و ذهاب نفقة و نحوها مما ينعده لمضى إلى البيت. وهذا قول ابن مسعود و رواية عن ابن عباس و به قال أصحابنا الحنفية (الفتاوى المجلد ۱ ص ۲۳۷)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ احصار کا حکم عام ہے زمانہ اور وجہ کے اعتبار سے اولہد احصار کا حکم ہر ایسی رکاوٹ کی وجہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جو بیت اللہ تک پہنچنے سے روک دے۔ جیسے مرض، دشمن کا خوف، ایک ٹوٹ پانا، اختلافات سفر کا گم ہو جانا اور اسی جیسے اسباب جو بیت اللہ پہنچنے سے مانع ہوں۔ یہی حضرت ابن مسعود کا قول ہے اور یہی روایت ابن عباس کی بھی ہے اور اسی کے ہمارے مفتی حضرات قائل ہیں۔ اُ کے فرماتے ہیں:

وار حرج الاقوال هو القول الثالث (ایضاً) اور سب سے دراز قول تیسرا قول ہے۔

اگرچہ امام ابو یوسف نے امام اعظم سے اس مسئلہ کو دریافت کیا تو فرمایا کہ:

فاما اليوم فهي دار الإسلام فلا ينحلف الإحصار فيها۔ آج دور اسلام ہے لہذا اس میں احصار حلف نہیں (الموسم للشرعی ص ۱۱۶)۔

لیکن امام ابو یوسف نے فرمایا:

واللهما اذا غلب العدو على مكة حتى حالوا بينه وبين البيت فهو محصر۔ اور میں یہ کہتا ہوں کہ جب مکہ پر دشمنوں کا غلبہ ہو جائے اور دو درج یا عمرو کرنے والے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو جائیں تو وہ محصر ہے (ایضاً)۔

اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ: طلال ابو عمرو الإحصار عند أهل العلم على وجود منها المحصر بالعدو. و منها بالسلطان الجائر (عمدة القاری ص ۳۸۵)۔

ابو عمرو کہتے ہیں کہ احصار اہل علم کے نزدیک چند امور کے ذریعہ ہوتا ہے ان میں سے ایک دشمن کے

نوشے کی مذکورہ بالا صورت میں بھی احرام کی پابندی نہیں ہے۔ اسی طرح جن لوگوں کی ضرورت کھڑے آمد و رفت ہو جیسے لکھی ذرا تیر، تجارتی سامان لانے والے اور تجارتی کمپنیوں کے انجنیئر یا فلاح تاج غرض کرنے والے یا جن کی کم کم زمین یا کھاد ہو جس کے لئے بار بار آنا پانا ہے (مرد و عورتوں ۳۹۹-۴۰۰) تو چونکہ ان کے لئے احرام کی پابندی میں مشقت ہے اس لئے وہ احرام سے مستثنیٰ ہوں گے، اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ :

لو وجب الاحرام علی من ینکرو دخولہا ففسی الی ان ینکرو جمع وقت معروما (عمدة القاری ۳/ ۳۹۹) اگر ایسے لوگوں پر احرام واجب قرار دیا جائے تو بات یہاں تک پہنچے گی کہ ساری عمر انہیں حالت احرام میں رہنا ہوگا۔
علامہ بھی لکھتے ہیں:

وقال ابو عمر لا اعلم خلافا بین فلفہاء الامصار فی الحطابین و من یدمن الاختلاف الی مسکة و ینکثر فی الیوم و اللیلۃ انہم لا یأمرون بذلک لما علیہم فیہ من المشقة (عمدة القاری ۱۰/ ۱۰۹)۔

ابو عمر نے کہا کہ میں فقہاء اصحاب کے درمیان ایذا میں فرواغت کرنے والوں کا بار بار کہ میں ہمیشہ آنا جاتا ہوتا ہوں اور است و ان اس کی کثرت راقی ہو جانے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا کہ انہیں اس کا (احرام کی پابندی کا) حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ اس میں ان کے لئے مشقت ہے۔

۳۔ تمام علماء احناف کے نزدیک کسی کے لئے اشراج میں عمرہ کرنا درست نہیں۔ حافظ ابن تیمیہ کی کہ قرآن اور تفسیر کے سلسلہ میں تردد یا کہ عمرہ کر کے کھانا کھا دے یا عمرہ نہ کرے یا قرآن میں عمرہ درست ہے یا پھر انہوں نے اذاعتہ اور اشراج قرار دیا پھر بخلاف ان کا قول اختیار کیا اور فرمایا کہ اسے مطلقاً کلام اللہ و کلامہم اولیٰ بالا اعتبار۔ کلام اللہ کا یہی تفسیر ہے اور انہیں کے کلام کا اعتبار کرنا زیادہ بہتر ہے۔ البتہ صاحب تہذیب و عبادۃ الہیان و العبادۃ و السراج و شرح الاممیحابی علی مختصر الطحاوی نے صحت مع التہلیل کو اختیار کیا۔ لیکن بقول علامہ شامی بعد میں ابن تیمیہ نے صاحب جردہ^۱ و الشرحانی و القاری کی طرح اس کی مخالفت کی۔ مگر خود علامہ شامی نے ”رد المحتار“ میں بھی کتبہ کو باطل قرار دیا اور اس کے قرآن کو مع التہلیل قرار دیا اور فرمایا صاحب جردہ کے کلام سے یہی مسئلہ ۲۲ ہے پھر اسی موقف کو انہیں نے صراحت لہذا یہ اور اسرار ربی میں دیکھا (شامی کے مطابق قرآن مع التہلیل اقرب و درست ہے اور اس پر دم جہنم کہ ہم تحریر)۔

علامہ انور شاہ صاحب ”تفسیر“ نے فرمایا: هذا هو الحق علیہ لایان الدلیل بسا عده فہمہم صرحو بان الامام الصحیح مبطل للتمتع دون القران

نہیں یہی میرے نزدیک حق ہے کیونکہ دلیل الہی کی موافقت کرتی ہے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر لامعج (کہ میں حامل جمع کے لئے مطلق ہے قرآن کے لئے نہیں۔ لیکن امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد کا مذہب یہ ہے

بن ابی، بن اریث بن مسدد، علی بن قری، ام حنفیہ اور ان کے اصحاب اور ایک روایت میں امام مالک اور بنی ان کا صحیح قول ہے اور مشہور روایت کے مطابق امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور حسن بن علی کا مذہب یہ ہے کہ کسی بھی شخص کے لئے جس کی رہائش میقات کے باہر کے شہروں میں ہو یہ دست نہیں کہہ سکتا بلکہ اہرام داخل ہو کر وہ بلا اہرام داخل ہو گیا تو اس نے برا کیا۔ پھر اگر امام شافعی اور ابو ثور کے نزدیک اس پر دم واجب نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس صورت میں اس پر حج یا عمرہ واجب ہے۔

اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کے دلائل جو بلا اہرام مکہ میں داخل کرنا چاہتے تھے ہیں۔ اور نحو بنی کے استدلالات کے جوابات کی بہتر تحصیل مولانا مفتی رشید احمد صاحب دہلوی نے نقل کر دی ہے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ بلا اہرام داخلہ کا حکم جواز علی مدارج ہے۔

۴۔ حدیث میقات کے دائرہ بننے والوں کے لئے تو مکہ میں بلا اہرام داخلہ کی عام اجازت ہے۔ فتح مجددی مفتی محمد مفتی لکھتے ہیں:

(ومن كان منزله بعد المواقيت) أي داخلها و خارج الحرم (ولو فيه) للمحج والعمره (الحل) ويجوز لهم دخول مكة لحاجة من غير إحرام (المطابقي في شرح الكتاب ۱۷۸)۔
قال محمد وبهذا يأخذ الخ (نفاة المحرمين ۲۲۰)۔

الہذا میقات کے باہر بنے والوں کے لئے جمہور کے نزدیک بلا اہرام مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں لیکن اگر مختلف ضروریات کے لئے انہیں کثرت سے حدود حرم میں آنا پانا پڑتا ہے تو وہ اہرام کی پابندی سے مستثنیٰ قرار دیئے جائیں گے۔

علازحتی فرماتے ہیں: لا الحظا میں ومن قرب منها مثل جدة وعسفان والطائف لكثرة تودعهم إليها وبه قال أبو حنيفة والليث وعلي هذا فلا دم عليه (عمدة القاري ۱۰۹)۔

مولانا عیاضی لکھنوی لکھتے ہیں: وخصصوا المسحطين ومن يكثر دخولهم ولعن خروج منها يومه ببلده لم يبدل ان يرجع كما صنع ابن عمر (العلل المحمدي ۳۸۷)۔

ابن عمر میں فروخت کرنے والوں اور جو لوگ کثرت سے داخل ہوتے ہیں اور جو مکہ سے باہر نکل جائیں اپنے شہر جانے کا ارادہ کر کے پھر ان کو واپسی کا خیال نہ جائے تو ان سب لوگوں کے لئے فقہاء نے رخصت دی ہے۔ حضرت ابن عمر کا واقعہ بخاری نے بھی نقل کیا ہے اور اس سے بلا اہرام داخلہ پر استدلال کیا ہے (بخاری ۲۳۹۸)۔

لیکن امام محمد نے یہ تحصیل نقل فرمائی ہے: حدثنا قالع أن ابن عمر أعتصر حتى إذا كان بقديد جاءه خير من المدينة فرجع فدخل مكة بغير إحرام۔

حضرت ابن عمر نے عمرہ کیا یہاں تک کہ مقام قدیم تک پہنچ گئے تو انہیں مدینہ سے (ختمہ) پانا ہوا ہے۔ خبر ملی تو واپس لوٹ گئے پھر مکہ میں بغیر اہرام داخل ہوئے۔ معلوم ہوا کہ میقات سے باہر چلے جانے اور پھر واپس مکہ

حج و عمرہ کے چند حل طلب مسائل

مولانا مفتی محمد امجد علی شاہ رحمہ اللہ

حج اسلام کے ارکان ۵۔ میں سے ایک اہم، کن ہے لیکن اس کے مسائل بغیر البہات کثیر الاختلافات ہیں۔ حالات کے تغیر سے ان کو مزید گہرا اور پیچیدہ بنا دیا ہے، اور ضرورت منقائمی ہے کہ ان کا حل تلاش کیا جائے۔
ذیل میں ایسے چند مسائل کا حل و اصول نے کئی کوشش کی گئی ہے۔
۱۔ اس مسئلہ میں خلاصہ یعنی یہ تفصیل نقل کی ہے:

وقد اختلف العلماء في هذا الباب فقال ابن القصار واختلف قول مالک و الشافعی فی جواز دخول مكة مغير احرام لمن لم يرد الحج والعمرة لقالا مرة لا يجوز دخولها إلا بالاحرام لا لاختصاصها و مباينتها جميع البلدان إلا الحطابين ومن قرب منها مثل حدة والطائف و عسفان لكثرة ترددهم اليها وبه قال أبو حنيفة والليث و علي هذا فلا دم عليه نص عليه في الصدوق والقالا مرة أخرى دخولها به مستحب لا واجب قلت مذهب الرهري والحسن البصري والشافعی فی قول و مالک فی رواية ابن وهب و داود بن علي وأصحابه الظاهرية انه لا بأس بدخول الحرم بغير احرام و مذهب عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد والثوري وأبي حنيفة وأصحابه و مالک فی رواية وهي قوله الصحيح والشافعی في المشهور عنه وأحمد وأبي ثور والحسن بن حي لا يصلح لأحد كان منزله من وراء الميقات إلى المصارع أن يدخل مكة إلا بالاحرام فإن لم يفعل أساء ولا شيء عليه عند الشافعی وأبي ثور عند أبي حنيفة عليه حجة أو غيره (مجموع الفتاوى ۱۰/۹۷)

علامہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، ابن قسار نے کہا کہ ہاں شافعی و مالک کے اقوال حج و عمرہ کا احرام نہ کرنے والے نہیں کیونکہ میں جہاں احرام داخل ہونے کے جواز میں مختلف ہیں۔ کبھی تو ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ احرام کے بغیر کہ میں اعلیٰ درجہ کا نہیں، کم کی خصوصیت اور دوسرے شہروں سے (تعمیم میں) اس کے علیحدہ ہونے کی وجہ سے، البتہ کہ اس کے قریب کے شہروں جہد، مسلمان، طائف سے اجازت نہ لاکر قریب کرنے والوں کے لئے کثرت آمد رفت کی وجہ سے جہاں احرام داخل درست ہے، لیکن بات امام ابو حنیفہ اور لیث بھی فرماتے ہیں اور اس بناء پر ان پر ہم بھی واجب نہیں، مدہ جس میں اس کی صراحت ہے۔ اور کبھی امام مالک و شافعی نے فرمایا کہ احرام کے ساتھ داخل صرف مستحب ہے واجب نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ یہی، حسن بصری، اور ایک قول میں شافعی اور ایک روایت میں امام مالک اور ابی وہیب اور ابو ذریٰ علی اور ان کے اصحاب کو ایسا کہ جب یہ ہے کہ بغیر احرام کہ میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں، اور عطاء

امام سرخسی نے فرمایا کہ اگر گھر اپنے چادر کے درج ہونے سے پہلے طہاں ہو جائے تو اس پر ایک اور دم واجب ہوگا۔

وإن حل المحصر قبل أن يسحر هديه فعليه دم لإحلاله لأنه حل قبل أو انه (المسرح)
للسرخسي ۱۱۳۴ھ۔

قربانی کے علاوہ کسی اور قرینہ سے حلال نہیں ہوگا، کیونکہ نفس قربانی سے چادر کے ذریعہ ہی طہاں ہونا متعین ہے، بلکہ اس کے علاوہ اور بعد سے حلال نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ طوافِ زیارتِ کعبہ کے حلال ہونے کے لئے متعین ہے۔ لیکن اگر وہ اتنا غریب شخص ہے کہ چادر نہیں لڑے سکتا تو حضرت عطاء نے اس کا طریقہ یہ بتایا کہ چادر کی قیمت کے اعتبار سے ہر مسکین کے حصے میں نصف متعین کر کے ہر مسکین کے کھانے کے بدلے میں ایک دو روپے دیں اس طرح ۱۱۳۴ھ کے صدیقِ مہدی کی دعا کے وجہ سے طہاں ہو سکتا ہے۔

وقال ابو يوسف "فی الامالی و هذا احب الیّ" (المسرح للسرخسي ۱۱۳۴ھ)۔

امام ابو یوسف نے "انہی" میں فرمایا کہ یہی گھنٹہ زیادہ پسند ہے۔ امام سرخسی نے فرمایا کہ

وبسخر له فی ہدی الإحصار الجذع العظیم من الطمان والنس من غیر ما لمداروی عن ابن عباس "قال فضا استبصری من الہدی شاة" (المسرح للسرخسي ۱۱۳۴ھ)۔

اور احصار کے چادر میں بچلڑا لپا اور بچلڑے کے علاوہ سے (روایت والا) (بکرا) کاٹی ہے کیونکہ ابن عباسؓ نے ذوالحجہ میں الہدی کی تعمیر میں مدی کے معنی بکری بتائے ہیں۔

۸۔ یوم النحر میں چار سال تک حج ادا کئے جاتے (۱) اری (۲) قربانی (۳) طلق (۴) طواف، یہ ریت میں چادر اور اعمال ہی ترتیب سے مذکور ہیں۔ پس اگر ترتیب میں جہالت یا سہیوان کی وجہ سے غلط واقع ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اس پر ماہرِ ادب ہے بانیوں اس مسئلے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں، جیسا کہ "الغنی" اور "مجموعہ فقاری" میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

ترجمہ: عطاء و طاووس، مجاہد، سعید بن جبیر اور حسن اس طرف گئے ہیں کہ اس پر کچھ واجب نہیں۔ یہی راستہ امام شافعی، امام احمد، اصحابِ ائمہ، ابو داؤد اور محمد بن جریر طبری کی ہے۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس پر دم واجب ہے۔ یہی قول شخص اور ایک روایت کے مطابق حسن کا ہے، ثناء و یحییٰ یہی کہتے ہیں۔ اور اسی طرف امام ابو حنیفہؒ بھی اور ابنِ ماجہؒ بھی گئے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ قادر ہے تو اس پر دو دم واجب ہیں، ایک تو دم قرآن اور دوسرا دم جنائز۔ اور مالکؒ اور ذہبیؒ بھی کہتے ہیں کہ اگر کوئی سے پہلے طلق کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں۔ اور یہی صراحتِ حدیث ملتا ہے، اور ابنِ عبد البر نے یہی مسلک۔ مجاہد و طاووس کا نقل کیا ہے، اور اسی طرف امام ابو حنیفہؒ کے دونوں اصحاب امام ابو یوسف اور امام محمدؒ گئے ہیں۔ پھر ترتیب امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مدی و قربانی اور طلق کے درمیان واجب ہے اور مجاہد کے نزدیک مستثنیٰ ہے۔

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو واجب قرار دیتے ہیں خواہ خلاف ترتیب تھا کیا ہو یا تسبیح اور جہاں لے لنگھیں وہ واجب ترتیب پہلی چیزوں میں سے ہے نہ کہ خلاف اطلاق میں۔ پس ایسی مثالیں ہیں اس کی تقدیم سے وہ واجب نہیں ہوتا، البتہ قربانی کے تحت دلوں سے موخر کرنے کی صورت میں وہ واجب ہو جاتا ہے ہاں اگر مفسرہ ہائے ہوتو اس پر دلی اور عقلی کے درمیان قوت ترتیب واجب ہے نہ کہ میں ترتیب واجب نہیں۔ نہ کہ میں ترتیب (دلی غیر عقلی کے درمیان) قانون اور مقتضی پر واجب ہے (نور الفکر ج ۳ ص ۳۹۷، حارف السنن ج ۱ ص ۲۱۱)۔

اس مسئلہ میں موجود حالات کی رعایت سے امام ابو یوسف اور امام محمد اور جمہور علماء کے مسلک کو اختیار کرتے ہیں کچھ علماء نہیں امام محمد فرماتے ہیں:

وبالحدیث الذی روی عن النبی ماخذ انه قال لا حرج فی شیء من ذلك. وقال ابو حنیفۃ لا حرج فی شیء من ذلك ولم یرو فی شیء من ذلك کفارةً إلا فی حصلۃ واحد. المصنوع والقارن اذا سئل قبل ان یدخل قال علیہ دم وأما نحن فلا نری علیہ شئاً (موطا امام محمد ج ۲ ص ۲۳۵، باب من قدم رکعاً قبل تکبیر)۔

اور اسی حدیث کو جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ان میں سے کسی چیز (کی تقدیم اور تاخیر) میں کوئی حرج نہیں، ہم اختیار کرتے ہیں اور امام ابوحنیفہ بھی فرماتے ہیں کہ ان میں سے کسی چیز میں کوئی حرج نہیں اور وہ اس میں کفارہ کو بھی واجب نہیں کہتے البتہ صرف ایک حالت میں جب کہ وہ قارن یا متتابع ہو اور نہ اس سے پہلے عقلی کرے تو اس پر دم کو واجب قرار دیتے ہیں اور بہر حال ہم اس پر کوئی چیز (دم) ضروری نہیں سمجھتے۔

موجودہ حالات میں دشواریوں کے پیش نظر امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر فتویٰ دینا حکایت کے خلاف نہیں ہے۔

۹۔ حضرت مفتی رشید احمد صاحب لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں عرفا امر کی طرف سے قطع و قرآن و ام شکر کا وزن ثابت ہے اس لئے سرامیہ اذون ضروری نہیں بلکہ امر اذون حاصل کر لینا بہتر ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۵۲۳)۔

(الف) حج بدل کرنے والا امر کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے، جیسا کہ علامہ عثمانی اور صاحب درمختار کی عبارت سے واضح ہوتا ہے:

الرابع عشر عدم المخالفة. فلو أمره بالآخر أو ففقرن أو نمتع ولو للتمت لم یقع عنه (شامی ج ۲ ص ۲۳۶)

صاحب "در مختار" لکھتے ہیں:

(و دم البقران) والتمتع (والجسابة علی الحاج) إن أشن له الأمر بالقران والتمتع والا فیصیر مخالفاً فیضمن (در مختار طبعی اشرف ج ۲ ص ۲۳۷)۔

حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچھاری ایک استنباط کے جواب تحریر فرماتے ہیں
 الجواب: حج بدل کرنے والا "افراد" کی نیت کرے قرآن اور حج کی اجازت نہیں، ہاں جس کی طرف سے
 حج کرے اس نے قرآن (ایک ہی احرام سے حج و عمرہ کرنا) یا قیام (کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے عروہ سے فارغ ہو کر حج
 کا احرام باندھے اور حج کرے) اجازت دی ہو تو اس کے مطابق عمل کر سکتا ہے (مگر دم قرآن، دم شیعہ خود کے واسطے ہے)
 مختصر یہ کہ بلا اجازت کے قرآن قیام نہیں کر سکتا (فتاویٰ رحیمیہ ۱۴۰۳ء)۔

حضرت مفتی سعید احمد صاحب مفتی اعظم مظاہر العلوم سہارنپور نے چند عمومی شرط (آمر کی مخالفت نہ کرنا)
 کے ذیل میں لکھا ہے:

البتہ قرآن آمر کی اجازت سے کرنا جائز ہے، لیکن دم قرآن اپنے پاس سے دینا ہوگا۔ آمر کے روپے سے
 دینا جائز نہیں اور قیام کرنا اجازت سے بھی جائز نہیں۔ اگر اجازت سے قیام کرے گا تو کوہ ماہور پر ضمان نہ ہوگا لیکن
 آمر کا حج ادا نہ ہوگا (معلم الجہاد ص ۲۸)۔

اس پر مولانا شیر محمد صاحب نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے:

حج بدل کرنے والے کو آمر کی بلا اجازت قیام کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں لیکن اگر آمر قیام کی اجازت
 دے دے تو بعض علماء جائز کہتے ہیں، مگر محققین کی رائے یہی ہے کہ حج بدل کرنے والے کو آمر کی اجازت سے بھی قیام
 کرنا جائز نہیں، اگر قیام کرے تو ضمان نہ ہوگا لیکن آمر کا حج ادا نہ ہوگا۔ امام النکین کا ملاحظہ فرمائیے "شرح نہاب"
 میں اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نے زبدۃ المصابیح میں عدم جواز کو اختیار کیا ہے، اور حضرت الاستاذ مولانا
 غلیل احمد صاحب مہاجر فی شام نے سنن ابی داؤد بھی عدم جواز کا فتویٰ دیتے تھے (ایضاً)۔

(ب) لیکن سوال یہ ہے کہ اگر یہ مسئلہ عدم مخالفت آمر کے ذیل میں آتا ہے تو جس طرح قرآن کی
 اجازت سے آمر کی مخالفت نہیں ہوتی، لیکن اسی طرح حج کی اجازت سے اس کی مخالفت
 پیدا نہیں ہوتی، پھر دونوں میں جواز و عدم جواز کی تفریق کس بنیاد پر ہے؟ موجودہ دور حج قیام
 کا دور ہے، اس دور میں اجازت آمر صراحتاً یا عرفاً سے جواز قیام کا قول اختیار کرنا ہی الاسب
 ہے، موجودہ محققین کا یہی فتویٰ ہے۔

(ج) اگرچہ شریعت میں ظن غالب کا اعتبار کیا گیا ہے اور موجودہ دور میں حج بمعنی حج قیام کا
 عرف قائم ہو چکا ہے اس لئے صریح اجازت کے بغیر بھی حج بدل میں قیام درست ہو جائے گا
 تاہم احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ آمر سے صریح اجازت لی جائے۔

(د) حج بدل میں قیام کا تقاضا، احکام ماسور کے مال میں ہوگا، اس لئے کہ حج مفروض سے
 زائد مال کی دستداری خود ماسور نے قبول کی ہے لہذا اس زائد مال پر دم شیعہ ہی کے ذمہ ہوگا،
 البتہ اگر آمر دم شیعہ کی قیمت خرشی ادا کر دے تو جائز ہے۔

(۷) اولیٰ قیام جائز است اگر حج تمتع کی گنجائش بطور بالائیں نقل کی جائیگی ہے تاہم اگر زیادہ احتیاط و مطلوب ہو تو احرام کی طویل پابندیوں سے بچنے کے لئے یہ صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ شروع کی طائفہ سے نکلتے ہی کمرے اور برادہ و سیدھے درخت طیبہ تک جاتے اور ایام حج کے قریب لوگوں میں مکہ غرضاً آتے وقت ذوالحجہ سے حج اقرآن کا احرام باندھتے۔ حضرت مفتی محمود حسن صاحب مفتی دارالعلوم دہلی نے اسی صورت کے جواب میں لکھا ہے:

آمر کی اجازت سے ایسا کرنا درست ہے (فتاویٰ محمودیہ ۱۹۴۳ء)

(۸) حنفی کی طرف سے فرض حج ادا کرنے کے لئے اس کا امر ضروری ہے۔ بغیر امر کسی شخص نے حج کیا تو یہ حج کرنے والے کا ہوگا۔ البتہ اگر وارث میت نے حنفی کی وصیت کے بغیر اس کی طرف سے حج کیا تو اس سے حنفی کا فرض ادا ہونے کی وجہ سے الٹا وائف۔ لیکن اگر میت نے وصیت کر دی تو یقیناً فی وصیت اس کی طرف سے فرض ادا ہو جائیگا۔ (رد المحتار علی الشارح الحنفی ۲/۲۳۹)۔

حج عن ولایت کے مسئلہ میں علامہ مفتی عبدالرحیم صاحب فرماتے ہیں:

جو شخص حج کے لئے جانے کو ہجرت کی ہے کہ وہ صرف حج کا احرام باندھتے تو ان کی ضروریوں کے پیش نظر قرآن و حج کرنا چاہئے تو اس کی بھی گنجائش ہے (فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۳۵)۔

۱۰۔ (الف) اس مسئلہ میں حضرت مولانا مفتی عثمانی زید مجدہم لکھتے ہیں:

اگر کسی عورت کو طواف زیارت کرنے سے پہلے حیض آئے لگا تو اب اس کو رک کر اپنے پاک ہونے کا انتظار کرنا ہوگا اور پاکی کے بعد طواف زیارت لازم ہوگا۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

ہمارے زمانے میں جبکہ حجاج کے آنے جانے وغیرہ کی تاریخیں اور اوقات مقرر ہیں اور بڑے کی تعداد تاریخیں ہوتی ہیں، کسی حاجی کو ان تاریخوں اور اوقات کے بدلنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ ان حالات میں حیض و خفاس و اسی صورت میں وہ کیا کریں؟ یہ مشکل بہا اوقات عورتوں کو پیش آتی ہے۔

کتاب حلیہ میں اس مسئلہ کا کوئی مرتب حل اعتراضی نظر سے نہیں گذرا، البتہ علامہ ابن تیمیہؒ نے اس کا یہ حل بیان کیا ہے کہ ایسی عورت، پاکی کی حالت میں طواف کرے اور ایام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق وہم سے اس کی طوافی کرے (در منہج ۳/۲۱۸)۔

علامہ ابن تیمیہؒ کی مہارت دلیل ہے:

ترجمہ کیا طہارت صحت طواف کے لئے شرط ہے اس میں علامہ کے دو مشہور قول ہیں۔

(۱) شرط ہے، لیکن نہ جب ہے امام مالک امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا۔

(۲) شرط نہیں ہے۔ یعنی مذہب ہے امام ابوحنیفہ اور دوسری روایت کے مطابق امام احمد کا۔

پس اس علماء کے نزدیک اگر کسی نے طواف کیا چاہے وحدت، یا جماعت اٹھائے ہوئے کی حالت میں تو طواف ادا ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہوگا۔

لیکن امام احمد کے اصحاب نے انکشاف کیا ہے کہ کیا یہ حکم ہے علی الاطلاق اس مقدور کے حق میں جو جماعت بھول گیا؟

اور امام ابوحنیفہ اس صورت میں دم نہ (امانت نہ گائے) کو واجب کہتے ہیں جب کہ طواف عاقلہ یا فحشی نے کیا ہو۔ پس وہ صورت جس کے لئے ممکن نہ ہو کہ وہ طواف کر سکے مگر حیض کی حالت میں تو وہ طواف جماعت حیض میں بدرجہ اولیٰ مقدور ہے۔ کیونکہ اس پر حج فرض ہے اور طواف میں سے کسی نے بھی نفوس کیا کہ عاقلہ سے سب ساقط ہو جائے گا اور شریعت کی بات بھی نہیں ہے کہ فرائض بعض فرض کی اور ایسی سے عاجز ہونے پر ساقط ہو جاتے ہوں، جیسا کہ طہارت سے عاجز ہو جائے نماز میں۔

پس اگر موت کیلئے ممکن ہو کہ میں اپنے پاک ہونے تک غم نہ کرے، طواف کر سکے تو یہ بلاشبہ اس پر واجب ہے۔ لیکن اگر ایسا ممکن نہ ہو اور اس پر وہ ہمارا بھی کو واجب کر دیا جائے تو گویا اس پر ایک حج کے لئے دوسروں کو واجب کرنا لازم آئے گا جب کہ اس صورت کا کوئی تصور نہیں اور یہ بات شریعت کے خلاف ہے۔ مگر اس کیلئے دوبارہ واپسی بھی ممکن نہیں مگر سہار کیساتھ اور ہر صیبت میں حیض آنا اس کی فطری عادت ہے۔ پس اس صورت میں اس کا پاک رہنا یقیناً ناممکن ہے۔ اور شریعت کے اصول کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ عبادت کی شرطوں میں جس شرط کی ادائیگی سے بندہ عاجز ہو تو وہ شرط ساقط ہو جاتی ہے، جیسا کہ نمازی شرمگاہ چھپانے سے عاجز ہو، یا استقبال قبلہ کی نجاست سے پرہیز سے عاجز ہو یا جیسا کہ طواف کرنے والا اپنے آپ طواف کرنے سے عاجز ہو سواری یا پیادل حالت میں اتر اس کو افہا کر طواف کر لیا جائے گا۔

اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کا طواف غیر مقدور ہونے کی حالت میں بلا طہارت ادا ہو جائے گا اگرچہ دم دینا ہو گا جیسا کہ امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے اصحاب میں سے کہنے والے یہ کہتے ہیں، لیکن ان حضرات کا یہی قول جماعت طہر بدرجہ اولیٰ اور زیادہ عمدہ ہے۔ وہ فاضل کا تو اگر موت نے کر لیا تو بہتر ہے جیسا کہ عاقلہ اور نقسا و اخرام کے لئے کیا کرتی ہیں۔ واللہ اعلم (فتاویٰ مابین حبیبہ ۲۲۵: ۲۲۶)۔

(ب) جماعت جماعت طواف زیارت کرنے سے بھی رکن ادا ہو جاتا ہے یہ بھی من الافعال الشریعہ

کی قبیل سے ہے جس میں اصل صحت ہے البتہ خلاف شرط کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

(ج) دم بدنہ یعنی بڑے جانور یعنی اونٹ گائے کی قربانی لازم ہوگی کیونکہ جماعت بڑے ہے تو دم بھی بڑا

چاہئے، مگر کافی نہیں ہوگا: فليشلا حش النقصان فليشلا بلزوم العير مالدنة (المسود

للفرخي ۳۹)۔

(۱) دم کی اور انجلی یعنی غزوہ ذراغ حد و حرم میں ضروری ہے، حرم مکہ سے باہر یا اپنے مقام یا درست نہیں۔ امام محمد کی کتاب الاصل میں یہ جامعہ لکھیے مذکور ہے۔

و کئی دم و حب علیہ لہی شئی من امر الحج والعمرۃ لانه لا یجوزہ ذبحہ الا بمعکۃ او حیث شاء من الحرم (کتاب الاصل یعنی الامم و الاما امام محمد ۲۳۳۲)۔

یہ وہی جو ذراغ یا غزوہ سے متعلق واجب اور جس میں کا ذراغ کرنا کافی نہیں ہے مگر مکہ میں یا حد و حرم میں جہاں چاہیے۔

البتہ مکہ میں ہم انحر سے قبل اور اس کے بعد بھی ذراغ کرنا کافی ہے۔ ہم انحر میں ضروری نہیں ہے۔
ویجوزہ ذبح ما و حب علیہ من الدماء قبل یوم النحر و بعدہ بمعکۃ (کتاب الاصل ۲۳۳۲)۔

اور اگر تمام عمرہ ذراغ نہ کر سکے تو اس کے لئے حرم میں ذراغ کی وجہ سے کرنا واجب ہے (رد المحتار للفتاویٰ ۱۹۸۰)۔

۱۱۔ عام طور پر فقہاء نے ایام حدت میں حج و عمرہ کی اور انجلی سے بھی منع کیا ہے۔ (رد المحتار ۱۳۶۰، فتاویٰ تاجنی ۱۳۵۱)۔

لیکن فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر شوہر نے طلاق بائن سفر میں دی اور اس کے وطن اور مکہ مکرمہ کے درمیان حدت سفر یعنی تین روز کی مسافت سے کم ہے تو عورت کو اختیار ہے خواہ وطن واپس ہو جائے یا مکہ مکرمہ پہنچ جائے چاہے حرم ساتھ ہو یا نہ ہو یا شوش ہو یا جنگل میں ہو۔ اور اگر دونوں کے درمیان حدت سفر کی مسافت ہے اور شوہر میں ہے تو اس کو اسی شوش میں حدت گزارنی چاہئے، اگرچہ حرم بھی ساتھ ہو، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں اگر حرم موجود ہو تو حدت قسم کرنے سے پیشتر بھی اس کو اسی شوش سے لکنا چاہئے (رد المحتار للفتاویٰ ج ۱ ص ۱۳۶، معجم النکاح ۸۶)۔

خلافتیہ حدت سے جو گنجائش مفہوم ہوتی ہے اس کے پیش نظر اس حدت کو افعال حج و عمرہ ادا کرنے کی اجازت دی جاتی چاہئے۔ بلکہ حرم کی غیر موجودگی میں بھی ائمہ عورتوں کے ساتھ بیٹھا کہ امام شافعی فرماتے ہیں بعض مقامات حج تک جہاں بھی عورت کی جرات کیلئے ممانعت نہ ہو جائے یا جواز رکھنا گیا ہے تو اس مشکل ترین صورت حال میں عورت کو اگلے سال سعوت سفر اور دیگر دشواریوں سے بچانے کے پیش نظر موجودہ سفر میں ہی ارکان کی اور انجلی کی اجازت ہونی چاہئے۔

مفتی سعید احمد صاحب نے لکھا ہے کہ:

عورت حدت کی حالت میں اگر حج کرے کی تو حج ہو جائے گا لیکن حج گوارہ ہوگی۔ (معجم النکاح ۸۶)۔
حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب نے لکھا ہے کہ:

خلاصہ بحث

- ۱۔ جو لوگ بی ضرورت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور فرض سے مکہ مکرمہ یا حرم کی میں داخل ہونا چاہتے ہیں ان کے لئے احرام کی پابندی لازم ہے، یہی رافع مسلک ہے۔
- ۲۔ حدود حرم کے باہر جا کر مکہ مکرمہ تکڑتے سے آمد و رفت رکھنے والوں کیلئے بلا احرام مکہ میں داخلہ ہانا ہے اور ناجائز ٹوکوں کیلئے شدید سخت ہوگی بلکہ ان کو تمام حرجی حالت احرام میں رہنا چاہئے گا جو شرعاً مافور ہے۔
- ۳۔ مکہ میں مقیم شخص کیلئے قرآن اور حج کی گنجائش ہے۔
- ۴۔ مقیم کا شریع میں مکہ سے باہر جا کر داخل آنا چاہئے تو احرام کی پابندی سے بچنے کے لئے کسی مقام مل کا قصد کرنا چاہئے، بنا کر وہ آفاقی کے حکم میں ہو کر بلا احرام مکہ میں داخل ہو سکے۔ یا بیعتات سے بلا احرام گذر جائے اور اس پر تو یہ گنت اور کسی بیعتات پر داخل آ کر احرام یا خود کر تلید کر لے، اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔
- ۵۔ حج کرنے والا آفاقی ضرورت سے فارغ اور حج سے پہلے خرید و خرچہ کر سکتا ہے مگر ایسا کرنا خلاف سنت ہے۔
- ۶۔ غسل دہی میں نیابت صرف مہذور اور مریض کے لئے درست ہے۔ مہذوب کی حد یہ ہے کہ کھڑا ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو یا اجرات تک پیدل یا سوار ہو کر آنے میں سخت تکلیف کا اندیشہ ہو۔
- ۷۔ جو لوگ حکومت وقت کی طرف سے حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں داخل مسجد حج دینے جائیں، انہیں مکہ کے حکم میں ہیں، ان کے حلال ہونے کی صورت یہ ہے کہ وہ حرم میں تعینہ یا قربانی کر لیں۔
- ۸۔ حقیق اور چاروں کے لئے رمی، ذبح، حلق کے اور زمان امام ابوحنیفہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے۔ جمہور علماء اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سنت ہے، خلاف ترتیب کرنے سے ان کے یہاں دم واجب نہیں، مہذور صورت حال میں انہیں کے مسلک پر فتویٰ ہونا چاہئے۔
- ۹۔ حج بدل کرنے والے کے لئے آمر کی اجازت سے حج حقیق یا قرآن کرہ درست ہے، البتہ دم تہنہ ۱۴ اور ہو گا۔ آج کل حج عرفہ حج تہنہ ہے، البتہ اگر ہٹائے صرف عرفہ حج کے امر سے حج حقیق درست ہے، آمر سے آذان صرف حاصل کرنا ضروری نہیں، زیادہ امتیاز مطلوب، دو تو شریع میں مدینہ طیبہ چلا جائے اور حج کے دنوں میں داخل آ وقت ذوالحجہ سے احرام یا خود لے۔ حج کی نیت میں بھی حج کی گنجائش ہے۔
- ۱۰۔ حج کرنے والی عورت حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے تو مکہ میں ٹھہر کر طہارت کے بعد طواف زیا چاہئے۔ ایسا ممکن نہ ہو تو بحالت حیض و نفاس طواف زیارت کر لے، اس کا رکن ادا ہو جائے گا۔ البتہ اس سے بڑے جانور ذبح یا گائے کی قربانی بطور دم چر کر کرنی ہوگی جس کو حد و حرم میں ذبح کرنا ضروری ہوگا۔ اس کا سے فارغ ہو جائے گی۔
- ۔ سفر حج و عمرہ میں کسی عاتقون کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو بحالت عدت مہذورہ قانونی رہا

دیکھئے اسے اس کو دلکان چا کر نے کی اجازت دی جانی چاہیے۔

۱۲۔ شیخ کا سفر کرنے والا ۸ ذی الحجہ سے پہلے نکلیں گے کہ ہر وہ اس مقام کی نیت کرے تو اس سے دیکھ لیجئے۔
 گا۔ کہ اور سنی نے یہ بیان ایک سو پچاس گز کا فاصلہ اور میان میں ذریعہ زمین ہوتا تو اس ایک شہر کے حکم میں شامل
 نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۔ رمضان میں عمرو نے لئے جانے والے حضرات ہو کر کمرہ میں تیمم ادا کر کے لئے کسی شافعی امام کا گناہ
 تو یہ کہ اتنا جب کہ وہ وہاں سے تو پڑھتا ہو، دست سے اگر چہ زیادہ احتیاط کے برخلاف ہیں۔

☆ ☆ ☆

حج و عمرہ کے چند حل طلب مسائل

مفتی عظیم پاکستان اسلامیہ دارالعلوم

۱۔ آفاقی کا بلا احرام حدود حرم میں داخل ہونا:

آفاقی یعنی میقات سے باہر بنے والے شخص اگر حدود حرم میں داخل ہونا چاہتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ دو حج یا عمرہ (جیسا موقع ہو) کا احرام باندھ کر حدود حرم میں داخل ہو۔

خواہ حرم میں اس کے آنے کا متعدد حج یا عمرہ ہو یا نہ ہو، خواہ دو تجارت کے لئے آئے، کسی سے لئے یا ملاقات کے لئے آئے، محض گھومنے پھرنے آئے، بہر حال اسے احرام باندھ کر ہی آئے۔

ثم الاصل انما اذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد (دایا ۲۱۲)

آفاقی جب مکہ پہنچے اور کہ میں داخل ہونے کا قصد کرتے تو احرام باندھ کر حج کا قصد کرتے یا عمرہ کا۔ یا کسی کا قصد نہ کرے۔

حج القدر میں ہے:

(قوله أو لم يقصد) بأن قصد مجرد الرؤية أو النزهة أو النجاة (فتح القدير ۳۳۵)۔

کسی کا قصد نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ شخص دیکھنے یا تفریح یا تجارت کا قصد نہ کرے۔

قادی کا انگیری میں ہے:

إذا دخل الأقاليم مكة بغیر إحرام وهو لا يريد الحج أو العمرة فعليه لدخول مكة إما حجة أو عمرة فلان أحرم بالحج أو العمرة من غير أن يرجع إلى الميقات فعليه دم لترك حق الميقات (قادی کا انگیری ۲۵۳)۔

جب آفاقی مکہ میں بغیر احرام داخل ہوا اور وہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو اس پر مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے پانچ دوگیا عمرہ، پس اگر میقات پر داخل آئے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس پر حق میقات ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔

چند سطروں کے بعد آگے لکھا ہے کہ اگر بار بار مکہ میں جانے کی ضرورت پیش آئے تو ہر بار حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا۔

ولو جاوز الميقات قاصداً مكة بغیر إحرام مراراً فإنه يجب عليه لكل مرة إما حجة أو عمرة (قادی کا انگیری ۲۵۳)۔

اگر تک کا قصد کرنے والے بغیر احرام کے کئی پادریقات پادکرے تو ہر مرتبہ اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا۔
در مختار میں ہے:

حرم ذائعب الاحرام عنہا لمن ای لأفافی قصد دخول مكة یعنی الحرم ولو لحاجة غیر الحج (در مختار ۲/۱۶۷)۔

ہر اس آفاقی کے لئے احرام کو میقات سے مؤخر کرنا حرام ہے، نہ کہ (مراد حرام) میں داخل ہونے کا قصد رکھتا ہو، خواہ حج کے سوا کسی اور ضرورت کے تحت ہو۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اختلاف کے نزدیک احرام کا وجوب اس خط مبارکہ کی عظمت کی وجہ سے ہے، اس عظمت کا خیال رکھنا اور اس کے شان بیان برتتا و سلوک ہر اس شخص پر لازم ہے جو اس خط مبارکہ میں داخل ہو، یا وہ خواہ حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو، بحراب داخل ہونے کی وجہ سے ان میں سے کسی ایک کا ارادہ کرنا پڑے گا۔

و تعظیہا لم یختلف بالنسبة إلی الحاج أو غیرہ (مناہیل بل ایشیخ المقدیر ۲/۳۳۵)۔

اس کی تعظیم مافی یا غیر مافی کے اعتبار سے مختلف نہیں ہے۔

چنانچہ اس سلسلے کی احادیث کریمہ اور آثار صحابہؓ بھی عام ہیں، مافی و غیر مافی، محترم اور غیر محترم میں فرق نہیں کرتے۔

عن ابن عباسؓ أن النبی ﷺ قال لا یجاوز الوقت إلا بحرام (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میقات کو بڑا احرام پار نہ کیا جائے۔

عن ابی الشعساء أنه رأى ابن عباسؓ یؤد من جاوز المیقات غیر محرم (مسند ثنائی)۔

ابو الشعساء سے مروی ہے انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں کو گولتے تھے جو میقات کو بڑا احرام پار کرتے تھے۔

آفاقی کے اس حکم میں دو لوگ بھی داخل ہیں جن کی ہوں اور میقات سے باہر نکل گئے ہوں، یا محل کے رہنے والے ہوں اور میقات کے باہر آ گئے ہوں۔

(قولہ ای لأفافی) ای من الحق بہ کالحرمی والحلی إذا حرجا إلی المیقات کما یأتی

تظہیدہ بالآفاقی للاحتراز عما لو بقیا فی مکانہما فلا یحرم کما یأتی (در مختار ۲/۱۶۷)۔

آفاقی اور نہ لوگ آفاقی کے ساتھ ملحق ہیں جیسے آرمی اور ملی، جب یہ میقات کی طرف نکلیں، جیسا کہ

مقریب آئے گا، پس آفاقی کے ساتھ متعذر کرنا اس حالت سے احتراز ہے جب یہ دونوں ایلی جگہ پر ہیں تو انہیں احرام نہیں پانگنا ہے۔

اسی کتاب میں ہے:

لأن المسکى إذا خرج إلی السجل الذی فی داخل المیقات التحق بأعله کما مر آنفا

بشرط أن لا یجاوز میقات الآفاقی وإلا فهو کالآفاقی لا یحل له دخوله مالا یحرم (در مختار)

کی جب اس طے کی طرف نکلے جو میقات کے لئے وقفہ ہو تو وہ طے والوں کے ساتھ اتفاق ہو جاتا ہے جیسا کہ ابھی کہہ رہا ہوں بلکہ اتفاق کی میقات پار نہ کرے ورنہ وہ اتفاق کی طرح ہو جائے گا کہ اس کے لئے میقات میں داخل ہو جاتا ہے اگرچہ احرام طے نہیں۔

وہ احرام میں داخل ہونے والے کے لئے احرام کی قلت و صحت کیا ہے؟ اسے درت لڑیں مہارت کی روشنی میں سمجھیں:

قال فی الہایة اعلم ان البیت لما کان معظما مشرفا جعل له حصن وهو مكة و حصی وهو الحرم والحرم حرم وهو المیقات حتی لا یحوز ثمن دونه ان یتجاوزہ الا بالاحرام تعظیما للبیة والاصل فیہ ان کل من قصد مجاوزة میقاتین لا یحوز الا بالاحرام ومن قصد مجاوزة میقات واحد حل له بغیر احرام بیانہ ان من اتى میقاتا بنیة الحج أو العمرة أو دخول مكة لحاجة لا یحوز دخولہ الا بالاحرام لانه قصد مجاوزة میقاتین میقات اهل الاقافی و میقات اهل الحل والحیلة لمن اراد من الاقافی دخولہ بغیر احرام ان یقصد بستان بنی عامر أو غیرہ من الحل فلا یجب الاحرام لانه قصد مجاوزة میقات واحد (ماریطی فی فہم فی التقریر ۳۳۷)۔

نہا یہ میں ہے کہ بیت اللہ شریف چونکہ صاحب شرف و عظمت ہے اس لئے اس کے لئے ایک قاعدہ بنا دیا گیا جو کہ ہے اور ایک حفاظت کا دوسرا قاعدہ بنائی گئی جو کہ حرم ہے اور حرم کے لئے بھی ایک حرم بنا دیا گیا جو میقات ہے۔ اور لوگ میقات کے باہر کے ہوں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ میقات کو بلا احرام پار کریں بیت اللہ شریف کی عظمت کا لحاظ کرتے ہوئے اور اصل اس میں یہ ہے کہ نہ شخص وہ میقات پار کرنے کا قصد کرے اس کے لئے بلا احرام پار کرنا جائز نہیں اور نہ شخص ایک میقات پار کرنے کا قصد کرے اس کے لئے بغیر احرام پار کرنا حلال ہے اس کا بیان یہ ہے کہ جو شخص میقات میں رہا یا عمرہ کی نیت سے یا کسی حاجت سے مکہ میں داخل ہونے کے لئے آئے اس کے لئے بلا احرام داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اس نے وہ میقاتوں کے پار کرنے کا قصد کیا۔ ایک میقات آفاقی کی دوسری میقات طے والوں کی اور جیلہ یہ ہے کہ اتفاقاً میں سے جو شخص مکہ میں بلا احرام داخل ہوتا ہے وہ بستان بنی عامر وغیرہ کا قصد کرے تو حل میں ہے۔ لہذا اس پر احرام واجب نہ ہوگا کیونکہ اس نے صرف ایک میقات پار کرنے کا قصد کیا ہے۔

لیکن غلطی اس وجہ سے اتفاق نہیں رہتے وہ کہتے ہیں:

اقول طاعمر السحدیث اطلاقی انہی عن مجاوزة المیقات بغیر احرام من غیر تطہیر بقصد مجاوزة میقاتین و قصد دخول مكة کما لا یطہی (نوالہ کور)۔

میں کہتا ہوں ظاہر حدیث بلا احرام میقات پار کرنے کی ممانعت کا مطلق ہوتا ہے۔ بغیر اس قید کے کہ وہ ایک میقات پار کرتا ہے یا وہ میقات پار کرتا ہے اور مکہ میں داخل ہونے کا قصد کرتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص کو اپنی میقات سے بغیر احرام آگے یا حد حرام قرار دیا گیا ہے خواہ وہ میقات کو پار کرنے کی نیت ہو یا نہ ہو۔ لیکن اگر وہ کسی میقات سے گزرتا ہو تو ظاہر یہ ہے کہ جب کوئی شخص آفاقی ہو یا مکی، اپنی میقات سے آگے نکل گیا تو اس پر احرام لازم ہو گیا۔

یہ ساری تفصیلات امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق تھیں، لیکن امام شافعیؒ اس شخص کے لئے بلا احرام، حد و حرم میں داخل ہونے کی اجازت دیتے ہیں جو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو، مگر احرام ان کے نزدیک حج یا عمرہ کے قصد کے ساتھ مخصوص ہے۔

امام شافعیؒ کا استدلال فتح مکہ کے واقعہ سے ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ بلا احرام مکہ میں داخل ہوئے تھے مگر اس کا جواب اہناف کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا اور اسی دن کے ساتھ خاص تھا، جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے خطبہ میں خود ہی ارشاد فرمایا۔

”إِنَّ مَكَّةَ حَرَامٌ حَرَّمَهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ حَلَقَ النَّسَوْتُ وَالْأَوْحُسُ وَإِلَيْهَا لَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا أَهْلَتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ لَمْ عَادَتْ حَرَامًا إِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“

جیسا کہ حرام ہے، اللہ نے اس کو اسی وقت سے حرام کر رکھا ہے جبکہ آسمان اور زمین کو پیدا فرمایا، مجھ سے پہلے وہ کسی نے لئے حلال نہیں ہوا، نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا۔ میرے لئے مکی دن کی ایک ساعت کے لئے حلال اوقات، پھر اس کی حرمت قیامت تک کے لئے لوٹ آئی۔

بہر حال جہاں تک اہل مکہ کا تعلق ہے، امام ابوحنیفہؒ کا مسلک نہایت قوی ہے مگر دفع حرم اور دفع مغزرت کے لئے باقتضا سے ضرورت و حاجت امام شافعیؒ کا مسلک اختیار کیا جاسکتا ہے، جو صرف ارادہ حج یا عمرہ کے وقت میں احرام کے وجوب کا ہے۔

۲۔ بار بار حد و حرم میں آنے والوں کے احکام:

ایسے لوگ جنہیں تکرار بار بار دن اور بھی مکی کسی ایک سے زیادہ مرتبہ تہارت، ملازمت یا دوسرے مقاصد سے حرم مکی کے باغیر آمد و رفت کرنی ہوتی ہو، ان کے معاملے میں مسلک شافعی پر عمل کیا جائے، دفعاً للحریم و دفعاً للثبوت۔

۳۔ مکی کابج کے مہنوں میں میقات سے باہر جانا:

احقر کا رہنما اس مسئلہ میں دم کے حد ہر دم پر ہے، اور اس کی وجہ و ضرورت و حاجت ہے جو سوال میں درج کی گئی ہے، یہاں بھی امام شافعیؒ کے مسلک پر عمل کرنا چاہئے۔

جن لوگوں کو بار بار حد و حرم میں آنا پڑتا ہو یعنی داخل میقات رہنے والوں پر قیاس کرتے ہوئے حرم و مشقت سے بچانے کے لئے باقتضا سے حاجت و ضرورت بلا احرام آنے جانے کی گنجائش دی جاسکتی ہے۔

ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغير إحرام لحاجة لأنه يكثر دخوله مكة و

فی إحصاء الإحرام فی کلیل صرف حرج بین فصار كما هل مكة حيث مباح لهم الخروج منها ثم دعوا لها بمعبر إحصاء إحرام لحماجتهم بخلاف ما إذا قصد أداء النسك لأنه يتحقق أحيانا فلا حرج (مدايغ، ۲۳۵)۔

ہر لوگ میقات کے اندر (یعنی مکہ اور میقات کے درمیان) رہتے ہوں، انہیں اپنی ضرورت کے لئے بغیر احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اس لئے کہ انہیں مکہ میں بہت داخل ہونا پڑتا ہے اور ہر مرتبہ احرام واجب کرنے میں کھانا اور خرچ ہے لہذا اور اہل مکہ کی طرح وہ مجھے جنہیں اپنی حاجت کے لئے مکہ سے لگتا اور مکہ میں داخل ہونا یا احرام جائز ہے۔ برخلاف اس صورت کے جب حج یا عمرہ کا ارادہ ہو، اسلئے کہ وہ بھی بھی جاتا ہے لہذا اس میں اگر کوئی خرچ و مشقت نہ ہوگی۔

۳۔ مکی کے لئے تمتع اور قرآن:

مکی کے لئے قرآن تمتع نہیں ہے، یہ دونوں صرف آفاقی یعنی میقات سے باہر رہنے والوں کے لئے ہیں۔
ورقہ میں ہے:

والسکى ومن فی حکمہ یلزم فقط ولو قرن او تمتع جاز واساء و علیہ دم جبر (ورقہ، ۲۱۳۲)۔ نیز دیکھئے معلم الحج (ص ۲۱۵، ۲۱۷)۔

مکی اور جو اس کے علم میں ہے وہ صرف افراد کرے گا، اگر قرآن کرے یا تمتع کرے تو جائز ہے، مگر اس نے برا کیا یا اس پر دم جبر ہے۔
الحجرات مکی میں ہے:

لکن صرح فی الصحفة بأنه یصح تمتعهم و لو انهم فانه نقل فی غایة البیان عنها أنهم لو تمتعوا جاز و أسالوا و بحسب علیہم دم الجبر و هكذا ذکر الاستیعابی ثم قال ولا یباح لهم الاكمل من ذلك الدم ولا یجوز نهم الصوم إن كانوا معسرین فعین أن یكون المراد بالقی فی قولهم لا تمتع ولا قرآن لمکی نفی الحل لا نفی الصحة وإن أوجب دم جبر لو فعلوا و هو فرع الصحة (الحجرات مکی، ۳۶۵)۔

نقشہ میں صراحت ہے کہ مکی یا تمتع اور قرآن صحیح ہے، غایۃ البیان میں نقشہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر وہ لوگ تمتع کریں تو جائز ہے لیکن انہوں نے برا کیا، اور ان پر دم جبر واجب ہے، ایسے ہی استیعابی نے ذکر کیا ہے، مگر انہوں نے کہا ہے کہ ان لوگوں کے لئے اس دم سے کھانا مباح نہ ہوگا۔ اور اگر وہ لوگ حج درست ہوں تو روزہ رکھنا کافی نہ ہوگا، اس سے چند چٹا کر فقہائے احناف کے قول لا تمتع ولا قرآن سے مراد طہ کی نفی ہے، صحت کی نفی نہیں، اسی لئے اگر مکی تمتع یا قرآن کر لے تو دم جبر واجب ہوتا ہے اور دم جبر واجب ہونا صحت کی نفي ہے۔

۵۔ متع آفاقی کا مزید عمرے کرنا:

آفاقی جو کہ تیغ کر رہا ہو اپنے عمرے فارغ ہونے کے بعد حج کے احرام سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے،
معلم الحجاج میں ہے:
”متع ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ حج سے پہلے کر سکتا ہے۔“

حاشیہ پر ہے:

قال في الباب ولا يعمر قبل الحج وقال القاري في الشرح وهذا بناء على أن المكي
ممنوع من العمرة المفردة أيضا وقد سبق أنه غير صحيح بل أنه ممنوع من التمتع والقران وهذا
الممنوع أفاقي غير ممنوع من العمرة فجواز له تكرارها لأنها عبادة مستقلة كالطواف (معلم الحجاج
ص ۲۴۱ مسائل متع)۔

باب میں ہے کہ حج سے پہلے عمرہ نہ کرے۔ ملا علی قاری نے شرح میں کہا ہے کہ یہ اس بنا پر ہے کہ کئی کو
عمرہ عمرہ کرنے سے بھی مانع کیا گیا ہے، حالانکہ سابق میں گذرا کہ یہ صحیح نہیں ہے، بلکہ کئی کے لئے صرف قطع اور قران
ممنوع ہے۔ اور یہ متع آفاقی ہے جسے عمرہ کی ممانعت نہیں ہے، لہذا اسے عمرہ کا تکرار جائز ہے، اس لئے کہ وہ طواف کی
طرح عبادت مستقلة ہے۔

۶۔ رمی جمار میں نیابت کا مسئلہ:

الفق الاسلامی وادلتوں میں ہے:

وتجوز الإنابة في الرمي لمن عجز عن الرمي بنفسه لمرض أو حبس أو كبر سن أو
حصول المرأة فيصبح للمريض بعلة لا يرجح ذوالها قبل انتهاء وقت الرمي وللمحبوس و
كبير السن والحامل أن يوكل عنه من يرمي عنه الجمرات كلها ويجوز التوكيل عن عدة أشخاص
على أن يرمي الواحد عن نفسه أو يوكل جمره من الجمرات الثلاث (الفق الاسلامی، اولاد ۳/ ۱۹۳)۔
جو شخص خود رمی کرنے سے عاجز ہو اسے نائب بنانا جائز ہے۔ یہ عاجز کی خواہ مرض کی وجہ سے ہو یا قید یا
بڑھاپے یا عورت کے حمل کی وجہ سے۔ لہذا امریض کے لئے نائب بنانا ایسی علت کی وجہ سے جائز ہے جس کے اچھا
ہونے کی راہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے امید ہو، اور مجوس اور کبرالمن اور حاملہ اپنی طرف سے سارے جمرات کی
رمی کے لئے وکیل بنا سکتا ہے، اور کئی شخصوں کی طرف سے بھی وکیل بننا جائز ہے، مگر یہ کہ وکیل سب سے پہلے خود رمی
کرے، پھر نیابت والی رمی کرے۔

معلم الحجاج میں ہے:

”کسی دوسرے سے ہاں جو دعا دار ہونے کے بلا طرد رمی کرانی جائز نہیں، البتہ اگر مریض کسی دوسرے کو حکم کر
دے، یا کوئی مجنوں دے، ہوش ہو یا چاہے دوسرا شخص اس کی طرف سے رمی کرے تو جائز ہے، اور افضل یہ ہے کہ کنگری

وغیرہ) میں اس صورت میں بہت بڑا زور عام کے جو عورتوں کی رہی ترک ہوئی تو اس میں ہم واجب نہ ہوگا" (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، ج ۱، ص ۵۵۳)۔

۱۲۔ اب سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مفتی صاحبؒ نے ازواج عام میں عورتوں کی طرف سے پلینے والی کوہی تسلیم نہیں کی، بکرات ترک دی قرار دیا یا بکرات اس ترک کو جو بڑا زور عام موجب ہم نگیں کہتا۔

گویا زور عام وہاں اظہار شہوانیت جن کی وجہ سے ترک واجب کے باوجود واجب نہیں ہوتا۔

انفرقی 'دنی' رائے یہ ہے کہ بالکل ترک کو موجب دم نہ رہنے کے بجائے ازواج عام کی بکرات کا عذر دینا لینا بہتر ہے کیونکہ جب کافل موجب منکھش مانا جاتا ہے، اندازہ ان کی فی زمانہ ناری میں جواز عام ہوتا ہے اور جس میں وہاں بدنامی شدت آتی ہو، یعنی اس میں رات میں رہی کرنا بھی دشوار نہیں بنی پیدا کرے گا کیونکہ اس سے قریب کے مسائل بھی پیدا ہوں گے جو ہی، ذوق اور خلق کے 'امریاں' واجب ہے، کیونکہ انفرقی مسلمات کے مطابق رات میں بکرات بند ہو جاتا ہے۔ گویا 'نہ کام' انفرقی الحیرونی ہو جائے گا جبکہ خلق کے بعد طواف زور دے کرنا ہے جو کہ انفرقی الحیرونی افضل ہے، اور مجھ را کوئی سنی واجب؟ کرات گزارنی ہوئے۔

یہ انفرقی مشکلات ہیں جن پر کاہل و ناخبر کے خیال میں بہت دشوار ہوگا جس سے عورتوں کے حق میں ازواج عام کو عذر تسلیم کر لیتا چاہئے، اور بکرات کی گنجائش ہونی چاہئے۔ اندازہ علم کے۔ حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد حکومت کی طرف سے روک دیا جاتا: عام ساکنان خیم کرنا تے ہیں:

والا یشکر علی أن الإحصار هو المنع سواء كان من خوف أو مرض أو عجز أو عذر واختاره لم يكتف بالوقوع السرب الحصر المنع من باب طلب يقان احصر. العلاج إذا منع خوف أو مرض من الوصول لإتمام حجه أو عجزه وإذا منعه سلطان أو مانع ظاهر لم يحص أو مدنية قبل حصر هذا هو المشهور وفي الشريعة هو منع خوف والطوف (الانفرقی، ج ۱، ص ۵۳۳)۔

انفرقی کے نزدیک ایسا اور بکرات کا نام ہے خوف کی خوف سے ہو، مرض سے یا عجز کی سے یا عجز کی وجہ سے، ہوا کی گنجائش نے اختیار کیا ہے، اور مغرب میں ہے کہ معرکات کا نام ہے، باب طلب سے دیکھا جاتا ہے، عمرہ الحائض، باب سے خوف یا مرض نے اس کا حج یا عمرہ پورا کرنے سے روک دیا ہو، اور جب کوئی دشوار یا مانع کاہل و ناخبر میں کسی شخص کو روک دے تو کہا جاتا ہے، عمرہ کی مشدود ہے، اور شریعت میں خوف عرفہ اور طواف سے روک دینے جائے گا نام ایسا ہے۔

حج میں خوف عرفہ اور خوف زیارت رکھیں، عمرہ میں طواف رکھیں اور کسی واجب ہے، انفرقی کی مانگیں میں خود اس حج کو، عمرہ اور بکرات پر جائے میں ایسا اور کافل مانع ہوتا ہے۔

إن العبرة بتحقيق إحصاء الإحصار ولها دین واحد وهو الطواف (الانفرقی، ج ۱، ص ۵۵۳)۔

مرد میں بھی انحصار کا تحقق ہوتا ہے اور اس کا صرف ایک رکن ہے اور صحابہ ہے۔

مردی عرب میں۔ بے واسطے غیر محلی جنہیں حج و عمرہ کے لئے حکومت کی اپوزیت لگی ہوتی ہے اور بلا اجازت حج یا عمرہ کا احرام باندھنے اور پکڑنے والے پر ناکہ کر دیئے جاتے ہیں وہ مھر کے حکم میں ہیں، مگر ان کا انحصار ان کے ہونے کو وہ درج ذیل صورتوں کے مطابق اپنے احرام سے باہر آ سکتے ہیں:

۱۔ اگر صرف حج یا صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا تو ایک قربانی (بکری، غنم، دنبہ وغیرہ) کی قیمت حرم میں سمجھیں، اگر تھریں ہوں تو دو قربانیاں یا ان کی قیمت حرم میں بھیج دیں، اس قیمت سے وہ اس قربانی کا جانور خرید لیا جائے، یہ قربانی حرم میں کسی جگہ ذبح کر دی جائے، گوہ ارزاں الجہ سے پہلے کی کیوں نہ ہو، البتہ جانور یا قیمت بھیجے وقت تک سے۔ اس کے ذبح کا وہ فوراً وقت مقرر کر دیں تاکہ اس دن اور اس وقت سے یہ لوگ اپنے کو احرام سے باہر سمجھیں، جانور ذبح ہوتے ہی ان لوگوں کا احرام ختم ہو جائے گا، خواہ بال کھائیں یا نہ کھائیں۔

۲۔ جس نے حج کا احرام باندھا تھا وہ ایک حج اور عمرہ اسے تھا کرے گا، جس نے قرآن کا احرام باندھا تھا وہ عمرہ اور ایک حج کی تھا کرے گا، جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ احرام ایک عمرہ کی تھا کرے گا۔

وبسب علیہ ان حل من حجه ولو لفلا حجة بالنسروع وعمره للتحلل ان لم یبعج من

۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴

والسما يجب ترتيب الثلاثة الرمي ثم الذبح ثم الحلق لكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي والحلق فقط (رد المحتار ۲/۲۴۶)۔

رمی، ذبح اور حلق تینوں میں ترتیب واجب ہے، چونکہ مفرد پر ذبح نہیں ہے اس لئے اس پر صرف رمی اور حلق کے درمیان ترتیب واجب ہے۔

اگر حقیق اور قارن نے مذکورہ تینوں چیزوں کے درمیان ترتیب کی رعایت نہ کی تو دم ہوگا۔
ويجب الدم بعد الرمي قبل الحلق لما ن حلق لزمه دم عند أبي حنيفة (فتح القدير ۳/۴۱۷)۔

واجب ہوتا ہے دم رمی کے بعد حلق سے پہلے، پس اگر ملکر سے پہلے کرے تو اناہم یومئذ کے نزدیک دم واجب ہوگا۔

لیکن اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ عمومی اقدار مسائل میں گہا گش پیدا کرتے ہیں، لہذا سوال کے اندر جو صورت حال درج کی گئی ہے انہیں عمومی اقدار مانا جائے گا اور علامہ ابن عابدین ثانی کی اس مہارت سے استدلال کرتے ہوئے ترتیب کے عدم وجوب اور دم کے سقوط کا حکم دیا جائے گا۔

لو ترك شيئا من الواجبات بعلو لا شيء عليه على ما في البدائع (رد المحتار ۲/۴۱۷)۔
اگر واجبات میں سے کوئی کئی نذر کی وجہ سے چھوڑ دے تو اس پر کچھ نہیں ہے جیسا کہ بدائع میں ہے۔
هذا حكم ترك الواجب في هذا الباب اه أي انه إن تركه بلاء عذر لزمه دم وإن بعلو فلا شيء عليه مطلقا (رد المحتار ۲/۲۳۵)۔

یہ اس باب میں واجب کے ترک کا حکم ہے، یعنی بلا عذر ترک پر دم واجب ہوگا، اور عذر سے چھوڑنے پر مطلقاً اس پر کچھ نہ ہوگا۔

۹۔ حج بدل میں قحط:

آج کے دور میں ہندوستان سے جو حاجت جاتے ہیں، اگر حج سے پہلے پہنچ جانے کا امکان ہوتا ہے تو وہ عام طور پر حج تمتع کرتے ہیں، یہ چیز حجاج کے عرف و عادت اور تعامل میں داخل ہو چکی ہے، اگر کسی کو حج کے لئے بھیجتے ہیں تو بھی یہی تصور ہوتا ہے کہ ہمارے ہی انداز میں یہ بھیجا کرے، اگر موقع ملے تو پہلے مفرد کرے، ہجرت کرے، اور نہ حج کرے، بلکہ مفرد کرے۔

لہذا اچھا حج بدل میں آ کر نے کوئی صراحت نہ کی ہو وہاں اسی اذن موم اور اختیار پر محمول کیا جائے گا بشرطیکہ حج سے پہلے والا مفرد آمری کی طرف سے کیا ہو، بد لیلی العرف والعادۃ۔
جہاں آ کر نے صراحت نہ کی ہو وہاں اس صراحت پر عمل کرنا ضروری ہوگا۔
(الف) حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے۔

(ب) صریح اجازت نہ ہو لیکن عرف و تعامل اسی طرح کا رہن چکا ہو تو بھی صحیح کر سکتا ہے (بکذا مستفاد من احسن الفتاویٰ ص ۵۲۳)۔

(ج) آمر سے تنبیہ کی صریح اجازت نہیں لی، لیکن صحیح بدل کرنے والے کو ظن غالب ہے کہ آمر اس کی اجازت دینا چاہتا ہو ایسی صورت میں بھی آخر کے خیال میں تنبیہ کرنے کی گنجائش ہے۔

(د) احسن الفتاویٰ کا یہ سوال و جواب ملاحظہ فرمائیں:

سوال: صحیح بدل کرنے والا قرآن کرے یا تنبیہ یا افراد، بیہوش ہو جائے

جواب: اس کو بارگاہ کرنا چاہئے، آمر کی اجازت سے تنبیہ و قرآن بھی کر سکتا ہے، محرم و شکر ماساء پر

ہوگا مگر آمر بخوشی دم شکر کی قیمت ادا کرے تو جائز ہے۔ اس زمانہ میں عرفاً آمر کی طرف سے تنبیہ و قرآن دوم شکر کا اذن ثابت ہے اس لئے صراحت اذن ضروری نہیں، معہذا صراحت اذن حاصل کر لینا بہتر ہے (احسن الفتاویٰ ص ۵۲۳)۔

(ه) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ نے جواہر الفتاویٰ حصہ اول (ص ۵۰۸، ۵۱۶)

میں اس مسئلہ پر طویل بحث کی ہے، پھر قلماء بحث کے تحت موجود زمانہ میں صحیح و عمرو میں حکومت کی سخت پابندیوں اور قوانین کی بندشوں کے باعث تنبیہ کر لینے کی گنجائش کبھی ہے (جواہر الفتاویٰ ص ۵۱۶)۔ صحیح بدل کے احکام)۔

(۱) اگر میت نے صحیح کی وصیت کی تھی اور وہ ایسی جگہ کا باشندہ تھا جہاں کا عرف و تعامل اذن عمومی و

اختیار کا ہو تو عدم صراحت کی صورت میں اذن عمومی و اختیار پر محمول کیا جائے گا اور صراحت کی صورت میں صراحت کے مطابق عمل لازم ہوگا۔

اگر صحیح کی وصیت نہیں کی تھی اور وارث یا غیر وارث صحیح کر رہا ہے تو اسی وارث یا غیر وارث کے یہاں کے عرف و تعامل کا اختیار ہوگا۔

اذن عمومی و اختیار کا تعامل ہو یا عرف، بن چکا ہو تو تنبیہ من لیت کی گنجائش رہے گی خواہ صراحتاً اجازت نہ دی ہو۔

۱۰۔ حیض و نفاس والی عورت کے طواف زیارت کا مسئلہ:

جس مرد یا عورت نے حدیث اصغر یا حدیث اکبر کے ساتھ طواف زیارت کر لیا ہو اس کے احکام تفصیل کے ساتھ دیا یہ میں یوں بیان کئے گئے ہیں:

ترجمہ: افضل یہ ہے کہ جب تک کہ میں رہے طواف کا اعادہ کر لے، اور اس پر اذن نہیں ہے، اور

بعض فضول میں ہے کہ اس پر اعادہ لازم ہے، لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ حدیث میں اعادہ کا حکم اختیار ہو گا اور جہاں میں ایسا ہو گا، اس لئے کہ جہاں کی وجہ سے نقصان بہت زیادہ ہے اور حدیث میں کم ہے۔ مگر اگر حالت حدیث میں طواف کرنے کے بعد اعادہ کیا ہو تو اس پر ذرا غصہ نہیں ہے مگر چنانچہ اس کے بعد اعادہ کیا ہو، اس لئے کہ اعادہ کے بعد صرف شپ

نقصان باقی رہا۔ اور اگر حالت جنابت میں طواف کرنے کے بعد اعادہ کیا ہو یا نام نحر میں تو اس پر کچھ نہیں ہے کیونکہ اس کے وقت میں اعادہ کیا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا جیسا کہ ان کا مذہب معروف ہے۔ اور اگر اپنے گھر لوٹ گیا اور جنابت کی حالت میں طواف کیا تھا تو اس پر لازم ہے کہ لوٹ کر آئے کیونکہ نقصان کثیر ہے لہذا نقصان کی صفائی کے لئے اسے لوٹنے کا حکم ہوگا اور احرام جدید کے ساتھ لوٹنے والا اگر نہیں لوٹا اور بدنہ بھیج دیا تو بھی کافی ہو جائے گا جیسا کہ ہم بیان کر چکے کہ وہ نقصان کو دور کرنے والا ہے مگر یہ کہ افضل کوئی نفل ہے (حدیث ۳۷۳۷)۔ (باب الجنایات)۔

قنوی عاصمیری میں ہے:

ترجمہ: اگر طواف زیارت ہے وضو کر لے تو اس پر ایک بکری ہے اور اگر حالت جنابت میں کیا تو بدن واجب ہے، ایسے ہی اگر اکثر طواف جنابت یا حدیث میں کیا تو بھی حکم ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب تک مکہ میں رہے طواف کا اعادہ کرے اور اس پر زنا نہیں ہے، اور اس صبح یہ ہے کہ حدیث میں اعادہ مندوب ہے اور جنابت میں واجب ہے، پھر اگر اعادہ کر لیا اور طواف حالت حدیث میں کیا تھا تو اس پر دم نہیں ہے اگر چہ ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو، اور اگر اعادہ کیا اور طواف جنابت میں کیا تھا تو اگر اعادہ یا نام نحر میں کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا۔ ایسے ہی کافی میں ہے۔ اور بدنہ ساقہ ہو جائے گا، ایسے ہی السراج الوہاج میں ہے، اور اگر اپنے گھر لوٹ آیا اور طواف جنابت میں کیا تھا تو اس کو احرام جدید کے ساتھ لوٹنا ضروری ہے، اور اگر نہیں لوٹا اور بدنہ بھیج دیا تو بھی کافی ہے لیکن کوئی افضل ہے، اور اگر کرنا گیا اور حالت حدیث میں طواف کیا تھا تو واپس آکر طواف کرنا چاہئے، اور اگر ایک بکری بھیج دے تو یہ افضل ہے۔ ایسے ہی تخمین میں ہے (قنوی عاصمیری ۳۷۳۸)۔ (باب الجنایات)۔

حدیث اور عاصمیری کی مذکورہ عبارات سے اس عورت کا مسئلہ بالکل واضح ہے کیونکہ نجی اور حاکمہ و خفا کا حکم ایک ہی ہے جب نجی کا حکم آ گیا تو حیض و نفاس والی عورت کا حکم بھی آ گیا۔

اہل سنت والجماعت کا جواب الگ الگ درج ذیل ہے:

(الف) انکی عورت کے لئے اجازت ہے کہ وہ ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کرے، لیکن غسل کرے اور خاتمی کیز او غیرہ باندھ لے۔

(ب) حیض و نفاس کی حالت میں ہی طواف زیارت ادا کرے اور دم دے دے مگر ادا ہو جائے گا۔

یہ مسئلہ ایسا ہے کہ مذکورہ اہل مذاہب کی بنیاد پر غیر احتلاف بھی مسلک احتلاف کی پیروی پر مجبور ہیں۔ چنانچہ اکثر و صہ (یعنی اپنی کتاب الفقه الاسلامی وادلت میں تحریر کرتے ہیں:

وإذا اضطرت المرأة اضطرا شديداً لمعادرة مكة قبل النجاء عدة المحيض أو النفاس ولم تكن قد طافت الإفاضة فتغسل وتشد الحفاط الموضوع في أسفل البطن شداً

مستحکم نہ تظوف بالہیت سبھا طواف الإفضاء ثم نسعی بین الصفا والمروة مبعاً وعلیہ ذبیح
بذنیۃ (وہی ما أنتم خمس سنین من الإبل أو أنتم سنتین من البقر) وفلک تقلیداً للحقیۃ الذبیح
بقولہن بصدقہ الطواف حیثہ مع الحرمۃ، ووجوب إهداء البذنیۃ لاقتضای الاضاحی (دارۃ ۱۷۳۳)۔

جب عورت مکہ چھوڑے پر پہلے وضو کی مدت ختم ہونے سے پہلے ہی مجبور ہو جائے اور اگلی اس نے
طواف اذہ (زیارت) نہ کیا ہو تو وہ غسل کرے اور پھاڑی چڑیٹ کے بیٹے ہانکے، اور بیت اللہ شریف کا سات
طواف طواف اذہ کرے، پھر عذا اور مرد کے درمیان سات بار سعی کرے۔ اور اس پر ایک پندرہ داغ کرنا ہے (یعنی
ایہ سات چر پانچ سال کا ہو چکا ہو یا الکی گائے خود سار کی ہو چکی ہو) اور ایہ اختلاف کی تعید میں کیا جائے گا جو کہتے
ہیں کہ اس حالت میں حرمت کے بار جو طواف صحیح ہو جائے گا، اور نہ بھیجنا واجب ہوگا۔

احقر کا خیال یہ ہے کہ اس مجبوری اور اضطرار کی حالت میں جب غسل وضو والی عورت طواف زیارت
کرے تو ان احتیاطی تدابیر کا خیال رکھے، ذکر و حیرتے میں کاذ کر گیا ہے۔

(ج) آدم میں کرک کی نہ ہوگی، بد نہ بنا ہوگا جیسا کہ تعلیلات بالا سے ظاہر ہے، حرجاً و عسر الرکعی میں ہے:
ای بسبب بذنیۃ لو طاف للوکنی جبا کذا روی عن ابن عباس ولان الجنابة اخلط فیہوب
جبر نفسہا فی البذنیۃ إظهاراً للطہروت بینہما والنجس والنفاس کالجنابة (البحر الرائق ۱۸۷۳)۔

بد نہ واجب ہوگا، اگر رکعی والا طواف حالت جنابت میں کرے، ایسے ہی عبد اللہ بن عباس سے مروی
ہے، اس لئے کہ جنابت اظہ ہے ہذا لیس کے تفسیر کا تدارک بد نہ سے ہوگا، جنابت اور حدیث کے درمیان فرق ظاہر
کرتے ہوئے اور فیض وضو جنابت کی طرح ہیں۔

(د) عید اور ہر قسم کا دم حدود حرم میں فرق کیا جائے گا (**علم الجنۃ ص ۳۶۳)۔

۱۔ سفر حج یا عمرہ میں کسی عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے:

عورت یا دم حدت میں حج یا عمرہ نہیں کر سکتی، درمختار میں ہے:

ترجمہ: عورت پر حج فرض ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس پر کسی طرف کی حدت نہ ہو، اور الحاح
میں ہے کہ ان مایہ الحاح نے ذکر کیا ہے کہ یہ شرط لازم ہے، اور کیا زیادہ ظاہر ہے۔ کسی حدت کے نہ ہونے سے مراد یہ
ہے کہ نہ حدت وفات ہو نہ حدت طلاق یا کسی نہ حدت طلاق رجعی، کیونکہ یہ سب حدتیں سفر سے منع ہیں۔ اگر یہ حدتیں
سفر کے دوران پیش آ جائیں تو کر طلاق رجعی ہو تو شوہر اس کو بد نہ کرے، اور بائن ہو تو اگر عورت کے شوہر اور مکہ کے
درمیان حدت سفر سے کم ہو تو عورت کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ اپنے شوہر یا مکہ جائے، اور اگر ایک طرف حدت سفر
ہو دوسری طرف حدت سفر نہ ہو تو دوسری طرف جانا احسن ہو گیا۔ اور اگر دوسری طرف حدت سفر ہو تو اگر کسی شہر میں ہو تو
وہیں ٹھہر جائے، حدت ختم ہونے تک وہاں سے نہ نکلے اگر کوئی عزم مل جائے، مصلحتیں کا اس میں اختلاف ہے،
جیسا کہ کسی گاؤں یا جھل میں: اور اسے کو محفوظ مامون نہ سمجھتی ہو تو اس کی جگہ پہنچ کر مکہ جائے، وہاں سے

مرت فحش ہونے تک نہ لے لگا کر چہرہ موجود ہو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کہتے ہیں کہ عرم موجود ہو تو مکمل مکتی ہے (درمکار ۱۵۶)۔

یہ مکتی بھر مانی جائے گی اور حصار کے احکام اس پر صادق آئیں گے۔
روانکار میں باب الف حصار کے تحت ہے:

وإذا لم يلبس مما يكون به محصرا فهو آخر منها العدة (روانکار ۲۵۳)۔

جن چیزوں سے مانی بھر ہو جاتا ہے، لہاب میں اس میں کچھ اور چیزوں کا اضافہ کیا ہے، انہیں میں سے مکتی ہے۔

مکتی الحائض میں ہے:

أما إذا حرمت المرأة بحجة الإسلام ولا محرم لها ومتعها زوجها أو مات زوجها أو محصرها في الطريق وهي محرمة ولو صحيح فطهرها لا تحل إلا بدمح الهدي (مکتی الحائض ۵۲)۔

اگر عورت حج فرض کا احرام پاندھے اور اس کے ساتھ محرم نہ ہو اور شوہر نے اسے حج کر دیا ہو یا رستہ میں شوہر کا انتقال ہو گیا ہو یا اس کے محرم کا انتقال ہو گیا ہو اور یہ عورت انہی احرام میں ہو، اگرچہ لنگ یا احرام ہو، وہ بغیر ہدی ذبح کے طواف نہیں ہو سکتی۔

۱۱۔ دو شوہروں کی آبادیوں کا اتصال اور سفر و اقامت کے احکام:

اس مسئلے میں چند مباحثات ضروری ہیں اور احقر کی نظر سے گزری ہیں، پہلے انہیں نقل کرتا ہوں، پھر اس مسئلے میں اپنی رائے ظاہر کروں گا۔

الحجرات ۱۱ میں ہے:

فإن كانت في الجانب الذي يخرج منه معلقة متصلة عن المحصر ولي القديم كانت متصلة بالمحصر لا يقصر الصلوة حتى يجاوز تلك المعلقة كذلك في المعلقة (الحجرات ۱۲)۔

جس جانب سے نکلتا ہے اس جانب شہر سے متصل کوئی معلقہ ہو اور زمانہ قدم میں وہ شہر سے متصل تھا تو نماز قصر اس وقت تک نہیں پڑھے جب تک اس معلقہ سے پار نہ ہو جائے، ایسے ہی خلاصہ میں ہے۔

لیکن خلاصہ میں عابدین فرماتے ہیں کہ اس معلقہ کا آداب و تاثر ضروری ہے، اگر وہ آجوند ہو، اس میں رہائش مند ہو، یا رکعت و بارگاہ بن چکا ہو، تو اگرچہ کسی زمانہ میں شہر کے متصل ہو لے لی ہو، سے شہر میں داخل تھا اور اس سے آگے بڑھے بغیر قصر کی گنجائش نہ تھی، مگر اب جب شہر سے الگ ہو چکا اور ٹبرہ آباد بن چکا ہے تو قصر کے لئے اس سے آگے نہ جانا ضروری نہ ہوگا، بلکہ متصل ہو کر بھی ضروری نہ ہوگا۔

لکھتے ہیں:

وَأَرَادَ بِالسَّحْلَةِ فِي الْمَسْئَلَيْنِ مَا كَانَ عَامِرًا أَمَا لَوْ كَانَتْ السَّحْلَةُ خَرَابًا لَيْسَ فِيهَا عِمَارَةٌ
فَلَا يَشْتَرِطُ مَحَاجِزُهَا فِي الْمَسْئَلَةِ الْأُولَى وَلَوْ مَتَّصِلَةٌ بِالْمَتَصِرِ كَمَا لَا يَخْفَى لِعَلِّي هَذَا لَا يَشْتَرِطُ
مَحَاجِزُهَا الْمَدَارِسَ الَّتِي فِي مَسْجِدِ قَامُونِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ أَهْلِيَّةٌ فَالْمَدَّةُ كَمَسْجِدِ الْفَرَمِ وَالْأَصَرِيَّةُ بِخِلَافِ
مَا حَصَرَ مِنْهَا بَسَاتِينُ وَمَزَاجُ كَالْأَهْلِيَّةِ الَّتِي فِي طَرِيقِ الرُّبُوعِ (رواها دہلی دارالافتاء ۸۷/۵۷۸)۔

مذکورہ حواشی میں آداب مذکور ہے، لیکن اگر وہاں جو چکا ہو اور وہاں آبادی نہ ہو تو پہلے مسئلہ میں
اس مسئلہ کو یاد کرنا شرط نہ ہوگا (یعنی قعر کے لئے) اگرچہ شریعت میں متصل ہو، جیسا کہ پیشیدہ نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان
مدارس سے آگے یہ قعر قعر کے لئے شرط نہیں ہے جو قماروں کے دکان میں ہیں، مگر یہ کہ ان کی عمارتیں قائم ہوں جیسے مسجد
الفرم اور مصریہ، برخلاف اس کے کہ ان میں سے جو بارگاہ اور حکیمت بن چکے ہوں جیسے وہ مدارس جو ربوہ کے راستہ میں ہیں۔
الفتاویٰ الاسلامیہ داداوت میں ہے:

وَلَوْ كَانَ لِلْبَلَدِ مَحَالٌ كُلُّ مَحَلَّةٍ مَفْرُودَةٍ عَنِ الْآخَرَى كَبُغْدَادَ فِي الْحَاضِرِ لِعَلِّي خَرَجَ
مِنْ مَحَلَّتِهِ أَيْحَ لَهُ الْقَصْرُ إِذَا لَارَقَ أَهْلَهُ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهَا مُتَّصِلًا بِبَعْضٍ كَالْحِصَالِ أَحْيَاءَ الْمَدِينِ
الْمُعَاصِرَةِ لَمْ يَقْصُرْ حَتَّى يَفَارِقَ جَمْعُهَا.

وَلَوْ كَانَتْ قُرْبَانُ مَسْأَلَتَيْنِ (مَسْأَلَتَيْنِ) وَاتَّصَلَ بِنَاءُ أَحَدِهِمَا بِالْآخَرَى فِهَذَا كَالْوَحْدَةِ
وَإِنْ لَمْ يَتَّصِلْ بِنَاءُ هَذَا فَلِكُلِّ قُرْبَةٍ حُكْمُ نَفْسِهَا (الفتاویٰ الاسلامیہ داداوت ۳۳۱/۲)۔

اگر شریعت کی کئی جگہ ہوں، ہر محلہ ایک دوسرے سے الگ ہو جیسے زمانہ ماضی میں بغداد تھا۔ جس جگہ اپنے
محلہ سے نکل جائے تو اس کے لئے قعر مباح ہو جائے گا، محلہ والوں سے الگ ہو جانے کے بعد، اور اگر سب جگہ ایک
دوسرے سے متصل ہوں جیسے آج کے شہروں کے محلے، تو اس وقت تک قعر نہ کرے جب تک سب سے جدا نہ ہو
جائے، اور اگر وہ قریبی بستیاں ہوں اور ایک دوسرے سے مل گئی ہوں تو ایک بستی کے حکم میں ہوں گی، اور اگر ان دونوں
کی عمارتیں متصل نہ ہوں تو ہر بستی مستقل حکم رکھے گی۔

اسی مفہوم کی عبارت الفتنی میں بھی موجود ہے (الفتنی والشرح الکبیر ۹۸/۲)۔

مفتی رشید احمد صاحب لکھتے ہیں:

”اگر کسی سے شریعت مسلسل عمارات نہیں بلکہ بقدر غلو (۱۶ء ۱۳۷۰ھ) یا اس سے زیادہ غلا ہے، یا وہاں
میں زمینی دارائشیں ہیں تو یہ مستقل آبادی شمار ہوگی، اس کے کائنات سے لکھنے پر قعر کا حکم شروع ہو جائے گا۔“

چند سطروں کے بعد پھر لکھتے ہیں:

”عمارات فقہ میں اتصال آبادی کا کوئی معیار نظر سے نہیں گزرا، بقا پر اس کا مدار آیت ظاہرہ پر ہے۔
یعنی یہ لکھتے ہیں اتصال نظر آئے، مگر وہ جو مدارج بقا پر غلو بہر کیف موجود ہے، ان سے قطعاً نظر آئے۔“

وہ سطروں کے بعد پھر لکھتے ہیں:

”ابنہ فصل مذکور کے باوجود اگر عرف عام میں دو مقام ایک ہی شہر کے دو محلے سمجھے جاتے ہوں تو حکم اتحاد ہوگا۔“ (احسن الفتاویٰ ص ۳۶۴)۔

ایک اور استثناء کے جواب میں لکھتے ہیں:

”دو مہتممیں کے درمیان وجود حذر ارج یا قدر ظہور (۱۶ء ۱۳۷۰ھ) علامت انقطاع ہے۔ مع هذا اگر دو مباحث عرف عام میں ایک ہی شہر کے دو محلے سمجھے جاتے ہوں تو فصل مذکور کے باوجود دونوں کو ایک موضع قرار دیا جائے گا۔“ (احسن الفتاویٰ ص ۳۶۴)۔

یہاں یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ شہروں، گاؤں، قصبوں کے حدود حکومت تعیین کرتی ہے۔ بعض اوقات حکومت کی مقرر کردہ حد سے پہلے آبادی ختم ہو جاتی ہے، یہی براہ جاتی ہے، یہی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کئی مقامات کو شامل کر کے حکومت کوئی ایک نام دیتی ہے۔

لہذا اسطرح اقامت اور قعود اتمام کا حکم روح ذیل امور کے تحت ہوگا

۱۔ کسی شہر یا گاؤں کے حدود اور حدود حکومت نے تعیین کئے ہوں ان کا اظہار نہ ہوگا، بلکہ آباد مکانات کا اعتبار ہوگا، خواہ وہ چھوٹے ہوں، لہذا ان کے حدود سے نکلنے پر سفر کا اور ان کے حدود میں داخل ہونے میں مقیم ہونے کا حکم ہوگا۔

۲۔ جن مختلف آبادیوں کو ملا کر حکومت نے کسی ایک آبادی کا نام دے دیا ہو، اس آبادی کے مکانات سے نکلنے پر سفر کا اور اس آبادی میں داخل ہونے پر مقیم ہونے کا حکم ہوگا۔

۳۔ لیکن اگر کسی آبادی کا نام نہیں سے لایا ہو اس کی کوئی مخصوص وجہ بھی ہو تو حکومت کا اسے کسی آبادی کے تحت لانا اور کسی بڑی آبادی کے تحت لانا، اس کی الگ حیثیت کو ختم نہ کرے گا۔

لہذا سوال میں ارج صورت حال میں اولاً تو حکومت نے نئی کوئی کمرہ میں داخل کر کے، دونوں آبادیوں کو کمرہ کا نام نہیں دیا، دوم دونوں آبادیاں جدا الگ الگ ہیں۔ لہذا اتصال آبادی کے باوجود دونوں آبادیاں الگ الگ مانی جائیں گی، اور دونوں جگہ لا کمرہ اقامت ۱۵ یوم ہو جائے تو یہی مقیم ہونے کا حکم نہ ہوگا۔

۱۳۔ ایسے امام کی اقتداء جو نماز وتر میں دو رکعت پر سلام پکھیر دیتا ہو:

امام کی اقتداء میں نماز وتر ادا کرے، لیکن جب دو رکعت پر امام سلام پکھیرے تو یہ نہ پکھیرے بلکہ کھڑا ہو کر تیسری رکعت پڑھ لے۔

المحرران ائیں میں ہے:

لا يجوز اقتداء السني من يسلم من الركعتين في الوتر وحده ابو بكر الرازي
ويصلى معه بقية الوتر لأن إمامه لم يخرج بسلامه عنده وهو مجتمع فيه كما لو اقتدى بإمام قد
رفع واشترط المشايخ لصحة اقتداء الجلي في الوتر بالشافعي أن لا يفصله على الصحيح

مفید لصحتہ إذا لم یصلہ انفاقاً (انحرار النقی ۴۷۴)۔

فصل کا ترجمہ ایسے شخص کی افتدائے کربہ جانوں میں جو در رکعت پر سلام پھیرا دے لیکن ایک کربہ کو زنی نے اسے چار
کہا ہے اور ایک شریعت کے ساتھ پڑھے۔ اس لئے کہ اس کا امام اس کے نزدیک اپنے سلام سے نماز کے باہر نہیں ہوا اور
یہ مسئلہ سمجھنے میں ہے جیسے اگر کسی ایسے امام کی افتدائے کربہ سے کسی کھیر پھوٹی ہو مشائخ کا حلقی کے لئے رزمی شافعی امام
کی افتدائے صحیح ہونے میں یہ شرط کا ذکر فعل نہ کرے الا شاق افتدائے صحیح ہونے کا قاعدہ حقیقی جگر فعل نہ کیا ہو۔
علامہ شافعی لکھتے ہیں:

ومعنی کونہ لم یخرج بسلامہ ان سلامہ لم یفسد ولوہ لان ما بعدہ بحسب من انویر
لکنا لم یخرج مند (رد المحتار ۴۹۴)۔

اپنے سلام سے نماز سے باہر نہیں ہوا کہ مطلب یہ ہے کہ اس کے سلام نے اس کی اوڑھ کر کا مسمو نہیں کیا، اس
لئے کہ اس کے بعد والا حصہ بھی وہ میں ہی شمار ہو گا، جس کو یا دو نماز سے باہر نہیں ہوا۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ سے متعلق حل طلب مسائل

سید مسیح الدین احمد قادری

دارالعلوم دیوبند۔ کجرات

۱۔ دو آقائی شخص حج یا عمرہ کے ارادہ سے کہ منظر جانا چاہتا ہو اس پر باجواں است میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور میقات سے بلا احرام تجاوز کرنا سو جہد دم ہے۔ لیکن دو آقائی حج یا عمرہ کے علاوہ کسی فرض مثلاً تجارت، ملازمت، عیادت، ملاقات وغیرہ سے حرم کہ یا کہ منظر میں داخل ہونا چاہتا ہو اس شخص کے لئے بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور بلا احرام داخلہ موجب دم ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ایسے شخص کے لئے احرام باندھنا افضل ہے واجب نہیں۔

معاذی میقات شخص کا حکم:

دو آقائی شخص اگر کہ منظر جاتے ہوئے اس کے منگی، اور یا لی، العدالی راستہ میں پانچ میقاتوں میں سے کوئی میقات نہ پڑتا ہو اور وہ میقاتوں کے درمیان سے اس کا گزروانا ہو تو وہ غور و فکر اور غری کرے، خوب کوشش کرے تاکہ اس کے راستہ کے قریب تر میقات کی کاغذاتہ سے اس کا احرام واقع ہو سکے اور جو میقات اپنے سے قریب تر ہو اس کی

عمر کا بھی قائد اہل ایمان اس کے ذمہ دہی جو اسے مسرور و ادب ہے۔ آیت کریمہ میں یہ حکم عام ہے، اس میں بھی وغیرہ کی کوئی تخصیص وغیرہ نہیں۔

احناف کی دلیل ”ذَلِكْ لِمَنْ يَكُنْ اَعْلَاهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“ (سورہ بقرہ) ہے، آیت کریمہ میں لام الاختصاص کے لئے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تہجید قرآن مسجد حرام کے غیر حاضرین کے ساتھ مخصوص ہے۔

مسجد حرام کے حاضرین کا مصداق کون ہے؟

مسجد حرام کے حاضرین سے احناف کے نزدیک اہل مکہ اور اہل علی (داخل مواقیات قصر) مراد ہیں، مالکیہ کے نزدیک اس کا مصداق صرف اہل مکہ و مدینہ طریقی ہیں۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کا مصداق مکہ اور مسجد حرام سے غیر مسافت قصر کے باشندے ہیں۔ ان اقوال میں احناف کا قول راجح ہے کیونکہ داخل مواقیات قصر فواعل مکہ میں سے ہیں، اس لئے کہ ان کے لئے مکہ معظمہ میں کسی حاجت کی بنا پر بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے، لہذا یہ لوگ مسجد حرام کے حاضرین کے حکم میں داخل ہیں، بخیر عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کے لئے تہجید قرآن (جائز) نہیں۔

علامہ ابن عابدین ثانی کتاب المناسک سے قرآن کی صحت و جواز کی شرائط کے ذیل میں فرماتے ہیں:

السَّادِسُ اَنْ يَكُونَ اَقَامِيًا وَلَوْ حَكَمًا فَلَا فَرَانَ لِمَكِّيٍّ اِلَّا اِذَا حُجَّ اِلَى الْاَقَامِيٍّ لِبِلِ اَنْشِيْعِ
الصَّحْحِ (رد المحتار ۲/۵۳) جواز قرآن کی پچھلی شرط یہ ہے کہ وہ اقامتی ہو اگرچہ وہ مکہ آقا قاتی ہو، پس کسی شخص کے لئے قرآن جائز نہیں مگر اس صورت میں جب کہ وہ حج کے مکتوب سے پہلے آقا قاتی میں چلا جائے۔

علامہ ثانی باب المناسک سے نقل کرتے ہوئے جواز تہجید کی شرائط میں فرماتے ہیں:

التَّاسِعُ عَدَمُ النُّوْطَنِ بِمَكَّةَ فَلَوْ اَعْتَمَرَ لَمْ يَحْرَمْ عَلَيَّ الْمَقَامِ بِمَكَّةَ اَبَدًا لَا يَكُونُ مَتَعَةً
وَإِنْ عَزَمَ شَهْرًا مِنْ اَيِّ مَثَلًا وَحِجَّ كَانَ مَتَعَةً. نوٹ: شرط جواز تہجید کی یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں اہل مکہ کا نہ ہونا، پس کسی نے عمرہ کر کے مکہ میں مقیم ہو جانے کا ارادہ کیا تو وہ حجتہ کا نہ ہوگا۔

السَّادِسُ عَشْرُ اَنْ يَكُونَ مِنْ اَهْلِ الْاَقَامِيٍّ وَالْعَبْرَةُ لِلنُّوْطَنِ فَلَوْ اَسْتَوَى الْمَكِّيُّ فِي الْمَدِينَةِ مَثَلًا فَهُوَ اَقَامِيٌّ وَبِالْعَكْسِ مَكِّيٌّ۔ جواز تہجید کی گیارہویں شرط یہ ظاہر ہے کہ وہ آقا قاتی ہو اور اس بارہ میں اعتبار وطن بنالینے کا ہے، چنانچہ کسی کی نے یہ کہہ کر وطن بنالیا تو وہ آقا قاتی شمار ہوگا اور کسی کی نے مکہ معظمہ کو وطن بنالیا تو وہ مکہ کہلانے گا۔ (رد المحتار ۲/۵۳)۔

۳۔ کئی کسی ضرورت کی بنا پر خارج میقات جا کر وہاں سے کہ مکہ معظمہ واپس آ رہا ہے تو وہ میقات سے احرام باندھ کر تہجید قرآن کر سکتا ہے یا نہیں؟

اگر شمال شروع ہونے کے بعد کہ مکہ معظمہ سے آقا قاتی (خارج میقات) میں گیا تو وہاں سے واپسی میں وہ صاحبین کے نزدیک تہجید قرآن کر سکتا ہے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ شخص پہ حکم کی ہے اس لئے تہجید قرآن نہیں کر سکتا

اسی پر توی ہے، لہذا ایسا شخص افرادی کرے۔

واما الافاقی اذا دخل الحیلات او دخل مکة بعمرة وحل منها قبل اشهر الحج فان
مکث بها حتى دخل اشهر الحج فهو کالمکی بالانفاق وإن خرج إلى الافاق قبل اشهر الحج
فلمکا الافاقی بالانفاق او فیها فکالمکی عند اسی حبلہ إلا ان يعود إلى اهلہ وکافاقی عندهما
کبیر (نویہ ۱۲۷)۔

آفاقی شخص جب میقات میں داخل ہوا، یا مکہ معظمہ میں عمرہ کا احرام باندھ کر داخل ہوا اور مرد کے حج
کے یمنوں کے شروع ہونے سے پہلے طہال ہو گیا اور پھر حج کے یمنے یعنی شوال شروع ہونے تک مکہ معظمہ میں قیام پذیر
رہا تو ایسا شخص امام صاحب اور صاحبین کے یہاں ہالانفاق کی کے حکم میں ہے، اور اگر وہ افعال عمرہ سے فارغ ہو کر اشہر
حج سے پہلے آفاق میں چلا گیا تو وہ ہالانفاق آفاق کے حکم میں ہے، اور جو شخص عمرہ سے فارغ ہو کر شوال شروع ہونے
کے بعد آفاق میں گیا تو وہ شخص امام ابوحنیفہ کے نزدیک آفاق کے حکم میں ہے، مگر وہ آفاق میں اپنے وطن واپس لوٹ
گیا ہو تو پھر وہ کی کے حکم میں نہیں ہے، اور صاحبین کے نزدیک یہ شخص آفاق کے حکم میں ہے۔

مناسک کی عام کتابوں میں تحریر ہے کہ کسی نے تنہا کیا یا قرآن کیا تو کبرایت قریب چھ ہجائے کا اور اس
پر دم ٹکر کے ہجائے دم جبر (جائے) اور جب ہے اس لئے وہ خود اس میں سے ٹکس کھا سکتا، مگر علامہ عثمانی کی تحقیق یہ
ہے کہ حکم صحت مع التکریر یہ تقریر صرف قرآن کے لئے ہے، مکی کا تنہا منعقد ہی نہیں ہوتا، اس لئے تنہا کی صورت میں دم
جبر (جائے) اور جب نہیں، بطلان تنہا سے بطلان حج کا دم نہ ہو لہذا الاول لا یستلزم الثانی۔ وقال العلامة
المخدوم محمد ہاشم السندی: اختلاف در آنکہ نہی در حق مکی بہ معنی عدم
جواز است مع وجود صحت و انعقاد یا بہ معنی عدم صحت و انعقاد اصلا،
وصحیح آنست کہ قرآن در حق مکی منعقد می شود و لہذا واجب می شود
بروے دم جبر للجنایۃ نہ شکر چنانکہ در حق آفاقی۔ واما عمرہ پس منعقد نمی
شود اصلا در حق او (الی قولہ) و لہذا لازم نہ باشد بروے دم دریں صورت، زیرا
کہ دم از لوازم تمتع است و چون منتقی شد ملزوم منتقی گشت لازم او۔ (حیات
بالمکلب ص ۲۸ یہ خواص ص ۱۳۳ تا ۱۳۵)۔

بہر حال مکی کی ضرورت کی بنا پر خارج میقات ہا کر وہاں سے مکہ معظمہ واپس آ رہا ہو تو اس پر میقات سے
احرام باندھنا ضروری ہے۔ حج تو عمرہ صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے اس لئے زندگی بھر میں ایک سال غیر اس کے بعد
جب نفل حج کا ارادہ ہو اس سال اشہر حج میں خارج میقات سفر سے پہنچے میں کوئی خاص دشواری اور تنگی نہیں، اور حج فرض
ایک مرتبہ ادا کر چکے کے بعد اشہر حج میں خارج میقات کا سفر کرنے کی صورت میں واپسی کے وقت میقات سے عمرہ کا
احرام باندھ کر مکہ معظمہ واپس آتا ہے۔

سوال میں مذکور نکل اور شوری کی بنیاد پر مکی اور مدینہ میں عبادت کے باشندوں کو فتح قرآن کی گنتا گنت نہیں۔
 ۵۔ آفاقی تمتع کے لئے افعال عمرہ سے فراغت کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے نفل عمرے کرنا جائز ہے۔
 ولا يصوم قبل الحج وقال القزويني في الشرح وهذا بناء على أن المكى ممنوع من العمرة المفردة أيضا لما سبق أنه غير صحيح بل أنه ممنوع من التمتع والقرآن وهذا التمتع آفاقي غير ممنوع من العمرة لجواز له تكرارها لأنها عبادة مستقلة..... كالظواف (لباب المناسك ص ۱۵۶)۔
 لباب المناسك کی عبارت میں صراحتاً مذکور ہے کہ آفاقی تمتع کیلئے تکرار عمرہ جائز ہے، اس لئے کہ عمرہ طواف کی طرح مستقل عبادت ہے۔

۶۔ حج کے افعال و مناسک میں اصل یہی ہے کہ آدمی بذات خود ان کو پہنچائے اور کسی کو نائب نہ بنادے۔ بنا بریں تندرست اور چلنے پر قادر شخص کو بذات خود ہی کرنی چاہئے، بلا عذر کسی دوسرے سے دلی کرانا موجب دم ہے۔ و این طرحاً طرحتاً اجزاء لوجود الرمی إلا أنه رمی غطیف فيجوز له وسواء رمی بنفسه أو بغيره عند عجزه عن الرمی بنفسه كالمرضى الذي لا يستطيع الرمی فوضع المحصى في كفّه ليرمی به أو رمی عنه غيره لأن الفعل الحج يحرم فيه النيابة كالظواف والوقوف بعرفة ومزدلفة (بدائع ص ۱۳۷)۔

یعنی معذور و عاجز کے لئے دوسرے سے دلی کرانا جائز ہے کیونکہ یہ حالت خذ افعال حج میں نیابت جائز ہے چنانچہ ایسا مریض و معذور کا ابتداء وقت دلی تک اس کے مرض و عذر کے زائل ہونے کی بدلتا ہر امید نہ ہو دلی طرح جمہول (قیدی) اور ایسا بڑھا کزور یا صرف کزور کہ جو جرات تک پیدل نہ چل سکتا ہو یا چلنے میں ناقابل برداشت تکلیف ہو، نیز حامل عورت و غیرہ ایسے معذورین کے لئے ننگر مارنے کے لئے کسی کو دیکل دینا اور اس سے دلی کرانا جائز ہے۔ ایک آدمی کسی ایک شخص یا چند اشخاص کی طرف سے دیکل یا لری (ننگر مارنے کا دیکل) دینا سکتا ہے، لیکن اس صورت میں دیکل یا لری پر لازم ہے کہ وہ تینوں جرات کی دلی خود کی طرف سے کرتے کے بعد اپنے منہ کی طرف سے دلی کرے یعنی ننگر مارے۔

جواز نیابت کا معیار:

جرات تک پیدل چلنے پر قدرت نہ ہونا یا چلنے سے ناقابل برداشت تکلیف کا ہونا یا قید ہونا و غیرہ ہے۔
 سستی، آرم، سہولت پسندی اور صرف خوف از دمام (بھیز کا خوف و اندیشہ) شرعاً مایعہ میر نہیں، لہذا ایسی صورت میں دوسرے کسی سے دلی کرانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔

۱۰۔ ارادہ و ارادی الحجب سے ہر ایک دن کی دلی کا وقت دوسرے دن کی ظلوغ صحیح صادق تک رہتا ہے لہذا رات کو گیارہ یا دو بجے دے سے ننگر مارنے میں بھیز کا خوف و خطر و خود بخود ختم ہو جاتا ہے، البتہ ۱۳ ذی الحجہ کی دلی کا وقت زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک رہتا ہے اور غروب آفتاب پر ختم ہو جاتا ہے۔

۱۱۔ احصار کے لغوی معنی روکنا یا منع کرنا ہے۔ اور احصار کے شرعی معنی احتاف کے نزدیک یہ ہیں کہ "حرم کو

بج کے دونوں دکن (وقوف عرف اور طواف زیارت) کی ادائیگی اور بجا آوری سے روک دینا۔ اور جمہور کے نزدیک محرم کو تمام رشتوں سے بج کا محرم کی حیثیت سے روک دینا، اختلاف کے نزدیک اخصار، دشمن کے روک دینے کے ساتھ مخصوص نہیں، چنانچہ دشمن، بیماری، قید، بی بی وغیرہ کوٹ پانڈ، لولہ انگڑا اور اپا بج ہو جائے، بغیر عوارض و موانع کہ جن کی بنا پر محرم اپنے احرام کے منتفی (بج یا محرم) کی حیثیت سے عاجز ہو، اس سے اخصار منتفی ہو جاتا ہے۔

جمہور کے نزدیک اخصار، دشمن کے روک دینے کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے نزدیک مذکور بالا اظہار میں سے کسی عذر کی بنا پر تحلیل (احرام سے حلال ہو جانا) احرام کھول دینا جائز نہیں، مگر کو اخصار کی بنا پر تحلیل (احرام سے حج کر دینا اور شریعت کے مقرر کردہ طریقہ سے احرام کی پابندیوں سے خود کو آزاد کر لینا) جائز ہے۔

مصر کی دو قسمیں ہیں: ایک تروہ کہ وہی (ہم اخصار) ذریعہ کے بغیر حلال نہ ہو سکے، اور دوسرا مصر کہ وہی کا مالور (ہم اخصار) ذریعہ کے بغیر اس کے لئے حلال ہو جاتا ہو۔

برودہ اخصار کہ جو حق اللہ کی بنا پر منتفی ہو، اس سے حلال ہونے کے لئے وہی کا ذریعہ کما لازم ہے، اور برودہ اخصار کہ جو حق اللہ کی بنیاد پر پیش آئے، اس سے حلال ہونے کے لئے وہی کا ذریعہ کما لازم اور ضروری نہیں۔

معمولی میں رہنے والے کسی غیر ملکی نے حج کا احرام یا محرم کا احرام باندھا اور کہ معظمہ یا حرم میں داخل ہونے سے پہلے باطل اعلیٰ ہونے کے بعد گرتا کر کے واپس کر دیا گیا اور وہ وقف پر عرف اور طواف زیارت دونوں کی ادائیگی سے عاجز ہو تو ایسا شخص مصر ہے، اور اگر دونوں میں سے کسی ایک دکن کی ادائیگی پر قادر ہو تو وہ مصر کے حکم میں نہیں۔

مصر کا حکم:

اگر اس شخص نے صرف حج یا صرف محرم کا احرام باندھا ہے تو ایک قربانی کی قیمت بھیج دے، اور اگر قرآن یعنی حج اور محرم دونوں کا احرام باندھا ہے تو دو قربانیوں کی قیمت بھیج دے اور دن مقرر کر دے کہ کتنا دن نکلاں، وقت یہ قربانی میری طرف سے حرم میں ذبح کر دی جائے۔ یہ ضروری نہیں کہ یہ قربانی ایام نحر (۱۰، ۱۱، ۱۲ ایام الحج) میں ہی کی جائے بلکہ اس سے پہلے یا بعد میں بھی کی جاسکتی ہے۔ جب مقررہ وقت دوں گزر جائے تو احرام کھول دے۔ سر منڈا کر ضروری نہیں مستحب ہے۔ بعض نے صرف حرم میں اخصار پیش آنے کی صورت میں سر منڈا کر واجب قرار دیا ہے۔ قول وجوب احوط و عدم وجوب اربع ہے، مگر آئندہ و سال قضاء واجب ہے، اگر صرف محرم کا احرام تھا تو صرف محرم کی قضا واجب ہے، اور صرف حج (یا افراد) کا احرام باندھا تھا تو حج و محرم دونوں واجب ہیں، اور اگر حج اور محرم دونوں کا احرام باندھا تھا یعنی قرآن کیا تھا تو ایک حج اور وہ محرم ہے بطور قضا واجب ہوں گے۔ (دیکھئے رد المحتار ۵۹۳۳)۔

۸۔ متعین و کارن کے لئے رلی۔ ذبح، علق کے درمیان ترتیب ماحین اور دیگر اکر کے نزدیک مسنون ہے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے۔ علامہ کا سائی فرماتے ہیں:

وإن كان قناراً أو متصعاً يجب عليه أن يذبح و يحلق و يقدم الذبح على الحلق لقوله

نعالیٰ" لید کرو واسم اللہ علی ماروزفہم من بیعتہ الانعام فکنوا امثالہا وأطعموا الناس الفقیر تم لیعضوا شفہم" ولب قضاء الشف وهو الحلق علی الذبیح وروی عن النبی ﷺ کہ اہ قال اول نسکا فی یومنا ہذا الومی ثم الذبیح ثم الحلق وروی عنہ ﷺ کہ اہ رمی ثم ذبیح ثم دعا بالحلوق لاین حلق قبل الذبیح من غیر إحضار لعلہ لعلہ قبل الذبیح دم فی قول امی حنیفہ قال ابو یوسف و محمد و جماعۃ من أهل العلم انہ لا شی علیہ

صاحبین وغیرہ کا استدلال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے مستند روایات کیا گیا ایسے شخص کے بارے میں جس نے ذبح سے پہلے شق کر دیا تھا تو آپ ﷺ نے جواب دیا کہ لا یسبح ولا یسبح "اور اگر کوئی حرم نہیں لہذا اگر ترتیب واجب ہوئی تو اہل اس کے ٹوک میں حرم واقع ہوتا۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اگر حرم میں ذبح کی گئی ہے کفارہ کی گئی نہیں اور کفارہ کی نفی کفارہ کی گئی کو مستلزم نہیں چنانچہ جو شخص سر میں حلیف کی بنا پر شق کر اسے یا خطہ حلق کر اسے تو اس پر کفارہ نہیں مگر کفارہ واجب ہے۔ ہر حال صحیح و قدری کے لئے یہ قول امام ابو حنیفہؒ کو ماضی ہے کہ ترتیب لازم ہے اور اس کا ترک سوا جب ہم ہے۔

لیکن آج کل کے پٹا حکیم و انڈو حکیم، مہرہ کی شدت، قیاس کا اور مذاہب میں کافی دوری اور سوائی نہ مانا وغیرہ اور دشواریوں کی بنا پر اگر جان ترتیب قائم نہ کیے گئیں تو صاحبین کے قول پر عمل کی گنجائش ہے۔

۹۔ رائج بدل کا اصلی حکم تو یہی ہے کہ ماسور یا بچ افراد کرے لیکن آمر یا ہنسی کی اجازت سے قرآن اور حج کرنا بھی جائز ہے۔ نیت پر رائج فرض ہو یا نہ ہو، درست نے رائج بدل کی وصیت کی، یو پانہ کی، یو ان قدامہ و راق میں آمر یا ہنسی کی اجازت سے ماسور کو حج کرنا جائز ہے۔

آج کل عام طور پر حج حج معروف و متعارف ہے لہذا رائج بدل میں مطلق آمر یا بچ رائج حج کی اجازت قرار دیا جاسکتا ہے لیکن اگر لوگ واسب بھی ہے کہ آمر سے سہراحت و وضاحت کر لی جائے اور رائج بدل میں جانے والا شخص آمر سے ہر قسم کے احرام کی اجازت لے لے۔

قال الشیخ الامام ابو بکر محمد بن الفضل إذا أمر غیرہ أن یحج عنہ ینفی أن یفوض الأمر إلی السامور فبقول حج عنی بهذا الصالح کیف شئت إن شئت حجت وإن شئت عسرت وإن شئت لم أعلی قاضی غافل علی ما شئ البند ی۔

آمر کی اجازت سے یا بغیر اجازت کے حج یا قرآن کرنے کی صورت میں دم حج اور دم قرآن ماسور پر خود کے مال میں سے واجب ہوگا، بخلاف ماسور یا بچ سے واجب دم کوئی جناح ماسور ہو جائے تو دم جناح بھی ماسور پر خود کے مال میں سے واجب ہوگا، آمر کے مال میں سے واجب نہ ہوگا۔ بایں اگر آمر کی جانب سے دم حج و قرآن اور دم جناح کی اجازت (صراحت یا دلالت) ہو تو مال آمر میں سے ادا کیا جاتا جائز ہے۔

و دم القرآن والمنع والحایة علی الحاج بن اثنی لہ الامر بالفقران والمنع والقرآن علی

الحاج ای الماعور اما الاول فلائہ وجبہ شکرا علی الجمع بین المسکین (روالمحرر)۔

۱۰۔ حالت جنس میں طواف زیارت:

بہ حالت جنس طواف زیارت کرنا (بیوجج کما کرکن اعظم ہے) بہت محسن نماز ہے لہذا پاک ہونے کے بعد ہی طواف زیارت کر کے واقعی کی تمام نگہ تدابیر اختیار کرنا (مشاورت اور دیگر امور کی) تا جب غسل کر کے مدت بڑھا لینا اور واقعی کو حق کرنا اس کے مد لازم ہوا ضروری ہے۔

لیکن اگر کوئی ایسی صورت ممکن نہ ہو سکے اور وہ بارہ وطن واپسی بھی مشکل ہو اور عورت بہ حالت جنس طواف زیارت کر لے تو وہ بیگنہ خستہ گناہ کار ہوگی، مگر اس کا یہ طواف زیارت شرعاً مستحب ہوگا اور وہ اپنے اہرام سے پھر سے طواف پر محال ہو جائے گی۔

لیکن بہ حالت جنس طواف زیارت کر کے کی وجہ سے بہ طور ہم جنائیت ایک بد نہ یعنی بڑے جانور (اونٹ، گائے وغیرہ) کو ذبح کرنا اس کے ذرا واجب ہوگا۔ نیز اس بڑے جانور کو حرم میں ذبح کرنا واجب ہے کیونکہ یہ ہم جنائیت ہے اور ہم جنائیت کا ذبح حرم کے ساتھ قصہ میں ہے لہذا اگر کسی جگہ خارج حرم ذبح کرنا مستحب ہوگا۔

اگر وہ عورت مذکورہ بالا ہم جنائیت (بڑا جانور) ذبح کئے جانے سے پہلے کسی وقت بھی طواف زیارت کا اعادہ کر لے تو یہ ہم جنائیت اس سے ساقط ہو جائے گا۔

۱۱۔ سفر حج کے دوران معتکہ کا حکم:

عمرہ یا حج کے سفر کے دوران عورت پر عہد واجب ہو جائے تو عہد میں حج یا عمرہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ علماء کا ساقی فرماتے ہیں کہ عورت پر وجوب حج کی مخصوص شرائط میں سے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ عورت طلاق یا وفات کی مدت میں نہ ہو، کیونکہ ارشاد خداوندی ہے: "و لا تخرجون من بیوتہن ولا یخرجن الا ان ین ینقین الغ۔" (سورہ طلاق) یعنی معتکہ عورتوں کو ان کے گھر سے مت نکالو اور وہ خود بھی نہ نکلیں۔

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں کہ اگر عورت کو سفر حج یا عمرہ میں عہد لازم آ جائے، وہیں اگر خاوند نے طلاق دینی ہو تو خاوند کو وہاں سفر اس سے جدا کرنا چاہئے کیونکہ طلاق رجعی سے زوجیت زائل نہیں ہوتی لہذا اس سے رجعت کر لینا بہتر ہے۔ اور اگر طلاق بائن یا وفات زوجہ کی وجہ سے دوران سفر حج یا عمرہ عہد لازم ہوئی ہے تو ان کے حکم کی تحصیل درج ذیل ہے:

جائے وفات طلاق اور اس صورت کے وطن کے درمیان مدت سفر شرعی سے کم مسافت ہے اور اس جگہ اور مکہ معظمہ کے درمیان مدت سفر کی مسافت ہے تو وہ اپنے گھر یا کسی کوٹ جاوے۔

اور اگر اس جگہ سے مکہ معظمہ کی طرف مسافت سفر شرعی سے کم فاصلہ ہو تو مکہ معظمہ چلی جائے۔ اور اگر دونوں طرف مسافت سفر سے کم فاصلہ ہے تو اس کو اختیار ہے کہ من واپس چلی جاوے یا مکہ معظمہ چلی جاوے۔ اور اگر دونوں جانب مسافت سفر کا فاصلہ ہے، لیکن اگر وہ عورت شہر میں ہے تو وہاں سے انقضاء مدت تک ٹھکانا حرم میں ہے۔

کے باوجود امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ محرم میسر ہو تو وہاں سے نکلنا جائز ہے اور اگر محرم میسر نہ ہو تو بالاحتیاط وہاں سے نکلنا جائز نہیں۔

دلوں کی جانب سے مخالفت سفر کا قصہ ہونے کی حالت میں اگر وہ عورت جنگل یا ایسے دیہات میں ہے جہاں اس کو جان و مال کا خطرہ لاحق ہے تو اس غیر محفوظ جگہ سے ماسوں اور غلوں جگہ سفر کر کے خفیہ ہو جائے اس کے لئے جائز ہے (بدائع ۱۲/۱۳۴)۔

۱۲۔ اہل مکہ معظمہ کی آبادی کے پھیلاؤ اور مٹی تک پہنچ جانے کی وجہ سے اگر مٹی کو اعلیٰ سطح یا فضا میں بھی لایا جائے پھر بھی حرم اور عرفات تو یقیناً مکہ معظمہ سے الگ عارض شریک ہے اسے تو قمار میں نہیں کیا جاسکتا اور ہر حاجی ایک رات یقیناً مزدلفہ میں گزارتا ہے لہذا مسئلہ کا حکم جو توسیع سے پہلے قنوتی و قرآن ہے گا اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی۔
وذكر في كتاب المناسك ان الحاج اذا دخل مكة في ايام العشر و نوى الإقامة لا يصح لاله لا بد له من الخروج الى عرفات فلا تتحقق نية الإقامة خمسة عشر يوماً فلا يصح (بدائع ۹۸/۱)۔

۱۳۔ رمضان شریف میں عمرہ کے لئے جانے والے غیر سعودی عربیہ میں حرم مکی المسک لوگ اپنی وتر کی نماز رمضان شریف میں الگ سے منفرداً تمیز رکعت یہ ایک سلام (یا فصل) پڑھیں امام کے ساتھ وتر کی نماز باجماعت یہ دو سلام (فصل) کے ساتھ پڑھیں۔



حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

خورشید انور اعظمی

جامعہ مظہر العلوم، بنارس

آج زمانہ کافی ترقی کر چکا ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں نمایاں تبدیلیاں رونما ہو چکی ہیں، اور اس مہینے دور نے جہاں بہت سی سہولتیں مہیا کی ہیں، وہیں نہ نئے مسائل بھی پیدا کر دیے ہیں، جس کے سبب شریعت اسلامیہ کے بہت سے احکام پر عمل کرنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں، حج و عمرہ کی ادائیگی میں بھی بعض مقامات پر حجاج کرام کو مشکلات کا سامنا ہوتا ہے، یہاں انہیں مشکلات کو نقد و نقدی کے قدیم دستور اور اجماعاً مذکورہ میں حل کرنے کی حقیر کوشش کی گئی ہے۔

۱۔ تجاوز میقات اقوال فقہاء کی روشنی میں:

حرمِ نبوی ایک مقدس مقام ہے اس کی حیثیت دیگر مقامات سے مختلف ہے، دوسری جگہوں پر جانے کے لئے کسی آداب کا لحاظ کرنا ضروری نہیں ہے، مگر اس مقام مقدس کی عظمت و تقدس کا تقاضا ہے کہ وہاں جانے کے کچھ آداب ہوں تاکہ عام مقامات اور اس کے درمیان امتیاز قائم رہے، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے کچھ جگہوں کو بطور میقات تعیین فرمایا کہ حرم میں داخل ہونے کے لئے وہاں سے احرام باندھ کر آئے بغیر واجب ہے، اس میقات سے باہر کے لوگوں کو قافلی کہا جاتا ہے۔ اُن قافلی شخص اگر حج و عمرہ کی نیت سے میقات سے تجاوز کر رہے تو اس کے لئے احرام کا پابند نہ بنانا مذاق واجب ہے، لیکن اگر اس کا ارادہ طاعات، زیارات اور تجارت وغیرہ کا ہے تو اس طبقے میں فقہاء کرام کے اقوال مختلف ہیں۔

بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنا جائز ہے:

اس کے قائل صاحبِ بذل النعمہ (۳۳۷) اور بقول علامہ عینی، امام زہری، منہجی، شافعی اپنے ایک قول میں امام مالک ایک روایت میں ملن وہب، داؤد بن علی اور ان کے اصحاب کا یہ ہیں (مجموع الفتاویٰ ۱۰۹۰) علامہ مروزی نے امام مالک اور اہل مدینہ کا یہی مذہب نقل کیا ہے (اختلاف العلماء) اور علامہ ابن حجر مقدسی نے اسی کو امام شافعی کا مذہب مشہور قرار دیا ہے (فتح الباری ۵۹۹)۔

بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے:

اس کے قائل جمہور علماء (بذل النعمہ ۳۳۷) اور بقول علامہ عینی عطاء بن ابی رباح، عیسیٰ بن سعد، ثوری، ابو حنیفہ، داؤد بن ابی نعیم، امام مالک اپنے قول صحیح میں، شافعی اپنے قول مشہور میں، احمد اور ابو یوسف ہیں (مجموع الفتاویٰ ۱۰۹۰) علامہ مروزی نے امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک نقل کیا ہے (اختلاف العلماء) اور علامہ ابن حجر

مسئلہ: بی بی سے، ہر ایضہ، نام ہر اور نام مالک کا قول مشہور قیامت ہے (شرح الہامی ۵۹۷)۔
دلائل بخیرین:

عن حنبل بن اسی رحمۃ اللہ علیہ دحل یوم فتح مکہ وعلیہ صلۃ سوادہ بغیر یوم الحج مسلم (۲۳۸)۔
(یہاں سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے دن بغیر اہرام کے داخل ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کالی پکڑی تھی)۔
علامہ نووی اس حدیث کی تخریج کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

هذا دليل لعن بقول يجوز دخول مكة بغیر اہرام لعن لم يرد لسكا سواه كان لحاجة
تكون كالحطاب والحشاش والمشاء والصياد وغيرهم أم لم تتكرر كالنحر والوتر وغيرهما
وسواء كان أم لا وحالها وأصح القولين للشافعي وبه يفتي أصحابه (شرح النووي على مسلم ۲۳۸)۔
(یہ دلیل ہے ان کی تخریج کرتے ہیں کہ بغیر اہرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے ان کے لئے ہرج و مرج کا ارادہ نہ
رکھے ہوں خود اور بار، قریش آنے والی ضرورت کی وجہ سے ہو، جیسے کڑی پٹنے والا گھاس کاٹنے والا، پانی پانے والا،
شکار کرنے والا اور ان کے علاوہ ایسی ضرورت نہ ہو بار بار پیش نہ آئی ہو جیسے کاروبار، زکوٰۃ، خیر، نماز اور رخصت ہونا وغیرہ)۔
ہو اور اہرام بٹانے کا بھی قول یہی ہے اور اسی پر ان کے اصحاب نے فتویٰ دیا ہے کہ:

بخیرین حضرات اپنے مسئلہ کی تائید میں ایک دلیل یہ بھی پیش کرتے ہیں کہ جب مکہ کے اندر بغیر اہرام
کے سکونت اختیار کرنا جائز ہے تو بغیر اہرام کے اس میں داخل ہونے کی اجازت تو جدید کوئی ہونی چاہئے اس وجہ سے
کہ داخل ہونا وہاں سکونت پذیر ہونے سے کم تر درجہ کا ہے (بدائع الصنائع ۱۶۴)۔

تیسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات کی تعیین کرتے ہوئے
ارشاد فرمایا: اهلهم لهم ولعن اني عليهم من غير اهلهم ممن اراد الحج والعمرة (صحیح مسلم ۳۷۴)۔
(یہاں کے لئے ہیں (یعنی میقات والوں کے لئے) اور ان لوگوں کے لئے ہے جو ہجرت میقات میں سے
نہ ہوں لیکن حج و عمرہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں)۔

علامہ نووی اس حدیث کے کڑی میں لکھتے ہیں:

فيه دلالة للمسلمين الصالحين من بالحيطات لا يريد حجا ولا عمرة انه لا يلزمه
الإحرام لدخول مكة (شرح النووي على مسلم ۳۷۴)۔

(حدیث مذکور میں صحابہ کی دلیل ہے اس شخص کے بارے میں جو بغیر حج و عمرہ کے ارادہ سے میقات
سے گزرتے ہو اس کے لئے مکہ میں داخل ہونے کے لئے اہرام ضروری نہیں ہے)۔

دلائل مانعین:

عن ابن عباس أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تجاوزوا الميقات إلا بالإحرام (شرح النقاہ ۱۸۸)۔

(۱) یہاں سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بغیر احرام کے مقامات سے تہجد نہ کر۔
عن النبی ﷺ انه قال لا انا من مکة حرام منذ خلقنا الله تعالى لم نحل لاحد قبلي ولا
نحل لاحد بعدی وانما احدث لی ساعة من نهار لم عادت حراماً الی یوم القیامة۔ (درائع ۱۶۲۲ء)۔

(۲) آپ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جان لو کہ مکہ اس دن سے قابل احترام ہے جس
دن اللہ تعالیٰ نے اس کو وجود بخشا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا نہ اور میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا اور
میرے لئے ضروری اور کے لئے حلال کیا گیا ہے، پھر قیامت تک کے لئے مکہ کی حرمت بحال رہے (آئی)۔

علامہ سمانی نے اس حدیث سے جن طریقہ سے استدلال کیا ہے (۱) الا ان مکة حرام سے (۲) لا
نحل لاحد بعدی سے (۳) عادت حراماً الی یوم القیامة سے یہ مطلق ہے اس میں حج عمرہ اور غیر حج عمرہ
کی کوئی تفریق نہیں ہے (درائع ۱۶۲۲ء)۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ اس مقام مقدس کے لئے احرام اس لئے واجب کیا گیا ہے کہ وہ قابل تقسیم ہے اور
اس حیثیت سے مانی و مستقر اور غیر مانی و مستقر میں برابر ہیں (ہدایہ ۱۸۶)۔
علامہ سمانی تحریر فرماتے ہیں:

وہ مبارک اور شریف مقام ہے، اللہ کے یہاں اس کی قدر و منزلت ہے، لہذا اونچے مقامات پر اس کی
شرافت کو نگاہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں داخلہ بغیر احرام سے ہو (درائع ۱۶۲۲ء)۔

نہ کہ وہ بالا و بالا سے بہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ حرم بھی میں داخل ہونے کے لئے احرام یا نہ ضروری
اور لازم ہے، درحالیہ وہ کوئی نیت سے وہاں جانا ہو یا کسی اور فرض سے اس وجہ سے کہ اس شخص کی مرضی کی عظمت و
شرافت کا بھی تقاضا ہے تاکہ اس کے اور دوسرے مقامات کے درمیان فرق واضح رہے۔

اور درائع کے کہ دن آپ کا بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا تو یہ آپ کے لئے اور آپ کے صحابہ کے لئے
اس وقت کے ساتھ مخصوص حکم تھا (شرح وقایہ ۱۸۸، ص ۶۶۲)۔

اور دوسری دلیل یہ کہ احرام کے سکونت پذیر رہنے کی اجازت کی بات تو ان لوگوں کو اس کی
اجازت اسی بنیاد پر ہے کہ وہ لوگ وہاں لینے کے سبب اس کی تعمیر و حفاظت اور خدمت میں مصروف رہیں جس کی وجہ
سے ان کا شمار تقسیم کرنے والوں میں ہو گیا ہے (درائع ۱۶۲۲ء)۔

۲۔ مکہ بار بار آنے جانے والوں کا مسئلہ:

یہ جوابی جگہ مسلم ہے کہ احرام مکہ کے جنس نظر وہاں جانے کے لئے احرام یا نہ ضروری ہے، مگر مصر
حاضر کی برقی رفتار و قیادت نے انسانی زندگی کی بھاگ دوڑ کو بھی بہت حد تک دبا ہے، اور آمد و رفت کی سہولیات نے مختلف
شہروں کو تجارتی اور معاشی بنیادوں پر باہم مربوط کر دیا ہے، جس کی وجہ سے لوگ اپنی اپنی ضرورتوں کے تحت ان جگہوں

پر بار بار آنے جانے پر مجبور ہوتے ہیں، مکہ بھی ایک عظیم شہر ہے جہاں سے بہت سے لوگوں کی تجارتی و معاشی ضرورتیں وابستہ ہیں اور انھیں وہاں جانے کا بار بار سائید پڑتا ہے اور ان میں گتے ہیں جو بیعتات سے گزر کر کسی مکہ میں داخل ہو سکتے ہیں، اسی طرح بہت سے اہل مکہ اپنی ضرورتوں کے پیش نظر بیعتات سے باہر آنے پر مجبور ہوتے ہیں، اور بار بار ہوتے ہیں تو اصلی صورت میں اگر ان حضرات کو ہر بار احرام کا پابند بنایا جائے تو بہت ہی تنگی اور دشواری میں مبتلا ہو جائیں گے، اس لئے ضرورت ہے کہ فقہاء کرام کی تصریحات کی روشنی میں اس کا صحیح اور مناسب حل تلاش کیا جائے تاکہ امت عرب و عجمی سے محفوظ رہے۔

اس سلسلے میں فقہاء کرام کی تصریحات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام شافعی کے یہاں اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادے سے ٹیکس بلکہ کسی اور ارادے سے مکہ جا رہا ہے تو اس کے لئے احرام پاندہ ضروری نہیں، خواہ وہ کسی ضرورت کے تحت جا رہا ہو، لیکن ان کا مذہب صحیح ہے، چنانچہ علامہ سرفردی شرح مسلم میں تحریر فرماتے ہیں:

"واما من لا يريد حجاً ولا عمرة فلا يلزمه الاحرام لدخول مكة على الصحيح من مذهبنا سواء دخل لحاجة تنكروا كخطاب وحشاش وصيد ونحوه أو لا تنكروا كسجارة وزيارة ونحوه" (شرح صحیح مسلم، ۱/۳۷۴)۔

(بہر حال جو شخص حج و عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتا ہے تو اس کے لئے مذہب کے مطابق مکہ میں داخل ہونے کے لئے اس پر احرام ضروری نہیں ہے خواہ وہ ایسی ضرورت کی وجہ سے داخل ہو جو بار بار پیش آتی ہے جیسے لکڑی پٹنے والا، گھاس پٹنے والا اور شکاری وغیرہ، یا بار بار پیش آنے والی نہ ہو جیسے تجارت کرنے والے اور زیارت کرنے والے وغیرہ)۔

اسی طرح امام احمد بن حنبل نے "مناجہ منکرۃ" کے سبب بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دی ہے "الحدۃ شرح الممدۃ" میں ہے:

"لا يجوز لمن أراد دخول مكة تجاوز الميقات غير محرم إلا للثلاث مباح وحاجة تنكروا كخطاب ونحوه" (الحدۃ شرح الممدۃ، ۱/۶۵۴، كشف القناع عن متن الاقناع، ۲/۴۷۲)۔

(مکہ میں داخل ہونے والے کے لئے بغیر احرام کے بیعتات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے مگر قیل مباح کی وجہ سے اور ایسی ضرورت کی وجہ سے جو بار بار پیش آتی ہو جیسے لکڑی پٹنے والا وغیرہ)۔

لیکن اگر تجارت و زیارت کے لئے جانا ہو تو احرام ان کے یہاں لازم ہے، جیسا کہ علامہ ابن تیمیہ نے اپنی تصنیف المحرر فی الفقہ میں اس کی صراحت فرمائی ہے، لکھتے ہیں:

"وان قصدوا الغیر ذلک من تجارة ونحوها لزمه ان يدخلها محرم من الميقات" (المحرر فی الفقہ، ۲/۳۵۱)۔

(اور اگر مکہ کا ارادہ کیا اس کے علاوہ کسی وجہ سے یعنی تجارت اور اس جیسی چیز تو اسکو مکہ میں بیعتات سے احرام کی حالت میں داخل ہونا ضروری ہے)۔

انام مالک نے بھی ان لوگوں کو بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دی ہے جنہیں مکہ بار بار جانے کا اتفاق ہوتا ہے، اور جو لوگ تجارت یا کسی اور غرض سے وہاں جا رہے ہوں تو ان کے لئے وہی بغیر احرام کے جانے کی اجازت نہیں دیتے شرع و قیاس میں ہے:

"والمذهب مالک يجوز مجاوزة الميقات بغير احرام للذي يكثر ترواده الى مكة كما اهلها والمقيمون بها الذين يخرجون للمعاش، دون اهل الاطلاق الذين انما يقصدونها لحاجة أو تجارة" (شرح وقایہ ۱۸۸)۔

(امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنا جائز ہے اس شخص کے لئے جس کی کثرت سے مکہ آمد و رفت ہو، جیسے اہل مکہ اور مکہ میں دور رہنے والے جو معاش کے لئے نکلے ہوں، نہ کہ وہ آقا کی جو مکہ کا ارادہ رکھتے ہوں کسی ضرورت یا تجارت کی وجہ سے)۔

اسلامیہ کے مذاہب کی مذکورہ تفصیل سے واضح ہوتا ہے کہ یہ حضرات ایسے شخص کو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دینے پر متفق نظر آتے ہیں جسے مکہ بار بار آنے جانے کا سابقہ ہو ۱۲۲۔

باقی رہے فقہائے احناف تو ان کی عام تصریحات سے یہی واضح ہوتا ہے کہ آقا کی لئے کسی بھی صورت میں بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنے کی اجازت نہیں ہے، ادا یہ میں ہے:

"ثم الاطلاق اذا انتهى اليها على قصد دخول مكة عليه ان يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عددا" (ہدایہ ۴۱۳)۔

(اگر سے نزدیک آقا کی جب مکہ میں داخل ہونے کی غرض سے ہو چلے تو اس کا حرم ہونا ضروری ہے خواہ حج و عمرہ کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو)۔

ہاں اگر کوئی بغیر احرام کے مکہ جانا چاہتا ہو تو اس کے لئے ایک شخص یہ ہے کہ وہ پہلے پہل "کا ارادہ کرے اور وہاں پہنچ کر پھر مکہ جائے کا ارادہ کرے تو اس صورت میں احرام کی ضرورت نہیں ہوگی، اس لئے کہ دفع حرج کے سبب اہل اجل احرام کی پابندی سے مستثنیٰ ہیں، درمختار میں ہے:

"أما لو قصد موضعاً من الحل كخليص وجدة حل له مجاوزة بلا إحرام فإذا حل به التحق بأهله فله دخول مكة بلا إحرام وهو الحيلة لمريد ذلك" (درمختار ۱۶۷)۔

یہ جو آفاق کے میقات سے تجاوز کر کے مکہ جانے کا مسئلہ تھا کہ اس سلسلہ میں فقہائے احناف کے یہاں کسی بھی حالت میں بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کرنے کی اجازت کا ثبوت نہیں ملتا، لیکن اگر کوئی اپنی ضرورت کے تحت مکہ سے باہر نکلے اور میقات سے بھی تجاوز کر جائے تو اس سلسلے میں صاحب البحر الرائق، رد المحتار (۱۶۸۴) اور جرائع الفصالح (۱۶۷۲) کے اعتبار سے وہ آقا کی لئے بغیر احرام کے مکہ آنے کی اجازت نہیں دیتی، مطلقاً علی الدر المنثور (ص ۸۲۶) میں بھی اسی کی تائید مذکور ہے، لیکن مجمع لا مہر شرع متقی

اذا لم یسجد کر رکعتیں مکہ اگر میتات سے آگے ۱۰۰ جائیں تو ان کے لئے اہرام کی پابندی ضروری نہیں ہے، البتہ اہرام باندھ سکتے ہیں۔

اسی طرح علامہ عبدالعلی بحر العلوم اپنی کتاب رسائل الارکان میں رقم طراز ہیں:

"والاما المسکونین خروج للحاجۃ ثم عدا ولا یجب علیہ العود بالاحرام لأن وجوب دخول الارکان من حیث ما انما کان لتحصیة البیت ولا تعبئة فی حق المسکون الا تری انه سلف عنه طواف المقدم فی الحج" (رسائل الارکان ۲۷۴)۔

(مذکورہ کی ضرورت کی وجہ سے نکلا اور پھر اہرام کی حالت میں لوٹنا ضروری نہیں ہے اس لئے کہ احرام کے ساتھ تہ میں داخل ہونے کا وجوب صرف آفاقی اور غیرگی کے لئے ہے۔ اور اہرام کا وجوب بھی صرف اس لئے ہے کہ رویت اللہ کا سلام اور تہ ہے اور گئی کے تلقین میں (ان رات وہیں رہنے کی وجہ سے) یہ تہ نہیں ہے اسی وجہ سے قحی سے حج میں طواف تہم ماقف ہے)۔

اعرف الخدی میں بھی طائیفین و مشائخ کا استفتاء امام ابوحنیفہ کی جانب منسوب کرتے ہوئے مذکور ہے:
"قال ابو حنیفۃ من میر علمو المسکونین مریدا مکة یجب علیہ الإحرام إرأه الذحج او العمرة اولاً إلا المحطیین والحشاشین وقال الشافعی لا یجب الإحرام إلا عفی من یريد أحدهما"
(اعرف الخدی ۳۱۸)۔

(ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ کسی شخص پر اہرام واجب ہے جو مکہ کا قصد کرتے ہوئے میتات سے گزرے راجع و عمرہ کا ارادہ نہ کرے یا نہ ہو ورنہ گزری اور گھاس چٹنے والے کے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ احرام حج و عمرہ میں سے کسی کا ارادہ کرنا والے ہی پر واجب ہوتا ہے)۔

الغرض دو گئی جسے مکہ سے بار بار باہر نکلنے اور میتات سے تہادہ کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے اس کے لئے توقف غلطی کی مذکورہ تصریحات میں بھی احرام باندھنے کی گنجائش ملتی ہے، پھر اس وقت طائیفین کی عادت یہ تھی کہ میتات نکلا اندر ہی رہتے تھے اس سے تہادہ نہیں کرتے تھے اس لئے ان کی اس رخصت کو مل تک محدود رکھا گیا، جبکہ صاحب بدائع (۱۶۶۲) علامہ کاسانی نے اس کی وضاحت فرمائی ہے، مگر آج جو لوگ طائیفین کے رسم میں ہیں ان کی عادت میں میتات سے باہر جانے کی جیسا کہ اس رخصت میں مومن بہر حال ہونا چاہئے، اور اراکین و ایسے لوگ جنہیں میتات سے نکلنے کا بار بار ساجتہ پڑتا ہو انہیں احرام کی پابندی سے مستثنیٰ ہونا چاہئے۔

باقی رہے ایسے قافلی جنہیں مکہ بار بار آنے جانے کا اتفاق ہوتا ہے تو انہیں یا تو اس طرح کے کی حضرات پر قیاس کرتے ہوئے احرام کی پابندی سے مستثنیٰ قرار دیا جائے یا بصورت دیگر موجودہ ضرورت کا لحاظ کرتے ہوئے تہ امام شافعی وغیرہ کے فتویٰ پر عمل کیا جائے اور احرام کے بغیر آنے جانے کی انہیں اجازت دیدی جائے۔

۲۴۳۔ مکی کے لئے تمتع اور قرآن کا مسئلہ

ابن کثیرؒ میں قیم تصرف کے لئے صرف حج افراد کی اجازت ہے تمتع اور قرآن کی نہیں۔ مگر ان میں ہے
 "ولیس لأهل مكة تمتع ولا طواف وإنما لهم الإطواف خاصة ومن كان داخل الميقات
 فهو بمنزلة المكي حتى لا يكون له تمتع ولا طواف" (چراہ ۲۲۳)۔

(اور اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ان کے لئے صرف افراد ہے۔ مگر جو میقات میں داخل ہو وہ مکی
 کے حکم میں ہے۔ اہل ان کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے۔)

دوسری تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی مکی تمتع اور قرآن کرنے تو جائز ہے مگر گناہگار ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا۔

"والمكي ومن في حكمه بعدد فقط ولو طواف أو تمتع حجاز أو اساء وعليه دم حصر" (اور
 حجاز ۲۱۴)۔

(مکی اور جو اس کے حکم میں ہے صرفہ افراد گرجا اور اگر قرآن اور تمتع کیا تو جائز ہے۔ اور اس نے دیکھا
 اور اس پر دم واجب ہوگا)

لیکن علامہ ابن عابدین ثانی نے (رد المحتار ۲۱۴) میں اس بات کو پسند فرمایا ہے کہ مکی کا تمتع باطل ہے۔
 قرآن باطل نہیں، بلکہ اس کا قرآن کریمت کے ساتھ جائز ہے۔ اور علامہ انور شاہ کشمیری کے نزدیک یہی قول باقی
 ہے (معارف مسنن ۲۹۶)۔

۵۔ تمتع ایک عمرہ کے بعد حج سے پہلے مزید عمرہ کر سکتا ہے:

اس مسئلے میں کو تمتع کرنے والا حج سے پہلے ایک عمرہ کے بعد مزید عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ فقہاء کرام کے
 درمیان اختلاف ہے۔ چنانچہ علامہ سندھی نے اپنی شہرہ آفاق تالیف لباب المسائل میں اس کی اجازت نہیں دی ہے،
 تحریر فرماتے ہیں

"ولا يعتمرون قبل الحج" (ارشاد الساری ۱۹۳)۔

لیکن طاعلی تباری نے اپنی شرح لباب میں اس کی تردید فرمائی ہے اور کہا ہے کہ تمتع حج سے قبل ایک عمرہ
 کرنے کے بعد مزید عمرہ کر سکتا ہے، لکھتے ہیں:

"وهذا بناء على أن المكي ممنوع من العمرة المفردة أيضا وقد سبق أنه غير صحيح
 بل أنه ممنوع من التمتع والقرآن وهذه الممنوع الآلای وغیر ممنوع لحجاز له تكثيرها لأهلها عبادة
 مستقلة" (ارشاد الساری ۱۹۳)۔

(اور یہ اس بات پر مبنی ہے کہ مکی عمرہ مفردہ سے بھی روکا گیا ہے، حالانکہ یہ بات گزشتہ بحث میں
 ہے، بلکہ تمتع اور قرآن سے روکا گیا ہے۔ اور یہ تمتع آفاقی ہے جو روکا نہیں گیا ہے۔ لہذا اس کے لئے اس کا حکم جائز

ہے کیونکہ وہ ایک مستقل عبادت ہے۔

دوسری جگہ اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے بھراہت لکھتے ہیں:

"وَالطَّائِعُ أَنَّ الْمُسْتَعِ بَعْدَ فَرَاعِهِ مِنَ الْعُمْرَةِ لَا يَكُونُ مُعْتَمِعًا مِنْ إِلَيَّانِ الْعُمْرَةِ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ عِبَادَةٍ" (ارشاد اساری ص ۱۸۰)۔

(اور ظاہر یہ ہے کہ تنہا عروہ سے فراغت کے بعد عروہ کرنے سے مانع نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس میں عبادت کی زیادتی ہے)۔

مفتی سعید احمد صاحب نے "عظم الحجاج" (۲۳۸/۲) میں اور مولانا حبیب الرحمن اعظمی صاحب "ہجر الحجاج" (ص ۳۳) میں اسی نظریہ کی تائید فرمائی ہے، اور یہی صحیح بھی ہے اس وجہ سے کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے سال کے اندر دو عروہ کرنے کی اجازت دی ہے اور اس میں عاقی اور غیر عاقی کے درمیان تفریق نہیں کی ہے، ائمہ میں سے ہے۔

"قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ: الْعُمْرَةُ مَبَاحَةٌ فِي السَّنَةِ كُلِّهَا إِلَّا يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَأَيَّامِ الشُّرَيْطِ قَالَ وَالْحَاجُّ وَغَيْرُهُ فِي ذَلِكَ مُوَا" (ائمہ ص ۱۹۰۲۰)۔

(امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے فرمایا کہ عروہ یوم نحر، یوم النحر اور ایام تشریق کے علاوہ ہر سال مباح ہے اور فرمایا کہ حج کرنے والے اور اس کے علاوہ سب اس میں برابر ہیں)۔

ایک سال کے اندر تکرار عروہ کے بھی فقہاء قائل ہیں، ہوائے امام مالک کے کہ دو اسے تکررہ مانتے ہیں، مگر علامہ ابن عبد البر نے صراحت فرمائی ہے کہ تکررہ قرار دینے والوں کے پاس کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے، لکھتے ہیں:

قَالَ أَبُو عَمْرٍو: لَا أَعْلَمُ لِمَنْ تَكَرَّرَ الْعُمْرَةُ فِي السَّنَةِ مَرَّةً أَوْ حِجَّةً مِنْ كِتَابٍ وَلَا مِنْ تَبَعٍ التَّسْلِيمَ لِمَطْلَاهَا" (ائمہ ص ۲۱۷۲۰)۔

(ابو عمرو نے کہا کہ سال میں چند مرتبہ عروہ کرنے کو تکررہ قرار دینے والوں کی کوئی دلیل کتاب و سنت میں مجھے نہیں ملی جس کا تسلیم کرنا ضروری ہو)

۲۔ عمل رمی میں نیابت کا مسئلہ:

اگر کوئی شخص مفذور ہے تو دوسرا شخص اس کی طرف سے رمی تدارک کر سکتا ہے، شریعت نے اس کی اجازت دی ہے، جمہور المتفاتیق میں ہے:

"أَجْزَاءُ لِمَنْ غِيَرَهُ إِذَا عَجَزَ" (جمہور المتفاتیق ۱۳۸/۲) (جب عاجز ہو تو دوسرے کے کرنے سے جائز ہوگا)۔

اسی طرح مبسوط میں ہے:

"الْحَرَامُ الَّذِي لَا يَسْتَطِيعُ رَمِيَّ الْجَمَارِ يَوْضِعُ الْحَصَى فِي كَفِّهِ حَتَّى يَرْمِيَ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِعَجْزٍ عَنْهُ يَسْتَعِينُ بِغَيْرِهِ وَإِنْ رَمَى عَنْهُ أَجْزَاءُ بِمَنْزِلَةِ الْمُعْصِي عَلَيْهِ فَإِنَّ الْيَأْبَةَ تَجْزِي فِي النَّسْكِ

کما فی اللہجہ" (مسودہ ۶۹، ۴)۔

(جوہر یعنی رمی ہمارے ملاقات نہ رکھتا ہو تو اس کی پھٹکی میں سنگری رکھ دی جائے تاکہ روڑی کرے، اس لئے کہ جس سے دو جاڑے اس میں دوسرے سے جدا نہ لگے گا اور اگر کسی نے اس کی طرف سے رمی کر دی تو کائی ہو گا اور دو بے ہوش کے درمیان سمجھا جائے گا اس لئے کہ زیارت حج و عمرہ میں جاری ہوتی ہے جیسا کہ مذکور ہے)۔

لیکن یہ اجازت چھوٹے بڑے ہر پڑ پر نہیں دی گئی ہے، بلکہ ایسا عذر شدہ ہو کہ آدمی اپنے ضعف و مرض کے سبب کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اس کے لئے ساری سے پیدل حرات تک یہ سچا ممکن ہو جب کوئی دوسرا شخص مل رہی میں اس معذور شخص کی زیارت کر سکتا ہے، مثالی قاری تحریر فرماتے ہیں:

"لعمریض یصلی جالسا رمی عنہ ولا شیء علیہ" (ارشاد الساری ۱۲۶)۔
آگے لکھتے ہیں:

"والعل وجہہ انه اذا کان یصلی قائما فله القدرة علی حضور العرمی راکیا او محمولا فلا يجوز التیادہ عنہ" (ارشاد الساری ۱۲۶)۔

(اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اس کے لئے رمی کرنے کی جگہ حاضر ہونے کی قدرت ہے خواہ سوار ہو کر ہو یا پیادہ لگا کر لے جایا جائے، تو اس کی زیارت جائز نہیں ہے)۔

اسی طرح مفتی سعید احمد صاحب "علم الکھانج" میں تحریر فرماتے ہیں

"رمی کے بارے میں وہ شخص مر بیض اور معذور سمجھا جائے گا جو کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو اور حرات تک پیدل یا سوار ہو کر آئے میں تکلیف کا اندیشہ ہو، اگر سوار ہو کر حرات تک آ سکتا ہے اور مرض کی زیادتی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو خود رمی کرنی ضروری ہے دوسرے سے رمی کرانا جائز نہیں، ہاں اگر سوار یا کوئی شخص اٹھائے والا نہ ہو تو معذور ہے دوسرے سے رمی کر سکتا ہے" (معلم الکھانج ۱۸۵)۔

اور خوف از دھام تو یہ پڑ نہیں ہے، اس کی بنیاد پر کسی کو نائب ہانا درست نہیں ہے، چنانچہ محدث کبیر حضرت مولانا مصیب الرحمن اعظمی صاحب نے درجہ تاج (ص ۳۶) میں مفتی سعید احمد صاحب نے معلم الکھانج میں (ص ۱۸۴) میں: "الحج عبد الرحیم صاحب لاچھوری نے فتاویٰ رضویہ (۳۳۸۵) میں اس کی صراحت فرمائی ہے، لہذا عمر میں اور معذور میں محض از دھام کے خوف سے کسی اور کو نائب نہ بنائیں بلکہ ان خود رمی کریں، ہاں اگر از دھام کا اندیشہ ہو تو ان کے چاہے رات میں کریں، کہ ان کے لئے بازگاہت جائز ہے۔

۷۔ حکومت سعودیہ کی جانب سے کسی کے بحالت احرام روک دیئے جانے کا حکم:

بھی اب یہاں ہے کہ حکومت سے اجازت لئے بغیر بعض لوگ احرام باندھ لینے میں اور جب تفتیش ہوتی ہے تو انہیں حکومت کا وفد ہمیں بھیج دیتا ہے اور وہ جانچ نہیں کر پاتے، ایسے لوگ بھر کے حکم میں ہوتے ہیں، بھر کی تعریف ہے،

"المستحصر محرم مطلق عن العصى إلى إتمام الفعل فما أحرم لأجله" (مصابہ علی
بائش الفتح ۲/۴۹۵)۔

چنانچہ محرم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ رُج کے دونوں دکن طواف زیارت اور توقف عرفہ سے روک
دیا گیا ہو، اگر صرف کسی ایک دکن روکا گیا ہو تو محرم نہیں ہوگا، مگر قاض الفتح میں ہے

"هو المستحصر عن الوقوف والطواف شرعا فإن قدر على أحدهما فليس
بمستحصر" (مرقاۃ ۲/۶۶)۔

(۱) توقف اور طواف سے شرعاً روکا ہے، اگر ان دونوں میں سے کسی پر قادر ہے تو وہ محرم نہیں ہے۔
مطلق میعاد صاحب اس مسئلے کی تفریض کرتے ہوئے اس بات کی بھی وضاحت فرماتے ہیں کہ ایسے
لوگوں کو کیا کرنا ہوگا اگر طواف سے روکا جائے؟

"اگر نہ کرے، جس ہی محرم کو کوئی ایسا مانع پیش آجائے کہ توقف وفات اور طواف زیارت دونوں نہ کر
سکے تو وہ بھی محرم ہے، اگر صرف ایک سے روکا تو محرم نہ ہوگا کیونکہ اگر توقف سے رکاوٹ نہ ہو تو وہ کر کے طواف نہ پائے
گا، اور اگر طواف زیارت سے رکاوٹ نہ ہو تو یہ طواف ساری عمر میں ہو سکتا ہے، البتہ ایام کر کے بعد کرنے سے دم واجب
ہوگا" (معلم الحاج ۲/۲۷)۔

۸۔ متع اور قارن کے لئے رمی، ذبح، طلق کے درمیان ترجیح کا مسئلہ:

متع اور قارن کے لئے رمی، ذبح اور طلق کے درمیان ترجیح کا فہم رکھنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب اور
ضروریات صاحبین کے نزدیک سنت ہے، مرقاۃ ۲/۷۷ ہے:

"أعلم أن الترتيب بين الرمي والذبح والحلق للقارن والمستمتع واجب عندنا من حقيقة
و مسلمة عندنا" (مرقاۃ الفتح ۳/۵۳)۔

(ہاں نوکر قارن اور متع کے لئے ترتیب رمی، ذبح اور طلق کے درمیان امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب
ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے)۔

چنانچہ اگر کسی نے ترجیح کا لحاظ نہیں کیا اور ان میں تقدیم تاخیر کر دی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر دم
واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہیں، اسی طرح امام مالک، شافعی، اور اسحاق، داؤد، حنفی، اور
ابن جریر کا مسلک بھی صاحبین کا سا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک ہم ترتیب پر دم واجب نہیں ہوگا (مردۃ القاری
۳/۳۶)۔

آج رُج کے زمانہ میں زبردست الزام ہوتا ہے جس کے سبب ترجیح کا لحاظ کرنے میں گنج غرام کو
بہت سی دشواریاں پیش آتی ہیں اور بسا اوقات ترجیح قائم بھی نہیں ہو پاتی اور امام صاحب کے فتویٰ کے روستہ ام
واجب ہو جاتا ہے، اس لئے حالات زمانہ کا لحاظ کرتے ہوئے مناسب ہوگا کہ حضرات صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا

دیتے۔ معاملہ ارانے فرض کا باز رکھ ہے اس لئے احتیاط لازم ہے، جہاں تک ممکن ہو حج بدل میں افراد یا قرآن کیا جائے تہنہ کر رہیں لیکن اس زمانے میں حج و عمرہ کرنے میں عام آدمی آزاد نہیں کہ جب اور جس وقت چاہیں جائیں اور طول احرام سے بچنے کے لئے ایام حج کے باطل قریب سفر کر سکیں، ہر طرف حکومتوں کی پابندیاں شدید ہیں، اس لئے اگر کسی حج بدل کرنے والے کو وقت سے زیادہ پہلے جانے کی مجبوری ہو اور احرام طویل میں واجبات احرام کی پابندی مشکل نظر آئے تو اس کے لئے قہر کر لینے کی بھی گنجائش ہے۔ (جوہر صفحہ ۵۱۶)۔

پھر یہ اجازت امر است ہوئی چاہئے، چنانچہ اگر صراحۃً اجازت نہیں دی اور مامور نے قہر یا قرآن کر یا تو اسے مخالف تصور کیا جائے گا اور اس ضمن کے سارے افراد اجازت کا ضمان ہوگا، چنانچہ اگر اس شخص کی اس مہارت سے یہ بات بہت صاف واضح ہوتی ہے:

”ومضى صور لسان يسكون بالقرآن فيهما مخالفا أحدهما ما لم يأتوا له بالقرآن لقرن
عنهما ضمن نفقتهما“۔

اگر امر لے کوئی صراحت نہیں کی ہے تو اس سے حج و افراد مراد ہوگا، چنانچہ مفتی کفایت اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”جبکہ امر نے صرف حج کا امر کیا تو اس وقت بظاہر اس کا امر حج اتفاق پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ جب امر خارج مصلحت کا رہنے والا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم ایسے ہی حج سے متعلق ہوگا جس کا احرام مصلحت سے باوجود عدا گیا ہو، اور اس ظاہر حال کی دلالت سے مطلق حج کے امر کو حج عن المصلحت کے ساتھ فقہاء نے مقید کیا ہے۔“ (کفایت المفتی ص ۳۲۵)۔

اور مامور جب قرآن یا قہر کرے گا تو ان کا دم اسی پر ہے کہ اگر امر پر نہیں، خواہ اس نے امر کی اجازت سے کیا ہو یا بغیر اجازت کے، درغفلت میں ہے:

”دم القرآن والتمنع والجنابة على الحاج“ (درمکار ص ۲۹۷) (قرآن تہنہ اور جنابت کا دم طاعتی پر ہے)۔

اہاب الماسکہ میں ہے:

”ولو امر بالقرآن او التمتع فالدم على الصاعور“ (اہاب الماسکہ ص ۳۰)۔

(اور اگر اس کو حکم دیا ہے قرآن اور تہنہ کا تو مجروح مامور پر ہے)

باقی رہا حج عن مصلحت کی صورت میں قہر کی گنجائش کا مسئلہ تو اگر مصلحت نے حج کی وصیت کی ہے تو اس میں حج بدل کی تمام شرطوں کا لحاظ کیا جائے گا، چنانچہ اگر اس نے قہر کی صراحت نہیں کی ہے تو مامور کے لئے اس کے کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، اور اگر اس نے صراحۃً اس کی اجازت دیدی ہے تو مامور کے لئے قہر کرنا صحیح ہوگا، ارشاد الساری میں ہے:

"إِنَّ الْعَيْثَ لَوْ أَمَرَهُ بِالْمَنْعِ لَمَنْعَ الْعَامُورِ صَحَّ وَلَا يَكُونُ مُعَالِفًا بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ الْأُتَمَّةِ وَالْمُصْلَافِ" (ارشاد الساری ص ۳۰)۔

(اگر عیث نے مامور کو منع کیا تو صحیح ہے اور وہ مخالفت کرنے والا نہیں ہے اور نہ اس سلسلہ میں اعتراض خلاف کے درمیان کوئی اختلاف ہے)

اور اگر عیث نے کوئی صراحت نہیں کی ہے تو درہ کی اجازت سے قبیح اور قرآن جائز ہوں گے وہی کی اجازت سے نہیں (کتابت المفتی ص ۳۶۵)۔

۱۰۔ حالت حیض و نفاس میں طواف زیارت:

حالت حیض و نفاس میں طواف کرنا منوع ہے مگر کسی مجبوری کے سبب اگر کوئی عورت طواف کرے لے تو طواف ہو جائیگا اور اگر کسی میں ہے:

"وَمَنْعَ حِلِّ الطَّوَافِ لِأَنَّ الطَّهَارَةَ لَهُ وَاجِبَةٌ لِمَكْرُوهٍ نَحْرِيًّا وَإِنْ صَحَّ كَمَا فِي الْحَرَمِ وَغَيْرِهِ" (رد المحتار ص ۲۱۴)۔

(اور طواف کے حلال ہونے کو روکتی ہے، اس لئے کہ طواف کے لئے طہارت واجب ہے جس کو مکروہ تحریمی ہوگا اگرچہ پیچھے ہے جیسا کہ بحرہ غیرہ میں ہے)۔

اور وہ عورت گناہگار تو ضرور ہوگی مگر اس طواف کے ذریعہ اس کا رکن ادا ہو جائیگا اور احرام سے لگن بائگلی، اور اس پر بدنہ (اونٹ یا گائے) واجب ہوگا۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

"اذا طاف في حالة (حیض و نفاس اور بدنت) میں طواف کرنا حرام ہے، اس کو گناہ نہ سمجھنا ضرور گناہ ہے، طواف زیارت ایسی حالت میں کرنے سے اونٹ یا گائے کا دم دینا واجب ہے، تاہم اس کا فریضہ رائج ادا ہو جائیگا" (فتاویٰ محمودیہ ص ۱۸۰/۱۳)۔

اور یہ دم حرم میں دیا جائے تو نجس الحقائق میں ہے۔

والکحل بالحرم ای کل دم يجب علی الحاج یختص بالحرم" (تبيين الفتاوى ص ۹۰)۔

(اور حرام دم حرم میں ہے جائیں گے یعنی حج کرنے والے پر تمام دم حرم ہی میں واجب ہوں گے)۔

۱۱۔ سفر حج میں شوہر کے انتقال کے بعد معتدہ عورت کے حج کا مسئلہ:

اگر سفر حج یا عمرہ کے دوران کسی عورت کا شوہر انتقال کر گیا تو اس پر عدت واجب ہوگی، اور ایام عدت میں عورت پر حج واجب نہیں ہوتا، تاہم اگر کوئی عورت اس حالت میں بھی حج کر لے تو حج اور پائیگہ گناہ نہ ہوگی، ارشاد

الساری میں ہے:

"وإن حجت وهي في العدة جاز حجبها وكانت عاصية" (ارشاد الساری ص ۳۹)۔

(اور اگر اس نے عدت کی حالت میں رنج کیا تو اس کا حج جائز ہے لیکن گنہگار ہوگی)۔
 اور اگر وہ عدت اہرام میں کسی کس کا شوہر انتقال کر گیا تو کسی صورت میں وہ بھر قرار پائے گی اور حرم میں
 وہ اسے کر حلال ہو جائیگی، البھر الرائق میں ہے:

"ولو احرمت المرأة بحجة ولا محرم لها ومنعها زوجها او مات عنها زوجها
 او محرمها في الطريق وهي محرمة ولو بحد تطوع فانها لا تحل الا بدمع الهدي في الحرم" (البحر
 الرائق ۵۸۰۳)۔

(اور اگر عدت نے حج کا احرام باندھا اور اس کا کوئی محرم نہ ہو یا اس کے شوہر نے اس کو روک دیا ہو یا
 شوہر مر گیا یا اس کا محرم راستہ میں مر گیا، اور یا احرام کی حالت میں ہے، اگرچہ گل جی کیوں نہ ہو تو وہ حرم میں ہونے
 رنج کے بغیر حلال نہیں ہو سکتی)

۱۲۔ پندرہ دن سے کم مکہ رہ کر مٹی جانے والا شخص مسافر ہوگا یا مقیم؟

اگر کوئی شخص مکہ اس وقت پہنچتا ہے کہ پندرہ دن گزارنے سے قبل ہی اسے مٹی چلے جانا ہے تو کسی
 صورت میں وہ مقیم نہیں ہوگا، مسافر ہی رہے گا حتیٰ کہ اگر وہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت بھی کر لے تب بھی وہ مسافر ہی رہے
 گا اس کی نیت کا اعتبار نہیں ہوگا، البھر الرائق میں ہے:

"وذكر في كتاب المسامك ان الحاج اذا دخل مكة في ايام العشر ونوى الإقامة
 نصف شهر لا يصح لانه لابد له من الخروج إلى عرفات فلا يتحقق الشرط" (البحر الرائق ۱۴۳۲)۔
 (اور کتاب المسامک میں ذکر کیا گیا ہے کہ حج کرنے والا ایام عشر میں مکہ پہنچا اور پندرہ دن اقامت کی
 نیت کی تو صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس کو عرفات پہنچنا ضروری ہے البتہ اگر وہ تحقیق نہیں ہوگی)۔

یہ تو حج ہے کہ آج مٹی کی آبادی ہوتے ہوئے ۷۰ سے کم سے جا ملی ہے، مگر پھر بھی اس اتصال سے اس حکم میں کوئی
 فرق نہیں آئے گا، آج آبادی کی تعمیر کے لئے حکومت کی جانب سے انتظامات ہوتے ہیں، اور وہی آبادیوں کے
 اتصال و اتصال کے دار ہوتے ہیں، پھر یہ حقیقت بھی محتاج بیان نہیں ہے کہ کسی ایک مستقل آبادی ہے۔

پھر کتب فقہ میں اس طرح کی کوئی مراد نہ آتی کہ متصل آبادی اگر متصل ہو جائے تو اس سطحے میں
 اس پر کیا حکم مرتب ہوگا، مگر ایسا ضرور ملتا ہے کہ اگر کوئی آبادی پہلے سے متصل تھی اور بعد میں ٹکڑا ہو گئی تو اس شہر سے
 نکلنے میں قدم اتصال کا اعتبار کیا جائے گا۔

البھر الرائق میں ہے:

"فبان كانت في الجانب الذي عرج به محلة متصلة عن المحرم، في القديم كانت
 متصلة بالمسافر لا بقصر الصلاة حتى يجاوز تلك المحلة كذا في الخلاصة" (البحر الرائق ۱۳۷۲)۔
 (اور وہ نکل رہا ہے ایسے جانب سے جس جانب سے وہ محاذ شہر سے الگ ہے والہذا کہ پہلے وہ شہر سے متصل

قنوت نماز کی تصریح نہیں کرتے گا، جب تک وہ اس محلہ کو پار نہ کر جائے، اسی طرح خلاصہ میں ہے کہ۔
اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ قنوت ہم اتصال و انفصال کا اعتبار ہونا چاہئے۔

۱۳۔ نماز وتر میں کسی شافعی امام کی اقتداء کا مسئلہ:

نماز وتر میں کسی ایسے امام کی اقتداء کرنا جو دو رکعت پر سلام پھیرے، چاہے مولانا احتاف کے مذہب بھی کے مطابق جائز نہیں ہے۔ علامہ ابن کثیر نے اپنی مشہور آفاق تعریف النعمان نامی میں تحریر فرمادیا ہے:

"المدھب الصّحیح صحۃ الاقتداء بالشافعی فی الوتر ان لم یسلم علی رأس الوتر ین و عدمہا ان سلم" (النعمان راقی ۳۴۲)۔

(مذہب یہ ہے کہ شافعی امام کی اقتداء کرنا وتر کی نماز میں بھیجے ہے اگر وہ دو رکعت پر سلام نہ پھیرے اور اس کی اقتداء درست نہیں ہے اگر دو رکعت پر سلام پھیرے)

علامہ بیہقی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے (النعمان راقی ۳۴۲) لیکن علامہ ابو بکر رازی نے مسئلہ کے مجتہد فیہ ہونے کے سبب اس صورت میں بھی اقتداء کو جائز قرار دیا ہے، النعمان راقی میں ہے۔

"و حوزۃ أبو بکر الرازی ویصلی معہ بقیۃ الوتر لان إمامہ لم یخرج بسلامہ عنہ و هو مجتہد فیہ کما لو اقتدی بإمام قد عرف" (النعمان راقی ۳۴۲)۔

(ابو بکر رازی نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور (ان کا خیال ہے کہ اگر وتر کی بقیہ رکعت بھی اس کے ساتھ پڑھے اس لئے کہ دو رکعت پر سلام پھیرنے کی وجہ سے ان کے نزدیک امام نماز سے نہیں افتاء، نیز یہ کہ یہ مسئلہ بجائے خود مجتہد فیہ ہے لہذا اس کا حکم ایسے ہی ہوگا جیسا کہ اگر اقتداء کی جائے ایسے امام کی جس کی تکمیل پھیر گئی ہو)۔

اسی طرح مولانا محمد یوسف بخاری نے بھی علامہ کی جانب منسوب کرتے ہوئے اس کے جواز کی بات نقل کی ہے تحریر فرماتے ہیں:

"وکذلک صرح حوا بجواز اقتداء الحنفی علف الشافعی فی الوتر ان سلم" (معارف السنن ارد ۱۶۳)۔

(اور اسی طرح وتر کی نماز میں شافعی کے پیچھے اگرچہ دو سلام پھیرا بھیجے کے اقتداء کرتے کے جواز کی صراحت کی ہے)۔

ان تمام تصریحات کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہونا تو یہی چاہئے کہ اگر شافعی امام دو رکعت پر سلام پھیر دے تو اقتداء جائز نہ ہو۔ لیکن حرمین شریفین کی جماعت کا خواب حاصل کرنے اور دوسری مسطحتوں کے پیش نظر اس کے جواز کی بات کہی جاتی چاہئے اور ایک اجتہادی مسئلے میں تشدد کے بجائے تخفیف کا راستہ اپنانا چاہئے۔

خلاصہ بحث:

- ۱۔ اگر کوئی آفاقی شخص حج و عمرہ کے ارادے سے نہیں بلکہ صرف عاقبات و زیارات اور شہادت کی فرض سے نکلا جا رہا ہے تو اس مسئلے میں امام شافعی کا مذہب صحیح اور مشہور ہے کہ اس کے لئے بغیر احرام کے عیقات سے جہاز نہ کرنا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسی بھی حالت میں بغیر احرام کے عیقات سے آگے بڑھنا جائز نہیں، ویسے فقہاء کی اس میں مختلف روایات ہیں۔
- ۲۔ جن حضرات کو مکہ بار بار آنے کا اتفاق ہوتا ہے مثلاً ذرائع روغیرہ، ان کے لئے بغیر احرام کے عیقات سے تہذیب و تمدن کی اجازت ہونی چاہئے، مگر اس کے لئے بعض کتب حدیث کی تشریحات کی روشنی میں مادی آفاقی کے لئے پابندی پر قیاس کرتے ہوئے مذہب نمبر پر فتویٰ دیتے ہوئے۔
- ۳۔ کسی کا جتنی باطل ہے تو ان باطل نہیں۔
- ۴۔ جب اہل مکہ اور دوسرے وہ حضرات جنہیں مکہ بار بار جانے کا عہدہ پڑا ہے، احرام کی پابندی سے آزاد ہو گئے تو اب کوئی مشکل نہیں رہی۔
- ۵۔ متبع ایک عمرہ کے بعد حج سے پہلے حریم مرہ کر سکتا ہے۔
- ۶۔ (الف) مسند و شخص کی جانب سے کوئی دوسرا شخص رہی جہاز کر سکتا ہے۔
(ب) یہ ثابت صرف سرین علی اور مسند کے لئے ہے، دوسری ایسا مسند جو مکہ سے ہو کر نازا آ کر رہنے پر قادر نہ ہو اور میرات تک پہنچ نہ سکی اسے جانے کی حالت نہ دیکھا ہو، مکمل اذہم کا خوف ضرور نہیں ہے۔
(ج) حکومت مصر کی جانب سے بحالت احرام حج سے روک دینے جانے والا شخص مصر ہے بشرطیکہ حج کے دونوں رکعت سے روک دیا گیا ہو۔
- ۸۔ متبع اور قارن کے لئے رومی، قرع اور طلق کے درمیان امام ابوحنیفہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے، مگر آج کی حالت کے مد نظر صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔
- ۹۔ (الف) حج بدل کرنے والا امر کی اجازت سے متبع کر سکتا ہے۔
(ب) امر کی صریح اجازت ضروری ہے۔
(ج) غلبہ: عمل کافی نہیں ہے۔
(د) دو متبع ماحور پر ہوا خواہ اجازت سے ہو یا بغیر اجازت کے۔
(ه) جب امر کی اجازت سے متبع کی گنجائش ہے تو کوئی مسئلہ ہی نہیں رہا۔
(و) اگر سب نے متبع کا امر کیا ہے تو متبع صحیح ہے، ورنہ نہیں اور اگر اس نے اس کی صراحت نہیں کی ہے تو ورنہ کی اجازت سے متبع جائز ہے اس کی اجازت سے نہیں۔
- (۱۰) (الف) ممالک جن میں حکومت کے لئے طواف زیارت ممنوع ہے۔

(ب) چلیں اگر اسی ناپاکی کی حالت میں طوافِ زیارت کر لے تو درگاہِ اہل بیت پر گناہ ہو جائیگا۔

(ج) اور اس پر بدنت (اؤٹ یا گئے) کو واجب ہوگا۔

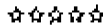
(د) اور دم کی اور انٹلی حرام نہیں ہوگی۔

۱۱۔ سفر حج یا عمرہ میں کسی اور ت کا شہر یا غفلت کر گیا تو ایامِ بدت میں اس پر حج واجب نہیں ہے لیکن اگر طواف

ہو جائے گا مگر مکہ پہنچ کر ہوگی، ورنہ اگر شہر کا نشانہ اس وقت ہوا جبکہ حرام کی حالت میں تھا تو وہ صبر کے حکم میں ہوگی۔

۱۲۔ پھر وہ دن سے کم سہرہ کر مٹی چلا جائے و ملا شخص سے فرقی ہوگا۔

۱۳۔ نماز وتر میں کسی ایسے نام کی التماس نہ کرنا جو اور کثرت پر سلام پڑھ دیتا ہو جائز ہے، اس میں کسی شک نہ ہوگی اس پر ہے۔



حج و عمرہ کے حل طلب مسائل

مفتی قرطبی (مجموعات)

۱۔ اگر کوئی آفاقی شخص مکہ المتکرمہ جانے کے ارادے سے میقات پر پہنچا تو نہار سے نذر یکہ اس پر احرام باندھنا واجب ہے خواہ اس کا ۱/۱۱ اور حج کا ۱/۱۱ عمرہ کا یا ان کے علاوہ تجارت وغیرہ کی غرض سے جانا چاہتا ہو اور یہی امام احمد کا مذہب ہے۔

امام شافعی اور دیگر فقہاء فرماتے ہیں کہ جب حج یا عمرہ کی نیت سے میقات سے گزرنا ہو تو اس وقت احرام باندھنا واجب ہے ورنہ عام حالت میں مستحب ہے۔

وقال الشافعي إن دخلها للنسك وح عليه الإحرام وإن دخلها للحاجة جاز دخوله من غير إحرام (بدائع الصالح ۱/۲۴۲)۔

فقہی مذہب کی تہنیتی کرتے ہوئے صاحب دایہ فرماتے ہیں

ثم الألف في إذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندما لقوله عليه السلام لا يجاوز أحد الميقات إلا محرما ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه الشعبة الشريفة فيستوي فيه الحاج والمعتمر وغيرهما (ہدایہ ۲/۲۴۵)۔

صاحب المحرر الرافعی تحریر فرماتے ہیں:

وشمل ما إذا كان قاصدا عند المحاذرة الحج أو العمرة أو التجارة أو القتال أو غير ذلك بعد أن يكون قد قصد دخول مكة لأن الإحرام لتعظيم هذه الشعبة الشريفة فاستوى فيه التكلي وأما دخوله لأشياء مكة بغير إحرام يوم الفتح مكان مختصا بتلك الساعة بدليل قوله ﷺ في ذلك اليوم مكة حرام لم تحمل لأحد بعدى وإنما حلت لي ساعة من نهار لم عادت حراما يعني الدخول بغير إحرام (۳/۱۸۲)۔

وقل قدوس الأنصار: وحرم تأخير الإحرام عنها لمن قصد دخول مكة ولو للحاجة وقال الشافعي في شرح قوله ولو للحاجة كمنحصر في الزوية والبرهة أو التجارة (شافعی مطبوعہ ۳/۳۸۲)۔

علامہ ابن عرقلی تحریر فرماتے ہیں

فمما ثبت أهل الألفاء حصة للشيخ والعمرة وهي ما ثبت فيها رسول الله ﷺ تعظيما للبيت حتى لا يجوز لألفاقي التجارة من هذه المواقف لدخوله مكة لتقصده الحج أو للتجارة وسجوها محرما (تنزيل الخط ۲/۳۸۲)۔

حنفی دہلوی حضور ﷺ کا فرمان:

"لا یجوز أحد المملکات إلا محرماً أو بیضا عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال لا تجاوروا النملیث إلا بحرماً" یہ حدیث جث ہے اگرچہ حافظ ابن حجر نے تصنیف راوی پر شک کیا ہے اس لئے کہ صاحب اعلام اسنن مولانا فقر حقانی فرماتے ہیں:

قلت لمخاله وهو حسن الحديث على الأصل الذي أضلنا غير مرة وقال ابن معين لا بأس به وقال مرة ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وأخرج البيهقي بلفظ لا بد خل أحد حكمة إلا محرماً فإن الحفاظ إسناده جيد۔ (نیل الأوطار)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ حرام یا نہ حرام اس مقدس سرزمین کی تقسیم کے خوش نظر واجب ہے نہ کہ کج و عمرہ کی شرمناک ہونے کی وجہ سے۔ یہی وجہ ہے کہ جو لوگ مینا تاور حرم کے درمیان میں رہتے ہیں ان پر بھی احرام یا نہ حرام واجب ہے۔ بہر حال احرام کا وجہ حرم کی سرزمین کے "عظم اور کرم ہونے کی وجہ سے ہے اور تقسیم میں سب برابر ہیں یعنی تقسیم حرم سب پر واجب ہے خواہ کوچ و عمرہ کا ارادہ ہو یا ان کے ملاو و تجارت وغیرہ کا۔

شوافع کی دلیل: اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَخَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ مَسْدُودَةٌ بَغِيرِ إِسْخَرَامٍ (رواہ مسلم)۔ ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب کہ میں قیام بغیر احرام کے جائز ہے تو دخول بلا احرام بدیعہ اولی جائز ہوگا اگلے کہ یہ قیام سے انہوں نے۔ وجہ قولہ اِنَّهُ دَخَلَ السُّكُكِي مَعَهُ مِنْ غَيْرِ إِحْرَامٍ فَالَّذِي دَخَلَ أَوَّلِي لَأَنَّهُ دُونَ السُّكُكِي۔۔۔۔۔ ترجیح ان تمام احادیث شریفہ کو سامنے رکھ کر فرما کر نے سے معلوم ہوتا ہے کہ احناف کے مشدلات کے الفاظ عام ہیں لہذا عموم کا تقاضا بھی ہے کہ ہر شخص پر احرام واجب ہونا چاہئے ہر گئی مینا ت سے گزرے۔ جہاں تک شوافع کے مسئلہ حدیث کا تعلق ہے تو یہ آپ کی خصوصیت پر محمول ہے۔ اس تخصیص کی دلیل خود ایک دوسری روایت منقولہ (۱۳۸۱) میں مذکور ہے۔

اور شوافع کی عقلی دلیل کا نصف بھی واضح ہے اور یہ ان احرام پر آفاقی کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ اصل میں تو آفاقی کا مسئلہ ہے اس لئے کہ مکان حرم تو ہمیشہ رہتے ہیں ان کو احرام کا پابند کرنے میں عظیم مشقت ہے مگر اس کا ایک جواب صاحب دائع الصراح دیتے ہیں:

وأهل مكة يسكنهم فيها جعلوا معظمين لها بقباعهم بمعارتيا وسداتها وحفظها وحماتها لذلك أوجب لهم السكك (۱۶۶۲)۔

نیز حنفی شعا ترانہ میں سے ہے اور شعائر اللہ کی تقصیر ہر مسلمان پر ضروری ہے لہذا تقسیم کا تقاضا۔ یہی ہے کہ احرام ہائے حرم کا داخل ہو۔

اس لئے ان فقہی روایات اور احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ بغیر احرام کے مینا ت سے تجاوز ہر صورت ناجائز ہے۔

۳۔ لا يجوز مجاوزة آخر المواقيت إلا محرماً فإذا جاوزه بلا إحرام فزعمه دم واحد النسكین إما حج أو عمره لأن مجاوزة الميقات بنية دخول الحرم بمنزلة إيجاب الإحرام على نفسه۔ (الحج والرمي ۳۸۸)۔

لا يجوز لأحد منهم أن يجاوز ميقاته إذا أراد الحج أو العمرة إلا محرماً وكذلك لو أراد بمجاوزة هذه المواقيت ودخول مكة لا يجوز له أن يجاوزها إلا محرماً سواء أراد بدخول مكة النسك من الحج أو العمرة أو التجارة أو حاجة أخرى عندنا (بدائع الصالحين ۱۶۳۶)۔

ثم الأقوال إذا انبهي إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندنا لقوله عليه السلام لا يجاوز أحد الميقات إلا محرماً ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة فيستوي الحاج والمعتمر وغيرهما (بدایہ ۳۵۱)۔

كذلك في الفتاوى الثمانية خاتمة ۴۵۵۲ كذا في الهندية ۲۵۲۱ كذا في عناية الهمامش على الهندية ۳۸۳۲ كذا في (إعلام السلفين ۱۸۱۰)۔

فتی کی ان مجاہدوں سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ آقا کی کو بدھن احرام میقات سے تجاوز کرنے کی اجازت نہیں ہے، چاہے حج و عمرہ کا قصد ہو یا کوئی دوسری ضرورت ہو۔

اب رہا تو ملی مذہب الغیر جیسا کہ زوج مفقود میں بعض متاخرین اختلاف نے امام مالک کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے، اور بھی اسی طرح دیگر دو مسائل میں پر علماء اہل سنت نے دوسرے اثر کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے جب کہ زوج مفقود میں فحشی مذہب از روئے دلیل نہایت قوی اور عاریت احتیاط پر مبنی ہے، یہ فروع میں اہل مذہب یا بالفاظ دیگر قوی ملی مذہب الغیر اس وقت جائز ہے جب کہ اپنے مذہب میں عمل کرنے میں ضرر عظیم ہو اور ایسی صورت ہو کہ جس کا ازالہ ممکن نہ ہو جیسا کہ زوج مفقود میں۔

دینی ضرورت کی بات کہ ضرورت کے وقت اقوال ملی مذہب الغیر جائز ہے تو جہاں تک ضرورت کا مسئلہ ہے تو یہ دفع مضرت کے لئے ہے، یعنی ضرورت کی بناء پر کسی حرام کے ارتکاب و استعمال کی اس وقت اجازت ہوگی جب کہ کسی ضرر کو دفع کرنا مقصود ہو کسی طبع کے حصول کے لئے نہیں، بلکہ اگر ضرورت کی بنیاد مال و دولت کی بوجھوتی و زیادت، اسراف، بیشی، پرستی و فحاشیت مال و اسباب ہو تو حرام کے ارتکاب و استعمال کی اجازت نہ ہوگی، جیسا کہ حضرت قتادہ نوینی اعداء التوائی میں تحریر فرماتے ہیں، اور صاحب الاشباہ کا ایک قول بھی اس کی تائید کرتا ہے، مذہباتی کے حق میں کوئی ضرورت نہیں پائی جاتی، یعنی ضرورت کا اعتبار صرف ضرورت چوری کرنے کے لئے ہوتا ہے مالی و دولت میں اضافہ کرنے کے لئے نہیں۔ (بحوالہ "المولانا عبید اللہ اسدی" ۲۵۹)۔

ان اقوال و قواعد اور ان تمام قواعد کی روشنی میں جو دوسرے اثر کے مذہب پر فتویٰ دیتے کے لئے طوعا میں باعتبار اس مسئلہ میں ضرورت کا تحقق اس وجہ کا نہیں ہے کہ فحشی مذہب چھوڑ کر دیگر اثر کے مذہب پر فتویٰ دیا جائے۔

اب رہی یہ بات کہ پھر اس مسئلہ کا حل کیا ہے تو اگر واقعی ضرورت ہے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہوتا ہے تو ضرورت و حاجت کے تعین نہ تو خود صاحب ضرورت کر سکتا ہے اور نہ ہی ہر کس و نامک، بلکہ شرعی تو انجمن و اصول کی روشنی میں کوئی متدین عالم یا ہر شریعت اور ایسا صاحب بصیرت شخص ہی کر سکتا ہے جو وہاں کے حالات سے بخوبی واقف ہو اور اس نے چشم خود دیکھا ہو کہ واقعی لوگ شیعہ و غلگی میں جھکا ہیں، نیز یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ ہاتھ باریک نظر و عقل و حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں نہایت قوی اور تقسیم شعائر اللہ چوٹی ہے۔

و یسے جہاں تک لیسکی ڈرائیوروں کی کثرت آمد و رفت کا مسئلہ ہے تو اس کا ایک حل یہ بھی تو نکالا جاسکتا ہے کہ محل میں حدود حرم کے قریب ایک لیسکی ڈرائیور لائے اور پھر وہاں سے دوسری سواری کا نظم کیا جائے، اگرچہ موجودہ دور کے بعض علماء نے آفاقی کو با احرام شافعی لیسکی ڈرائیور اور وہ تیار کو حرج کی بناء پر داخل ہونے کی اجازت دی ہے لیکن ہمیں ان سے اتفاق نہیں ہے، جیسا کہ یہ ہے کہ حرج کی وجہ سے اصل کو وہاں چھوڑا جاتا ہے جہاں اس کا کوئی بدل ہو جیسا کہ نماز میں قیام پر قدم نہ ہونے کی وجہ سے پھر نماز پڑھنے کی اجازت ہے، اور بیٹھے پر قیام نہ ہو تو لیٹ کر ادا کرے، اسی طرح پانی کے نہ ہونے کی صورت میں اس کا بدل حجم ہے اور یہاں کوئی ایسا بدل نہیں ہے جس کی وجہ سے اصل کو چھوڑ دیا جائے اور ضرورت بھی تفصیل اس سوال اور اس کے اضافہ کی ہے۔

۳۔ مکہ المکرمہ میں تقیم شخص اگر اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اس حرج شروع ہونے کے بعد اس کے لئے عمرہ کرنا مکروہ ہے اور اگر حج کا ارادہ نہ ہو تو مکروہ نہیں، شامی میں ہے:

(تسمیہ) بمزاد علی الأیام الخمسة ما فی اللباب وغیرہ من مکروہات فعلیہا فی أشهر الحج لأهل مكة ومن معتناعهم: أي من المقيمين ومن فی داخل الميقات لأن الغالب عليهم أن يحجوا فی مستلهم، فيكونوا متعتين وهم عن التمتع ممنوعون وإلا فلا منع للمكي عن العمرة المفردة فی أشهر الحج إذا لم يحج فی تلك السنة ومن خالف فعلیه البيان (شرح المصاب والمثلثی) البحر شامی ۳/۵۷۷ کذا فی زبدة المناقب (۲۵۵)۔

مکی کے لئے قرآن جمع مکروہ ہے لیکن اگر کر لیا تو ادا ہو جائے گا اور ہم جبر لازم ہوگا۔

(والمسکی ومن فی حکمہ بقرہ فقط) ولو لم یکن أو تمتع جازاً وامتاءً وعليه دم جبر۔ (شامی ۳/۵۷۶) یولیس لأهل مكة ولا لأهل داخل المواقيت التي بينها وبين مكة لم يركب ولا تمتع... ولو جمع المكي بين العمرة والحج فی أشهر الحج فعليه دم لكن دم كفارة الذنب لا دم نسك (بدائع الصنائع ۲/۶۹۰ کذا فی الزبد ۱/۲۳۹)۔

۴۔ اونچی جس کا ارادہ اسی سال حج کا ہے اگر وہ اپنی کسی ضرورت کے لئے میقات سے باہر گیا تو اب چونکہ وہ اپنی میں حیثیت سے با احرام گزرنا جائز نہیں ہے اس لئے احرام باندھنا ضروری ہوگا اور احرام سے حلال ہونے کے لئے ہر کان عمرہ بھی ادا کرنا ضروری ہوگا، پھر جب اسی سال حج بھی کرے گا تو صحیح بھی ہو جائے گا، مگر اگر شیعہ اس کے

کئے ممنوع ہے لیکن اس کا ممتنع ہونا ضرورہ یا مضرنا ہے اصلاً یا قصداً نہیں ہے، اور جو چیز ضرورہ یا مضرنا ثابت ہوتی ہے اس کا حکم اس چیز سے جو مضرنا یا قصداً ثابت ہو مختلف ہوتا ہے، کتب فقہ میں اس کی بہت سی تصریحات موجود ہیں کہ مضرنا اور مضرنا ایک چیز ہونا ہوتی ہے اور اصلاً یا مستحکم یا جائز ہوتی ہے، لہذا اس صورت میں اگرچہ ہم جو واجب ہوگا لیکن مضرنا یا مضرنا اس کے غیر ممنوع اور جائز ہونے کی گنجائش خاص طور سے اس وقت جبکہ قاضی طویل مدت تک مکہ سے نہ نکلے میں عروج اور نقصان کو نظر میں رکھتا ہے، لہذا علماء میں یہ طوفاً مانجھا۔

۵۔ ممتنع آفاقی ایک عمر کے بعد دوسرا عروج سے پہلے کر سکتا ہے (معلم الجہانج۔ ۱۳۳۸)۔

اس لئے کہ گناہی مسعود کو روائی زادہ و عظامہ کا غیر ہم نے اس کی تصریح کی ہے، پانچ ایام مضمونہ کے سوا باقی تمام سال میں عمر کرنا اگر اہیت جائز ہے اور اس بارے میں کمی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں ہے (بحوالہ عمدۃ الفقہ ۲۹۳/۳)۔

۶۔ (الف) عمل رمی میں ایک شخص دوسرے کی نایب کر سکتا ہے۔ لأن الفعل الحج بجرى فيها السبابة (بدائع الصنائع ۱۳۷۲)۔

(ب) یہ نایب صرف مریض اور معذور کے لئے ہوتی ہے، و سواہ رمی بنفسه أو بغيره عند عجزه عن الرمي بنفسه كالمریض الذي لا يستطيع الرمي فوضع الحصى في كفہ لرمی بها أو رمی عنه بغيره (بدائع الصنائع ۱۳۷۲)۔

اس معذوری کی حد یہ ہے کہ ایسا معذور ہو کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کر سکتا ہو اور ہرگز تک پیدل یا سواری پرانے میں سخت تکلیف ہو یا فرض میں زیادتی تاخیر سے محنت یا بھولنے کا خوف ہو یا سواری یا اٹھانے والا کوئی شخص نہ بٹے تو ایسا شخص معذور ہے اور اس کی طرف سے دوسرا شخص رمی کر سکتا ہے، اور اگر معذور والا اٹھارہ سو تو خود رمی کرنا ضروری ہوگا اور اس کے لئے نایبیت جائز نہ ہوگی، اور عام کے خوف سے واجب بنانا جائز نہیں ہے، اس لئے جس کو ازعام کا خوف اور ات کو رمی کر سکتا ہے وہ چند بات کو رمی کرنا ضرورہ ہے لیکن معذور ہیں اور خود اس کے لئے ازعام کی وجہ سے نایبیت جائز ہے، اگر خوف ازعام کی وجہ سے خود رمی نہ کرے تو عام واجب ہوگا۔

قد تبين مما قدمنا انهم جعلوا خوف الزحام علواً للحرأف ولعن به علة أو ضعف في التقديس الرمي قبل طلوع الشمس أو تأخيره إلى الليل لا في حوال السبابة عهد لعدم الضرورة للو لم يرموا بأنفسهم لخوف الزحام لزمهم التقديس (نہجۃ المناجک فی طریقۃ التذکب ۱۰۰)۔

لے۔ ایسے لوگ بھیجے کہ انہیں میں سے کسی کو ہمارا کھنکھ کے تمام ہمارے تمام چاروں میں سے۔

فی مہایہ ابن الاثیر بیان اسعصرہ الشجر عن أو السلطان إذا دفع عن مقصده لہم محصر (فتح القدیر ۵۴۳)۔

کھنکھ سے کہا جائے کہ ہم میں سے کسی کو ہمارے کھنکھ کے تمام ہمارے تمام چاروں میں سے۔

صحابین دن کا وعدہ کر کے کہ فلاں دن رائج کرے اور جب پھر کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ یہی رائج ہوگئی تو اپنے آپ کو طہال کر لے۔

یطال فی ایعت شافہ تذبیح فی الحرم وراعتہ عن تبعہ یوم بعدہ و یذبیح فیہ ثم یتحلل (ہدایہ

۲۹۳)۔

۸۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل و مساند اور احناف میں سے صاحبین ان امور اربعہ میں ترتیب کی سہولت کے قائل ہیں جبکہ امام اعظم اور امام مالک ان امور میں ترتیب کو واجب قرار دیتے ہیں، موجودہ دور میں چونکہ بیچہ از دعاء ترتیب کی رعایت میں کافی دشواری درپیش ہے اور جبکہ صحیح روایت بھی موجود ہے جیسا کہ (الصل، الاخری، الفل، ولا حرج، ان امور پر نظر کرتے ہوئے صاحبین کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش نکل سکتی ہے، یہ باتہ ملحوظ رہے کہ امام صاحب کا مذہب باقبولہ عمل تو یہی ہے لہذا آجی الامکان ترتیب کا لحاظ کیا جائے۔

☆☆☆☆

حج و عمرہ کے چند حل طلب مسائل

استیعاب احمد اعظمی

دارالعلوم دہلی

۱۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ حج یا عمرہ کی نیت سے حرم کی میں داخل ہونے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو۔ لیکن حج و عمرہ کی نیت، جو لوگ نہیں دیکھتے بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے کہ کمرہ یا حرم کے حدود میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو اس سلسلے میں ان کے لئے احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے بڑھنا ہے یا نہیں اس سلسلے میں فقہائے امت اور ائمہ مجتہدین کے درمیان اختلاف رائے ہے جو درج ذیل ہے:

(۱) اختلاف: آفاقی فہمیں کہ کمرہ میں دخول کے ارادہ سے جب میقات پر پہنچے تو اسے بہر حال احرام باندھ کر ہی آگے بڑھنا ہوگا خواہ اس کا قصد حج یا عمرہ کا ہو یا نہ ہو، چاہے میں ہے:

الألفاظی إذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد (۲/۲۱۳)۔

(۲) مالک: جو شخص کہ کمرہ میں بغیر احرام، نماز یا چلنے داخل ہوا تو اس نے برا کام کیا، لیکن اس پر کوئی دم لازم نہیں یعنی میں ہے: قال مالک: من دخل مكة غير محرّم متعمداً أو جاهلاً فقد أساء، ولا شيء عليه (یعنی شرح بدایہ ۳/۱۳۰)۔

(۳) شافعی: جو شخص کہ کمرہ میں حج یا عمرہ کا ارادہ کر کے داخل ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے میقات ہی سے احرام باندھ کر جانا واجب ہے۔ لیکن کہ کمرہ میں داخل ہونا کسی اور مقصد کے تحت ہو اور اس کی آمد و رفت کمرہ اور بار بار ہوتی ہو تو اس پر احرام واجب نہیں۔ امام شافعی کا ایک دوسرا قول کہ کمرہ میں دخول کے وقت احتیاب احرام کا بھی ہے، جیسا کہ امام نووی نے منہج میں لکھا ہے: وفي المسنّاج للنووي: من قصد مكة غير لا شك أنه يستحب له أن يحرم بحج أو عمرة وفي قول يوجب إلا أن يتكبر دخولها كخطاب و صياد (۳/۱۳۰) یعنی کہ:

(۴) احمد: تکلف شخص، کہ کہ کمرہ میں بلا ارادہ داخل مشرور ہو یا بلا حاجت متکبر ہو، جانا چاہتا ہو تو اس کے لئے میقات سے بلا احرام باندھ کر جانا جائز ہے۔

عامہ ان تمام حلی کر رہے ہیں: المسكلف الذي يدخل غير قنال ولا حاجة منكورة لا يجوز لجوارى المسكلفات غير محرّم ومنه قال أبو حنيفة: "عنه أصحاب الشافعي (المعنى ۲/۲۹۸)۔

لیکن اگر کوئی شخص بار بار و قنالی مساجد، ثلث یا حاجت متکبر ہو، کہ کمرہ میں داخل ہونا چاہتا ہو جیسے (دش) گھاس اٹھا کر کے فروخت کرتے (والک) خطاب (نگر بارا) ناقل البعیرة و القبح (نگار چارہ کو ایک جگہ سے دوسری

جگہ لانے اور لیجانے والا یا ایسا شخص جس کی جائیداد حرام مکہ کی حدود میں ہو اور وہ ہر روز آہ ورفت رکھنے پر مجبور ہو تو ایسے تمام لوگوں پر احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں دخول واجب نہ ہوگا۔

من دخلها لقنال مباح أو من خوف أول الحاجة منكورة كالحناش والحطاب والقل المعيرة والفيح ومن كانت طبيعته، يتكرر دعوله وخروجه إليها فيلزم لا إحصاء عليهم (الفتاویٰ ۳/۳۶۸)۔
قول اول کے اول:

وہ حدیث جسے ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اپنی سند کے توسط سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: لا یحاذر أحد الميقات إلا محرمًا یعنی کوئی میقات سے بغیر احرام باندھے آگے نہ بڑھے، یہ حدیث طبرانی نے بھی اپنی معجم میں روایت کی ہے۔

عن أبي الشعثاء أنه رأى ابن عباس: يمر من جواز الميقات غير محرم (العلل الصحيح ۳/۱۷۶)۔

ابو شعثاء سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ وہ ہر اس شخص کو جو میقات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ جاتا تھا اسے دایکس لوٹا رہے تھے۔

عقلی دلیل: وہ یہ کہ احرام کا وجوب اس مقدس سرزمین کے تقدس اور عظمت و احترام کے پیش نظر ہے اس لئے وجوب احرام کے معاملہ میں احتیاجی اور مستحضر اور ان کے علاوہ دیگر تمام لوگ یکساں حکم رکھیں گے، یعنی میں ہے:

ولأن وجوب الإحرام لمعظم هذه البقعة الشريفة ليستوى فيه الحاج والمحرم وغيرهما (۳/۱۴۰)۔

دوسرے قول کی دلیل:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا نقل کہ وہ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جا رہے تھے، راستہ پر ان کو ایسی شہرٹی، جس کی تاجی وہ مدینہ منورہ نہ جا کر مکہ کی طرف دایکس لوٹ آئے اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے۔ چنانچہ امام محمدؒ نے اپنی مؤطا میں یہ باب قائم کیا ہے، سب دھول مکہ بغیر احرام اور اس کے ذیل میں یہ روایت نقل کی ہے، اخیر لا مالک حدثنا نافع أن ابن عمر اعتمر لم قبل حتى إذا كان بالهدد جاءه خيبر من المدينة فرجع فدخل مكة بغير إحرام (۳/۱۹۱ مؤطا امام محمد)۔

تیسرے اور چوتھے قول کی دلیل:

۱۔ حج اور عمرہ کا قصد ہو تو بغیر احرام باندھے میقات سے تجاوز ناجائز ہونے کی دلیل دینی روایتیں ہیں جن کا ذکر قول اول کے اول میں آچکا ہے۔

نیز اگر حج و عمرہ کا قصد نہ ہو تو بغیر احرام باندھے میقات سے تجاوز کے حجاز کی دلیل، اس روایت کا معلوم ہے جس میں یہ کلمات آئے ہیں: فلبس لهن ولمس اسی علیہن من غیر اہلہن لمن کان بربہ

الحج والعمرة (مشکوٰۃ شریف باب المناسک بحوالہ تعلق الصحیح ۶/۳۱۷)۔

مولانا محمد ابراہیم صاحب کاندھلوی حدیث کے کلمے "لمس مکان یرید الحج والعمرة" پر تحریر فرماتے ہیں: وفيه دلالة على أن من مر بالمسقات لا يريد حجاً ولا عمرة لا يلزمه الإحرام لدخوله مكة كما هو الصحيح عند الشافعية (۶/۳۱۷، تعلق)۔

۲۔ إن السی سئل عن رجل دخل مكة حلالاً وعلى رأسه المغفر (منقل عليه) وفي رواية مسلم وعلى رأسه عمامة سوداء (تعلق ۶/۳۱۷)۔

۳۔ روى عن ابن عمر أنه دخلها بغير إحرام

۴۔ اور اس لئے بھی کہ مکہ میں احرام باندھ کر جانا واجب نہیں ہوتا چاہئے کیونکہ وہ دو چیزوں میں سے ایک ہے تو جیسے مدینہ منورہ جاتے وقت احرام باندھ کر جانا واجب نہیں ہوتا اسی طرح مکہ مکرمہ میں جانے کے وقت بھی احرام واجب نہیں ہوگا۔ علامہ ابن تیمیہؒ نے منقولہ حدیث کی تفسیر کرتے ہیں: دلالة أحد الحورين فليس يلزمه الإحرام لدخوله كمحرم المدينة (۶/۳۱۷، تعلق)۔

۵۔ لیو احسن الاحرام علی من يتكبر و دخوله الفضي إلى أن يكون جميع إمانه محروما فقط للحرج (۶/۳۱۷، تعلق) یعنی ہر بار مکہ آنے جانے والے شخص کو اگر احرام باندھنے کا تکلف نہ ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ہر وقت احرام کی حالت میں رہے اور یہ حرج کی بات ہے اس لئے دفع حرج کے پیش نظر احرام باندھ کر جانے کی قید اٹھائی جائے گی۔

ترجمہ: دلائل کی روشنی میں قول اول راجح معلوم ہوتا ہے کہ ہر مکہ جانے والے شخص پر احرام باندھ کر جانا واجب ہوتا چاہئے الا یہ کہ وہ لوگ جو روزانہ آمد و رفت رکھنے پر مجبور ہوں تو دفع حرج کے پیش نظر انہیں مستثنیٰ کیا جائے چاہئے۔

۲۔ آج کل تیز رفتار تجارتی سرگرمیوں اور وسایل آمد و رفت کی کثرت و وسعت کی وجہ سے اہل مکہ کا احرام سے باہر جا کر پھر مکہ مکرمہ واپس آنا اور حجاز مقدس کے دوسرے شہروں (مدینہ منورہ وغیرہ) کے باشندوں کا مختلف اغراض سے باہر جا کر مکہ مکرمہ آنا ہوتا ہے مثلاً تنگی ذرا نیور یا ہار مکہ، جد اور مدینہ کے درمیان آمد و رفت کرتے ہیں، اسی طرح تجارتی مسافران لائے لے جانے والے ملازمین اور تجارتی کمپنیوں کے ایجنٹوں کو بار بار احرام سے باہر آمد و رفت کرنی ہوتی ہے، ایسے لوگوں کے لئے ہر بار بیعتات میں داخل ہوتے وقت احرام کا اندھا دوار کاغذ ضروری اور ان کی وقت طلب اور وقت طلب ہے، چونکہ فقہائے احناف کے نزدیک احرام ہی میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لئے (غواہ و حج یا عمرہ کی نیت نہ رکھتے ہوئے) احرام باندھ کر بیعتات کے اندر داخل ہونے کی پابندی ہے۔ تاہم ان جیسے حالات میں دفع حرج کے پیش نظر ایسے لوگوں کو صرف مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے جن کی واقعی روزانہ آمد و رفت رہتی ہو اور وہ اس کے لئے مجبور ہوں۔ کیونکہ فقہائے احناف نے غواہ و بیعتات کے اندر رہنے والے افراد کو بغیر احرام باندھ کر مکہ میں

و جن کی اجازت صرف رفع حرج کے پیش نظر دے رکھی ہے، تو یہ بنیاد جب میقات سے باہر پہنچے والوں کے لئے آج کل کے دور میں پائی جا رہی ہے تو انہیں بھی احرام کی قید سے مستثنیٰ کیا جانا قرین قیاس معلوم ہوتا ہے۔

ہا یہ شبہ ہے ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغير إحرام لحاجة لاله يكثر دعو له مكة وفي إيجاب الإحرام في كل مرة خروج بين لفصل كالمحل مكة حيث يباح لهم الخروج منها لم دخولها بغير إحرام لحاجتهم (۲۱۵۲ء)۔

علامہ بخاری نے اس موقع پر شرح کرتے ہوئے یہ روایت ذکر فرمائی ہے: وروی عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام رخص للحطابين أن يدخلوها بغير إحرام والظاهر أنهم لا يجاوزون الميقات فدخل علي أنه من كان داخل الميقات (۱۳۵۲ء یعنی حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے نکر پاروں (حطابین) کو مکہ مکرمہ میں بغیر احرام یا تہ سے داخل ہونے کی اجازت دی تھی، علامہ بخاری اس روایت کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ یہ امر ظاہر ہے کہ حطابین عام طور سے میقات سے باہر نہیں جایا کرتے تھے، اس لئے اس روایت کا حاصل یہ نکالنا کہ یہ اجازت انہی لوگوں کو حاصل ہوگی جو میقات کے اندر رہتے ہوں۔ لیکن آج کے دور میں مندرج بالا حدیث رفتار ثقی کو سامنے رکھ کر یہ کہنا مشکل نہیں کہ حطابین جو آپ ﷺ کے زمانہ میں اپنے کام کے سلسلے میں میقات کے اندر ہی آمدورفت رکھا کرتے تھے، ان کے بالمقابل آج کے پیشرو لوگ، میقات کے باہر اور اس سے گھٹن زیادہ دور اور ان کی مسافت میں آمدورفت رکھتے ہیں اور اپنے پیشرو کی جگہ پیش نظر وہ اس کے لئے مجبور بھی ہیں، اس لئے ان حالات کو سامنے رکھ کر ہر ایسے شخص کو جس کی آمدورفت دائمی حکم و رواہ دوانے جانے پر واقعی مجبور ہو تو اس کے حق میں رفع حرج کو بنیاداً احرام کی قید سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے، جیسے یہ کہ دیگر فقہاء احرام کے مسلک میں اس باب میں قویٰ ہے۔

۳۔ کسی کے لئے قرآن جمع کا حکم:

مکہ مکرمہ میں عظیم شخص، اگر کسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو شریعت شرعاً ہونے کے بعد اس کے لئے ضرور کرنا درست نہیں ہے، یعنی کی اور ان تمام لوگوں کے لئے جو کسی کے حکم میں ہیں، جمع یا قرآن کی تمنا نہیں ہے۔ چنانچہ شریعت اللہ میں حضرت عمرؓ کا قول لکھا ہے: وضح عن عمر أنه قال: ليس لأهل مكة تمنع ولا قرآن (۳۲۸، ۲)۔

اور بخاری میں ہے: والصحفي ومن في حكمه يفر فقط (۳۲۸، ۲) یعنی بخاری اور وہ شخص جو کسی کے حکم میں ہے، اسے صرف حج افراد کرنے کی اجازت ہے۔

لیکن بخاری اور اس کے حکم میں آنے والا شخص، اگر قرآن یا جمع کر ہی لے، جس کی اس کے لئے شرعاً گنجائش نہیں تھی تو فقہاء احناف اسے جماعت کا مرتبہ گردانتے ہوئے اس کے تمنع و قرآن کو جزا کی حیثیت دیتے اور اس پر ہم جبراً واجب قرار دیتے ہیں۔ قال في الصلوة: ومع هذا لم تستعوا جارا و اساءوا وعليهم دم الحبر (۳۲۸، ۲) (یعنی اللہ پر)۔

اور علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ولو فون أو شفع جاز وأساء وعليه دم جبر (۲۷: ۲۷۷ شامی)۔
 کئی کے حق میں تیس قرآن کے عدم جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ذلک لعن لہم یکن اہلہ
 حاضری المسجد الحرام (سورۃ البقرۃ آیہ رقم ۱۹۶)۔ اور یہ (یعنی تیس) اس شخص کیلئے ہے جس کے اہل و عیال،
 مسجد حرام یعنی کعبہ کے قریب میں نہ رہے ہوں (ترجمہ از شیخ الہند)۔

اور چونکہ قرآن جمع کی شروعات میں یہ علت کارفرما ہے کہ آفاقی مائی کو بجائے دو مستقل سفر کے ایک ہی
 سفر میں و عمر و حج دونوں ادا کرنے کی سہولت حاصل ہو اور اس سہولت کی وصولیابی، آفاقی مائی ہی کی صورت میں ہو
 سکتی ہے، اس لئے قرآن جمع، صرف آفاقی مائی ہی کے لئے درست ہوگا، نہ کہ کسی اور ان لوگوں کے لئے جو کسی کے علم
 میں ہوں۔ علامہ برہان الدین مرغینانی ہدایہ میں لکھتے ہیں:

لأن شرطهما للشرطه باسقاط إحدى السفرین وهذا فی حق الأفاقی (ہدایہ ۲۳۳)۔

۳۔ یہ بات مسلم ہے کہ کسی اور مقیم مکہ شخص کے لئے جمع قرآن کرنا درست نہیں ہے۔ اور میقات کے باہر سے،
 مکہ مکرمہ جاتے والے ہر شخص کے لئے (خواہ اس کی نیت حج، یا عمرہ کی نہ ہو) میقات سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں
 داخل ہونا ضروری ہے۔ اب مکہ مکرمہ میں مقیم حضرات، حج کا ارادہ کرتے ہیں، مگر وہ اپنی کسی ضرورت سے میقات
 سے باہر گئے، پھر اشیرج کے بعد، مکہ مکرمہ واپس لوٹنے لگے تو احرام باندھ کر آنا لازمی ہے۔ اور احرام سے متعلق ہونے
 کے لئے ادا کرنا عمرہ کی ادائیگی کرنی ہوگی اور اگر اس سال، وہ حج بھی ادا کر لے تو ایسی صورت میں اس پر دم جہایت
 واجب نہ ہوگا بلقیات ائمہ اربعہ، لیکن جمع کرنے کی وجہ سے، اس پر دم جمع اعتدائی لازم ہوگا، مطلق قاری لکھتے ہیں: احرام میں
 لکھتے ہیں:

وقد ذکر عزیز جماعۃ فی منسکہ: ان العسکی إذا خرج إلى بعض الأفاقی لحاجۃ ثم
 رجع وأحرم بالعصرۃ فی أشهر الحج ثم حج من عامہ، لم يلزمه الدم باتفاق الأربعة (شرح
 المذہب ص ۱۵۳)۔

یعنی عزیز جماعہ نے اپنی کتاب ”منسک“ میں ذکر کیا ہے کہ کسی جب اپنی بعض ضروریات کی وجہ سے کسی
 آفاقی علاقہ میں چلا جائے، پھر لوٹے اور اشیرج میں عمرہ کا احرام باندھے (اور دم و مکمل ادا کر لے) اور پھر اسی سال حج
 بھی کر لے تو اس کی پر باتفاق ائمہ اربعہ، دم لازم نہ ہوگا۔ یہاں جس دم کے عدم لزوم کی بات ہو رہی ہے، یہ وہ دم جبر
 ہے جس کا ترتیب ترکہ سنت کے باعث ہوتا ہے، نہ کہ دم جمع، کیونکہ دم جمع کا لزوم بالاتفاق ہوا کرتا ہے، ہاں بعض
 فقہاء، مثلاً حنفیوں کو دم شکر کہتے ہیں، اور فخری فقہاء دم جبر کا نام دیتے ہیں، مطلق قاری لکھتے ہیں: والسرارہ
 بعدم لزوم الدم، دم الجبر المنطوق علی غرکہ السنۃ، لأن دم العتہ، سواء کان شکر اعتدنا أو
 جبراً عند غیرنا لہو لازم اتفاقاً (شرح المذہب ص ۱۵۳)۔

مذکورہ بالا صورت میں کسی کا جمع، بالکل درست ہے، اس میں کوئی کراہت ہے اور نہ ہی کسی طرح کی جہالت

میں پر دم لازم ہو، البتہ اس کی تسبیح کی درست اور صحت کے لئے ملاحظہ قاری نے ایک شرط لگائی ہے، وہ یہ کہ کسی کا تسبیح اس وقت درست نہا جائے گا جب کہ اس کا مکہ مکرمہ سے باہر آفاق میں جانا اشترج سے پہلے ہوا ہو۔ چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں:

فمخلصوہ ان تسبحة حیثہ یكون مستویا غیر مکروہ بلا خلاف لکن لا بد من قبلہ
خروجہ من مکة الی الأقالی قبل اشهر الحج عتقنا (شرح المہاب ۱۵۳-۱۵۴)۔

پھر ملاحظہ قاری اس سلسلے میں کی اور مکہ میں مقیم شخص کے درمیان بھی فرق کرنے کے قائل ہیں، اور وہ یہ کہ مذکورہ بالا صورت میں، اصل کی شخص کے حق میں تسبیح کے جواز کے قائل نہیں (کیونکہ کسی شخص عمرہ سے فراغت کے بعد الہام صحیح کے عمرہ میں آجاتا ہے) اس جو شخص، مکہ مکرمہ میں مقیم ہو اس کے لئے مندرجہ بالا شخص میں تسبیح کی اجازت دیتے ہیں اور اس کے تسبیح کو باطل سمجھتے، درست اور صحت کے مطابق قرار دیتے ہیں۔ ملاحظہ قاری رقم طراز ہیں:

ولا یبعد ان یطرق بین العسکی المتوطن و بین العسکی المقیم فیمتنع تسبیح الأول دون
الثانی (شرح المہاب ۱۵۳-۱۵۴)۔

اسی بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ مکہ مکرمہ میں مقیم شخص، اگر اشترج کے آغاز سے قبل، مکہ مکرمہ سے نکل کر آفاق میں کسی جگہ چلا جائے اور ضرورت پوری کر کے اشترج میں مکہ مکرمہ میں داخل آئے تو عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں عمرہ ادا کرے اور پھر اسی سال کے قیام بقینا متعین ہوگا، اس پر کسی طرح کا دم دینا بیت واجب نہ ہوگا، بلکہ دیگر تسبیح کرنے والوں کی طرح اسے بھی صرف دم شمار ادا کرنا ہوگا۔

۵۔ آفاق متعین کے عمرہ سے فراغت کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے قبل، مزید نقلی عمرہ کرنے کا حکم:

عمرہ ایک عبادت ہے اس کی ادائیگی کے لئے حج کی مانند شریعت نے جنھوں کو الہام کی تین دفعہ نہیں فرمائی ہے، بلکہ اس کی ادائیگی کے لئے پورے سال کے اندر ملاصحت ہو جاتا ہے وہاں چند مخصوص ایام میں عمرہ کرنا عمرہ تحریمی ہے اور وہ پانچ دن ہیں، عام عرفہ، یوم النحر اور یوم النحر کے تین دن، اظہیہ، النہاسک میں مولانا حسن شاہ تحریر فرماتے ہیں: و تصح فی کل السنۃ و لکن بکرمہ تحریر ما یشلوھا بالاحرام فی خمسۃ ایام: یوم عرفہ و یوم النحر و ایام التشریق للنہی عنہا فیہا (ص ۱۰۵)۔

رہا آفاق متعین، تو جب وہ عمرہ ادا کر کے حلال ہو جائے گا اور پھر حج تک وہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہے گا تو دوسرے شخص کی مانند حج سے پہلے نقلی طواف اور نقلی عمرہ ادا کر سکتا ہے۔ علامہ شافعی درمختار کی عبادت القام بمعکفہ حلالا (ایام المتعین) کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں: لہذا ھذا یشعل ما یفعلہ الحلال لیطوف بالبت حاکم و یعتمر قبل الحج (شامی ۲۶۸۰۶)۔

اور علامہ ابن کثیر اپنی شہرۃ فاق تحلیف، البحر الرائق میں رقم طراز ہیں

هذا المستمتع آفاقي غير ممنوع من النعمة فجاز له تكرر ما لانيها عبادة مستقلة

أيضا كالتصوف

بزرگ بھائی: اسی نے حضرت عمرؓ کا ایک اثر، ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حج سے پہلے عمرؓ کو نگراباش کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال وسبعت عمر يقول: لو اعتمدت ثم اعتمدت ثم وجدت لمتعت (أحكام القرآن مجلد ۱ ص ۲۸۵)۔

حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد اگر اسی اس میں منظر میں ہے جب کہ ایام جاہلیت میں اشترج کے اندر عمرؓ کو کیا انگریز انجیل تصور ہوتا تھا۔

دو عمروں کے درمیان کتنا فاصل ہونا چاہیے:

دو عمروں کے درمیان کس قدر فاصل ہونا چاہیے اس ضمن میں علماء امت کے مختلف اقوال ہمیں ملتے ہیں، جن میں ان تفسیر اور نقل ہیں۔

۱۔ بعض حضرات کے نزدیک، ایک سال میں ایک مرتبہ عمر کیا جاسکتا ہے، یہ قول حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ قال الشافعي: ما كانوا يعصرون في السنة الامرة، ولان النبي ﷺ لم يفعله (۲۹۶، ۳) البخاری لابن قدام۔

۲۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت اور دیگر علماء امت اس بات کے قائل ہیں کہ ماہ کے اندر عمر کو تکرار میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہ قول حضرت علیؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عطاء و طاؤس و عمرہ اور امام شافعیؒ سے مروی ہے۔

پھر ان حضرات کے مابین اس امر میں اختلاف واقع ہے کہ دو عمروں کے مابین کم از کم کتنا فاصل ہو۔

(الف)۔ حضرت علیؓ نے فرمایا ہر ماہ میں ایک مرتبہ عمر کیا جاسکتا ہے۔

(ب)۔ حضرت انسؓ کا معمول یہ تھا کہ ایک مرتبہ عمر کرنے کے بعد جب خلق کرا لیجے اور پھر ان لوگ جانا تو دور اور عمرہ کرتے تھے۔ کان انسؓ إذا حسم راحه خرج فاعتمر (البخاری ۲۹۶، ۳)۔

(ج)۔ عمرہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ عمرہ ہاکی وقت کرتے تھے جب ان کے بال پا سڑا چلا نہ لگتا ہوتا۔

(د)۔ عطاء فرماتے ہیں کہ اگر ماہ چاہے تو ہر ماہ دو مرتبہ عمرہ کر لے۔

(ح)۔ امام احمدؒ کا خیال ہے کہ کوئی دن سے پہلے عمر کو تکرار نہیں ہونی چاہیے، کیونکہ عمرہ کے بعد صحت یا فطر کرنا واجب ہے اور اس ایام سے کم نہیں ملتا کہ اگرچہ دو روزہ فاصل احمدؒ: إذا اغتسل فلابد من ان يحلق او يغصو وفي عشرة ايام يمكن حلق المراس فظاهر هذا انه لا يستحب ان يعتمر في اقل من عشرة ايام (البخاری ۲۹۶، ۳)۔

۶۔ القہر عمل رومی میں نیابت:

رومی چونکہ مٹا سکے حج میں سے ایک ننگ ہے اس لئے جس طرح تمام اعمال حج کو شرط صحت و عدم مجبوری و معذوری، حاجی خود ادا کرے گا، ایسے ہی مجبوری خود ادا کر لی ہوگی، البتہ معذوری کے خود سے نہ کرنا اور صحت نہیں۔ لیکن مجبوری اور معذوری کی حالت میں نیابت جائز ہوگی۔ بلا گرام نے عمل رومی کی ادائیگی اور صحت کے لئے اس شرائط بیان کی ہیں، منجملہ ان شرائط کے ایک شرط یہ بھی ہے کہ حاجی رومی خود کرے، چنانچہ علیہ الننگ میں ہے: **القہر** **المستأنس** **أن یومی بنفسه فلا تجوز النيابة فیہ عند القدوة (ص ۱۰۹)۔**

شرح لیباس کو پانچویں شرط شمار کر لے چنانچہ اس کی عبارت یوں ہے: **الخامس أن یومی بنفسه فلا تجوز النيابة عند القدوة (ص ۱۳۲)۔**

مجبور و معذور کے لئے عمل رومی میں نیابت کے جواز پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جسے حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں: **وعن جابر وحسبہ اللہ عند: قال حججنا مع رسول اللہ ﷺ ومعنا النساء والصبیان فلبینا عن الصبیان ورمینا عنهم (رواہ احمد وابن ماجہ بحوالہ فتح الباری ص ۶۳۳) (ب)۔** رومی میں نیابت ہو سکتی ہے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، لیکن اس کی اجازت صرف معذور اور مرضی تک محدود ہوگی۔ و تجوز (النیابة) عند العلو (ص ۱۰۰) بغیر الننگ۔ واضح ہو کہ عمل رومی کی حیثیت واجب کی ہے اور واجب کا ترک البتہ مہلک نہیں۔ لیکن اگر کوئی معذوری و مجبوری میں ترک کرے تو اس پر کوئی دم لازم نہ ہوگا۔ **لو ترک شيئا من الواجبات لعلو لاشي فیہ (بغیر الننگ ص ۱۲۸) اور معذور سے مراد معذور ہوگا جو بخلانہ اللہ ہو چنانچہ اگر عذر من جانب العباد ہو تو اس کا اعتبار نہ ہوگا جیسے کسی کے جبر و اکراہ کے باعث کوئی اگر کسی محظورات الاحرام کا ارتکاب کر لے تو وہ شراباً معذور نہ ہوگا مثلاً کسی کے دباؤ اور اکراہ کے نتیجہ میں، بحالت احرام، خمر پیوگا لے یا لباس پہن لے تو وہ واجب ہوگا۔**

ثم مرادهم بالعلو ما يكون من الله تعالى فلو كان من العباد فليس بعذر حتى لو اكراه على محظورات الاحرام كالطيب واللبس فيجب عليه العزاء (بغیر الننگ ص ۱۲۸) **مجبوری و معذوری کی تھکید:**

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ معذوری و مجبوری کی حد کیا ہوگی جس کے باعث نیابت، عمل رومی میں جائز ہو سکتی ہو تو اس کی تھک یہ فقہاء کرام کے یہاں ہمیں ملتی ہے۔

وحد العربی أن یصور بحيث یصلی جالساً لأنه لا یستطیع الرمی واکتبا ولا محمولاً **إما لأنه لعلو علیہ الرمی أو یلحقه بالرمی ضرر (بغیر الننگ ص ۱۰۰) (یعنی مرضی اور معذور کی حد یہ ہے کہ وہ اتنا کمزور اور بیمار ہو جائے کہ نماز چھڑ کر ہی نہ چھٹکا ہو، کیونکہ ایسا شخص تو سوار ہو کر رومی کر سکتا ہے اور اس صورت میں رومی کر سکتا ہے کہ اسے دوسرا شخص لاد کر رکھ لے جائے یا تو اس کے لئے عمل رومی بالکل دشوار ہو**

چکا ہو، یا یہ کہ وہ کسی طرح کر لے سکتا ہے لیکن اس دلی کی وجہ سے اسے ضرر اور نقصان لاحق ہونے کا اندیشہ ہے۔
چنانچہ اگر مریض کو اور کمری تک نہ لے جایا جاسکتا ہے اور وہ وہاں معمولاً بیچ کر کہہ دیاں الم شدہ کے دلی
کر سکتا ہے اور اس عمل دلی کی وجہ سے اس کے مرض میں اضافہ کا اندیشہ ہے اور نہ صحت پالی میں تاخیر کا خدشہ تو ایسے
مریض اور معذور کے لئے عمل دلی میں نیابت درست نہ ہوگی، بلکہ المناک میں ہے۔

فہان کسان صریض لہ قدرۃ علی حضور العرمی محمود لا یستطیع الرمی کذلک من
غیر ان یلاحظہ الم شدید ولا یخاف زیادۃ العرضی ولا یظہر الخ لا یجوز (اللبایۃ عنہ ص ۱۰۰)
ہاں اگر ایسا شخص کسی سہارا اور مدد دینے والے کو نہ پاتا ہو تو اس وقت اس مریض کے لئے نیابت جائز ہو
سکتی ہے۔ الا ان لا یجوز من یحصلہ (غیر المناک ص ۱۰۰)۔

ازدحام کے خوف سے دلی میں نیابت کا حکم:

اگر حاجی اس قدر کمزور و ضعیف یا سن رسیدہ ہے کہ اسے یہ خوف لاحق ہے کہ اگر میں خود جا کر، بھیڑ میں
دلی کروں تو جان کو خطرہ لاحق ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے عمل دلی میں نیابت جائز ہو سکتی ہے۔ اس
طرح کا فتویٰ ہمارے اکابر میں سے حضرت مولانا مفتی انعام الدین صاحب اعظمی دامت برکاتہم نے دیا ہے (ملاحظہ
ہو فتاویٰ نظامیہ ۱۹۷۱)۔

۷۔ سعودیہ عرب میں رہنے والے غیر ملکوں کیلئے بھی حج کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا
ہے، بعض لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر، حج یا عمرہ کا ارہام پاتہ لیتے ہیں اور حالت احرام میں پکڑ کر انہیں بھیج
دیے جاتے ہیں۔ ایسے لوگ پھر کے حکم میں ہوں گے۔ بخیر المناک میں ہے۔

و یستحق بکمل حساب بحسبہ ولو بمعکۃ بالانفاق بین المتاع علی الاصح کالکسر
والنحوج والفرج و منع السلطان (ص ۱۶۶) (اور احصاء کا تحقیق ہر ایسے روکنے والے کے ذریعہ ہو جائے گا جو
حاجی کو اعمال حج کی ادائیگی سے روک دے۔ اگرچہ یہ روکنا مکہ مکرمہ میں ہی کیوں نہ ہو، اور یہ حکم حج مسلک کے اعتبار
سے ہمارے ائمہ کے درمیان متفق علیہ ہے، حسابس کی مثال یہ ہے کہ حاجی کسی صادق کا شمار ہو کر انگڑائے لگے، یا اس کا
کوئی مضبوط پھوٹ پھوٹ جائے، یا دشمنی ہو جائے، یا بیابان کا بادشاہ وقت آگے بڑھنے، یا حج اگر کوئی نہ روک دے۔)

چونکہ صورت مسئول منع السلطان کے ذیل میں آتی ہے، اس لئے اس پر احصاء کا اطلاق ہوگا۔ ہاں اگر وہ
جس راستہ اور جگہ پر گزرا گیا ہے اور انہیں بھیج دیا گیا ہے، اس راستہ کے علاوہ کوئی راستہ نہ کر سکا جائے والا
اختیار کر سکتا ہے، اگرچہ وہ راستہ غریب کیوں نہ ہو، تو اس صورت میں احصاء نہ ہوگا، جیسا کہ آئن کل سعودیہ کے تقیم
لوگوں میں یہ بات مشہور و معروف ہے کہ عام ذرائع و چوگتہ میں روڈ ہی سے گزرتا کہ مکہ مکرمہ جا پاتا کرتے ہیں اور عام طور پر
چیک پوسٹ میں روڈ ہی ہوتا کرتے ہیں جہاں سے گزرتا کہ بے اجازت جانے والوں کا پکڑا جاتا ہے یعنی ہوا کرتا
ہے، تاہم اس آئے وقت میں اس کو اس مشکل سے نکالنے کے لئے کچھ دوسرے ذرائع یا اس طرح کا احرام پاتہ لینے

والوں کا تعاون کرنے کیلئے آئندہ اور تیار ہوتے ہیں اور وہ انہیں غیر معروف اور طویل راستوں سے گزرا کر مکہ مکرمہ پہنچا دیا کرتے ہیں، اگرچہ اس کا مقبول اور واجبی، عارضہ اور حق الحکمیت و مصلحت کہتے ہیں، تو اس طرح کے خرچہ میں کے لئے ان جیسی صورتوں کے ہوتے ہوئے اول و اولہ میں انحصار کا تحقق نہ ہوگا۔

محصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا اور اسے کیا کیا کرنا ہوگا:

جس شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر وہ محصر ہو گیا، تو جب وہ احرام سے طہائی ہونا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ کسی شخص کو اپنا نائب یا وکیل بنا کر اس کے ذریعہ ہڈی کا جانور حدود حرم میں بھیجے، یا وکیل اس ہڈی کے جانور کو اپنے وکیل کی طرف سے حدود حرم میں لان کرے، نیز وکیل کے لئے یہ بھی واجب ہے کہ وہ وکیل سے کسی خاص دن اور وقت کا تعین کر لے کہ اسی دن اور وقت میں وہ جانور ذبح کرے گا تاکہ وکیل کو اپنے حلال ہونے کے وقت کا علم ہو۔ شرح المصاب میں ہے:

إِذَا أَحْصَرَ الْمُحْرِمُ مُحْرَجَةً أَوْ عَمْرَةً أَوْ زَادَ التَّحْلِيلَ، يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَبْعَ الْهَدْيَ لِلْعَوْنِ وَالْعَمَلِ الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أَحْصَرَهُمْ فَمَا اسْتَبْرَأَ مِنَ الْهَدْيِ "فَيُذْبِحُ عَنْهُ أَيْ وَكِيلَهُ لِيَايَهُ عَنْهُ فِي الْحَرَمِ وَيَجِبُ أَنْ يُوَاعِدَهُ يَوْمًا مَعْلُومًا يَذْبِحُ فِيهِ حَتَّى يَعْلَمَ وَقْتُ إِحْلَالِهِ" (ص ۳۳۶)۔
محصر اگر کارن ہے تو اسے ہڈی کے دو جانور دیکھنے ہوں گے، اول کو مکان المحصر قرار دے کر بیعت مہدیین (شرح المصاب ص ۲۳۷)۔

اگر محصر، حج افراد کا احرام باندھ رہے تھا اور احصار کے بعد حلال ہو گیا، تو اسے آئندہ ایک حج اور ایک عمرہ کرنا ہوگا۔

اگر محصر عمرہ کے احرام سے حلال ہوا ہے تو اسے صرف ایک عمرہ بعد میں کرنا ہوگا۔ اور اگر محصر قرآن کا احرام باندھ رہے تھا اور وہ حلال ہو گیا ہے، تو اس کے لئے ایک حج اور دو عمرہ کرنا ہوگا۔ جیسا کہ فقہ کی اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے:

بِإِنْ حَلَّ مِنْ حَجٍّ، حَجٍّ وَ عَمْرَةٍ، وَمِنْ عَمْرَةٍ عَمْرَةٍ، وَمِنْ قُرْآنٍ حَجٍّ وَ عَمْرَةٍ لَانِ (شرح المصاب ص ۲۸۶)۔
اگر محصر، حج یا عمرہ کا احرام باندھ رہے تھا اور وہ حلال ہو گیا، پھر اس کا احصار زائل ہو گیا اور اس نے اسی سال یا احرام باندھ کر حج بھی کر لیا، تو اسے قضاء حج کی کوئی چیز ہے اور اس پر عمرہ کرنا لازم ہے، لیکن امام صاحب سے سمجھنا چاہی کہ ایک روایت یہ بھی ہے کہ اسے حج اور عمرہ دونوں کرنا ہوگا اور قضا کی ایت بھی لازم ہوگی، مثنیٰ شرع ہا یہ میں ہے۔

السُّفْرَةُ بِالنَّحْبِ إِذَا تَحَلَّلَ لِمَنْ زَالَ الْإِحْصَارُ عَنْهَا حَرَمٌ وَ حَجٌّ مِنْ عَمَلٍ لِلْبَيْتِ عَلَيْهِ نِيَّةُ الْقَضَاءِ وَلَا عَمْرَةً عَلَيْهِ رَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ: أَنَّ عَلَيْهِ قَضَاءَ حَجَّةٍ وَ عَمْرَةٍ وَلَا مَدَّ مِنْ نِيَّةِ الْقَضَاءِ (۱۵۹۶:۲)۔

اور اگر حج نفل کی صورت میں احصار ہوا ہے تو اس پر حج اور عمرہ کی قضاء واجب ہوگی، المحصر بالتحجج التلجب بعبه قضاء حجة و عمرة (مثنیٰ شرع ہا یہ ص ۱۵۹۶)۔

بھکر ہڈی کا جانور حد و حرم میں بھیجنے کے بعد کہاں رہے:

جب بھکر ہڈی کا جانور بھیج دے تو اسے اس جانور کے ذبح ہونے تک احصار والی جگہ میں ٹھہرنا واجب نہیں رہتا۔ وہ اپنے اہل و عیال میں بھی لوت سکتا ہے، یا کہیں اور چاہے تو چا سکتا ہے، لیکن ان دونوں صورتوں میں سے جو بھی صورت اختیار کرے اسے ہر حال میں جانور کے ذبح ہونے تک حالت احرام میں باقی رہنا ہوگا۔

وإذا بيعت المحصور الهدي فليس عليه أي وجوب أن يقيم بمكانه أي المحصور فيه حتى يسلح بل له أن يرجع إلى أهله أو حيث شاء أي له أن يصير في مكانه لكن في الصورين يكون محرماً إلى وقت تحلق ذبحه (شرح الفہام ۲۳۹)۔

بھکر کو ہڈی کے جانور کے ذبح ہو جانے کے بعد اپنے احرام سے حلال ہونے کے لئے حلق کرنا ضروری نہیں ہے۔ بھکر کو جب اس بات کا یقین ہو جائے کہ اس کا وکیل جانور ذبح کر چکا ہو گا تو اسے اپنے احرام سے نکلنے کے لئے حلق کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ وہ منوعات احرام میں سے اگر کوئی عمل کرے گا تو حلال ہو جائے گا، لیکن محض ہڈی کے جانور کے ذبح ہو جانے سے وہ احرام سے باہر نہیں نکل سکتا۔ بھکر کو حلالی ہونے کے لئے کہ چڑھتا ہے یا نہیں، تمام وہ اگر حلق یا قصر کے ذریعہ حلال ہو تو یا مسر مستحسن اور جائز ہوگا، مگر حلق یا قصر کی گنتی میں:

وإذا علم المحصور أنه قد ذبح هديه بالحرم وأراد أن يتحلل بفعل أدنى ما يحظره من الإحرام من فسخ شارب أو قلم ظفر أو تطيب عضو ولا يجب عليه التحلق ولا التقصير خلتا عنه وإن فعله لمحسن ولا يخرجه من الإحرام بمجرد الذبح (شرح الفہام ص ۲۴۱)۔
 دم احصار میں کون سا جانور کفایت کرے گا:

دم احصار کے طور پر جو جانور بھکر کو بھیجتا واجب ہوتا ہے اس میں بدشا یا گتے کا ساتھ اس حد تک ہونا چاہیے کہ وہ مکمل ایک بکری یا بھی کافی ہو سکتی ہے، وسمور صحابہ اور فقہاء کا یہ مسلک ہے۔

لیکن حضرت عائشہ اور عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ دم احصار میں بکری کفایت نہیں کرے گی۔ یعنی شراب ہر ایسے میں ہے۔ الہندی مسیح بدلتہ او سلقہ او شاة یکما لھا وهو قول الجمهور وعن عائشة وابن عمر: لا تجزیه الشاة (۱۵۹۳)۔

ہڈی کے جانور میں اعتبار ابن عمرؓ کے وہ شرط طوطا بھی ہوگی جو قرآن الہی کے جانور میں مستحبہ ہوا کرتی ہے۔ فی السنن بمعزہ ما یجوز فی الاضحية عند الجمهور (یعنی شرط چارہ ۱۵۹۴)۔

دم احصار کے ذبح ہونے کے لئے زمان و مکان کی قید ہے یا نہیں:

انتفاء کے نزدیک دم احصار غداؤج کی طرف سے ہے۔ یا عمرو کی طرف سے، اس کا ذبح ہونا حد و حرم کے اندر زمین اور احرام واجب ہے، لیکن دیگر انتفاء امام مالک، شافعی، ربیع اور حماد دونوں میں اور امام احمد، صرف غداؤج میں اس کے قائل ہیں کہ وہ انھیں چھال سمور و سمجہ ہیں، ہڈی کا جانور ذبح کرے گا۔

ولا يجوز ذبح دم الإحصار إلا في الحرم عندنا في الحج والعمرة وقال الشافعي ومالك وأحمد في العمرة يذبح هديه حيث أحصر (مئي ۱۵۹۱/۲)۔

وہاں احصار میں وقت کا تعین تو فقہاء ائمہ کا اتفاق ہے کہ عمرہ کے دم احصار کا یوم النحر میں ذبح ہوتا لازم نہیں، بلکہ اس سے قبل ہی اس کا ذبح چاہئے اور یہی قول امام اعظم کا ہے کہ دم احصار میں ہے، لیکن مسامحت کا مسئلہ یہ ہے کہ کج کا دم احصار کا یوم النحر میں ہی ذبح کیا جانا چاہئے۔ چنانچہ مئی میں ہے:

أنه يجوز ذبحه قبل يوم النحر في العمرة اتفاقا وكذا في الحج عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف ومحمد وغيرهما أنه لا يجوز لئلا يوم النحر (۱۵۹۱/۲)۔

۸۔ متفق اور قان کے لئے رمی، ذبح اور حلق کے ترتیب کے سلسلہ میں ائمہ کے مسائل کی تفصیل: یہ بات واضح ہے کہ عبادی کو یوم النحر میں کل چار واجب کام انجام دینے ہوتے ہیں: رمی، ذبح، حلق اور طواف زیارت، مئی میں ہے: نواعلم أنه يفعل في يوم النحر أربعة أشياء الرمي والنحر والحلق والطواف (۱۵۳۲/۴)۔

ائمہ مسائل کا یہ اہم اختلاف ہے کہ ان امور میں ترتیب طوثر کونسا واجب ہے یا مستنون؟ پہلا قول: امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی فی قول ابن چاروں امور میں سے پہلے مین امر رمی، ذبح اور حلق کے درمیان ترتیب واجب ہے اور یہ وجوب قارن اور متتابع کے لئے ہے، علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: والحاصل أن الطواف لا يجب ثم يليه على شيء من الثلاثة وإنما يجب ترتيب الثلاثة الرمي ثم الذبح ثم الحلق (۲۸۶۲/۲)۔

چونکہ مفرد یا کج کے دم ذبح لازم نہیں اس لئے مفرد یا کج کے لئے صرف دو امر یعنی رمی اور حلق کے درمیان ترتیب لازم ہے اسلئے مئی میں ہے: لكن المسطر في الصحيح لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي والذبح فقط (۲۸۶۲/۲)۔

دوسرا قول: صاحبین اور امام شافعی کی دوسری روایت: ان چاروں امور میں ترتیب مستحب ہے، اگر قارن، یا متتابع کے مطلق کو ذبح پر مقدم کر دے تو ان حضرات کے نزدیک یہ فعلی درست ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، لیکن اگر حلق کو رمی پر مقدم کر دے تو امام شافعی کے نزدیک دم واجب ہوگا: وعلمی قول آخر للشافعي مستحب اما لو قدم الحلق على النحر جاز ولا يجب شيء عنده فولا واحدا وكذا عندهما ولو قدمه على الرمي لزمه دم عند الشافعي (مئي ۱۵۳۲/۲)۔

تیسرا قول: امام احمد کا ہے دو فرماتے ہیں کہ ان امور میں سے اگر کسی کو دوسرے پر پہنچا پہلے مقدم کر دے، یا تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اگر ایسا نہ کیا ہو تو امام احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں یعنی ایک روایت ہے کہ دم واجب ہوگا، دوسری روایت میں دم کا وجوب نہیں ہوگا، وھال احمد لو قدم حلق واجبه على الآخر ساهيا أو

والخلق فيمن خلق ليل ان يذبح او نحر قبل ان يرمي او رمى بعد ما اسى او الماض قبل
الخلق انه لا حرج ولم يأمرو بكفارة والسكوت عند الحاجة بيان وليست شعري هل في بيان
الاستحباب صيغة اصرح ولا يتم التشريع الا ببيان الوعد في وقت الشك (جواب الشك ۶: ۶۵۴)۔

ثانیا صاحب نے بالکل وضاحت ہی فرمادی کہ قہاب کے بیان کے لئے خارج سے زیادہ کوئی ماحول
میں ہو سکتا ہے، نیز یہ کہ وہ کا حکم نہ دیتا اس کے عدم وجوب کے لئے کھلا ہوا بیان ہے۔

۹۔ آج عام طور پر معروف حج تمتع ہے، افراد یا قرآن شاذ و نادر ہے۔ تاہم انکی صورت میں حج بدل کے لئے
کسی کو بھیجنا حرام حج تمتع تصور نہیں کیا جائے گا۔

اوتو تو اس وجہ سے کہ تمتع کا عام طور پر معروف و مشہور ہوتا ہے، ہمارے جیسے دور و راز نگاہوں کے باشندوں کے
لئے ہے، لیکن ان فوضات کے مکرر کے قرب و جوار یا مہجوری کے متعلق نگاہوں میں رہتے ہیں ان کے لئے حج کی ساری
صورتیں قابل عمل اور معروف و مشہور ہیں، اس لئے صرف کسی خاص علاقہ کے رہنے والوں کا عرف ثرنا مستثنیٰ ہوگا۔
کیونکہ فقہاء نے یہ صراحت کر دی ہے، التعارف الذي ثبت به الاحكام لا ثبت بتعارف اهل بلدة
واحدة (ع ۱۲۸۔ لا شاہوا النظر)

دوسرے اس وجہ سے کہ جو شخص صرف ماسور ہونے ہوتا ہے، اس کے لئے حج کے علاوہ عمرہ کو درست نہیں
کہیونکہ اس صورت میں مخالفت امر لازم آئے گی اور حج من اظہر کی جملہ شرائط میں سے ایک شرط عدم مخالفت امر بھی
ہے۔ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

فلان الماسور بالحج ليس له ان يحرم بعمره لانه اذا انصرف لم يحرم بالحج بعمره
مخالفاً لمي قولهم كما في التذكار ج ۲ (۲۲۷)

الف حج فرض میں نيات کے طے میں فقہاء احناف نے تقریباً ۲۰ شرطیں ذکر فرمائی ہیں۔ ان میں سے
ایک شرط یہ ہے کہ ماسور سفر کو ماسور یہی کہنے کے لئے خاص رکھے مثلاً اگر آمر نے عہد دیا ہے حج کرنے کا تو ماسور مکرر
جا کر عید سے حج آدا کرے، اگر حج سے پہلے عہد کرے گا تو یہ سفر عہد کے لئے جائے گا نہ کہ حج کے لئے، ان شرطوں
میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ماسور ہونے کی حالت میں آمر سے احرام کا نہ جانا ہوگا اور ایک شرط عدم مخالفت امر کی بھی ہے
جیسا کہ پہلے ذکر ہوا۔

چنانچہ پہلی دو شرطوں کی روشنی میں حج بدل کرنے والے ایستیع کی گنجائش نہیں رکھ سکتا، اگرچہ نيات وجہ سے تو
ماسور ان کی ایستیع کر سکتا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ ہذاں امر کی صورت میں عدم مخالفت امر کی بنا پر اس کا قرآن و تمتع
کرنا جائز ہوگا۔ لیچہ الشانک میں ہے، ان الامور بالحج لخص الامر بامور، بالحج بنفسه ومن بلد و
بمسالہ و مرکوب اکثر الطريق و يجعل السفر له و يفرق السفر له و يحرر امه من العيافان و كذا لو
امر به بالعمره فلو احل بواحد فهو مخالف لا انا و جند الا ان (۱۷۶)۔

لیکن باقی امر کی صورت میں عدم مخالفت تو پائی گئی باقی اور شرطیں مثلاً "الغیراد السفسوسہ" اور "احسنہ من العیقات" وغیرہ کا تقدیر دیا، اور چونکہ اسے مذہب "ساجد" میں ساج کا میقاتی ہونا شرط ہے۔ اس لئے امر کی اجازت کے باوجود تشیع کرنے سے "مذہب ساج" کو اس قدر کہہ کر اس کی کسی مضبوطی کا پہلو ہے۔

اور فتاویٰ میں مولانا عبد الرحیم صاحب لاچھری مدظلہ نے تحریر فرمایا ہے کہ مولانا درازؒ یہ ہے کہ اجازت کے باوجود تشیع کا احرام نہ پانچواں جہاں ہے (فتاویٰ رحمہ ۶۷۲)۔

مولانا ظفر احمد قاضی نے فتاویٰ مظاہر علوم میں بڑی خوبصورت شکل فرمائی ہے اور امر کی اجازت کے بعد تشیع کے جو اثر کا فتویٰ صادر فرمائی ہے اور اس کی خصوصیت حضرت قاضی نے لکھی فرمائی ہے۔ (فتاویٰ مظاہر علوم ۱۱۱) لیکن یہ فتویٰ مذہب مولانا غفر صاحب سہارنپوریؒ کی خدمت میں پیش ہوا تو آپ نے اس فتویٰ کی مخالفت فرمائی اور عدم جواز تشیع کی بات تحریر فرمائی۔ مولانا غفر صاحب سہارنپوریؒ فرماتے ہیں:

"میرے رائے ساج میں غفر کے جو اثر کی نہیں ہے اور جو مہارتیں آپ نے (مولانا ظفر صاحب) تشیع کے اصلاح کے لئے دی ہیں اور جو مہارتیں اس قسم کی اور پائی جاتی ہیں میرے نزدیک اس مدعا کے لئے مفید نہیں آتے تھے تھے ہیں۔" میرے مذہب ساج میں غفر اور اس کے لئے ساج میقاتی ہونا شرط ہے تاہم جو اثر تشیع کسی طرح کچھ میں نہیں آتا، داخلی قاری پائی مذہب میں ماننا کا فتویٰ نقل کرتے ہیں۔

وبیسی للاحقر ان یفعل فی الامور الی الامور فیقول صحیح علی کیف شئت مقررنا او قارنا انہ مصححاً" داخلی قاری اس قول کی شرط میں لکھتے ہیں: "وہیہ ان هذا القید سہو ظاہر إذ التخصیص المذکور فی کلام المشایخ مفید ملاحضہ و القرآن لا غیر (۱۱۱) فتاویٰ مظاہر علوم (۱۱۱) مولانا غفر صاحب کی بات یہاں مکمل ہوئی) داخلی قاری کی مندرجہ ذیل بات مبارک ہے: "یہ بات معلوم ہوئی کہ علامہ نے اپنے احباب میں فتویٰ میں کے ضمن میں "صحیحاً" کی جو مہارت کی ہے وہ صحیح نہیں ہے، بلکہ وہ ان کا یہ ہے کہ وہ مشائخ کے کلام میں جو فتویٰ پیش کی مہارت ملتی ہے اس میں صرف فرماؤ اور قرآن کی فتویٰ میں ہے نہ کہ تشیع کی۔ چنانچہ داخلی قاری نے اس کے بعد کلام ہاشمؒ سے وہ مہارت نقل کی ہے جس میں فتویٰ میں متبع القرآن و قرآن فرماتے۔ ملاحظہ ہو (شرح احباب میں ۶۷۰)۔

اس کے بعد داخلی قاری نے فتاویٰ قاضی صاحب کی ایک مہارت نقل کی ہے۔ اس میں ساج میں غفر کی صورت میں تشیع کے جو اثر کا ذکر ہے اور اس کے داخلی قاری نے اس کے پیچھے اسے والی نقل کیا اور گرا دیا ہے۔

اور لکھتے ہیں:

واما ما فی ضاروی فاضلی علی من التخییر بحجۃ او عمرۃ او حجة او القرآن فلا دلالة علی جواز التمتع إذ الواو لا یقید الترتیب لیحصل علی حجة و عمرۃ بان یحج اولاً عنہ ثم ینہی بصرفہ لہ ایضا فتدبر فانیہ من ضیع حطر (۱۱۱) (۱۱۱)۔

فتاویٰ قاضی صاحب کی مہارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساج میں غفر امر یا نہ ہو، کو تقدیر سے کرنا، توحیح کر

لو یا مرد اور حج کر لو یا قرآن کر (عمرہ و حج) سے تمتع کی گنجائش نہیں نکلی کیونکہ وہ مطلق کلمے لئے آتا ہے نہ کہ ترتیب کے لئے اس لئے اس کو "تہ و عمرہ" پر محمول کیا جائے گا، یعنی ماسور پہلے امر کی طرف سے حج ادا کر لے پھر امر کی طرف سے عمرہ بھی ادا کرے (فیجعل علی حجة و عمرہ بان یصح اولاً عندہ لم یأثم بعمرہ لہ ابتداء ما علی قاری نے آگے یہ جملہ بھی یہ عدا کیا کہ "تقدیر لغایہ موضع عطف" جس سے اشارہ مقصود ہے کہ قاضی خاں کے حکم پر گھڑت سے کوئی جواز مستحکم نہ کرے، چنانچہ انہوں نے اس کو پر عمل مقام قرار دیا۔

(ب) اوپر کے پورے بحث کی روشنی میں ظاہر ہے کہ امر کی صریح اجازت کے بعد بھی تمتع نہ کرنا ہی احوط و درج ہے۔

(ج) آخر سے تمتع کی صریح اجازت نہیں لی لیکن حج بدل کرنے والے کا عین غالب ہے کہ اگر اس کی اجازت دے دے گا۔ اس صورت میں بھی تمتع نہ کرنا ہی احوط و درج ہوگا کیونکہ جب صراحتاً اجازت ہونے کی صورت میں احوط و درج عدم ہوا تمتع ہے تو عین غالب کی صورت میں گواہ کام دہی ہوا کرتے ہیں جو یقین کی صورت میں، پھر بھی یہاں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ تمتع نہ کیا جائے۔

(د) اگر ماسور بائع، مخالف احوط و درج یا ان کا مرتجع کر ہی لے تو تمتع ماسور کو اپنے مال سے ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر بدولت ان کا مرتجع کیا ہے تو اس صورت میں مخالفت امر کی باوجود پورے حج کے فقہ کا بھی ضامن ہوگا اور تمتع تو ہر حال میں ماسور کو اپنے مال سے ادا کرنا ہوگا۔

ولو أکمره بان یصح عنه فاعتبر ضمن لأنه مخالف ولو اعتبر لم یجح من مکة بعضهم الشفقة (در مختار ص ۲۱۳)

اور یہ تمتع ماسور کے مال سے ہوگا اس سلسلے میں در مختار کی یہ عبارت ملاحظہ ہو۔

و دم الفسوان والنسج والحنابة علی الحاج إن أذن له الأمر بالقرآن والنسج والایبصر مطلقاً (در مختار ص ۲۱۳)

(ح) حج بدل کرنے والے کے لئے امر کی اجازت کے بعد بھی احوط و درج یہی ہے کہ وہ تمتع نہ کرے۔ لیکن حج بدل کرنے والا جسے حکومت کے اہم دکانوں کے قہر، ایام حج سے بہت پہلے، حج کا سفر کا پڑنا ہے اور اس صورت میں اسے طویل عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو بھیلنا گوارہ نہ ہو تو اس کے لئے فقہاء کو اس نے جلد شرعی فیصلہ کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ:

ماسور بائع طویل احرام سے بچنے کے لئے اپنے گھر سے روانہ ہوتے ہوئے چند روز بعد میں قیام کرنے کی نیت کرے اور اس سفر کو بعد کا سفر قرار دے اور راست میں نہ عمرہ کا احرام باندھے نہ حج کا نہ انبیاء کی طرف سے نہ امر کی طرف سے اور بغیر احرام باندھے چند روز کے بعد بعد کے قیام سے فارغ ہو کر گھر میں چلا جائے اور عمرہ وغیرہ نہ کرے۔ اگر صرف طواف وغیرہ ادا کرے اور حج کا وقت آئے پھر بعد حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے۔

سے ہے، ایک تو اس کے لئے اس حالت میں دخول مسجد جائز نہیں۔ دوسرے یہ کہ طواف کے لئے طہارت و ادب اور شرط ہے بغیر طہارت کے طواف جائز نہیں ہو سکتا، فتح القدیر شرح ہدایہ میں ہے: ”الحاصل ان حرمة الطواف لو جهين دخولها المسجد و ترك واجب الطواف فإن الطهارة واجبة في الطواف فلا يحل لها أن تطوف حتى تطهر“ (فتح القدیر ۲/۳۳۸)۔

(ب) اگر عورت حالت حیض و نفاس میں طواف زیارت کرے لے یا بدھو دیکہ وہ منہ سے دودھ طواف لازم لا عاود ہوگا۔ اگر عاود نہ کر سکی تو اس پر دم جنابت کے طور پر بدھو ذبح کرنا ہوگا اور اس طرح اس کا حج مکمل ہو جائے گا، علامہ ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں: ”فإن طافت، كانت عاصية لعقاب الله تعالى ولو عاودت الإعادة فإن لم تعد، كان عليها بدنة ولم حجها“ (فتح القدیر ۲/۳۳۸)۔

اور علامہ شامی رقم طراز ہیں: ”عن مسند ابن امير الحاج لو هم الركب على القفول ولم تطهر فاستغفرت هل تطوف أم لا؟ قالوا، يقال لها: لا يحل لك دخول المسجد وإن دخلت و طفت، أمنت وصح طوافك وعليك ذبح بدلة، وهذه مسئلة كتبت في الوقوع تحتها فيهما النساء (شامی ۲/۲۵۲)۔“

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ اگر عورت ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کرے گی تو گناہار ہوگی لیکن اس کا رکن فرض ادا ہو جائے گا اور اس پر دم جنابت واجب ہوگا۔

(ج) حالت ناپاکی میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں بدھو کا ذبح واجب ہوگا، مگر ناکافی ہوگا۔ درحکہ میں ہے: ”و يجوز الشاة (فی الحج) فی کل شیء الا فی طواف الزیارة (جنباً) أو حائضاً (درحکہ مع الشی ۲/۳۳۳)۔“

(د) دم کی ادائیگی اور جانور کا ذبح ہونا حرام ہی میں ضروری ہے، حرام کی کی حدود سے باہر یا اپنے مقام پر اس دم کا ادا کرنا صحیح نہیں۔ درحکہ میں ہے: ”وبعین الحرم للکل (درحکہ مع الشی ۲/۳۳۳)۔“

۱۱۔ سفر کا یا عمرہ میں، خاتون کے شوہر کا انتقال ہو گیا یا اگر انتقال ایسے مقام پر ہوا ہے کہ وہاں سے کہ مکہ کی مسافت عدت سفر بنتی ہے اور اس کا شوہر خواتین سفر کی مسافت سے کم پر اوہ یا زیادہ پر لیکن اس عورت کے لئے اس مقام میں یا اس سے کسی قرین مقام میں ٹھہرنا ممکن ہو تو یہ عورت کے حق میں اصرار ہوگا، اور اس وجہ سے وہ آگے مکہ نہ کرے نہیں جا سکتی اور نہ ہی وہ عمرہ یا حج کر سکتی ہے۔

اور اگر اس کے دیکھ صورت ہو یعنی مقام موت زوج اور مکہ نہ کر کے درمیان کی مسافت عدت سفر کی مسافت سے کم ہے یا یہ کہ شوہر کا انتقال مکہ نہ ہی میں ہو اور وہ اس صورت میں عورت پر اصرار کا حکم نہ لگے گا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عورت تمام اعمال حج و عمرہ انجام دے سکتی گی۔

بایہ المناک میں ہے: ”ومنه ومن الإحصاء موت المحرم للمرأة فی الطريق أو وجہا إذا

کان بینہا وبین مکة مسیرة سفر وبلدہا اقل منہ او اکثر لکن یسککھا المقام فی موضعہا او لربہ منہ والا فلا احصار (ص ۱۶)۔

شرح المہاب اور شامی میں بھی اس جہی بات ملتی ہے۔ (دیکھئے شرح المہاب ص ۱۳۳ اور شامی ص ۳۲۰)۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا ایام حج سے اتنی مدت پہلے مکہ مکرمہ پہنچتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں ۱۵ یوم ایام قیام سے قبل ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں اور وہ منی چلا جاتا ہے تو اگر مکہ مکرمہ اور منی دونوں میں اقامت کی مدت مجموعی طور پر ۱۵ اور ہو جاتی ہے تو دو متمیم ہوگا، کیونکہ اب مکہ مکرمہ کی آبادی بڑھ کر منی سے متصل ہو چکی ہے اور مکہ مکرمہ اور منی دونوں وہ جگہ محصور نہیں ہوں گی۔ بلکہ دونوں کو ایک ہی جگہ سمجھا جاتا ہے کیونکہ منی، اب مکہ کی ایک جگہ من چکا ہے چنانچہ منی کا علاقہ قبی العزیز یہ کے ارض میں آتا ہے، بلکہ یہ بھی ایک ہے اس لئے منی کو اب مکہ مکرمہ سے الگ اور علیحدہ تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس دو علیحدہ شہروں اور مختلف مقامات پر لما کر مجموعی طور پر اگر ۱۵ یوم اقامت کی نیت ہو تو وہ شرعاً متمیم نہ ہوگا جیسا کہ حنفی میں منی اور مکہ مکرمہ کا بھی حکم تھا۔ لیکن اب حالات کی تبدیلی سے احکام میں تبدیلی آ چکی ہے۔

فقہاء کرام کی عبارتوں سے یہ مفہوم واضح ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص دو مختلف جگہوں میں مجموعی طور پر ۱۵ یوم اقامت کی نیت کرتا ہے تو دو متمیم ہوگا، بلکہ مستحکم ایک شہر میں پھر دوسری کی اقامت کی نیت ضروری ہے۔ ہاں پھر دوسری اقامت کی نیت دو ایسی جگہوں میں کرے کہ ان میں ایک جگہ اصل ہو اور دوسری اس کے تابع اور ماتحت۔ تو اس صورت میں دونوں میں لما کر بھی مجموعی مدت اقامت اگر پھر دوسری ہو جاتی ہے تو یہ نیت اقامت معتبر ہوگی، اور وہ شخص متمیم ہوگا۔

علامہ بخاری لکھتے ہیں: وفي السبل والمدن والقرى اذا كان كل واحد منهما اصلا مكنتا ومنى او مكة لكونه والحيرة فاذ كان احدهما تبعاً للآخر بان نوى الإقامة في المصرو في موضع آخر تبع لهما وهو ما يلزم ساكنيه حضور الجمعة، يصير مقيما لأيهما مكان واحد (بخاری شرح الہدایہ ص ۹۷)۔

علامہ بخاری نے اگرچہ مکہ و منی دونوں کو دو مستقل جگہ شمار کیا ہے، لیکن یہ اس زمانہ کے اعتبار سے تھا، آج کل کے حالات میں منی چونکہ مکہ مکرمہ کے تابع ایک جگہ بن چکا ہے، اس لئے اب دونوں جگہیں ایک ہی مقام کے حکم میں ہوں گی اور اب دونوں میں مجموعی طور پر ۱۵ یوم کی نیت اقامت سے دو شخص متمیم ہوگا۔

۱۳۔ رمضان میں جو لوگ عمرہ کے لئے جاتے ہیں، نیز سعودیہ میں متمیم اہناف کے لئے ایک مسئلہ دتر میں اقدہ کا ہے کہ بلا دھرب میں عموماً دتر کی تینوں رکعات، فصل کے ساتھ یعنی دو رکعات پر سلام کے ساتھ ادا کی جاتی ہیں اتواب وہی صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اپنے مذہب کی رعایت میں مسجد و حرمین کی جماعت کو مجوز کر دیا دئی دتر کی نماز ادا کرے۔ یہ صورت مناسب نہیں معلوم ہوتی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ انام کی اقدہ میں دتر ادا کرے تو یہ قرآنی لازم آتی ہے کہ انام فصل کے ساتھ دتر ادا کرتا ہے۔

مذکور بالا دونوں میں سے دوسری صورت اختیار کرنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس صورت میں حرمین کی جماعت اور مجمع کی رعایت میں امام مسجد کی اقدہ اگر سے گا۔ جیسا کہ حرمین کی جماعت اور مجمع کی رعایت میں

میں وہ عصر کی نماز مثل اول پڑا کرتا ہے۔ اور وتر میں وہاں سے امام مسجد کی اقتدا کی اجازت بغض فقہاء احناف نے دی بھی ہے۔ لکن اہل اہل حق میں ہے:

و جوزه ابو بکر الرازی ویصلی معہ بلیہ التوبہ لأن إمامہ لم یصرح بإجماعہ عندہ (۳۹۴)۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ابو بکر رازی نے اقتدا کی اجازت دی ہے اور در بیان وتر میں سلام پھیرنے کے بعد بھی غنی مفتی، اپنی بیہ نماز وتر (یعنی ایک رکعت) امام کی اقتدا میں پوری کرے گا۔ کیونکہ درمیان میں سلام کی وجہ سے اس کا امام نماز سے باہر نہیں ہوتا۔ اس لئے گویا اس نے مکمل نماز بغیر فصل کے ہی ادا کر لی۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ کے چند عمل طلب مسائل

مولانا عبدالغنی بریلوی

جامعہ خدیجیہ اکبری، کمرات

۱۰۔ مرد و حرم سے باہر رہنے والے جو لوگ حج و عمرہ کی نیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی کسی حدود میں داخل ہونا چاہتے ہیں ان کے لئے بھی امام ابوحنیفہؒ نور امام احمدؒ کے نزدیک اور امام شافعیؒ جی مشہور روایت اور امام مالکؒ کے صحیح قول میں ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے بڑھیں۔

(اسی طرح حرم المکہ اور حدود حرم داخل رہنے والے کسی ضرورت سے میقات سے باہر چاہیں تو ان کے لئے بھی وہ ایسی ہی میقات سے احرام باندھ کر ہی آگے بڑھنا ضروری ہے) البتہ امام شافعیؒ کے ایک قول اور امام مالکؒ کی ایک روایت میں مذکور امام زہریؒ، حسن بھریؒ اور ابن وہبؒ اور اصحاب کبار کے نزدیک میقات سے طحرام گزارنا جائز ہے، جیسا کہ حضرت علامہ شیخ الاسلام شیری رحمہ اللہ نے تحریر فرمایا ہے:

قوله ممن أراد الحج والعمره الخ . استعمل بمفهومه على أن الإحرام يختص بمن أراد الحج والعمره . فظهر منه أن المتروك دونه مكة بغير قصد الحج والعمره لا يلزم الإحرام وقد اختلف العلماء في هذا، فذهب الزهري والحسن البصري والشافعي في قولهم ومالك في رواية وابن وهب وداود بن علي وأصحابه الظاهريين أنه لا بأس بدخول الحرم بغير إحرام، ومذهب عطاء والليث بن سعد والنوري وأبي حنيفة وأصحابه ومالك في رواية وهي قوله الصحيح والشافعي في المشهور عنه وأحمد وأبي ثور والحسن بن حي لا يصلح لأحد كان منزله من وراء الميقات إلى الأمصار أن يدخل إلا بالإحرام . فويل لم يفعل أسماء ولا شي عليه عند الشافعي وأبي ثور وعند ابن حنيفة عليه حج أو عمرة (فتح المولم ۲/۱۸۳-۲۱۳)۔

مہارت مذکورہ کے مفہوم سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ احرام اس شخص کے ساتھ خاص ہے جو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ خادمی حج و عمرہ کے ارادہ کے بغیر کیا جاتا جاہاز نہیں ہے، اس پر احرام لازم نہیں ہے، اور اس بات طے نہ ہو کہ اختلاف ہے زہریؒ، حسن بھریؒ، امام شافعیؒ (ایک قول کے مطابق) اور امام مالکؒ (ایک روایت کے مطابق) اور ابن وہبؒ نیز داؤد بن علیؒ اور ان کے کچھ بڑے صحابہ، ان سب کا مذہب یہ ہے کہ حرم کے اندر بغیر احرام داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور عطاء، لیث بن سعد، ثوریؒ، امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب، امام مالکؒ (قول صحیح کے مطابق) امام شافعیؒ (مشہور قول کے مطابق) امام احمدؒ و ابو ثور اور حسن بن حی، ان سب کا مذہب یہ ہے کہ جو لوگ میقات سے باہر جتے ہیں، ان کے لئے بغیر احرام حرم کا داخلہ درست نہیں ہے، دوسرا اگر کوئی ایسا نہ ہو، ان کا حرام داخلہ وہ خود کے نزدیک بدعت کیا گمراہی پر کچھ واجب نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسے شخص پر حج و عمرہ لازم ہے۔

جو لوگ حدود میقات سے باہر رہتے ہیں، اسی طرح وہ اہل مکہ وغیرہ تجارت کی محجوری میں حدود میقات سے باہر بارہا جاتے جاتے ہیں، ایسے لوگوں کے لئے اصل حکم یہ ہے کہ جب بھی یہ لوگ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی نیت سے میقات سے آگے بڑھیں تو ان پر حج یا عمرہ کا احرام لازم ہے، لیکن ذرا بعد اور تجارتی اغراض سے روزمرہ اور کمزورت آئے جانے والوں کے لئے ہر بار احرام میں حرج و مشقت ہے، اس لئے دفع حرج اور دفع مشقت کے لئے امام شافعی کے قول کے مطابق بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی مجاہد ہے (تجوید: چنانچہ فقہی اختلاف و بعد)۔

۳۔ کئی اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اشیرج شروع کرنے کے بعد اس کے لئے عمرہ کرنا مکروہ ہے جیسا کہ صاحب زبدۃ النکاح حضرت مولانا شیر محمد سندھوی نے تحریر فرمایا: ”کہ اگر کسی اشیرج میں حج نہ کرے، اور صورت قرآن یا بصورت قطع اگرچہ قطع منعقد نہ ہو، البتہ انعقاد کی صورت میں دم چربی ہوگا اور مسامحت بر صورت میں باقی ہوگی، لیکن جاننا چاہئے کہ کسی اشیرج میں عمرہ کر کے پھر حج کر لے یہ تو سب کے نزدیک منکر ہے، یہی ان علماء کے نزدیک جرمی کے عمرہ (تخت) کے منعقد ہونے کے قائل ہیں، وہ اسی پر دم چرب لازم کہتے ہیں، اور جو منعقد ہونے کے قائل نہیں ہیں وہ دم چرب کا حکم نہیں فرماتے، عدم انعقاد کو جائز لازم نہیں، اس لئے علماء نے فرمایا ہے کہ کسی کو اشیرج میں عمرہ نہ کرنا چاہئے اور عمرہ کرے تو حج نہ کرے اور اشیرج مکروہ سے مالی نہ کیے (زبدۃ النکاح ج ۲ ص ۲۱۲-۲۱۳)۔

اور حضرت مفتی احمد علی صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

اگر (حلی یا حلی کا) اسی سال حج کا ارادہ ہے تو عمرہ کرنا مکروہ ہے، اگر حج کا ارادہ نہیں تو مکروہ نہیں۔ زبدۃ النکاح میں ہے، مسئلہ مکہ والوں کو اور جو شخص مکہ والوں کے حکم میں ہے یعنی داخل میقات رہے والا (یا عین میقات پر رہے والا) اور جو شخص کہ اشیرج سے پہلے سے منہمک ہے (جیسے کہ آقا کی اشیرج سے پہلے حلال ہو کر مکہ مکرمہ میں رہا ہو، پھر اس پر اشیرج آگئے) ان کو عمرہ کرنا اشیرج میں مکروہ ہے جو کہ اسی سال حج کرنا چاہے اور اگر اسی سال حج نہ کرے تو عمرہ اشیرج میں کرے، ان سب کو مکروہ نہیں (زبدۃ النکاح ج ۲ ص ۲۱۵، فتاویٰ رضویہ ۲۲۲:۵)۔

۴۔ کئی اشیرج میں کسی ضرورت سے میقات سے باہر جائے اور اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اگر اس سے ممکن ہو تو میقات سے حج کا ہی احرام باندھے، یا میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور حج کے ارادہ کو ختم کر دے اور اگر اس نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج بھی ادا کیا تو اکثر احناف کے نزدیک قطع منعقد ہو جانے کی وجہ سے دم نہایت لازم ہوگا، لیکن غار شامی کی تحقیق یہ ہے کہ قطع منعقد نہیں ہوگا لہذا دم نہایت بھی واجب نہ ہوگا، چنانچہ غار شامی تحریر فرماتے ہیں:

فلذا خرج (المسکی) إلى الكوفة ولون صحح بلاكراهة لأن عمرته وحيثه مهلتان
فصار بمنزلة الأقال، قال المحبوبي هذا إذا خرج إلى الكوفة قبل أشهر الحج، وأما إذا خرج
بعدها فقد منع من القران، ولول المحبوبي هو الصحيح، فلهذا الشيخ الشافعي عن الكرماني،
شروئاً ليلية، وإنما قيد بالقران، لأنه لو اعتسر هذا الحكم في أشهر الحج من عامه لا يكون متمتعاً

لأنه مسلم بأهله بين التمسكين حلال إن لم يسق الهدى وكذا إن ساق الهدى لا يكون متنعاً...
 كذا في النهاية من المصنوع. هذا صريح في أن أهل مكة ومن في حكمهم لا يتصور منهم
 التمتع ويتصور منهم القرآن لكن مع الكراهة للإخلال بمقتات أحد الإضرامين، ثم وأبنت مثل
 ذلك أيضاً في كافي الحاكم... ولعله وإذا أخرج المكي إلى الكوفة لحاجة، فاعتبر فيها من
 عامة وحج لم يكن متنعاً وإن قرن من الكوفة مكان فارما (رد المحتار ۴/۲۵۷)۔

اگر کسی کو ذرا سفر کرے اور قرآن کرے تو بغیر کراہت درست ہے۔ اس لئے کہ اس کا عمر اور اس کا حج اس
 صورت میں بقیاتی ہو گا تو آفاق کی وجہ میں ہو جائے گا۔ گویا اگر کہے کہ یہ عجم اس وقت ہے جبکہ کوئی سفر یا حج
 سے پہلے کرے اور اگر اس کے بعد سفر کرے گا تو اس کو قرآن سے منع کیا جائے گا۔ یہ بخوبی قابل یحییٰ ہے۔ اس کو شہ
 ہمس کے زمانے سے نقل کیا ہے۔ اور قرآن کی قیہ اس لئے لکائی گئی ہے کہ اگر کسی کی عمر حج میں اسی سال مرے کرے تو وہ
 متنع نہیں ہو گا اس لئے کہ وہ حج عمرہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے گھر میں اور عمرہ والوں میں ہے گا اس حال میں
 کہ وہ طہال (غیر حرم) ہو گا۔ تو قرآنی کا جائز اس نے حاصل کر لیا ہو یا نہ کیا ہو نہا یہ میں مہسوط سے ایسا ہی نقل کیا
 ہے۔ اور اس سے یہ صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے کہ ان مکہ اور مدینہ لوگ ان کے حکم میں ہوتے ہیں ان کے حق میں
 تمتع نہیں تھا۔ اسی قرآن میں ہوتا ہے اور وہ بھی کیا بہت کے ساتھ اس لئے کہ اس کی طرف سے ایک احرام کی
 میقات کے حق میں مغل ضرور ہو گا۔ بعد میں "حاکم" کی کتاب الکافی میں بھی اچھ کوہیں بات لی ماں کے الفاظ یہ ہیں کہ
 اگر کسی کی کام سے کوئی جائے اور پھر اسی سال مرے کرے اور ساقی تو تمتع نہیں ہو گا۔ کوئی قرآن کرے تو وہ قرآن
 ہو گا (یعنی اس کو قرآن کرنا صحیح ہے)۔

اور صاحب عمدة القاری قیستے ہیں اس تیسری روایت کا تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مکوں میں عمرہ کا
 طواف کر لیا، پھر اسی سال حج کیا یعنی تمتع کیا اور عمرہ حج کے بعد اور اس کے اس کا تمتع داخل ہو جائے گا یعنی دو تمتع
 نہ ہو گا بلکہ اس کا عمرہ بھی طہر ہو گا اور اس پر کوئی جزاء واجب نہ ہو گی (عمدة القاری ۴/۲۵۷)۔

۵۔ دروغ یہ ہے کہ تمتع کرنے والے آفاق کے لئے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے
 پہلے یہ عمرے کرنا جائز ہے (کہ انی تارائی محمودیہ)۔ اولاً وہی رحمہ کے حاشیہ میں لکھا ہے
 مسئلہ اختلافی ہے۔ اولاً اس طرف ائمہ ہیں مگر معظم النجاشی میں قیہ کی کہ وہ حقیقہ لکھا ہے۔ ویرایع معظم ہوا
 ہے۔ بلکہ اگر اس پر نقل کرے تو قابل مواخذہ نہ ہوتا چاہئے، خصوصاً اس زمانہ میں معظم النجاشی کے حاشیہ میں حضرت
 مفتی سعید احمد صاحب نے لکھا ہے

قال في اللسان ولا يعتبر قبل الحج. ان القاري في الشرح وهذا بناء على أن
 التمسكي ممنوع من العبرة المفردة أيضاً، وقد سبق أنه غير صحيح. بل أنه ممنوع من التمتع
 والقرآن وهذا التمتع أفقالي غير ممنوع من العبرة، فحذر له ذكر امرها، لأنها عادة مستقلة

(اہلبیت میں ہے کہ حج سے پہلے عمرہ نہ کرے۔ مطلقاً قاری شریعت میں کہتے ہیں یہ اس لئے کہ کسی کو جب عمرہ سے بھی منع کیا گیا ہے، اور اگر عمرہ چاہے کہ یہ بھی نہیں ہے بلکہ اس کو تمتع اور قرآن سے منع کیا گیا ہے، اور تمتع آفاقی ہے جس کے لئے عمرہ منع نہیں ہے، لہذا اس کے لئے عمرہ کی تکرار بھی جائز ہے، کیوں کہ عمرہ طواف کی مانند ایک مستقل عبادت ہے۔)

۶۔ نور و یا عورت اسے معذور یا مریض ہوں کہ عرات تک پہنچ ل یا ساری سے نہ جاسکے ہوں قرآن کی طرف سے ان کے امر سے دوسرا بھی ایذا دہی کر لے تو بھیجے، دیکھئے ہذا کھل کھل، آقا م پندہی یا از دو عام کے خلاف کی وجہ سے عمرہ یا عورت کا کسی دوسرے کو نیا یا نہی کے لئے بھیجنا درست نہیں ہے، ان پر ترکہ دہی کی وجہ سے ہم و ادب ہوگا۔ فتاویٰ رضویہ میں لکھا ہے:

دی شمار یہہ مرض و عیض شدہ کہ عمرہ سے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے اور پہنچ ل یا ساری پر بھی وہاں تک پہنچنا دشوار ہو تو دوسرا آدمی اس کی طرف سے دی کر سکتا ہے (معلم الحق ج ۲۰) لیکن از دو عام کی وجہ سے دوسری نہیں کر سکتا ہے، خود انگری راستہ سے نہ کر سکتے تو ہم و ادب ہوگا، رات کے وقت از دو عام نہیں ہوتا، معذورین اور عورتوں کے لئے از دو عام کی وجہ سے رات کو بلا کرامت درست ہے (۲۳۵-۲۳۶)۔

۷۔ جن لوگوں کو حالت احرام میں پکار کر تھمت انت کو ان کی جانے کی ضرورت یا اقامت ہو ان کو تھمت دینا ہے، یہ لوگ بھی عصر کے حکم میں ہیں، چنانچہ عمرہ و تھمت میں اسباب اصدار میں سے تیس اسباب قید ہوئے ہیں، وہاں تک کہ اگرچہ اس کا صحیح کرنا ۱۲۰۰ مسافرت لینے کے بعد ہو سکتا ہے، لہذا یہ لوگ بھی عصر ہی ہیں، دوسرے عصر کی طرف ان کا احرام بھی تھمت کرنے کی تفصیل یہ ہے کہ ان کے لئے جائز ہے کہ وہ احرام کھولے بغیر اپنی جانے کی ضرورت یا اقامت میں رہیں، یہاں تک کہ وہ ان کے اہل ذمہ ہو جائے یا مریض ہو، جو جانے کے بعد اگر حج ان کو مل سکے تو بہت اچھا، جس اور افعال حج اور ان کے حقیقی طور پر احرام سے باہر (حلال) ہو جائیں، اور اگر ان کو حج میں سے تو حج قیامت ہو جانے والے شخص کی طرح عمرہ کے افعال یعنی خوف و سعی کے اور مطلق کرنا اگر کسی عمرہ پر حلال ہو جائیں، اور ان پر جہی و ادب نہیں ہے، یہ حکم عصر بانج کی ہے، اور اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں عصر ہوئے ہیں تو عمرہ پر قدرت حاصل ہوتے ہی ان کا اصدار اہل ہو جانے کا۔

اور اگر وہ اہل اصدار کے انتھار میں وقت ہو، اور بدنی کے ساتھ جلد حلال ہونا چاہتے ہیں یا جلد اصدار اہل ہونے کی کوئی امید نہیں تو بدنی کے ذریعہ حلال ہو جائیں، پس اگر صرف حج یا عمرہ کا احرام یا نہ حلقہ تو کسی شخص کو ایسے بدنی یا اس کی قیمت سے اگر حرم میں بیچے تاکہ وہ اس قیمت سے وہاں پر بدنی فرمے۔ اور اس کو عمرہ کرنے کے اس کی طرف سے حدود حرم میں بدنی فرما کر لے، اور اگر قرآن کا احرام یا نہ حلقہ ہے تو وہ بدنی بھیج کر حدود حرم میں فرما کر لے، امام صاحب کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے عصر بانج کی بدنی کو بھی ذبح کرنا جائز ہے، اور وہ عصر حدود حرم میں نہیں

ہے تو جہی کے دان کرنے کے بعد احرام سے باہر ہونے کے لئے خلق یا قہر شر بائیں ہے، بعض ہدی کے دان ہونے ہی
محصر کا احرام مکمل ہانے کا اور اگر محصر تک باعد و احرام میں ہے تو اس پر فزنا جہی کے ساتھ خلق یا قہر کرنا بھی والا اتفاق
ضروری ہے اور ہدی سے طہال ہونے کی صورت میں محصر ہارنچ پر ایک حج اور ایک عمرہ کی قضا واجب ہے، اور قارن
محصر پر محصر اور ایک حج اور محصر یا قہر پر ایک عمرہ کی قضا واجب ہے (عمدۃ القاری ۶/۳۴۲ ۶۴۳، ہذیل و تفسیر)۔

۸۔ امام ابو حنیفہ کے قول پر جو مفتی بہ ہے، متبع اور قارن کے لئے رملی، فزنا اور خلق کے درمیان ترتیب واجب
ہے، اس کے ترک سے دم واجب ہو جاتا ہے، اور امام شافعی اور صاحبین کے نزدیک ترتیب واجب نہیں ہے، اس کے
ترک پر دم واجب نہیں اور ضرورت شدیدہ کے تحقق ہونے کے وقت اپنے مذہب کے فروعی قول یا دوسرے مسلک پر
فتویٰ دینا اور عمل جائز ہے، لہذا اہل نون کو ان واجبات میں ترتیب قائم کرنا سخت دشوار ہونے کے لئے صاحبین کے
قول پر عمل کی کجائش ہے، فعلی سہولت کی بنا پر صاحبین کے قول پر عمل کی اجازت نہیں ہے۔

۹۔ (الف اب دین) حج بدل کرنے والا جہاں تک ممکن ہو حج یا فزنا کرنے یا فزنا کرنے متبع نہ کرے، لیکن
اگر آمر کی اجازت سے فزنا اور اجازت سے صراحۃً ہو یا والا نہ تو تنہا بھی درست ہے، فزنا کی دلالا یا صراحۃً اجازت کے بغیر تنہا
درست نہیں ہے، اس زمانہ میں عموماً تنہا ہی ترک کرتے ہیں اور آمر کی طرف سے بھی کوئی پابندی نہیں ہوتی ہے، لہذا تنہا
کی والا اجازت بھی ہائے کی، والا یہ کہ کوئی آمر صراحۃً ممانعت کرے تو تنہا درست نہیں ہے، بہتر یہ ہے کہ صراحۃً
آمر سے تنہا کی اجازت لے لے۔

(د) ماخذ الاثر یا بدویوں یا ذن الاثر یا سور کے تنہا کرنے کی صورتوں میں ہم تنہا حج بدل کرنے
والے ہی پر واجب ہو گا، البتہ آمر اگر غلطی دم شرعی قیمت ادا کرے تو درست اور جائز ہے،
مطالبہ کرنا درست نہیں ہے۔

(د) حج بدل کی قیمت کی صورت میں چھپنے والے یا دینی یا دار کی اجازت سے ماخذ تنہا کرنا
ہے، اور اس صورت میں بھی ہم تنہا حج بدل کرنے والے کو اپنے عینوں سے ادا کرنا ہو گا اور
پر چھپنے والا یا دار، غلطی دم شرعی قیمت دینا جائز ہے۔

۱۰۔ الف اگر طواف زیارت سے پہلے کسی عورت کو ٹپلی آجائے تو اس پر ایسی تدبیر اختیار کرنا ضروری
ہے، جس سے وہ پاک ہونے کے بعد طواف زیارت کر کے کسی مکہ کرے، وہاں جو چھٹ گھنٹہ ہو جائے کہ عورت پاک
ہو جائے، یعنی سے دعا کی کو مقرر کرنا یا طہرہ اور اگر کوئی ایسی صورت نہیں ہے تو اس کے بعد وہاں سے ایسی کسی شکل اور
وہ حالت جن میں طواف زیارت کر لے تو اس کا، کن یعنی طواف زیارت ادا ہو جائے، مگر اس حالت میں اسے
طواف زیارت کرنے کی اجازت نہیں ہے، اس لئے حکم کار ہوگی، لیکن طواف زیارت ادا ہو جانے کی وجہ سے پوری
طرح حال ہو جائے گی اور اس پر ایک بدلتی ہے، ماخذ کی آجائی دینا، میں لازم ہوگی اور اس دم حالت کی
قریبانی بھی بعد و احرام میں کرنی ضروری ہوگی، شرعی میں لکھا ہے۔

(تسبیہ) نقل بعض المحققین عن مسک ابن امیر الحاج: لو هم الوکب علی القنول
ولم یظهر فاستسقت، هل تطوف أم لا؟ قالوا: یقال لها: لا یحل لک دخول المسجد، وإن
دخلت وطلعت استمت وصح طوافک وعلیک ذبیح بدنة، وهذه مسئلة کثیرة الوقوع یتجیر
فیها النساء (رد المحتار ۱۸۴۲) نعمانیہ ج ۱ ص ۱۸۴۔

بعض محققین نے ابن امیر حاج کی مسک سے نقل کیا ہے کہ اگر قافلہ دینی کا سرور کرے اور حورت پاک
نہ ہو سکے اور توفی حاصل کرے تو لقمہ دے کہا ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ میرے لئے مسجد میں داخل ہونا منع ہے اور
اگر تو داخل ہو کر حوائط کرے تو گناہ کا کھڑکھوٹاں ہو جائے گا، اور میرے اوپر ایک بڑے جانور کا ذبح کرنا لازم ہو گا یہ
مسئلہ کثیر الوقوع ہے جس میں مورخین پریشانی کا سامنا کرتی ہیں۔

۱۱۔ طرح میں کئی حورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے اور انتقال کی جگہ سے مکہ مکرمہ مسافت سفر یا اس سے
زیادہ ہو جائے اور وہاں قیام ہو سکتا ہے، تاہم حورت کھڑوہ ہے، اس کو وہاں عدت گزارنا ملگن ہو تو وہاں گزارے، عدت
وہیں ادا کی گئی ہو تو اس حرم میں ہجرت کی قیست بھیج کر ہجرت کرانے اور ہجرت کے ذریعے ہونے کے بعد اس کا احرام
کھل جائے گا۔

لومات الزوج او محرما علی الطريق فلا یتحلل الا بالمہدی (شامی ۲/۲۵۳)۔

اس صورت میں شوہر کا احرام ہوتا ہے کہ کئی حکم ہے کہ اور حورت کھڑوہ ہے، اور اگر کھڑوہ کے آخر میں حورت کے
شوہر کا انتقال ہو جائے اور مکہ مکرمہ مسافت سفر سے کم ہے یا مکہ مکرمہ میں شوہر کا انتقال ہو جائے تو یہ حورت کھڑوہ نہیں
ہے، اور وہ اپنے افعال مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران ادا کرنا چاہی، لہذا اگر وہاں گئے اور اگر حج کے سفر میں حورت کے
شوہر کا انتقال ہو جائے اور مکہ مکرمہ مسافت سفر سے کم ہے یا مکہ مکرمہ میں شوہر کا انتقال ہو جائے تو یہ حورت
کھڑوہ نہیں ہے لیکن حج کے ارکان کی ادائیگی کے لئے حدت میں سفر ہونے کی وجہ سے عرقات ہونے کی اجازت عرفہ
نہیں ہے، لہذا اور توقف مرنے کے وقت کے گھر جانے کے بعد بغیر وہی طہال ہو جائے اور مکہ مکرمہ میں قیام نہ کرنے کی
صورت میں شوہر کے افعال ادا کر کے احرام کھول دے تو اس کی بھی اجازت ہے، ان صورتوں میں (نواہ حورت کھڑوہ
ہو یا کھڑوہ نہ ہو لیکن عرقات ہونے کی اجازت نہ ہو) اگر حورت نے حج کے ارکان و افعال ادا کر لئے تو حج بھیج ہو جائے
گا۔ محمد ص ۵۸۴ (۵۸۴) میں لکھا ہے:

یا جو حدت کے اگر (عرقات) بجا کر حج کو لیا تو جائز ہو جائے گا، لیکن اگر ہجرت ہو گئی۔ اور زبہ قنول مسک
کے ماثر میں لکھا ہے:

فإن حجت وهي فی العدة جازة بالاتفاف، وکانت عاصبة و العدة الخوی فی صبح
الخروج من عدم المحرم حتی تمت ما دون السفر لأن لزمتها فی السفر (فتاویٰ ۲۳۱)۔

محمد ص ۵۸۴ میں مولانا زکریا مسکن صاحب تحریر فرماتے ہیں

شعبہ وحدت اطلاق اور محکمہ وحدت وفاق میں ایک فرق معلوم ہوتا ہے کہ وحدت اطلاق کی صورت میں کہ
مظہر سے مسافت تقریباً دو سو بیس ہزار ہے اور وحدت موت کی صورت میں کہ مظہر سے مسافت طریح ہے اور محکمہ
ہے اور تنگی (نورۃ المقلد ۵۹/۴)

لیم هذا اذا كان يسيرا ومن مسكة مسيرة سفر وبلدها اقل منه او اكثر لكن يملكها
المقام في موضعها، و الا فلا يحضر فيها يظهر (الراي ۱۵۵۶)

اور حضرت مولانا مفتی میر تقی محمد لاہوری صاحب مدظلہ تحریر فرماتے ہیں: وحدت موت و محرم کے ساتھ
مکمل حج کے لئے عرق ہونے کی شرط اہمیت نہیں۔

ومنها العدة، فلو اخلت بالحج فظلتها زوجها ولو منها العدة صارت محصورة ولو
عقبتا او سافرا معها محرم (فتاویٰ ۳۲۸/۵)

لیکن ہر دو ایک سال یا اگر حج کر کے آئے یا آئندہ سال حج کیلئے واپس جانے کا شرط نہیں ہے۔ یہ سے نہ
ہائے حج والی کی وصیت کر جانے سے اصل مسک ہے مگر چونکہ حکمت کی جانب سے قانون خلعت ہو گئے ہیں اور
نا قابل برداشت دشواریوں کا سامنا ہے اس لئے کتاب ہدایہ کا نسخہ میں لکھا ہے کہ۔

”اگرچہ کہ مظہر ہی میں دو عرقات پر نہ جائے بلکہ عروہ کے افعال چاہا کہ مکمل ہو اور چاہے تو فوت
ہونے وقت ارفق عروہ کے مکمل ہو جائے، اس مسئلہ میں بہت ہی مشکل پیش آئے گی۔۔۔ ایسی قول۔ تو یہ بھی
مظہر بھی جائز ہے جیسے بڑائی وغیرہ میں چاہا، قاست مشکل ہو تو تکبیر مد چلے جائے گا ہوا ہے جواب اس حالت
میں عرقات پر حج کرنے کو چاہئے تو قدر ہو سکتا ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی، اگر افعال عروہ چاہا کہ مکمل
ہو کی تو پھر حج کی قضا کرنی ہوگی، پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا، اللہ اعلم، کسی کتاب معتبر میں
اس کے متعلق جواز کی گنجائش نظر سے گذری تھی لیکن اب بہت تلاش کرنے سے بھی نہیں ملی، تاہا کہیر میں کہیں بہت
جگہ (زبدۃ ۳۳۷-۳۳۸، فتاویٰ رجبہ ۲۳۸-۲۳۹)۔

۱۲۔ حج کے لئے جانے والا ایسی مدت قبل تکبیر مد ہو چکا ہے کہ ۱۳ یوم تکبیر مد میں قیام کرے ہے اور پھر وہاں
ان ۱۳ دنوں کو کوئی جانا ہے تو وہ مقیم رہے گا، ایسی بارے میں جواب یہ ہے کہ اگر حکومت سعودیہ نے یہ حکم کیا
آپائی، تکبیر مد کے ساتھ لائق کر دیا ہے اور تکبیر مد کی مدت (کار پر رہن یا سیو کوئی) کے ساتھ دیا ہے تو کوئی کی
آپائی بھی تکبیر مد کا ایک مکمل شمار ہوگی، اور یہ شخص مقیم رہے گا اور اگر حکومت کے اعتبار سے اس کا انتظام تکبیر مد سے
مکمل ہے اور اس کا انتظام تکبیر مد کے ساتھ کوئی نہیں تو یہ شخص مقیم نہیں ہوگا۔ چنانچہ قانون رجبہ میں لکھا ہے کہ۔

”اگر اصل یا ان کا اقامت کی آپائی سے باہر ہو جانے پر شرعی مسافر کا مطلق ہوگا، دوسری آپائی اگرچہ
مستقل ہو مگر دوسری آپائی ہے، دونوں کے نام الگ ہیں، حکومت اور کار پر رہن (یعنی شیلی، مگر بالیکا) نے دونوں
آپائیوں کے بعد الگ الگ سفر کئے ہیں، اس لئے وہ دونوں دو مستقل آپائیوں شمار ہوں گی، اور اگر مستقل ہونے کی

مسائل حج و عمرہ

فیہذا الخیف، ظاہری

یا صنفیہ، ناکلی، کبریات

۱۔ جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے، بلکہ تہات، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم منکرم میں داخل ہونا چاہتے ہیں ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے بڑھیں۔ البتہ احرام کے میقات سے تجاوز یا نذر نہیں ہے، بلکہ اگر ارادہ اور مصبور فقہاء و محدثین کا مسلک ہے، البتہ امام مالک و شافعی سے جواز کی روایت ہے، لیکن امام شافعی سے عدم جواز کی روایت مشہور ہے۔

فہذا قلنا ان سنة الله تعالى في عباده ان لا يدخل الحرم الا حراما وباني من سمعناه من علمائنا قالوا ان ياتي القيت بانيه محرما يباح او عمره قال ولا احسبهم فائده الا بما وصفت وان الله تعالى ذكر وجه دخول الحرم فقال لقد صدق الله رسولہ الرؤيا بالحق لقد دخل المسجد الحرام ان شاء الله آمين محلقين رؤوسكم و مقصيرين (قال) فدل على وجه دخوله للمسك وفي الامن وعلى رخصة الله في الحروب و عقوه فيه عن المسك۔ (۴۱۰، ۴۱۱)۔

امام تھاقبی اپنی کتاب "کلام" میں فرماتے ہیں اسی وجہ سے ہم نے کہا ہے کہ اللہ کا حکم اس کے بندوں کی باہت یہ ہے کہ بندے حرم کے اندر عادت احرام میں ہی داخل ہوں، اور اس لئے کہ ہم نے علماء سے یہ سنا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حج و عمرہ اس بات کی نذر مانے کہ وہ بیت اللہ کا سفر کرے گا تو اس کو حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ضروری ہوگا۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ انہوں نے یہ بات اسی وجہ سے کہی ہے جو ہم نے ذکر کی ہے، اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حرم کے داخلہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے "لقد صدق اللہ رسولہ"۔ اس سے عبارت کے لئے اور ان کے حال میں داخلہ کا حکم اور جنگ کی حالت میں اور اس حال میں خدا کے حکم کا حال معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ تہارتی افواض کی سوائت کی خاطر جمہور کے مسلک سے عدولی جائز نہیں ہے، ہاں اگر اصل مکہ تہارتی داخلہ اور دیگر ضرورتوں سے ان شیروں میں جائیں، جو حدود میں داخل ہیں، مثلاً جدہ، تو مکہ مکرمہ و انجس کے لئے احرام لازم نہ ہوگا جب تک کہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو جیسا کہ کتب فقہ میں مفسر ہے۔

۳۔ کئی کے لئے قرآن کی تمکین نہیں ہے، وہ باجماع قرآنی سے مفسر ہی نہیں ہو سکتا، لہذا ایسی اشعار میں عمرہ کرنے یا میقات سے باہر جانے اور عمرہ کا احرام باندھ کر وہاں آئے اور عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام کھول دے اور اسی سال حج بھی کرے تو شرعاً وہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ حج کی عمرہ کر کے اپنے الی و عیال میں حائل ہو کر رہتا ہے جو کہ نظام حج ہے، اور شیخ کے حج کھولنے کے لئے حج اور عمرہ کے درمیان انام حج کا نہ ہونا شرط ہے، لہذا ایسی سے شیخ کا قصوری نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کا عمرہ و حج ضرور ہوگا اور حج بھی عمرہ ہوگا اور اس پر کوئی دم و واجب نہ ہوگا۔

وہذا القول ثالث ثم أر من صرح به لكن يدل عليه تصريح البدائع بعدم تصور المنع
المكسي... ثم رأيت ما يدل على ذلك أيضا و ذلك ما في النهاية عن الأسرار للإمام أبو زيد
الديلمسي حيث قال لا معة عندنا ولا قران لمن كان وراء العيقات على معنى أن الدم لا يجب
لنكاحا المتنع فإنه لا يتصور للإمام الذي يوجد منه بينهما... ثم رأيت مثل ذلك أيضا في كافي
الحاكم الذي هو جمع كتب طاهر الرواية و لعله إذا خرج المكسي إلى الكوفة لحاجة فاعتصر فيها
من عامه و حج لم يكن متنعاً وإن قرن من الكوفة كان فارعا (ثماني ۱۹۸/۲، عمدة القاص ۲۸۷/۳)۔

۵۔ حجج کرنے والا آقا فی شخص محرم سے قارغ ہونے کے بعد حج کا اہرام پانچھن سے پہلے عید عمرے کر
سکتا ہے۔

قال في الباب ولا يستمر قبل الحج وقال القاري في الشرح وهذا بناء على أن
المكسي مصنوع من العمرة المفردة أيضا قد سبق أنه غير صحيح بل أنه ممنوع من المنع
والقران وهذا المنع اقل من غير ممنوع من العمرة فحجوله ذكر ارها لأنها عبادة مطلقة
كالتطواف (معجم الحياج ص ۲۷۲)۔

۶۔ الف ب۔ رہی حرات میں صرف مریض یا معذور کی زیارت ہو سکتی ہے۔ یہ شخص کی زیارت نہیں ہو سکتی اور
رہی کے بارے میں وہ شخص مریض یا معذور سمجھا جائے گا کہ جو کھڑا ہو کر نماز نہ پڑھا سکا ہو اور حرات تک پہنچنے یا سوار ہو
کر آنے میں سخت تکلیف کا اندیشہ ہو، اگر سوار ہو کر حرات تک آ سکتا ہے اور مرض کی زیادتی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں
ہے تو اس کو خود رہی کرنی ضروری ہے، دوسرے سے رہی کرانا جائز نہیں ہے، ہاں اگر سوار رہی یا کوئی شخص اٹھائے اور
نہ ہو تو معذور ہے دوسرے سے رہی کر سکتا ہے (احسن الفتاویٰ ص ۵۳۳، عمدة القاص ص ۲۳۸، معجم الحياج ص ۱۸۱)۔

۷۔ جو لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں اور حالت احرام میں چلے کر یا پس منہج
دیکھے جاتے ہیں یہ لوگ عہد کے حکم میں ہیں۔ اور ان کا احرام ٹھننے کی صورت یہ ہے کہ یا تو وہ احرام کے زوال کا انتقاد
کریں اور احرام کے زوال کے بعد اگر حج میں شے تو بہت اچھا ہے جس سے وہ افعال حج ادا کر کے حقیقی طور پر احرام سے
عالم ہو جائیں اور اگر اس کو حج میں شے تو حج فوت ہو جائے وائے شخص کی طرح محرم کے افعال میں موانع ہی کر
کے اور پیش کرے کہ ٹھنسی طود میں حال ہو جائے اور اس پر ہر واجب نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اور حج کے
احرام کی حالت میں محرم ہو اور اگر محرم ہو کے احرام کی حالت میں محرم ہو اور ہر قدر حاصل ہو تو اس کا
احرام زائل ہو جائے گا اور اگر زوال احرام کے انتقاد میں وقت ہو اور وہی کے ساتھ جلد حال ہو یا چاہتا ہے تو یہ بھی
جائز ہے تاکہ احرام میں زیادہ عرصہ نہ رہے کی تکلیف دور ہو جائے (عمدة القاص ص ۲۷۲، ۲۷۱)۔

۸۔ ومن آخر الحلی حتی صفت ایام النحر لعلہ دم عند ایسی حیضہ و کذا إذا انحر طواف
الریادة و قال لا شی علیہ فی الوجہین و کذا الخلاف فی تاحیو الرمی و لم یقدم نسک علی

مسک کا الحلق قبل الرمی و نحو القارن قبل الرمی و الحلق قبل اللبح (پہلیا ۹۷)۔

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ رمی ذی الحج اور حلق کے بعد میان ترتیب چھوڑنے پر لازم مباحث کے ذریعہ ایک دم واجب ہوگا اور صاحب کے ذریعہ ایک دم واجب نہیں ہوگا اور تاہم فقہاء متقدمین و متاخرین زور خاصی قریب کے اور باب الفاء نے لازم مباحث کے قول کو اختیار فرمایا ہے۔ جب کہ سوال میں مذکور اذکار ہر زمانے میں رہے ہیں اور ہمارے زمانے میں اگر ان اذکار میں اختلاف ہوا ہے تو اسی کے مناسب حکومت کی طرف سے جو تیس بھی سب کی تیس ہیں۔ لہذا اہم خارج کے لئے بعض سہولت کی خاطر ان اذکار میں رقم تلخ کر دینا جو تہیہ و تمیز نہیں رکھتے جائز نہیں ہے۔ ہاں اہم مقدار میں جو وہاں کے ذریعہ بھی اپنی قربانی نہیں کر سکتے اور ان کے حق میں واقعہ ضرورت شدید ہوگا تحقیق ان کے لئے مباحث کے قول پر ہم و خوب و کم کا کوئی دیا جاسکتا ہے۔

۹۔ (الف ب ر ح) کو کج دہی کرنے والا آمر کی اجازت کے بغیر اپنا کھانا جمع نہیں کر سکتا اور آمر کی اجازت سے جمع کے بارے میں اختلاف ہے بعض فقہاء جوڑے کے قابل ہیں اور بعض عدم جواز کے قابل ہیں لہذا اختیار اسی میں ہے کہ حق الامکان آمر کی اجازت کے بغیر جمع فرمائی کر لے لیجیے اگر احرام کے لہا ہونے کی وجہ سے پابندیاں بھانڈا و دشوار ہو تو آمر کی اجازت سے جمع بھی کر سکتا ہے اور اجازت بھی صرف اسی کو ملتی ہے بلکہ والہ بھی کافی ہے لہذا اگر کسی میت نے مطلقاً بدل کی وسعت کی ہو اور صراحت جمع کی اجازت نہ دی ہو تو بھی اسے بدلنے میں والہ اجازت کے دیے جانے کی وجہ سے جمع کر سکتا ہے جب کہ احرام کے لہا ہونے کی وجہ سے پابندیاں بھانڈا و دشوار ہو اور اگر وراثت اپنی طرف سے جو مانگی کو کج بدل کے لئے جیسے تو وراثت کی اجازت کا اعتبار ہوگا۔

(د) جمع باذن قاصر و پادوان و ان وقت مرہر صورت و جمع مامور کے ہاں میں لازم ہوگا اگر آپ کہ آمر اپنے مال میں سے دم جمع کی اجازت دے تو آمر کے مال میں سے جاتا ہے۔ (جو اہر نقض ۱۶۷)۔
افسوسناک کہ (۵۱۴)۔

(ج) آمر کی اجازت سے جمعائش ہے۔

(و) اگرچہ جمیل آگئی ہے۔

۱۰۔ (الف ب ر ح) سوال میں مذکور اذکار کی مانج جائز صورت سے طواف زیارت کے لئے واجب طہارت کا حکم ساقط نہیں ہو سکتا کیونکہ آج کل چاندوں میں بعد کی تاریخوں میں اشدت تبدیل کر آئی جا سکتی ہے۔ حالت بعض میں طواف زیارت کر کے ہم اپنے کی اجازت نہیں دی جا سکتی لیکن اگر کوئی صورت حالت بعض میں طواف زیارت کر لئے وہ چربی طرح حال ہو جائے گی اور اس کے اسے بدن (بوت یا کالے کا ذرا کر دیا جب ہوگا اور کفار و دیہے کے ہاں جو اس مقام سے تو یہ کہہ بھی لازم ہوگا۔

(تبیہ) نقل بعض المحققین عن مسک ابن امیر حاج لو ہم الرکب علی القلول

ولم ینظر فاستغث من تطول أم لا قالوا ینال لها لا یحل لک دخول المسجد وان دخلت و

طفت الثمت و صحح مؤلفک و علیک ذبح بدنة و هذه مسئلة كثيرة الوقوع بتعبر فيها النساء
(ثانی ۱۸۶۲ء، ۲۶۱ ص ۵۲۷)۔

(دراوم کی ادا کیلئے مکر میں ہی ضروری ہے۔

۱۱۔ سورت میں کسی عورت کے عیوب کا انکشاف ہو جائے تو عورت کی حالت میں اسے حج و عمرہ انہیں کرنا چاہئے
بلکہ بھرنے کی طرح دم دے کر عطا ہو جائے، پھر حج و عمرہ کی قضاء کرے لیکن اگر عورت کی حالت میں حج کر لیا تو حج ۱۱۰ رو
پائے کا لیکن اگر بار ہوگی۔

وضع عدم عده عقبها مطلقاً آية عده كانت ايس ملك (ولو له اية عده كانت) اى صلا
كانت عده و طات او طلاقى بالى او وجعى (ثانی ۱۳۶۲ء، ۲۶۱ ص ۵۲۷)؛ علم النہاج ص ۸۸)۔

۱۲۔ ایک آدمی اپنے وقت مکر مکر نہ پہنچتا ہے کہ آٹھ ذی الحجہ تک ۱۳ دن ہوتے ہیں اور آٹھویں ذی الحجہ کو
پندرہواں دن سے خمس میں دہلی جاتا ہے تو یہ آٹھویں دن ہی عقیقہ ہے، کیونکہ کسی آبادی اب کو مکر سے متصل ہے لیکن اگر
آخر ذی الحجہ ۱۳ دن ہوتے ہیں اور پندرہویں دن دو عداوت جاتا ہے تو یہ آٹھویں دن کا کیونکہ عداوت مکر مکر
سے الگ ہے پندرہواں آبادی نہیں ہے۔

۱۳۔ حرم کی خمس میں وتر کی نماز و سلام سے ادا کی جاتی ہے، تو انہی کے لئے وتر کی عداوت میں حرکت کی
محکمانہ نہیں ہے، انہی وتر کی نماز تہجد اور کرے۔

وصحح الافتداء فيه (امی الوتر) بشالعی مثلا لم يفصله بسلام لا إن فصله علی الأصح
(درمختار علی الثانی ۱۳۸۲ء، ۲۶۱ ص ۵۲۷)۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

من جاور لمعالمہ غیر معہود (مسند ثانی ۱۶)۔

(۱) انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اس شخص کو جو بغیر احرام کے بیعتات سے گزر رہا تھا اس سے کہتے تھے:۔

ابن عباس عاریت مذکورہ میں چونکہ احلاق ہے اور عموم ہے اس لئے اس میں قاصد حج و عمرہ اور انکا غیر صیغہ شامل ہیں۔

صاحب چاہیے نے دوسری دلیل یہ ذکر کی ہے کہ احرام کا جوہر اس جہد شریعت کی تقسیم و احترام کی بیعت سے ہے، لہذا کوئی مرد و عورت کے ارادہ سے داخل ہوتا چاہے، یا کسی اور مقصد سے چونکہ اس جہد شریعت کا قرب و جوار اسے حاصل ہو چکا اس لئے اس پر احرام واجب ہے۔

(۲) امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک بھی جو اس شخص کیلئے جو ان حدود سے تجاوز کرنا چاہتا ہے، اس پر احرام واجب ہے، البتہ وہ شخص جس کی آمد و رفت بار بار ہوتی ہو جیسے طالبین اور ان جیسے لوگ۔ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔

(۳) اور لی قول امام محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ کا بھی ہے۔

علا سائن رشد ما لکی رحمہ اللہ قطرا از ہیں:

أما من لم يرد هذا ولم يهاطن قوم نكل من مر بها يلزمه الإحرام إلا من يكثر مرارته دخل المحطات وشبههم وبه قال مالك رحمه الله۔

(جو حال مرد و شخص جو ان دونوں کا، یعنی حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو اور ان اوقات سے گزرے تو ایک قوم نے کہا کہ ہر وہ شخص جو ان سے گزرے اس پر احرام لازم ہے، البتہ یہ کہ اس کی آمد و رفت بار بار ہو جیسے طالبین اور ان جیسے لوگ، اور لی امام مالک رحمہ اللہ نے بھی کہا ہے) (ذیل الجہد ۳۹۸)۔

الروض المربع کی عبارت یہ ہے کہ:

ولا يحل احرام مسلم مكلف، أو اذ مكة أو البعثات تجاور العيقات، ولا إحرام إلا لفئات مباح أو حواف أو حاشية تنكروا كخطاب ونحوہ۔

اور لی بھی مختلف مسلمان کے لئے جو کہ کا ارادہ کرے، یا حج و عمرہ کا، بغیر احرام بیعتات سے تجاوز کرنا حلال نہیں ہے مگر یا ان اوقات کے، یا کسی خوف کی وجہ سے، یا کسی ایسی ضرورت سے جو بار بار پیش آئے، جیسے خطاب اور اس جیسے (الروض المربع ۳۶۵)۔

غلام کا نام یہ ہے کہ ان اوقات کے ذریعہ یا احرام بیعتات سے تجاوز کرنا درست نہیں، وفاقہ ان غیر مسلمہ نے بھی اپنی نقل کیا ہے "المستعبر من الأمانة لا تارة أو حواف" (فتح الباری ج ۵، ص ۵۹، باب: دخول الحرم ومكة بغیر احرام)۔

(۴) البتہ امام ثانی، رحمہ اللہ کا مقید و مستحب قول یہ ہے کہ احرام اس شخص پر واجب ہے جو حج یا عمرہ کے

(اور اس لئے کہ بلا عاقبہ یہ بات ثابت ہے کہ جن لوگوں نے بیچ اور عمرہ کو واجب قرار دیا ہے، ان کے نزدیک صرف ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے، تو اگر ہم جو کسی اس میں داخل ہوا اس پر بیچ اور عمرہ کو واجب کر دیں تو یقیناً ایک مرتبہ سے زائد واجب ہوگا)۔

جو شخص بیچ یا عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتا، اس کے لئے احرام واجب نہ ہونے کا قول صحابہ کرام، تبعہ ائمہ بزرگ اور حسن بصری رحمہ اللہ سے بھی منقول ہے۔

وفی رواية عن کل منهم لا یجب وهو قول ابن عمر والزهري والحسن وأهل الظاهر (شرح الہامی ص ۵۹)۔

(اور ان میں سے ہر ایک سے ایک روایت میں یہ ہے کہ واجب نہیں ہوگا، ان دو ان میں از پر ہی حسن اور اہل ظاہر کا قول ہے)۔

چونکہ علماء مجتہدین کا قول تو یہی ہے کہ دخولِ احرام کے لئے احرام علی الاطلاق واجب ہے، بلکہ بقول امام نووی رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی اگرچہ واجب نہیں لیکن مستحب یقیناً ہے کہ احرام کی حالت میں ہی میقات سے تجاوز کرے۔

(۲) ایسے حضرات کے لئے جنہیں ایضاً مختلف ضروریات کے باعث تفرجہ لازم آیا ایک سے زائد مرتبہ تکبرراء و درفت کا اتفاق ہوتا ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کے مطابق کوئی وقت نہیں، اور اسی طرح امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے اقوال کے مطابق بھی کوئی پریشانی نہیں کہ ان کے وہاں بھی یہ بات منظور کا استثناء موجود ہے۔ ہدایۃ الحججہ ص ۳۹۸ کی عبارت ہے:

”الآن من بکثر فراءه من الحظائیر وشبههم وہ قال: ثلاث: جمع الله.

(عمرہ و لوگ جن کی آمد و رفت زیادہ رہتی ہے جیسے لکڑیاں چٹنے والے اور ان جیسے لوگ، اور اسی کے قائل امام مالک ہیں)۔

اور اسی طرح، ابن رجب المریض ص ۶۵۶ کی عبارت میں بھی استثناء موجود ہے۔

الا لفتال مناع أو خوف لو حاجة لشکر کخطاب و معود.

لہذا اگر خطرات، ام، مالک، امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک ایسے لوگوں کے لئے گنجائش ہے کہ وہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوں۔

ابن اثبات کے یہاں وجوب احرام علی الاطلاق کا ذکر ہوتا ہے اور اس سلسلہ میں کسی استثناء کا ذکر نہیں، حالانکہ اس شخص کے جو میقات کے اندر داخل میں رہتا اور اس کے لئے مہازات ہے کہ وہ بیچ، یا عمرہ کے علاوہ اپنی دوسری کسی ضرورت سے مکہ میں بغیر احرام بھی داخل ہو سکتا ہے۔

ومن کذاں فاعل السیفقات له أن يدخل مکة غیر احرام لخاصته، لانه یحکمر وجہ له مکة.

وہی اہتمام ہے جس میں کئی مرتبہ حرج بین الفصول کا اہل مکہ حجت یابح لہم الخروج صلا لہم دخولہا
بغير اہتمام لہما یتہم بعد ذلك ما اذا قصدوا المسک لانه یحقق اہتمام ولا حرج۔ (نہایہ ۱)۔

اور جو شخص بیعت کے اندر جہاں کے لئے جاؤں کہ وہ اپنی ضرورت سے بغیر اہتمام مکہ میں داخل ہو،
اس لئے کہ مکہ میں اس کا داخل ہونا ہرگز ہوگا اور ہر مرتبہ اس پر اہتمام واجب کر۔ نے جس طرح میں ہے لہذا اہل مکہ
کی طرح ہو گیا کہ ان کے لئے مرجع ہے کہ سے نکلنا اور پھر بغیر اہتمام اپنی ضروریات سے داخل ہونا، اختلاف اسی کے
جب کہ وہ مکہ کا ارادہ کرتے، اسی لئے کہ وہ بھی بھی ہونا ہے لہذا لہی حرج نہیں۔

مکی ما تہر میں ہے

و یحصل نفس ہو دا طلبہا لہم حجت (و دعوت مکہ) لہما لا یسک (بغير اہتمام) لأن من
یستحب الہام و اہتمامہ لہم کمال مراد حرجہ لأن یکن دخولہا سوا بعد ان کمال مکہ بخلاف ما اذا
دخل مکہ جہ۔

اور جو لوگ بیعت کے اندر جہاں میں ان کیلئے ضرورت کے تحت بغیر اہتمام کے کہ جانا جائز ہے حرج
اور حرج کے لئے ہونا جائز نہیں اس لئے کہ وہ ان پر اہتمام واجب کرنے میں ترجیح ہے کہ اس کی ضرورت کی قوت کہ
میں آمدورفت کثرت ہوتی ہے لہذا وہ کسی طرح ہو گیا، اس صورت کے برعکس جب کہ وہ جہاں سے جہاں کہ جائے۔
(مجمع ما تہر ۲۲۶)۔

پسے شخص کے لئے جو کسی ضرورت سے مکہ میں بغیر اہتمام داخل ہو، چاہتا ہے ایک چارہ کی صورت میں ہے کہ
۱۔ بیعت کے اندر مقامات محل میں سے کسی مقام کے ارادت بیعت سے ہا اہتمام واجب کرے۔ ۲۔ اور اگر جب تمام
مقصود پر پہلے لے گا تو وہ ان لوگوں کے حکم میں ہو جائے گا جو بیعت کے اندر جہاں میں اور جس طرح ان لوگوں کے
لئے اہتمام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے، پسے ہی اس کے لئے بھی اہتمام مکہ میں داخل ہونا ہرگز ہوگا۔

رقبہ ما یفقدہ مکہ لک الا قنہ۔ و اذا قصدہم وضعوا من الحلال کعبہ۔ یعزون ان ینہ نور
۱۱۔ لہما لا یسک معہم و اذا وصلوا النہی باہتمام و من مکان ما عنی الحفلات وہ ان دخل مکہ بغیر اہتمام
إلا لم یحصل حرجہم و ان العسرة و من الحفلة لمن اراد ان ینہ عن مکہ مفر ۱۲۔

اور روایت کی گئی ہے کہ مکہ کی اس لئے کہ قنہ کی وجہ سے کسی مقام کا ارادہ کرے، جیسے ظاہر قنہ
اس کے لئے بغیر اہتمام بیعت سے کہ رہنا جائز ہے اور جب بیعت میں پہنچ جائے گا تو اہل بیعت کے ساتھ جہاں
تو جائے گا اور جو شخص بیعت کے اندر رہتا ہو بلا ارادہ حرج و عمرہ بغیر اہتمام کہہ سکتا ہے اور جو شخص بغیر اہتمام نہ جاتا
چاہے اس کے لئے کسی چیز ہے، (المنہج ۲۱۸)۔

لیکن مزید وہ میں جب کہ ضرورت اس لئے کہ وہ ارادہ کی ہے کہ وقت تک ہو گیا ہے، یہ حیلہ مستحسن ایک
مسئلہ ہے اور اس کے اختیار کرنے میں خود حرج میں ہے۔

بہت ہی ضروریات تھیں۔ پوری ہو سکتی ہیں، اگر اسے فریضہ حج کی ادا نہ کی جائے تو ایک سال وہاں لگی رہنا پڑی گا۔ پہلے آفرود لوگ جو دوسرے نماز تک سے سفر حج پر جاتے ہیں، اپنے ذریعہ درویشیت کا نقصان برداشت کرتے ہیں اور پھر حج اور اس کے ثواب کی امید کے پیش نظر، بڑی معمولی نقصان برداشت کرنا ایک معمولی بات ہے۔ سفر حج کی فریضت عمر میں صرف ایک بار ہے، اس کے بعد پھر لگی ہی ہے، اگر کوئی عمر میں مقیم ہوئے کی فریضت نہ پائے تو ایک بار ہی چڑھتا ہے، اس لئے وہ ایک سال فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے اشہر حج میں مکہ سے دھرم پانے سے غور کرنا ہے۔

مرد کے واقعہ اس کے لئے بہت ہیں، عمر کی فریضت اور اس کا ثواب بھی بہت ہے۔

فصل حاصل ان لیسکی ادا لعموم بصرہ فی اشہر الحج وہاں لیسکی من لہ الخرج من عاتقہ ہذا
 ویکون انما لہ غیر الخرج لہی عہ لہم۔ وہاں حج من عاتقہ لہم عہ لہم لا یم شکر وان لہم یکن
 من لہ الخرج من لہم ولم یخرج وہاں لا یکن انما لا یکن من اشہر الحج لہم وغیرہم سو لہم
 وحصہ الاعتقاد فی اشہر الحج۔

نماز کا کام یہ کہی شخص جب اشہر حج میں عمر کا احرام باندھے تو اس کی نیت اس سال حج کرنے کی ہوتی
 وہ اگر بارہوا، یکے تک یہ عہد وہی تھا ہے جس سے ان کو روکا گیا ہے، تو اگر وہ اس سال حج کرنے کو تو اس پر ہم نیت
 لایا، لے گا نہ کہ ہم شہر اور اگر اس کی نیت اس سال حج کرنے کی نہ ہو، تو حج نہ کی جائے گا۔ جب وہ اشہر حج میں عمر
 کرنے سے گوارا نہ ہوگا، تو اس کی غیر بھی اشہر حج میں عمر کرنے کی اجازت میں ہر چہ اور اشہر حج کی (۳۱۶)۔

اس کے بارہوا اگر کوئی کسی شخص اشہر حج میں عمر کرتا ہے اور پھر اس سال حج میں کرتا ہے تو اس کے پرنے تک
 ہوگا، اگر چاہا اس کا یہ فعل مصیبت ہوگا۔

فصل فی ان یکنون اشہر لہ لیسکی فی قولہم "لا یخرج ولا یفرہ لیسکی" منی لیسکی لا یفرہ لیسکی
 ولذا وجب دم عمر لو فعلوا وہو فرع الصحا۔

(متن میں ہے کہ ان کے قول کا مفسر کہ لا یخرج لیسکی میں کی غلطی مراد ہے صحت کی لگی مراد نہیں ہے
 اور اس وجہ سے عمر کو لوگ کر لیں تو دم واجب ہوگا اور وصیت کی قرار ہے) (اشہر حج کی ۳۱۶)۔

۵۔ حج کرنے والا کافی شخص عمر سے فارغ ہوئے کے بعد حج کا احرام باندھتا ہے پہلے عمر سے عمر کرتا ہے؟
 اس مسئلہ میں عمر حاضر کے بعد فقیر حضرت مولانا حبیب الرحمن دہلوی رحمہ اللہ اپنی کتاب "کریبر
 حجاج" میں لکھتے ہیں۔

"انہی نے حج کے دوران سے عمر کا احرام باندھا، اور عمر سے فارغ ہو کر نہ مانع تمام کی عمر سے پہلے
 عمر سے عمر کر لیا ہے، دہلوی نے "المسک المصاب" میں اور علامہ ابن کثیر نے "الدر المنثور" میں کہا ہے، ہوا،
 عمر لایا، اور علامہ قاسم وغیرہم کے حوالے سے اس کے بعد عمر کی ضرورت کی ہے اور صاحب بارشہ النساء نے ان ہاتھ
 معلوم ہوا حجت احقر اس پر ہے جو پر لگی جائیوں کو اس بڑے ثواب سے روکا کہ ان کی عمر کی کا سبب ہے (۳۱۶)۔

امدادی ۱۹۳۱ء ہجری قمری ۱۳۵۰ء۔

محدث الحاق علی دکنہ الرافضی میں علامہ ثنائی "المطالع" کے حوالہ سے فرماتے ہیں:

وان كان لم يبق الهدي و اُتبع بعد الحلق يفعل كما يفعل الحلال قال شارحه و الظاهر انه
بحسب قوله الايمان بالمعصية حيث لا بد من مصلوح منها لذكر انها هي الامانة المحصورة و انما كرهت
المعصية للمساكين في اشد وجه الحق لان الغالب له يجمع فيبقى مستعاضا.

اور اگر وہ پہلی نہ لے گیا اور مطلق کے بعد حال ہو گیا ہو تو وہ ایسا ہی کرنے کا جیسا کہ طلال کرتا ہے اس کے
مبارع لے گیا کہ اور ظاہر یہ ہے کہ اب اس کے لئے حرم کرنا جاتا ہے اس لئے کہ وہ مخصوص وقت میں اس کے
حرم ہونے کی وجہ سے اس سے روکا گیا اور حرم کی لئے اشیاء میں حرم ہے اس لئے کہ غالب یہ ہے کہ وہ
بچ کر کے گا محکم کا اجتماع قرار پائے گا۔ (محدث الحاق علی دکنہ الرافضی ۳۴۴ ص ۱)

علامہ شوکانی رحمہ اللہ دہلی پرہیز کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جب کہ وہ لوگ اشیاء میں حرامت حرم و مکہ کا قائل
ہیں اور علت یہ بیان کرتے ہیں: انہا تشغل عن الجمع في وقتہ و ظاہر شوکانی رحمہ اللہ ان کے دیکھنے فرماتے ہیں:
و هذا من العدم انما التي يتعصب المظهر منها و (اور یہ ان کی وجہ چیز وہی جس سے یہ تم کو کہنے والا تعجب میں
پڑتا ہے)۔

"و اقام بمسكة حلالة" افاد انه يفعل ما يفعل الحلال فيطوف بالبيت ما بداله ويعتمر

قبل الحج.

(اور مکہ میں قیام نہ کرے اور طواف ہونے کی حالت میں نہ عزم ہو کہ وہ ان کو اہل کو کرے گا جس کو طواف ہادی
کرنا ہے مگر بیت اللہ شریف کا طواف کرے جو اس سے ہو سکے اور حج سے پہلے حرم کرے۔ (اور علامہ راجحہ ۱۹۸۰ء ص ۱۰۸)

۶۔ دینی جہاد میں نیابت:

یہ ایک حقیقت ہے کہ دینی جہاد کے وقت کثرت از و عام کے سبب ہوں گے اور ضعیف لوگوں کو خاصا ہی اہمیت
ہوتی ہے اور موجودہ دور میں مسائل دینیہ اور شرعی امور کے ساتھ کثرت اقسام کی وجہ سے لوگوں میں پہلی پسندی پیدا
ہو گئی ہے اور بہت سے ایسے لوگ جو معتد نہیں ہوتے غلط آراء پسندی اور تسلط کی میں از و عام اور جہاد سے پہلے کی
خاطری جہاد کے لئے دوسروں کو ناغہ بنا رہے ہیں۔ حالانکہ ان کا یہ فعل کسی بھی طرح درست اور جائز نہیں ہے۔ دینی
جہاد میں نیابت فی غمہ اگرچہ جائز ہے لیکن اس کی کچھ حدود اور شرائط ہیں، ہر ایک ان کے لئے جائز نہیں ہے۔

(الغصہ) غمہ کی میں نیابت جائز ہے، اگر کوئی شخص مرہض ہے تو اس کی اجازت سے دوسرا شخص اس
کی طرف سے دینی کر سکتا ہے۔

اسی طرح بے ہوش آدمی، مجنون اور بے عقل کی طرف سے بھی دینی جائز ہے۔

نیابت دینی میں تحصیل یہ ہے کہ وہ شخص جس کی طرف سے دینی کرنی ہے وہ اس کی جگہ کسی اور کو عورت

تک لے جایا جائے اور اس کے ہاتھوں میں انگری رکھ دی جائے تو وہ انگریاں پھینک دے گا، حشرات تک تو اس حالت میں اس کے ہاتھوں سے ہی رہی حشرات کرائی جائے گی، اور اگر وہ آدمی اس حد تک معذور ہے کہ وہاں تک لے نہیں پایا جاسکتا، یا کوئی لے جانے والا نہیں ہے، چاہے کسی غیر کو بھیجنا درست ہو گا، فقہ القدر میں ہے:

ومن كان مريضا لا يستطيع الحركي يوضع في بطنه خرقة، بها لؤلؤ من حبه غيره، وكذا المعصی عليه۔
(اور آدمی بیمار ہے یہ ہے کہ گویا وہ ایسا مریض ہے جو رہی کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کے ہاتھوں میں انگری رکھی جائے اور وہ اس کو چسکے، یا اس کی طرف سے دوسرا آدمی پھینک دے، اور ایسے ہی وہ شخص جس پر بے ہوشی طاری ہو (مست) القدر ۲/۳۹۲)۔

شرح الباب کے حوالے سے آجڑ المساکلک شرح مسؤل امام مالک میں ہے:

أن يرمى بنفسه، فلا يجوز النيابة عند الفقرة، ونحوه عند العذر، فلو رمى عن مريض لا يستطيع الحركي بأمره أو مريض عليه ولو بعير أمره أو مريض غير مميز أو مسنون، حلال والأفضل أن يوضع المعصی في أكفهم فیرمونها راد في العبة ولا يحدان، وإن راد العذر في الوقت، ولا تدية عليهم وإن لم يرموا إلا العير بغير۔

وہذا تفسیر فرمائی کرتے ہیں، مگر، ہونے کی صورت میں نیا بت جائز نہیں ہے اور عذر کے وقت جائز ہے تو اگر کسی نے ایسے مریض کی طرف سے جو رہی کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کے غم سے رہی کی، یا ایسے شخص کی طرف سے جس پر بے ہوشی طاری تھی، اگرچہ اس کے غم سے بغیر، یا غیر مميز ہے، یا پاگل کی طرف سے رہی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ انگری اس کی ہتھیلیوں میں رکھی جائے، یا مردہ کو پھینک دے، یا عتبت میں یہ اضافہ ہے۔ اور انہیں لوتا نہیں جائے گا، اگرچہ وقت کے اندر ہی عذر ختم ہو جائے اور ان پر کوئی نذر یہ نہیں ہے۔ اگرچہ انہوں نے رہی نہ کی ہو، سوائے مریض کے (آجڑ المساکلک ۲/۶۶۰)۔

(ب) مذکور بالا تفصیل سے یہ وضاحت ہوگئی کہ کمال رہی میں نیا بت علی الاطلاق شخص از دعام اور بھیڑ کے خوف سے جائز نہیں ہے، بلکہ نیا بت کی رخصت صرف مریض اور معذور لوگوں کے لئے ہے اور مریض کے معذور ہونے کی حد یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ کمزور نہ ہو کہ نماز نہ پڑھ سکے۔

وحد العريض أن يصير بحيث يهمل حاله۔

(مریض کی تعریف یہ ہے کہ اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے (ہیۃ المناسک ۱۰۰ اور عظم الحاج ۱۸۵)۔

وعن محمد إذا كان العريض بحيث يهمل حاله رامي عنه ولا شيء عليه۔

(امام محمد سے مروی ہے کہ جب مریض کی ایسی حالت ہو جائے کہ وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے تو اس کی طرف سے رہی کر دی جائے اور اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا) (آجڑ المساکلک ۲/۶۶۱)۔

۷۔ ایسے لوگ جو سعودیہ عرب میں اقامت پذیر ہیں ان کو حج کرنے کے لئے حکومت سعودی عرب سے اجازت لینے پڑتی ہے۔ ان حضرات کو چاہئے کہ بغیر حکومت کی اجازت کے حج، یا عمرہ کا احترام نہ کرنا چاہئیں۔ ان کی حکومت کے لئے متعلق انتظامات میں اور عادیوں کی آسانی اور آرام کے لئے جو ممکن ہو مشغول کرتی ہے۔ حکومت کے تحت اس میں اس کا تعاون کرنا ضروری ہے۔ اس نے حاجیوں کی سہولت کی خاطر ہی یہ نظم بنایا ہے کہ ہر شخص کو چھ ماہ قبل ہی اجازت ملے گی۔

دوسری بات یہ ہے کہ جو غیر ملکی سعودی عرب میں مقیم ہیں انہیں اپنے وطن اقامت سے دوسرے شہر میں جاسکے کے لئے ملکی اجازت لینے پڑتی ہے۔ ان کے شہری اور ملکی حکم سے متعلق یہ بات کی راجح ضروری ہے۔ اس لئے انہیں اجازت سفر کرنا، عمرہ، یا حج کے لئے ہی کیوں نہ ہو، دست نہیں ہے۔ باعث گوارہ ہے۔ کہ اس کے بغیر جانے کی صورت میں خود اپنے ملکی مشقت میں ڈالنا ہے اور اپنے مکمل کو بھی یہ دیکھنا کہ وہ اپنے ملکی مشقت میں ڈالنا ہے۔ اس لئے انہیں اجازت سفر نہیں کرنا چاہئے۔ ایسے لوگ اگر چھوٹے جائیں اور وہاں کھج دینے جائیں وہاں مالک، دو حج، یا عمرہ، یا احترام یا نہ دے دے اس کا وہ دیکھ کر غم میں ہوں گے، انصار کا غم ان پر صادق آتا ہے، اور پھر کا غم یہ ہے کہ یا تو وہ ملکی کے زائل ہونے کا اندازہ کرے اور مانع کے دور ہونے کے بعد حج لی جاسکتا ہے تو حج کرے اور نہ تو کر کے حوالہ دے دے۔

اگر اگر انتظام میں وقت ہے اور اس نے صرف حج، یا صرف عمرہ کا احترام یا نہ دے تو کسی شخص کو ایک دم (بکری) یا اس کی قیمت دے کر بھیج دے (جس کو اجازت ہو) اور اس سے تاریخ اور وقت کا تعین کر لے تاکہ وہ وہیں وقت پر حاضر ہو۔ اس میں اس کو ذرا کرے۔ اگر قانون ہے تو اسے دوم، یا اس کی قیمت بھیجنا ہوگا، نیز اس کو اختیار ہے، چاہے وہ جہاں رہا کر گیا ہے وہ اسی جگہ کار ہے، یا اپنے مستقر یا اپنی پلا جانے اور پھر جب موقع آئے اجازت ملے تو اس حج، یا عمرہ کی قضا کرنا ضروری ہے۔

انصار کے متعلق (انسانیکہ میں ہے)

وینحلفون بکلحابسبحہ ولو بعدکمالاقتافسین العنادا علی اراضککذکرہم وافرہج والفرح والشجس ومنع السلطان ولو بعدہ۔

(اور انصار تحقیق نہ جانے گا ہر ایسے روئے والے کی وجہ سے جو اس کو دیکھ دے، اگرچہ مکہ ہی میں، ہمارے امروں کے درمیان حج قبول کے مطابق اس پر اتفاق ہے، جیسے ہر کی کا ٹونا اور شکر، اور ہر غم کا کار، اور قید ہونا اور سلطان کا روئے اس کے انکار سے، یا ہر) (قیۃ السنہ، ص ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸)۔

اس سے واضح ہو گیا کہ منع سلطان اور اس کی جہی سے بھی انصار تحقیق نہ کرے۔

عنہم لیسعمر مدعو، و مرہن کہ یبعث شاة یطیعہ عنہ فینحلفون۔

(جس کو ٹھن یا بیماری کی وجہ سے روک دیا جائے وہ ایک بکری بھیجے جس کو اس کی طرف سے ادا کر دے)

جائے گا، مجروحہ علال ہو جائے گا۔

ولیس السراد بہ بعث الشاة بعہا لانی ذلک قد تعلمو علی لہ فی بعث بعثہا حتی یشری
بہا شاة فتذبح فی الحرم ، و قد اذ بانقضاء علی بعث الشاة لہ لو لم یجد ما ینذبح لا یقوم المزمع لو
الاعطاع مقامہ علی بیضی محرماً إلی أن یجد أو یتوف و یسعی بین الصفا والمروة و یحلق۔

(اور اس سے بعد بکری کا بھیجا نام اُنہیں ہے کہ کہیں کہ ایسا وقت یہ مشکل ہو جاتا ہے، بلکہ اس کو چاہئے کہ
بکری کی قیمت بھیج دے تاکہ اس سے خرید کر ہم میں ذبح کر دیا جائے اور اس کے بکری کے بھیجنے پر اتفاق کرنے سے معلوم
ہو کہ اگر وہ اس چیز کو نہ پائے جسے وہ ذبح کرے تو روزہ یا کھانا کھلا تا اس کے قائم مقام نہیں ہوگا، بلکہ وہ کم رہے گا، یہاں
نکھہ کہ وہ اس چیز کو پائے، یا طواف کرتے اور علی بین الصفا والمروة کرے اور حلق کر دے (فتح الباری ۵/۳۵۳)۔

والمحصر بالجمع إذا لحق فعلیہ جملة وعمرہ... و علی المحصر بالعمرة القصد و علی
القارن جملة وعمرتان۔

(اور جس کو حج سے روک دیا جائے، وہ واجب وہ علال ہو جائے تو اس پر ایک حج اور عمرہ واجب ہے اور جس کو
عمرہ سے روک دیا جائے تو اس پر قعدہ واجب ہے اور قارن پر ایک حج اور دو عمرہ واجب ہوں گے (ام ایضاً ۲/۷۰)۔
معلوم ہوا کہ محصر کے علال ہونے کی صورت یہ ہے کہ اس کی طرف سے حدود میں سے جانور ذبح کیا جائے
و غیرہ یا نام خر سے چلے گی کیوں نہ ہو اور پھر علال ہو جانے کے بعد جب کولت ہو اس پر اس حج یا عمرہ کی قضاء لازم ہے۔
امام شافعی کے نزدیک نہ جانور کا حدود میں ذبح ہونا ضروری ہے اور نہ ہی محصر پر اس حج یا عمرہ کی قضا
فی الاثم ہے، منافقان نے اس مسئلہ میں تفصیل سے بحث کی ہے (فتح الباری ۵/۳۵۳)۔

۸۔ متعرج اور قارن کے لئے رمی، ذبح، حلق کے درمیان ترجیح:

دوسری ذی الحجہ پر آخر کو ماہیں گزرنے کا کام ہیں: حجرہ عقبہ کی رمی کر چو، پھر جانور کی قربانی کرنا، اس
کے بعد حلق، یا تکبیر کرنا، پھر طواف اقامہ یعنی طواف زیارۃ بقرقری ہے، حضرت انس بن مالک سے مروی ہے

أن رسول الله ﷺ رمى جمرة العقبة يوم النحر، ثم وضع يمينه على سرله، ثم رمى فدعا بدميح فدفع ثم
دعا بالحلالي فدعا به بشق رأسه الأيمن فحلق... الحديث۔

(یاشد نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی رمی کی، پھر منی میں اپنے قیام گاہ کی طرف لوٹے
اور حج کو منگایا اور ذبح کیا، پھر حلق کرنے والے کو پانچ اور اپنے سر کے داہنے حصہ کے ایک شق کو اپنا پھر اس کا حلق
کیا (سنن أبوداؤد ۴۷۳۳، ۱۹۸۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کا مفہوم ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: وقد أحسب العلماء علی
مطلوبہ علما الترتیب (فتح الباری ۵/۳۵۳)۔

اس لئے افضل اور بہتر یہی فقہاء کے نزدیک یہی ہے کہ ان امور کے درمیان ترتیب یہی ہے، لیکن اگر

اس ترتیب میں فرق پڑ جائے اور تقدیم و تاخیر ہو جائے تو اسی سلسلہ میں اکتہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ تقدیم و تاخیر کی وجہ سے متشیع یا قارئین پر کوئی ہم لازم آئے گا، یا نہیں؟

امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ ان امور مذکورہ میں صرف سنیت کے قائل ہیں، لہذا ان امور کی ترتیب میں غلطی ہونے سے ان ائمہ کرام کے نزدیک متشیع یا قارئین پر کوئی ہم، یا نہ یہ لازم نہیں آئے گا، کیوں کہ ان حضرات کے نزدیک ترتیب غیر واجب ہے۔

مذکورہ ائمہ کرام نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ، ابن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ مختلف حضرات نے ہم ان کو حضور ﷺ سے مختلف امور کے متعلق سوالات کئے کہ میں نے فلاں کام پہنچے کر دیا اور فلاں کام بعد میں کیا، آپ ﷺ نے ہر ایک کو یہی جواب دیا: "افعل ولا حسر"۔ ان حضرات نے عدم حرج کو عدم ہم اور عدم نہ یہ دونوں پر معمول کیا۔

امام مالک اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک ترتیب کے واجب ہونے کی وجہ سے خلاف ترتیب ہونے پر ہم لازم ہے۔

امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک صرف وہی اور بقیہ امور معاذ کے درمیان ترتیب واجب ہے، لہذا ان کے متعلق اور خلاف افتاد میں سے کسی بھی امر کی پر قدم کرنے یا تو ان کے نزدیک ہم واجب ہوگا اور اگر نہ تو مقدم کیا اور پھر بقیہ امور کی ترتیب میں تقدیم و تاخیر ہونی کو کوئی دہ نہیں ہوگا۔

اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک متشیع اور قارئین کے لئے خلاف قیادت کے علاوہ مذکورہ سبھی امور میں ترتیب واجب ہے، لہذا ان میں سے کسی ایک میں بھی تقدیم و تاخیر ہوگی تو ہم لازم ہوگا۔

امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے فتویٰ سے استدلال کیا ہے:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: من قدم شيئا من جملة لو آخره فليترك ذلك فاما

(ابن عباسؓ سے مروی ہے جو شخص اپنے کچھ میں سے کسی چیز کو مقدم کرے یا موخر کرے اس کو چاہئے کہ خون بہائے) (رواہ البخاری فی شرح معانی الآثار ص ۴۳)۔

یہ روایت کا فتویٰ ہے جو مذکورہ روایت "افعل ولا حسر" کے خلاف ہے جب کہ اس کی روایت بھی حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے، لہذا اس اصول کے تحت کہ روایت کا فتویٰ خود ہی روایت کے خلاف رائج اور مقدم ہوتا ہے ان امور کی تقدیم و تاخیر پر ہم لازم آئے گا۔

ومن آخر السحلي حتى مضت أيام الشعر فمليه دم عند أبي حنيفة رحمه الله وكذا إذا أخر طواف الزيارة وقال لا شيء عليه من الطهرونين أو كذا الملاح في جامع الرمزي وفي تقديم سلك علي سلك كالحلق قبل الرمي وسحر الفاروق قبل الرمي والحلق قبل الدمع۔

اور جس نے طعن کر دیا یہاں تک کہ قربانی کے ایام ختم ہو گئے تو ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر ہم واجب

لیکن کثیر علماء کرام نے حج بدل کے صحیح ہونے کی شرائط میں "میتات امر سے حج کرنے" کی شرط کا لحاظ نہیں کیا ہے اور امر کی اجازت سے حج قرآن اور حج تمتع کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، صاحب احسن الفتاویٰ مولانا مفتی رشید احمد صاحب کالونی، پرنسز کالج، مفتی کفایت اللہ صاحب رحمان اللہ اور مفتی امجد الرحمن صاحب نے بھی امر کی اجازت سے تمتع کے جواز کا ہی فتویٰ دیا ہے۔

ماہر دہلوی کا فتویٰ مفتی ۳۲۵/۳ دہلی، نیز فتویٰ رشیدیہ ۳۱۴/۸۔ ۳۲۲/۲ دہلی، الناسک ۹۷ میں "ایلا ہذا وجد الإذن" کی صراحت موجود ہے۔

محمد تقی ابوالہادی شریعت مولانا صاحب الحرمین الامامی رحمہ اللہ سیرت جہان میں لکھتے ہیں: "حج بدل کرنے والا امر کی اجازت سے قرآن، یا تمتع کا احرام بھی باندھ سکتا ہے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف کتابوں میں مذکور ہے اور چند اکابر نے تمتع کو اجازت کے بعد بھی ناجائز قرار دیا ہے مگر اس سے یہ کہ حج بدل کرنے والے کو تمتع کرنا امر کی اجازت سے جائز ہے، نفعیہ الناسک میں ہے۔

ولکن سراج فی السیاب یوافقہ ما فی البحر وغیرہ من حیث التمتع عن الأمر إذا كان الأمر کعبا سبائی عن فرید، قبل وعلیہ فله أن یأخذ للعمرة بأمر أو بعدہ لو لا ما دلت علیہ جمیع الصحیح (۱۸۵۰)۔

لیکن لباب میں جس بات کا اضافہ کیا ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو مکرر فرمودہ میں ہے کہ امر کی طرف سے تمتع جائز ہے جب کہ اس کے حکم سے ہو، جیسا کہ آگے گاہ کہا گیا ہے کہ اس بنیاد پر امر کو یہ اختیار بھی ہے کہ وہ پہلے اپنی طرف سے صرف عمرہ کرنے کی اجازت مامور کو دے پھر اپنی ہی طرف سے حج کرنے کی۔

در مختار میں ہے کہ قرآن اور تمتع اور بجاہت کا دم حج بدل کرنے والے کے ذمہ ہے، بشرطیکہ امر نے اس کو قرآن و تمتع کی اجازت دی ہو، رحمۃ اللہ علیہ صاحب مولانا شیر محمد بھی ہے کہ امر کو چاہئے کہ وہ اپنے مامور کو عام طریقہ اجازت دیدے کہ تمہاری مرضی پر ہے چاہے ورنہ حج کرنا قرآن یا تمتع، پھر عارضہ میں اس کی تائید میں چند عبارات نقلیں ہیں (دیکھو ص ۳۲۵-۳۲۶)۔ (در سیرت جہان ۲۸۷)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ امر کی اجازت سے حج بدل کرنے والا تمتع کر سکتا ہے۔

(ب) مذکورہ بالا تفصیلات سے معلوم ہوا کہ حج بدل کرنے والے کے لئے تمتع کے جواز میں باوجود امر کی اجازت کے اختلاف ہے، البتہ غیر امر کی اجازت کے بھی علماء کا اتفاق ہے کہ اس کے لئے حج تمتع کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہ بات بھی مذکور ہو چکی ہے کہ جب عرفہ یا زوال کر کے تمتع ہی سمجھا جاتا ہو تو صرف حج کی اجازت سے تمتع کی اجازت تصور ہوگی۔

لیکن بہتر اور افضل یہ ہے کہ امر مامور کو صراحتاً اجازت دیدے کہ وہ اپنی سہولت سے حج افراء و تمتع، یا قرآن کرے اور مامور کو چاہئے کہ وہ امر سے صراحتاً اجازت حاصل کرے۔

(ج) شریعت نے ہر گز کفرین غالب کا اختیار کیا ہے، اس لئے اگر مامور کا کفرین غالب ہے کہ امر اس کو حج تمتع

کی اجازت دینا ہے تو وہ قبیح کر سکتا ہے، خاص کر اس صورت میں جب کہ عرفاج کا اطلاق قبیح پر ہوتا ہو۔

(د) ج بدل کرنے والا خواہ باذن آمر قبیح کرے، یا بدون اذن آمر، ہر حال میں آمر قبیح ج کرنے والے مامور کے مال میں ہی لازم ہوگا، بلکہ اس صورت میں جبکہ آمر نے قبیح کی اجازت نہ دی ہو تو کفالت آمر کی وجہ سے مامور پر سے نفق ج کا ضامن ہوگا۔

(و) دم القرائن، والسمع (والحنایہ علی الحاج) ان اذن له الامر بالقرائن والسمع والا فیصیر مخالفاً فیظن۔

(قرائن قبیح اور جہالت کا دم کرنے والے پر ہوگا، اگر آمر نے اس کو قرائن قبیح کی اجازت دی ہے، اور کفالت کی صورت میں وہ ضامن ہوگا) (در مختار مع رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۹)۔
اور ”المحرر الرائق“ میں ہے:

وعدم الإحصار علی الأمر ودم القرائن والحنایہ علی العاقلین، وأراد بالقرائن عدم الحصر من المستطیع لمّا كان أم لاعتقاد الصراح به فی غایۃ البیان لکن بالإذن المظہر۔

(امصار کا دم آمر پر واجب ہوگا اور قرائن و جہالت کا دم مامور پر، اور قرائن سے مراد ج و عمرہ کے مابین قبیح کرنے کا دم ہے، خواہ قرائن ہو، یا قبیح جیسا کہ ”ناظر الیہا“ میں اس کی صراحت ہے، لیکن گذشتہ اجازت کے ساتھ) (المحرر الرائق ج ۳ ص ۶۶۳)۔

البتہ اگر آمر قبیح کی بھی اجازت دیدے تو قبیح آمر کے مال سے دیا جاتا ہے۔

صاحب احسن الفتاویٰ مولانا مفتی رشید احمد صاحب کافوئی گذر چکا ہے کہ آمر کی اجازت سے قبیح و قرائن بھی کر سکتا ہے، مگر دم قبیح مامور پر ہوگا، اگر آمر قبیحی دم قبیح کی قیمت ادا کرے تو جائز ہے، اس زمانے میں عرفا آمر کی طرف سے قبیح و قرائن دم قبیح کا اذن ثابت ہے، اس لئے صراحتہ اذن ضروری نہیں، منع ہذا صراحتہ اذن حاصل کر لینا بہتر ہے (احسن الفتاویٰ ج ۳)۔

(ج) ج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے قبیح کر سکتا ہے۔

(د) اگر گذشتہ احکامات میں گذر چکا ہے کہ ج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے قبیح کر سکتا ہے؟ یہ ج بدل کر میت کی طرف سے ہو، اور میت نے وصیت کی ہے ج کرنے کی اور اس کا گھٹ مال متروک اس کی کتابت کرتا ہے کہ اس سے قبیح کر لیا جائے اور وراثت کی اجازت بھی ہے قبیح کے لئے، نیز عرفا ج کا اطلاق قبیح پر ہوتا ہے تو ج قبیح کیا جا سکتا ہے۔

اور اگر میت نے وصیت نہیں کیا ہے لیکن اس کے وراثت کی طرف سے ج کرنا چاہتے ہیں تو یہ ان کی طرف سے صحیح ہے جس کا حق انہیں حاصل ہے، لہذا اگر وراثت کی اجازت دیدے تو میت کی طرف سے ج بدل کرنے والا قبیح کر سکتا ہے۔

صرف وصی کی اجازت سے قبیح درست نہیں ہوگا۔

۱۰۔ حالت حیض میں انفاس میں طواف زیارت۔

اس امر پر ائمہ ائمہ کا اتفاق ہے کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طواف بیت اللہ مکہ مکرمہ طہارت مستحب ہے اور اب حیدر آباد میں ہے۔

ان لا تطوفی بالیت (بایہ الحجہ ۱۹۱)۔

اور چوتھی حدیث حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا أَتَيْتَ عَلَى الْوَقْتِ تَغَسَّلْتَ وَتَجَرَّدْتَ وَتَغَضَّيْتَ
الْحِمَامَةَ كَلَّمَهَا بِغَيْرِ الطَّوَافِ بَالِيَتٍ قَالُوا مَعَرَفِي حَدِيثُهُ حَتَّى تَطْلُعَ (سنن احمدی: باب ما ہما مکھن
الخاص من المناکح حدیث نمبر ۹۳۵)۔

(نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حیض اور نفاس والی عورتیں جب میقات پر آئیں تو دونوں غسل کر کے احرام
باندھیں اور طواف بالیت کے علاوہ قram ارکان کو ادا کریں۔) ابن عمرؓ نے اپنی حدیث میں طہرہ کی یہاں تک کہ پاک
ہو جائے (امین ابو داؤد: باب الاغتسل قبل طواف حدیث نمبر ۳۳۴۷)۔

یہ ساری احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ طواف کے لئے مرد و عورت کو حالت طہارت میں
ہونا چاہئے، اگرچہ تو لوگ طہارت کو شرط نہیں مانتے وہ یہ کہہ کرتے ہیں کہ طواف کے لئے چونکہ مسجد حرام میں داخل
ہونا ضروری ہے اور مسجد میں نجس، عاتقہ یا عشاء کے لئے داخل ہونا جائز نہیں۔

اس لئے ایسی عورتیں جو طواف زیارت کے موقع پر حیض یا نفاس کے حذر میں مبتلا ہو جائیں تو انہیں حتی
الامکان بھر پر کوشش کرنی چاہئے کہ ان حالات میں بیت اللہ شریف کے طواف سے احتیاج کریں، اگرچہ بغیر طہارت
طواف کرنا جائز ہو مگر حالت نہایت میں مسجد حرام میں داخل ہونا بھی مکناہ ظہیم ہے جس سے احتیاج ضروری ہے۔

فمدورانہ سے اس سلسلہ میں بات چیت کریں، وہ چاک کی حالت یا عواکس، عجا کی پارت میں تبدیلی
کروائیں، اپنی طاقت بھر پر کوشش کریں کہ ان اظہار میں مبتلا ہوتے ہوئے طواف کی غور سے نہ آئے۔

(الف) اگر کوئی بھی صورت نہیں نکلتی ہے اور حالت حرج و اضطرار کی سی ہے تو حالت حیض و نفاس میں ہی
طواف زیارت کر لے۔

مواذ اتقی مٹائی صاحب فرماتے ہیں: "البتہ علاء الدین حمید رحمہ اللہ نے اس کا یہ عمل بیان کیا ہے کہ ایسی
عورت چپاکی کی حالت میں طواف کر لے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق دم دے کر اس کی عافیت
کر لے"۔ (دعویٰ احمدی: ۳/۲۹۷)۔

(ب) اس سے طواف جو اس نے چپاکی کی حالت میں کیا ہے، وہ قابل اعتبار ہے اس کی وجہ سے اس کا رکن
(طواف الفاضلہ) ادا ہو گیا اور وہ اپنے شوہر کے حق میں عذر ال بھی ہو گئی، البتہ اس پر دم لازم آئے گا حالت نہایت میں
طواف کرنے کی وجہ سے، اس لئے حتی الامکان حذر حیض یا نفاس کے داخل ہونے کا انکدار کرے۔

واعتبار فی السجود أن یبعث الدم أفضل لأن الطواف الأولی وقع معتداً به و فیہ منفعة
للطهرۃ، وإذا عداد لافول بر جمع باحرام جدید بشاء علی أنه حل فی حق النساء بطواف
الزہار وجہاً (انوار الراقی: ۱۸/۳)۔

لَوْ لَمْ يَطْلُبْ طَوَافُ الزَّيَارَةِ مَحْدُنًا فَعَلِيهِ شَاؤُ لَأَنَّهُ أَدْبَلَ الْبَقِصَ فِي الْوَكْرِ فَكَانَ أَوْحَشَ مِنَ الْأَوَّلِ مُجْبِرًا بِالدَّمِ وَإِنْ كُنَّا حَسْبًا فَعَلِيهِ بَدْنُهُ كَلَامُ رَمِيٍّ إِنَّ هِيَ رَحِيٌّ رَحِيٌّ اللَّهُ عَمَهُمَا وَلَئِنْ الْحَصَاةَ اعْلَظَ مِنَ التَّحَدُّثِ مُجِبِّ حَرِّ نَقْصَانِهَا بِالْبَدْنَةِ إِظْهَارًا لِلتَّغَاوُتِ -

(اگر حالتِ حدث میں عوافِ زیارت کیا تو اس پر ایک نکری واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے رکن میں نقص پیدا کر دیا تو رو پہلے سے زیادہ خش ہو گیا لہذا دم سے پورا کیا جائے گا اور چونکہ جنابتِ حدث سے زیادہ غلیظ ہے لہذا اس کے نقصان کی تلافی بدن سے واجب ہوگی تفاوت کو نظر کرنے کے لئے) (جواب ۲۵۲۱)۔

(راج) چاہی کہ گورہ بالا مہارت سے معلوم ہوا کہ بدن ہی (رج) کرنا ہوگا، مگر کافی نہیں ہے۔

حبث طال، وروان کان حسا فعلیہ بدنة (جواب ۲۵۲۱)۔

نیز آگے باب الہدی میں ارشاد فرماتے ہیں:

”وَالشَّاةُ حَائِرَةٌ فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فِي مَوْضِعَيْنِ مِنْ طَوَافِ الزَّيَارَةِ حَسَا وَمِنْ حَامِعٍ بَعْدَ الْوُقُوفِ فَإِنَّهُ لَا يَحُوزُ فِيهِمَا إِلَّا بَدْنَةً -

(اور ہر جگہ میں نکری پائز ہے دو جگہوں کے علاوہ جو شخص عوافِ زیارت کرے حالتِ جنابت میں، اور جو وقوف کے بعد متابع کرے، ان دونوں میں بدن کے علاوہ جائز نہیں ہے) (جواب ۲۵۲۱)۔

(و) دم کی ادائیگی حرم مکہ میں ہی ضروری ہے، حرم مکہ سے باہر اپنے مقام پر ادا کرنے سے موقوف نہیں ہوگا۔ چاہے میں ہے۔

وَلَا يَحُوزُ دَمَ الْهَدْيِ إِلَّا فِي الْحَرَمِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي حَرِّ الْعَيْدِ: ”عِدَّتُهَا يَالِغُ الْكَعْبَةِ“ فَصَارَ أَصْلًا فِي كُلِّ دَمٍ هُوَ كَعْبَةٌ، وَلَئِنْ الْهَدْيَ اسْمُ مَا يَهْدَى إِلَى مَكَانٍ وَمَكَانُهُ الْحَرَمُ فَذَلِكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَصْرُ كَلِمَاتِهِ مَحْرُوفٌ فَجَاءَ مَكَّةَ كَلِمَاتِهِ مَحْرُوفٌ -

(غیر حرم میں ہدیا اڑانے جائز نہیں ہے، شکار کی ہزار کے تعلق اللہ تعالیٰ کے قول ”عِدَّتُهَا يَالِغُ الْكَعْبَةِ“ کی وجہ سے، یہی تو اصل ہے جس میں دم کا کفارہ ہے، اور اس لئے کہ بدنی کہنے ہی اس کو ہیں جسے کسی جگہ لے جایا جائے اور اس کی جگہ حرم ہے، یہی کہ یہ جگہ لے کر آیا، چودا سنی قربانی کی جگہ ہے اور مکہ کی ساری گلیاں منحر ہیں) (جواب ۲۵۱۷)۔

ایسی عورت جو حالتِ حیض و نفاس میں طواف کے بعد قربانی یعنی دم سے پہلے اس طواف کا ادا اور حالتِ طہارت میں کر لے تو دم موقوف ہو جائے گا۔

۱۱۔ دو عورت جو سفرِ حج میں پہلی یا عمرہ کے ارادہ سے پہلی اور میانِ سفر اس کے ثواب کا انتفال ہو چکی تو جس وقت وہ معتد ہو رہی ہے، ایسی جگہ میں ہے کہ وہاں سے اس کا وطن مسافتِ شری یا اس سے زیادہ کی دوری پر ہے اور مکہ مکرمہ مسافتِ شری سے کم دوری پر ہے تو جسی صورت اپنے سفرِ حج یا عمرہ کو پورا کرے گی، مکہ مکرمہ جائے گی اور حج یا عمرہ کی ادائیگی

کرے گی، اور اگر اس کا وطن مسافت شرقی سے کم دوری پر ہے تو وہ اپنے وطن کو اپنے گھر کی اور دھرم کے حکم میں جیگی۔

فتوٰ الحرات، وليس نهاء محرم ولا زوج فعلى محصورة كعنا في اللينب والبحر ثم هذا إذا كان يسها وبين مكة مسير سفر وبلغها أهل من لا يمكن لكن يمكنه التمتع في موضعها ولا خلاف في معار فبما يظهر -

(اگر کسی عورت کے ساتھ محرم یا شوہر نہ ہو اور اس نے احترام یا عہدہ تو وہ عہدہ ہے، جیسا کہ لہاب اور بحر میں ہے، پھر یہاں صورت یہ ہے جب کہ اس عورت اور مکہ کے درمیان کی شرقی مسافت ہو اور اسی کا وطن اس سے کم دوری پر ہو یا زیادہ دوری پر لیکن اس کے لئے اس جگہ ظہر یا مکہ کو دورۂ اخصاء نہیں ہے اس صورت میں جیسا کہ ظاہر ہے (شافعی ۳۱۰-۳۲۰)۔

مذکورہ عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر اس عورت کا وطن مسافت شرقی یا اس سے زیادہ دوری پر ہے لیکن وہ اسکی جگہ پر ہے کہ وہاں ظہر کر مدت گزار سکتی ہے تو اسے وہاں رک کر مدت گزارنا چاہئے، یہی اسی وقت ہے جب کہ مکہ کی دوری مسافت شرقی کے برابر یا اس سے زیادہ ہو۔

چنانچہ میں ہے۔

ولا يخرج من الحرّة مع زوجها إلى مكة فطلقها ثلاثا أو مات عنها في غير معبر فإن كان يسها وبين مصرها أقل من ثلاثة أميال رجعت إلى مصرها لأنه ليس بأنداء فتخرج معي بل هو بناء وإن كانت مسيرة ثلاثة أميال فإن شاءت رجعت وإن شاءت مضت سواء كان معها ونحو أو لم يكن معناه إذا كان إلى كمقصد ثلاثة ليله أيضا لأن النكاح في ذلك المكان أخوف عليها من الخروج إلا في شرجع أو في السكون أو اعتماد في منزل أو زوج إلا أن يكون بلغها في ثلاث صهار أو جهاني مصر فليتها لا تخرج حتى لا تخرج إن كان لها محرم وعنده عند أبي حنيفة وقاتل أبو يوسف ومحمد وحسبها فقد بن كان معها محرم فلا بأس بأن تخرج من حضر فيل أن نعت -

(جب عورت اپنے شوہر کے ہمراہ مکہ جائے پھر وہ وہاں کوئی طلاق دے دے یا اس کا شوہر مر جائے شوہر سے باہر تو اگر اس کے اور وطن کے درمیان میں دن سے کم کی مسافت ہے تو اپنے وطن کی طرف لوٹ جائے کیوں کہ معنی انشاء سے اسی خروج کی ابتداء نہیں ہوئی ہے بلکہ وہ خروج کی بنیاد ہے (جہاں سے سفر شروع ہوتا ہے) اور اگر نہیں دن کی مسافت ہے تو اگر گھر یا جو لوٹ جائے اور اگر چاہے جو چلی جائے وغیرہ اس کے ساتھ کوئی دن ہو یا نہ ہو، حسب یہ ہے کہ جب شخص کے جانب میں دن کی مسافت ہو، کیوں کہ اس جگہ ظہر یا مکہ سے زیادہ اس پر فرائض ہے لیکن لوٹ جائے اور اگر چاہے کہ مدت شوہر کے گھر میں گزار دے، لیکن یہاں صورت میں جب کہ اس وطن کی مسافت سے یا اس کا شوہر جیسے وطن کے علاوہ تو وہ جب تک مدت نہ گزارے کسی مکہ کی، پھر اگر اس کے ساتھ محرم ہو تو مکہ کی جگہ پر اور یہ با حنفی کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر اس عورت کے ساتھ محرم ہو تو مدت گزارنے

سے پہلے بھی وطن سے علی گئی ہے) (بدایہ النور ۱۴۰)۔

۱۲۔ وہ شخص جو سرج کے لئے نکلا ہے، مگر مکرر مہربانی دے دیا ہے، پھر وہ ہم سے پہلے ہی مٹی کے لئے روانگی کا وقت آتا ہے تو اس میں ایک صورت تو یہ ہے کہ غریب ذی الحجہ تک اسے چھ دن مل جاتا ہے تو اسے متعجب نہ سمجھا جائے گا، کیوں کہ آج کل جب کہ مٹی کی آبادی نہ سے متصل ہو چکی ہے تو مٹی کا قیام بھی مکہ کا ہی قیام مانا جائے گا، اور اگر آٹھویں ذی الحجہ کر کے کر بھی پندرہ دن نہیں ملتے تو اسے سفر کیا جائے گا، اس لئے کہ ہمارے عرفات چار ہے، چراگاہ ایک ہی ہے۔

وإذا كان أحد العداء بعد الاضرار بأن لوى الإقامة في المصروفى موضع آخر تبع لها وهو ما يلزم من كونه حضور الجماعة يصير منهما لأيهما مكان واحد۔

(پھر جنس ان دونوں میں سے ایک دوسرے کے تابع رہا، یہاں طور کہ معریں اقامت کی نیت کرے اور ایسی جگہ میں جس کے تابع ہو، اور وہ ایسی جگہ ہو کہ اس کے رہنے والوں پر جو عیش حاضر ہو، لازم ہو تو وہ عیش ہو جائے گا اس لئے کہ وہ دونوں ایک جگہ ہے) (یعنی شرح بدایہ ۱۷۵)۔

یعنی اگر کوئی سفر فرمائی دو جہوں پر رہنے کی نیت کرتا ہے کران میں سے ایک دوسرے کے تابع ہے اور اس کی نیت پندرہ دن کی دونوں جگہوں کو شامل کر کے ہے تو وہ عیش ہو جائے گا۔

۱۳۔ یہ مسئلہ اس قاعدہ پر منحصر ہے کہ کسی شخص کا کسی شافعی مذہب امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ پر مولانا مہدیان صاحب نے جاریہ کے ساہیہ پر تنقیدی مکتوب کی ہے، نیز علامہ ثنائی مدظلہ اس پر برسرِ ماحل بحث کی ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہدایہ ۲۵۶-۲۵۷، نیز ثنائی ۱۲۵)۔

اس مسئلہ میں خود اختلاف کے باوجود مختلف اقوال ملتے ہیں کہ اعتقاد اور امامت میں کس کا اختیار کیا جائے گا۔ معتزلی کے اعتقاد کا امام کے اعتقاد کا۔

علامہ ثنائی فرماتے ہیں:

أو ظاهر المصلحة أن الاعتقاد لا اعتقاد المعتزلي ولا اعتبار الاعتقاد الإمامي۔

اور یہاں کی ظاہرِ مصلحت ہے کہ معتزلی کا اعتقاد معتبر ہے امام کے اعتقاد کا کوئی اعتبار نہیں ہے (ثنائی ۱۲۵)۔ اسی قاعدہ کو سامنے رکھتے ہوئے فرمایا کہ اگر امام دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھر تو ایسے امام کی اقتداء اور حج ہے اور اگر دو رکعت پر سلام پھر کر پھر تیسری رکعت کے لئے اٹھتا ہے تو ایسے امام کی اقتداء درست نہیں۔

ابن کثیر رازنی کا بھی قول اسی کی ہے کہ اگر چہ عام دو رکعت پر سلام پھرنا ہے مگر تیسرے رکعت کے لئے کھڑا ہوتا ہے کسی غلطی کا اس کی اقتداء کرنا درست ہے (ثنائی ۱۲۵)۔

اس سلسلہ میں انہوں نے پہلے ایک بات لکھی ہے جو ان الفاظ میں ہے:

والمدعي بغير اية قلب عدم كراهة الاختلاف بالمعصية يمكن مراعى في الفرع من لسان كبراً

من اصحابہ وانا منہم کثیرا قلنا محتلمی وھم یصلون خلف امام واحد مع ناس من اصحابہ

(اور وہ اہل جس کی طرف دل کا میلان ہوتا ہے وہ مخالف کی اقتداء کا کر دیتے ہوتا ہے جب تک وہ مخالف میں رعایت کرنے والا ہو کیوں کہ بہت سارے صحابہ اور تابعین جو کہ ائمہ مجتہدین تھے وہ لوگ ایک امام کے پیچھے اختلاف فرما رہے کے باوجود نماز پڑھتے تھے) (شامی ۱/۵۲۷)۔

ظاہر ہے کہ حضور ﷺ سے درمیں درگت پر سلام پھیرنا ثابت ہے، لہذا ایسے امام کی اقتداء کرنا درست ہے، جو درگت پر سلام پھیر کر پھر قمری رکعت پڑھتا ہے۔

عن عائشۃ قالت: کان رسول اللہ ﷺ یسلم علی کل شئ من جوثر و حلقہ

(حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: نبی کریم ﷺ ہر درگت میں سلام پھیرتے تھے اور ایک رکعت طارکہ پڑھتے تھے) (سنن ابن ماجہ ابواب الوتر رکعت)۔

خلاصہ مسائل حج و عمرہ

۱۔ میقات سے بغیر احرام تیار کرنا:

(۱) حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اتفاق کیلئے ہا احرام میقات سے تیار کر ضرورت نہیں ہے، اگر وہ شخص جو میقات سے آگے بڑھنا چاہے اس پر احرام واجب ہے، خواہ وہ کسی بھی شخص سے کہہ کر مہلک ہو۔

(۲) حضرت امام مالکؒ امام احمد بن حنبلؒ رحمہما اللہ کے نزدیک بھی واجب ہے، البتہ وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جنہیں کسی ضرورت کی بنا پر بار بار آمد و رفت کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

(۳) امام شافعیؒ رحمہما اللہ کے نزدیک احرام صرف اس شخص پر واجب ہے، جو حج یا عمرہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو، البتہ ان کے یہاں بھی میقات سے آگے بڑھنے والے کے لئے علیٰ نحوہ احرام واجب ہے۔

۲۔ موجودہ دور میں جب کہ ضروریات ہوجائیں ہیں جو داخل کاہنہ وقت کی سکوت ہوگی ہے، بناؤاقت دن میں کسی مرتبہ کہہ کر آگے بڑھ جائے گا اتفاق ہوتا ہے، ظاہر ہے ایسے لوگوں پر ہر مرتبہ احرام لازم کرنا ان کو تنگی میں مبتلا کرتا ہے۔

دوسری طرف حرم کی کافتحی احرام بھی لازم ہے، اس لئے ہرچہ مجبور ہی ان جہالت کے لئے جوابیہ پیش کیا کسی ضروریات سے منسلک ہوں کہ بغیر دخول مکہ وہ پھر کی نہ ہو سکیں، اور ہر مکہ کمرسا جانا پڑے اور ہر مرتبہ احرام لازم کرنے میں انہیں حرج اور تنگی ہو تو ایسے حضرات کے لئے جب کہ درج یا عمرہ کا ارادہ نہ کئے ہوں، وہ احرام کہہ کر مکہ میں داخل ہونے کی رخصت ہوتی چاہئے۔

۳۔ جو درمیں دوسرے کی غفلت کی وجہ سے تہجد کی ضروریات تو بغیر سترگی چھڑی ہو جاتی ہیں، اس لئے اگرچہ ان کے لئے یہ رخصت مناسب نہیں معلوم ہوتی۔

۳۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں مقیم حضرات کے لئے قیام کرنا جائز ہے، جب کہ امام مالک رحمہ اللہ اسے مکروہ فرماتے ہیں، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بھی کے لئے قیام یا قرآن کی اجازت نہیں ہے، پھر بھی اگر یہ لوگ قیام یا قرآن کرتے ہیں تو وہ صحیح ہوگا، البتہ اس ممنوع کے ارتکاب کی وجہ سے یہ لوگ گنہگار ہوں گے اور دم جبر لازم ہوگا۔

۴۔ حج اسلام کا ایک رکن عظیم ہے اور اس کے فضائل، ثواب بہت ہیں، پھر وہ عمر میں صرف ایک بار ہی فرض ہے جو لوگ مکہ مکرمہ میں مقیم ہیں، انہیں بیت اللہ کا جو بار حاصل ہے، اشہد حج کے علاوہ پورا سال عمرہ کے لئے حاصل ہے، اس لئے جس سال انہیں حج فرض ادا کرنا ہو وہ دنیاوی منافع پر حج کے ثواب کو ترجیح دیتے ہوئے اس سال اشہد حج میں مکہ سے باہر جانے سے استیصال کریں، اور ایک سال اپنی تجارت و غیرہ کا نقصان برداشت کریں یا اس کا کوئی دوسرا عظیم کریں، آخر وہ وہ لوگ جو دوسرے ممالک سے حج کے لئے جاتے ہیں، کچھ اپنا دنیاوی نقصان کر کے ہی تو جاتے ہیں، دین میں نمر و آسانی کا یہ مطلب تو نہیں کہ مسائل دین کو دنیاوی عظیم کے مطابق بنایا جائے تھے۔

۵۔ قیام کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے حریہ عمرہ کر سکتا ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں، البتہ اسے اتنا لحاظ رکھنا چاہئے کہ اگر پہلے طہار کر لیا ہے تو سر کے بال نکال کر ہو جائیں تب دوسرا عمرہ کرے، حضرت انس کا عمل یہی تھا۔

۶۔ (الف) ٹھنڈی بیٹھل وازو حام کے خوف اور آرام پسندی کی وجہ سے رومی حجرات کے لئے کسی کو ناہب بنانا درست نہیں ہے، اگرچہ فی ظنہ رومی حجرات میں نیابت مقیم ہے۔

(ب) رومی حجرات میں نیابت صرف ان حضرات کے لئے درست ہے جو کسی طرح سے حجرات تک ٹھنڈی ہو سکتے اپنے مرض یا کمزوری کی وجہ سے اور کوئی شخص انہیں وہاں تک لے جانے والا بھی نہ ہو، اور اس نذر کی حد یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ شخص کمزور ہو کر نہ پڑ سکتا ہو ایسے شخص کے لئے رومی حجرات میں کسی کو ناہب بنانا درست ہے، اور اگر وہ اس لائق ہے کہ کسی بھی طرح حجرات تک پہنچ جائے اور اس کے ہاتھوں میں ٹھنڈی رکھ دی جائے اور وہ ٹھنڈی پیچھے لے کر اس کے لئے کسی کو ناہب بنانا درست نہیں ہے۔

اسی طرح بے ہوش، بھٹون اور بچے کی طرف سے کسی دوسرے کا رومی کرنا درست ہے، خواہ مخواہ عورتوں کی طرف سے کسی اور کا رومی کرنا کافی نہیں ہوگا۔

۷۔ ایسے حضرات جو بغیر حکومت کی اجازت کے سفر حج یا عمرہ کے لئے اٹھ پڑیں اور پھر راستہ میں روک لے جائیں تو یہ حضرات پھر کے حکم میں ہوں گے، کیوں کہ شیخ سلطان بھی اجماع کے اسباب میں سے ہے، لہذا ان لوگوں پر پھر کے احکام نافذ ہوں گے۔

اور پھر کا حکم ہے کہ یا تو وہ اجماع کے زائل ہونے کا انتظار کرے اور زوال مانع کے بعد اپنے احرام کے

مطابق حج یا عمرہ کرے۔

اور اگر انتظار میں وقت ہے اور اس نے صرف حج یا صرف عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہے تو کسی شخص کو ایک دم (بکرا یا اس کی قیمت دے کر حرم بھیج دے اور اس سے تاریخ دن اور وقت کا تعین کر کے کٹاں دن کٹاں وقت وہاں جانور کو ذبح و حرم میں رانگ کرے اس سے بعد وقت پر جانور کے ذبح کے بعد دو احرام سے نکل جائے گا، اسے حلق یا قصر کرنا ضروری نہیں ہے۔

اور اگر اس نے قرآن کا احرام باندھا ہے تو اسے دو دم بھیجنا ہوگا، واضح ہو کہ اس جانور کا ایام غرمیں ذبح کرنا ضروری نہیں ہے، اس سے پہلے بھی ذبح کیا جاسکتا ہے۔

۸۔ علماء احناف میں امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہما اللہ کے نزدیک حتمیج اور قارن کے لئے، رمی، حلق اور ذبح کے درمیان ترتیب واجب ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ترتیب مسنون ہے۔

دیگر ائمہ متبیین میں سے امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ بھی اس ترتیب کے مسنون ہونے کے قائل ہیں، جب کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک قطعہ گری واجب ہے۔

دور حاضر میں حجاج کرام کے لئے اس ترتیب پر عمل بڑا دشوار گزار ہے، عام طور پر لوگ قربانی کا نظم کرنے والے اداروں کے ذریعہ قربانی کراتے ہیں جو ان امور کے درمیان وجوب ترتیب کے قائل نہیں ہوتے، اور ہر حاجی کے لئے خود ذبح یا قربانی کرنا بڑی وقت اور دشواری کا باعث ہے۔

اگرچہ ان امور میں صحابہ کرام سے ان امور کی ترتیب میں تقدم و تاخير ہوئی اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا کہ میں نے کٹاں کام کٹاں کام سے پہلے کر لیا اور کٹاں کام کٹاں کام کے بعد کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: "لا حرج" آپ ﷺ کے اس قول کو بعض علماء نے صرف نئی اہم پر محمول کیا ہے اور بعض نے نئی اہم اور نئی فہم دونوں پر، لیکن نئی اہم پر تو بھی کا اتفاق ہے۔

لہذا امور محدودہ میں اگر یہ صورت پیش آئے اور حتمیج یا قارن کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اس کی ترتیب میں غلط ہو گیا ہے اور اسے وسعت ہے کہ افضل اور رانگ پر عمل کرتے ہوئے اسے ایک دم ردینا چاہئے یہ اس کے لئے مجز ہوگا۔

اور اگر وسعت نہیں ہے تو انشاء اللہ اس کے حج میں کسی طرح کا فساد یا کراہت نہیں آئے گی اور اللہ کی رحمت سے امید ہے کہ وہ مواخذہ نہیں فرمائیں گے کئی اہم پر جمعہ ملاؤ اتفاق ہے۔

۹۔ آج کا عام طور پر لوگ حج تمتع ہی کرتے ہیں اور دو روزہ وقت میں کسی سے یہ کہنا کہ جاکٹاں کی طرف سے حج کر دو، یہ کسی پر محمول ہوتا ہے جو کثرت سے رانگ ہے، اس لئے موجودہ وقت میں کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا جاتا ہے حج منصور ہوگا۔

(الف) رانگ نہیں ہے اور اکثر علماء احناف کا لائق بھی یہی ہے کہ حج بدل کرنے والا امر کی اجازت

سے حج تمتع کر سکتا ہے۔

(ب) حج بدل کرنے والے کو چاہئے کہ اس سلسلہ میں آخر سے صراحۃً اجازت حاصل کر لے، لیکن اگر اس نے صراحۃً اجازت حاصل نہیں کی اور آخر نے بھی کوئی صراحت نہیں کی اور مصلحتاً حج کے لئے کہا تو عرفہ یا حج تمتع کے لئے اجازت منظور ہونی چاہئے۔
(ج) ظن غالب پر عمل کرنے سے حج تمتع نہ ہو سکتا ہے۔

(د) حج بدل میں جانے والا صحیح یا تارک یا دم قصع یا قرآن اپنے مال سے دے گا یا آخر کے مال سے دینا جائز نہیں، مگر اگر آخر اس کی اجازت دے دیتا ہے کہ دم قصع یا قرآن بھی اسی کے مال سے دینا جائے تو وہ ہو سکتا ہے۔

موجودہ دور میں کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا جائے گا تو دم قصع یا قرآن کی اجازت بھی منظور ہوگی، مگر یہ کہ منقہ رشید احمد کاندھلوی ذکر ہے۔ صراحۃً اجازت حاصل کر لینا بہتر ہے اور حج بدل کرنے والے کو انتہائی یا اعتدالی سے خرچ کرنا چاہئے۔

(ح) حج تمتع کر سکتا ہے، اس لئے مذکورہ پریشانی کا حل تو عمل ہی آباد۔

(د) بیت کی طرف سے خود خرچ کرنا ہے، اور ان کی طرف سے تمہارے ہاتھ ہے، اس لئے اگر ارادہ اجازت دے دیں تو بیت کی طرف سے حج تمتع لیا جا سکتا ہے۔

۱۰۔ ایک عورت جو حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکی اور اس کے ساتھ ابھی بچہ نہیں جنم کرنا تھا، حیض یا نفاس تک کہ کر در میں غصہ کرنا تھا، ابھی نہیں کر سکتی کہ وہ پاک ہو کر طواف زیارت کرے اور دوبارہ وطن سے واپس بھی مشکل ہو، مگر منع عت و نکمی اور مجہدی کی وجہ سے۔

(الف) تو ایسی عورت بدوہ مجہدی ناپاکی کی حالت میں ہی طواف زیارت کر لے، لیکن یہ یاد رہے کہ حالت جنتیت یا حالت حیض یا نفاس میں مسجد حرام شریف داخل ہو، سخت گناہ ہے، اس لئے جتنی امکان بھی کوشش رہے کہ ناپاکی کی حالت میں مسجد حرام میں داخل نہ ہو، اور ہر ممکن تدبیر کی جائے کہ طواف زیارت پاکی کی حالت میں ہی ہو، حتیٰ کہ اگر وطن سے دوبارہ آنا آسان ہو تو طہارت کی حالت میں ہی طواف زیارت کرتے۔

(ب) ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے نہ کہیں اور ہو جائے گا، اس لئے کہ اختلاف کے نزدیک حوائف کے لئے طہارت شرط نہیں ہے، البتہ حالت ناپاکی میں طواف کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

(ج) حالت جنتیت یا حالت حیض و نفاس میں طواف کرنے سے خود لازم آتا ہے اس میں چونکہ ذرا کرنا ضروری ہے تاہم یعنی بکری سے کام نہیں چلے گا۔

حج اور عمرہ کے چند اہم گوشے

اعتناق الرحمن قاسمی

ہامد اکل کھوا۔ مبارک شرا

دور حاضر میں تہماز مقدس کی تہذیبی اہمیت و محتاج کی بے پناہ کثرت و وسیع اور ملک و غیرہ کی قانونی پابندیوں نے مختلف مسائل پیدا کر دیے ہیں آج ہم انہی مسائل کے بارے میں کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں اللہ ہی سے درگاہ کے امیدوار ہیں اور اللہ ہی بخیرین مدد کرنے والا ہے۔

۱۔ اہل محل کا بغیر احرام مکہ المکرمہ میں داخل ہوتے رہنا:

حدود حرم سے باہر حدود میقات کے اندر رہنے والے کو اہل محل کہا جاتا ہے۔ یہ لوگ اگر حج و عمرہ کے ارادہ کے بغیر کسی اور مقصد کے لئے مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائیں تو احرام باندھ کر لازم نہیں بلکہ بغیر احرام داخل ہو جانا جائز ہے۔ (ایضاح الناسک بحوالہ تاتاریخ ج ۱ ص ۵۸)۔

اہل اجدہ و غیرہ والوں کے لئے بغیر احرام اپنی ضروریات کے لئے بار بار مکہ میں جاتے رہنا جائز ہو گا۔ کیونکہ اگر بر باد آمد و رفت کی بنا پر احرام کی پابندی کا مکہ کر دی جائے تو مشقت کو دعوت دینا ہوا جبکہ شریعت تو مشقت کے وقت تیسیر کی راہ نکالتی ہے۔

الحرج ضرعاً مبرو لوع ومن فروعہ ما قرر وہ من انہ ۔ إذا ضاق الأمر اتسع۔ (اصول الفقہ ج ۱ ص ۲۰۹)۔ (مبدأ الوہاب خلاف)۔

۲۔ بار بار میقات سے باہر کا رو بار کے لئے جانے والے کی:

جب اہل مکہ اور حدود حرم کا رہنے والا میقات سے باہر تہماز کرے گا تو وہ بھی میں اگر ذرا کثرت حرم میں داخل ہونے کا ارادہ ہے اور حدود محل میں داخلے کا ارادہ نہیں ہے تو حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک میقات سے احرام باندھ کر جانا واجب ہے ورنہ ایک دم واجب ہو گا۔ چاہے وہ بار بار کا آنا جائے گیوں نہ ہو (فتاویٰ ج ۱ ص ۳۷۸)۔ لیکن حضرت امام شافعی کے نزدیک اگر کسی نے حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کیا تو اس پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے (فتاویٰ ج ۱ ص ۳۷۸)۔

لیکن اگر اہل مکہ میں سے کسی شخص کو اپنی تجارت اور کاروبار کی غرض سے بار بار میقات سے باہر آنا جانا پڑتا ہے اور ہر بار احرام باندھنے سے محنت و مشقت اور دشواری میں مبتلا ہو جاتا تو صحیح بات ہے تو کسی صورتوں میں تیسیر کی راہ اپناتے ہوئے اور مشقت سے بچتے ہوئے اور ضابطہ شریعہ "الاحتیاج تجلب التیسیر" کے تحت محنت و نام شافعی کے مسلک کو اختیار کیا جاسکتا ہے کیونکہ شریعت حاجت اور مشقت کی وجہ سے کسی بھی مسئلہ میں علماء کے مشورہ سے اپنے مذہب سے ہدلی کر کے غیر کے مذہب کا حیاہد کر لینا جائز ہو جاتا ہے۔ حضرت تھانوی نے التعلیۃ النہجہ ج ۱ ص ۳۵ میں اس کی صراحت

کی شرح اور دفع موقت کے پیش نظر مختصراً ملتی ہے۔

المسئلة تحلب النيسو، الحوج شرعاً مرفوع ومن لم يروه إذا حاق الأمر السع (۱)
اسول الفقہ عبدالوہاب خلاف (ص ۲۰۹)۔

۵۔ آفتابی کا احرام حج باہر بھٹے سے پہلے بار بار عمرہ کرنا

صرف پانچ دنوں میں یعنی نوپنڈی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک مکرر وہ ہے، باقی دنوں میں بلا تفریق
کئی آفتابی ہر ایک کے لئے بار بار استدرست ہے۔

لأن العسرة حالمة بلا كراهة إلا في خمسة أيام لا فرق بين ذلك بين المعكى
والآفاقي (الشيخ الناسك ص ۱۱۵) نمبر ۳ کے ذیل میں بھی اس بارے میں بات آچکی ہے۔ (ایضاح الناسک)۔

۶۔ ربی حمرات میں نیابت:

قدوت ہوئے ہوئے نیابت درست نہیں ہے، اور جب ایسا قدر لائق ہو کہ جرحہ ربی حمرات سے ملے ہو
تو ایسی صورت میں نیابت جائز اور درست ہے، لہذا ایسے مریض، کمزور، بوڑھے اور پانچ کی طرف سے ربی حمرات
میں نیابت جائز ہے جو خود حمرات تک پہنچ کر ربی کی قدرت نہ رکھتے ہوں، اور ربی کرنے والا اب ان کی طرف سے
بوقت ربی کی نیابت کرے گا، البتہ اپنی طرف سے ربی پہلے کر لے لے اس کے بعد دوسرے کی طرف سے کرے۔

أن يرمى بنفسه فلا تجوز النيابة فيه عند القدرة ونحوه عند العلل ولو رمى عن مريض
أو بغيره عند عجزه من الرمي بنفسه كما للمريض (بدائع ص ۲۷۳) (الشيخ الناسك ص ۱۰۰) (ایضاح
الناسك ص ۱۵۸)۔

ضابطہ شرعی "المسئلة تحلب النيسو" کے قواعدات میں دو تمام رخصتیں مذکور آتے ہیں جن سے شارع کا
مقصود مختلف کے لئے تخفیف و ترقیہ اور راحت درست ہوتی ہے اور جن اسباب کے وقوع سے تعلیقات کے احکام جاری
ہوتے ہیں جن جملہ ان میں ایک مریض بھی ہے، لہذا اس اصول اور ضابطہ کی روشنی میں بھی مریض و معذورین کے لئے
ربی حمرات کی نیابت کی اجازت درست ہوتی ہے۔ (اسول الفقہ عبدالوہاب خلاف ص ۲۰۹)۔

۷۔ زائرین حرم کے لئے احرام کے بعد سوانح اور رکاوٹیں:

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جان اور زائرین حرمین شریفین احرام باندھنے کے بعد رکاوٹوں اور سوانح اور اعذار
کے پیش آنے کی وجہ سے زیارت حرم سے محروم ہو جاتے ہیں، یہ سوانح کبھی مرض و فیروزہ کے سبب ہوا کرتے ہیں اور کبھی
دوسروں کے پیچھا دہانت کے نتیجے میں، جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع سے آنحضرت ﷺ اور حضرات صحابہ کرام کو کفار
نے مذہبی مناد کے باعث عمرہ کرنے سے روک دیا تھا اور آنحضرت ﷺ اور صحابہ نے اس اعذار و مانع کے پیش آنے
کے بعد احرام کو قطع اس طرح کیا کہ بڑھدی اپنے عمرہ والے گئے تھے ذوق فرمایا اور مانع کرنے کا حکم فرمایا اور اس طرح
حلال ہوئے اور آنحضرت و صحابہ کرام نے ان کے بارے میں حضرت جابرؓ ان عمرہ انصاری بیان فرماتے ہیں کہ

روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: من سمعوا عرج مقد حل و علیہ الحج من ذمہ انہی سے اس کی روایت کیا۔
اور عرج کے مفاد کے ساتھ ہے۔

علامہ عینی نے صحر کی حقیقت پر روشنی اس طرح ڈالی ہے:

اختلاف العلماء فی انحصار ہای شی بکون رہای مبی بکون فعل قوم بکون انحصار
یکل جنس من مرض او عدو و کسر و ذهاب نفقة و نحرھا معا بکسر و جمعه عن المعنی الی
البت اھو قول ابی حنیفۃ و اصحابہ زوری ذلک عن ابن عباس و ابن مسعود و زید بن ثابت
و قال اعمرون و ہم البت بن سعد و مثک و اھد و اسحاق لا بکون الا بکون لا یعدو فقط
ولا بکون بالمعنی (یعنی شرح بخاری حاشیہ پر ۲۵۷۷)۔

یہاں وضاحت کے بعد یہ واضح رہے کہ ان لوگوں جو سعودی عرب میں رہنے والے غیر ملکوں کے لئے بھی
حج کرنے کے لئے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے، بعض لوگ جو حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا ارادہ نہ پیتے
ہیں اور قانون کی خلاف ورزی کرنے کے نتیجے میں حکومت کی پکڑ کی زد میں آتے ہیں اور اس پر بھیج دیے جاتے ہیں،
صحر شہر کے بادیں کے اور مثال ہونے کے لئے دیں، در سال کرنا ہوگی، اور سند و حکومت کی اجازت ملنے پر حج یا عمرہ
کا اعادہ لازم ہوگا، نہ کہ وہ صورت میں بکھر ہوتا، حضرات احناف کے یہاں ہے، اور سب مسابک کے علاوہ صرف ایک
صورت کے پاسے جانے پر پھر ہونا چھاتے ہیں یعنی دشمن کا خوف اور غرور و بھلائی، سنت و لہذا ان کے یہاں مذکورہ
صورت میں گرفتار شدہ لوگ بکھر نہیں ہوتے، لیکن موجودہ صورت حال میں بالکلیہ اور اجماع یہ مسلک کے خلاف کو بھی
احناف کے قول کے اعتبار سے بغیر چارہ کا نہیں ہے، جس کی وجہ یہ ہے۔

۸۔ ربی، ذوق، بار و طلق میں ترتیب:

حج کے ۲۲ واجبات ایسے ہیں جن کے ترک سے دم لازم آتا ہے ان میں ربی، ذوق، بار و طلق، بھی ہیں جن
میں ترتیب کو احکامات کے معنی یہ قول کے مطابق واجب بتایا گیا ہے، یعنی ربی، ذوق، بار و طلق، (بخاری
۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹،

خارج شریعت کے مطابق لیسہ رسالت کا پہلا اختیار کرتے ہوئے اور حرج سے بچنے کی خاطر ان پریشان کن اعداء کے پیش نظر ضابطہ شریعت "المصنف تہذیب السیر" (اصول الفقہ عبد الوہاب غلاف ص ۲۰۹) کے مطابق ترتیب قائم نہ کر سکے تو دوسرے اندر کے قول کو اختیار کرنے کی گنجائش ملتی ہے، اسی طرح صاحبین کے قول یعنی احکام کے قول مر جوح پر عمل کی گنجائش ہے۔

چنانچہ فقہی اجتماع کے جوہر نمبر ۳ کی عبارت بھی اسی طرح ہے:

"آج کل حجاز کے ازماعام یا دیگر پریشان کن اعداء کے پیش نظر اگر ترتیب قائم نہ کر سکے تو صاحبین کے قول پر عمل کی گنجائش ہے" (بحث و نظر شمار ۳۳۔ جلد ۸ صفحہ ۱۰۵)۔

۹۔ حج بدل میں تمتع یا قرآن:

حج بدل میں صرف حج افراد کو کرنے کی اجازت ہوتی ہے، البتہ اگر آمراہات دیدے تو حج تمتع یا حج قرآن بھی کر سکتا ہے (ایضاح المناسک ص ۷۷ بحوالہ جواہر فقہ ۵۱۳، ۵۱۴) اور دم شکر حج کرنے والے مامور کے مال میں سے لازم ہوگا، لیکن آمراہی خوشی سے اگر دم شکر کی قیمت ادا کر دے تو جائز ہے، اور اس زمانہ میں عرف بھی ہے کہ دم شکر آمر کی طرف سے دینے کی اجازت ہوتی ہے، اس لئے صراحتاً اجازت کی ضرورت نہیں، مگر بھی بہتر یہی ہے کہ صراحت سے اجازت حاصل کر لی جائے (ایضاح المناسک ص ۷۷ بحوالہ اصن الاختادی ۵۲۳)۔

باقی اگر تحقیق سے آمر کے مال کا علم ہو جائے کہ ان کی طرف سے اجازت تمتع کی نہیں ہے تو مامور ہی پر دم تمتع لازم ہوگا اور ہاج من لیت کی صورت میں تمتع کا مسئلہ تو عرفاً اجازت من لیت سمجھی جائے گی اور بہتر یہی ہے کہ مامور غور وادار کرے۔

۱۰۔ حالت حیض میں طواف زیارت:

اگر طواف زیارت سے قبل کسی عورت کو حیض آجائے تو اس پر ایسی تدبیر اختیار کرنا ضروری ہے جس سے وہ پاک ہونے کے بعد طواف زیارت کرنے کے بعد مکہ مکرمہ سے واپس آسکے جیسے ٹکٹ یا ویزا کی صورت میں طواف زیارت کے بعد روکی ہو، مگر اگر وہ ایسی صورت میں نہ ہو سکے اور بار بار وطن سے واپس بھی مشکل ہو اور وہ حالت حیض ہی میں طواف زیارت کر لے تو اگرچہ وہ گنہگار ہوگی لیکن اس کا یہ طواف زیارت شرعاً معتبر ہو جائے گا اور وہ ہر طرح حلال ہو جائے گی مگر اس پر ایک بندہ (بڑے خانہ) کی قربانی جتنا بیت میں لازم ہوگی (اور اگر قربانی نہیں کی جا سکے اور وہ کسی بھی موقع پر طواف زیارت کا اعادہ کرنے کو مجبور ہو جائے) (چنانچہ فقہی اجتماع دوم جلد ۲۰ نمبر ۵، بحث و نظر صفحہ ۱۰۵ شمار ۳۳ جلد ۸) بیت میں جہ قربانی لازم ہوگی اس کا حرم کہ میں ذرا کچھ ضروری ہوگا مگر یہ کہ ایام نحر کے اندر قربانی ضروری ہے اگر ایام نحر کے باہر کیا تو وہ ہر ہی جتنا بیت ہوئی لہذا اور ہر قربانی کرنی ہوگی (ایضاح المناسک ص ۱۶۴ بحوالہ شرح تہذیب السیر ۲۱۳، ۲۱۴) عرفات ۳۳۳۵ اور جنتہ کے تہجد میں جو بندہ (یعنی ایک) بڑا جانور گائے، بکری یا اونٹ) ہوتا ہے اس کے لئے حد حرم تو ضروری ہے لیکن موسم حج کا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ کسی بھی زمانہ میں

اس کی قرآنی کی جانتی ہے۔ (ایضاح الناسک ص ۱۰۶ بحوالہ ثنائی ۵۱۹۰۲، معارف السنن ۲۵۸/۶)۔

۱۱۔ سفر حج و عمرہ میں رکاوٹ:

سفر حج یا عمرہ میں کسی قانون کے شوہر یا عزم کا انتقال ہو جائے تو وہ حصر بھی جائے گی، ایسی حالت میں یعنی باعزم یا شوہر کے حج یا عمرہ ادا نہیں کر سکتی، اور حصر کے جواہکام ہیں تھینا نمبر ۷ میں مذکور ہوئے۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا مکہ میں چند روز قیام سے قبل منی میں:

منی وادی قمر سے حجرہ مقبرہ تک دو طرف پہاڑوں کے درمیان ایک وسیع میدان ہے اور یہ میدان مسجد حرام سے ۳ میل کے فاصلہ پر ہے (ایضاح الناسک ص ۳۵)۔ یعنی مکہ انکڑ ماور منی کے درمیان مسافت سفر نہیں ہے اور ان دونوں توڑوں کی آبادی متصل ہو گئی ہے یا کہا جائے کہ مکہ شہر جلتے ہوئے منی کی آبادی کے متصل ہو گیا ہے، گویا اب دونوں ایک ہی جگہ ہیں۔

لہذا حج کا سفر کرنے والا جہاں حج یعنی عمرہ ذی الحجہ سے اتنی مدت قبل مکہ مکرمہ پہنچتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں ۱۵ ایام قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں اور وہ منی چلا جاتا ہے تو وہ مقیم ہوگا جبکہ اس نے چند روز قیام مکہ مکرمہ میں نمبر ۷ کی نیت کی ہو، اور قیام مکہ منی کا مجموعہ چند روز قیام یا زیادہ ہو جاتے ہوں۔

السفر الذی یتغیر بہ الأحکام أن یقصد مسیرة ثلاثہ ایام ولہا یھا (جایا ۱۶۵) ولا یزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوما أو أكثر وإن نوى الفل ذلک قصر (جایا ۱۶۶)۔



حج و عمرہ کے چند مسائل اور ان کا شرعی حل

محمد ثناء اللہ علی قاسمی

الہ آباد، برہنہ پورہ

تیز رفتار مواصلات کی وجہ سے حج و عمرہ کا سفر ان دنوں جتنا آسان ہوا ہے، ہمکی ضابطے، حج تسہیلی اور سعودی حکومت کے مقرر کردہ اصول و قواعد پر معاشرہ اور ہر دم رواں دواں زندگی نے عازمین کو نئے مسائل سے دوچار کر دیا ہے۔ یہ مسائل اہم ہیں اور موجودہ حالات میں ان پر عمل انتہائی دشوار ہے، ضرورت ہے کہ ان مسائل اور دشواریوں کا شرعی حل پیش کیا جائے تاکہ امت مشقت و حرج سے نکلے اور شرعی لیسر سے فائدہ اٹھا سکے، اس مقالہ میں ایسے ہی چند حل طلب مسائل زیر بحث آتے ہیں، واللہ الموفق و مواعین۔

۱۔ مکہ مکرمہ یا حرم مکی میں بغیر احرام داخل:

علماء امت اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کوئی حج یا عمرہ کی نیت سے حرم مکی یا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات میں داخل ہو، بدیہہ الحجہ میں ہے:

ولا خلاف أنه يلزم الإحرام من مذبذبة المواقيت مع أود الحج أو العمره (بدیہہ الحجہ ۱/۲۳۷)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جو ان مواقیق سے حج یا عمرہ کے ارادے گزارے اس پر احرام لازم ہے۔ البتہ اگر کوئی شخص تمہارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہتا ہے، اور وہ میقات اور مکہ کے درمیان رہتا ہے تو یہ شخص اپنی ضرورتوں کے تحت بلا احرام مکہ میں داخل ہو سکتا ہے، اسی طرح اگر مکہ کا رہنے والا انگریاں یا گھاس یا گھاس لینے محل میں پہنچ گیا پھر مکہ میں داخل ہوا تو یہ شخص بلا احرام داخل ہو سکتا ہے۔

الصنف والشانسی وهم الذين منازلهم في نفس المواقيت أو داخل المواقيت إلى الحرم فوفيقهم الحل.... ولهم دخول مكة بغیر إحرام إذا لم يرمقوا نسكا (ارشاد الساری ص ۵)۔

دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کے گھر نفس میقات یا داخل میقات میں ہیں، ان کا میقات محل ہے.... اگر وہ تنگ کارادہ نہیں رکھتے تو ان کو بغیر احرام مکہ میں دخول کی اجازت ہے۔

جایہ میں ہے:

"ومن كان داخل المواقيت له أن يدخل مكة بغیر إحرام لاحتی لانه یكثر دخول مكة وهو یجوز الإحرام فی كل مرة حرج بین قصر كاهل مكة حيث یباح لهم الخروج منها لم دخولها بغیر إحرام لاحتیهم بخلاف إذا قصد أداء النسك لانه یتحقق حیوان فلا حرج" (ہدایہ ۴/۴۸۶)۔

جو میقات کے اندر رہے والا ہے اس کو اپنی ضرورت کے لئے بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے کی اجازت

ہے، اس لئے کہ اسے بکثرت کد میں داخل ہونا پڑتا ہے اور ہر مرتبہ احرام واجبہ کرنے سے واضح حرج لازم آئیگا، اس لئے وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے جن کے لئے کہ اسے کھانا اور پھر اپنی ضرورت کے لئے کد میں بغیر احرام داخل ہونا مباح ہے، بخلاف اس صورت کے کہ جب وہ اپنی سبک کا قصد ہو، اس لئے کہ یہ صورت کبھی کبھی پیش آتی ہے، جس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۔ لیکن جو لوگ کہ کرمہ میں حج اور عمرہ کے علاوہ کسی اور غرض سے آفاق سے آئے ہیں، ان کے لئے بغیر احرام کد میں داخل ہونا امام ابوحنیفہؒ کے یہاں درست نہیں ہے، البتہ شافعی کے یہاں احرام کی شرط صرف حج و عمرہ کے لئے دخول کی صورت میں ہے، دوسرے کسی اور غرض سے دخول کد میں احرام ضروری نہیں ہے، دراصل امام ابوحنیفہؒ نے ہند کی تعلیم کے سلسلہ میں اوروں کی طبیعت زیادہ حساس ہیں، ان کا کہنا ہے کہ بیت اللہ کی تعلیم کے مسئلہ میں عازم اور غیر عازم دونوں برابر ہیں۔

"ثم الا لالی اذا انتهى اليها على قصد دخول مكة عليه ان يحرم قصد الحج او العمرة او لم يقصد. عسلفا لقوله عليه السلام لا يدخلون احد المبقات الا بجر ماء لان وجوب الاحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة فرسوى فيه الحاج والمفطر وغيرهما" (ہدایہ ۲۱۵)۔

آفاق اگر ان (مبقات) تک کد میں داخل ہونے کے ارادہ سے آیا تو اس پر احرام باندھنا ضروری ہے، نزدیک لازم ہے، خواہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے یا نہ کرے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے اوشافروں کو کوئی مبقات سے بغیر احرام باندھے آگے نہ بڑھے، اور اس لئے بھی کہ احرام کا وجوب بتوشریف کی نعمت کے وحشیانہ نظریے، لہذا اس میں مبالغہ، متعمر اور دوسرے لوگ برابر ہوں گے۔

دعوت میں ہے: "وحرم فاحش الاحرام عنها كلها لمن قصد دخول مكة" (در فتاویٰ ہاشمیہ راجعہ)۔
اقول کہ اس کے قاصد کے لئے ان مقام وابتداء سے احرام مؤخر کرنا احرام ہے۔
بدلیہ الجحد میں ہے:

"واما من لم ير دهمسا وسر بهما فشقاق قوم: كمل من مز بهما يلزم به الاحرام الا من يكثر تر داهه مثل الحطابين وضيهم وبنه لائل مالک وخال قوم: لا يلزم الاحرام بها الا لعمريه بالحج او العمرة" (ہدایہ الجحدہ ۲۳۷)۔

جہاں دونوں (حج و عمرہ) کا ارادہ نہ تھا اور ان مباحات سے گزرے تو اس سلسلہ میں بعض لوگوں نے کہا کہ جو بھی ان سے ہو کر گزرے گا اس پر احرام لازم ہوگا، البتہ جن کی آمد و رفت بکثرت ہوتی ہے، جیسے گزر بارہا وغیرہ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں، لیکن قول امام مالک کا ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ سوائے وہ دم نہ دھرمے کسی پر احرام لازم نہیں ہے۔

ہاں یہ کہ اس عبارت میں جن لوگوں کے مذہب پر ضرورت مبقات کے لئے احرام کو لازم فرمادیا ہے، ان کے نزدیک بھی "الا من يكثر تر داهه مثل الحطابين وضيهم" کا استثناء قائل کیا ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ جو لوگ

مکہ میں رہتے ہیں اور نکلے ہیں یا تمہارا پاس چھوٹے چلنے والے ہیں یا چلنے والے ہیں، یا کسی دوسرے مقصد کے لئے میقات سے ان کو پار کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یہ لوگ احرام کی پابندی سے مستثنیٰ ہیں۔

اس کے علاوہ ایک حیلہ بھی فقہاء نے بیان کیا ہے کہ وہ لوگ جن کو میقات سے پار پار تجاوز کرنا ہوتا ہے، نو سو وقت آفاق سے بجائے مکہ کے چلنے کے کسی مقام کا قصد کریں اور وہاں سے مکہ کا عزم کریں، اس طرح چلنے میں مکہ، سببہ الہی کی طرح جا احرام اٹھانے کے لئے بھی مکہ میں داخل ہونا درست ہوگا۔ درحقیقت میں ہے:

"ولو قصد موضعاً من الحل كخيلص وجدة حل له مجاوزته بلا احرام فاذا حل به التحق بأهله فله دخول مكة بلا احرام وهو الحيلة لمريد ذلك" (در مختار ۲/۱۵۴)۔

اگر چلنے کے کسی مقام کا قصد کرے جیسے خیلص اور جدہ، تو اس کے لئے بغیر احرام کے آگے بڑھنا حلال ہے، اس لئے کہ جب وہ وہاں پہنچے گا تو وہ ان کے ساتھ ملحق ہو جائے گا اور مکہ میں جا احرام داخل کی اجازت ہوگی، اور یہ ایک حیلہ ہے اس شخص کے لئے جو ایسا کرنا چاہتا ہے۔

۳۔ مکہ کے لئے تمتع اور قرآن:

تمتع اور قرآن کی اہلیت شریعت میں رخصت کی ہے، اور روزانہ سے سفر کر کے آنے والے لوگ عموماً حج و عمرہ کے لئے ایک ایک سفر کے تمتع نہیں ہوتے اس لئے شریعت نے ایک ہی سفر میں دونوں امور کی ادائیگی کی اجازت دی، لیکن اہل مکہ اور داخل میقات کے باشندوں کے لئے یہ پریشانی نہیں ہے، اس لئے اللہ نے "ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام" کے ذریعہ مکہ کے لئے تمتع اور قرآن کی ٹی کر دی ہے۔ حضرت مفتی رفیع صاحب لکھتے ہیں:

"لعمریہ لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام" کا یہی مفہوم ہے کہ جس شخص کے اہل و عیال مسجد حرام کے قریب، جو کہ معنی حدود میقات کے اندر نہیں رہتے، مقصد یہ ہے کہ اس کا وطن حدود میقات کے اندر نہیں ہے اس کے لئے حج و عمرہ کا مشرّع میں منع کرنا جائز ہے۔ (معارف القرآن ۲۸/۱)۔

ہا یہی ہے:

"ولیس لأجل مكة تمتع ولا قرآن وإنما لهم إفراد خاصة خلافاً للشافعی والحجة علیہ قولہ لعمریہ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام ولأن شرطهما للترفة بالمسافة إحدى السطرتین وهذا فی حق آخانی ومن کان داخل المیقات فهو بمنزلة المکی حتی لا ینکون له تمتع ولا قرآن" (ہایا ۲۳۳)۔

اہل مکہ کے لئے تمتع ہے نہ قرآن، ان کے لئے صرف افراد ہے، بخلاف امام شافعی کے، اور ان پر اللہ تعالیٰ کا قول "ذلک لمن لم یکن اہلہ" حجت ہے اور اس لئے بھی کہ تمتع کی شریعت دونوں سفر میں سے ایک کو ساتھ کرنے کی سہولت کے لئے ہے، اور یہ آفاق کے حق میں ہے، اور حج میقات کے اندر ہے وہ مکہ کے عزم میں ہے

اس لئے اس کے لئے ترجیح ہے اور نہ قرآن۔

۳۔ مکی پر جمع اور قرآن کی صورت میں دم جنابت:

اب اگر مکی نے اس وضاحت اور ممانعت کے باوجود قرآن کیا تو اس پر دم شکر کے بجائے دم جبر لازم آئے گا اور یہ قرآن بکراہت تحریم صحیح ہو جائیگا، لیکن اگر اس نے جمع کیا تو یہ جمع عارضہ شامی کی تحقیق کے مطابق منقہ ہی نہیں ہوگا، اس لئے تنہی کی صورت میں دم نیز مکی لازم نہیں آئے گا۔ یہاں پر یہ بات بھی یاد رکھنی چاہئے کہ جمع کے بطلان سے حج باطل نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلا دوسرے کے لئے لازم نہیں ہے۔ حیات القلوب میں ہے:

”واما عمرہ پس معتقد نھی شقود اصلا در حق او... لہذا لازم نہ باشد بروے دم دریں صورت، زیرا کہ دم اول وارم قطع است و جوں منتفی گشت ملزوم منتفی گشت لازم“ (حیات القلوب ۶۸)۔

مکی کے حق میں جمع والا عمرہ اصلاً منقہ ہی نہیں ہوتا لہذا اس صورت میں اس پر دم لازم نہیں ہوگا، اس لئے کہ دم جمع کے لوازمات سے ہے اور جب ملزوم منتفی ہو گیا تو لازم بھی منتفی ہو جائیگا۔

اس صورت میں یہ بات ضرور غور طلب ہے کہ شریعت کا حرم طویل ہے اور اہل مکہ یہ قیادت سے باہر جانے پر مجبور ہیں، اس سلسلہ میں شریعت کے اصول دفع حرج کو دھیان میں رکھتے ہوئے جیسا کہ سوال ۲ کے جواب میں بتایا کی مبارک سے پتہ چلتا ہے، ان حضرات کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں اس حیلہ کو بھی کام میں لایا جاسکتا ہے جس کا ذکر سوال ۲ کے جواب میں کیا گیا ہے۔

۵۔ مجمع کے لئے حج سے پہلے دوسرا عمرہ کرنا:

جمع کا جو طریقہ فقہ کی متداول کتابوں میں مرقوم ہے اس کے پیش نظر شریعت میں عمرہ سے فراغت کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے پہلے حرمہ کرنا درست نہیں ہے، فقہی شیعہ صاحب نے اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے:

”یہ یاد رکھنا چاہئے کہ قاضی لوگ جو شریعت میں (جو سوال سے ذی الحجہ تک ہے) احرام عمرہ باندھ کر داخل ہوئے اور عمرہ کر کے طہال ہو گئے من کا یہ عمرہ جمع کا ہوگا، اس عمرہ کے بعد حج سے پہلے کوئی دوسرا عمرہ یہ نہیں کر سکتے، حج سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ کر سکتے ہیں۔ البتہ جو قاضی آدمی شریعت سے پہلے یعنی شوال شروع ہونے سے پہلے مکہ مکرمہ میں عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ کر کے طہال ہو گیا، اس کا یہ عمرہ جمع کا نہیں ہے، اس لئے اس کو شوال شروع ہونے سے پہلے دوسرے عمرہ کرنے کا بھی اختیار ہے“ (جواہر اللہ، بحث مواقیف احرام ۳۹۵)۔

۶۔ رمی میں نیابت:

محنت مند نماز میں حج کے لئے رمی خود سے کرنا ضروری ہے، بلکہ رمی اور مہر رمی کے لئے حاجت کی ایجازت ہے، اور مہر رمی کی وجہ سے ان کے حق میں شخص از دعاء کے خوف سے بھی نہ چاہتا کہ وہ... اختیار

نے اس مسئلے میں جرح کیہ ذکر کیا ہے اس کا ماحصل یہ ہے کہ ترک واجبات جو عذر من جانب اللہ ہو اس میں کوئی تاوان یا دم نہیں دیا جاتا ہے اور ازواج عام کو ان عذرات میں شمار کیا گیا ہے جو من جانب اللہ ہوتے ہیں، ولایۃ الناسک میں ہے:

"وَأَمَّا شُرُكُ الْعِبَادَاتِ فَيَعْلَمُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَمْ يَرَوْهُمْ بِالْعِلْمِ مَا يَكُونُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ" (نہجۃ الناسک فی بغیۃ الناسک ص ۱۳۸)۔

عذر کی وجہ سے واجبات کے ترک سے کچھ لازم نہیں آتا، عذر سے مراد وہ عذرات ہیں جو من جانب اللہ ہوں، اگر من جانب اللہ عذرات ہوں تو وہ عذر نہیں ہے... بخلاف اس صورت کے کہ ازواج عام کا خوف اسے رک دے تو یہ بھی من جانب اللہ ہے، اس لئے اس پر کچھ بھی لازم نہیں۔

اس کا پورا فقرہ کی رائے یہ ہے کہ رمی میں محض ازواج عام کے خوف سے بھی پڑھے اور مفذور لوگ ناسب بنا سکتے ہیں، اور انکی وجہ سے ان پر کوئی دم یا صمد نہ دیکر وہ لازم نہیں ہوگا، البتہ یہ ان لوگوں کے لئے درست نہیں جو خود سے رمی کرنے اور جمرات تک سخت دشنامی اور مشقت کے بغیر جانے پر قادر ہوں۔

۷۔ ملکی قوانین کی وجہ سے روکے گئے عازمین حج و عمرہ:

قرآن کریم کی آیت "وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" کی تفسیر میں مفسرین نے استطاعت میں راستے کے پر امن ہونے کے ساتھ کنوٹی اجازت اور ہذا کی بھی صراحت کی ہے، اس لئے ایسے لوگ جنہیں کسی وجہ سے سعودی حکومت نے دینہ نہیں دیا یا وہاں رہنے کے باوجود اجازت سے محروم رکھا ایسے لوگوں پر حج فرض ہی نہیں ہے، اس لئے ان حضرات کو جو سعودی عرب میں رہتے ہیں اور حکومت نے حج و عمرہ کی اجازت نہیں دی ہے، ایسے لوگوں کو سفر حج و عمرہ سے اجتناب کرنا چاہئے۔ البتہ اگر انہوں نے احرام باندھ لی یا اور حالت احرام میں پکڑ کر واپس کر دئے گئے تو یہ پھر کے حکم میں ہوں گے اور انکو احرام کھولنے کے لئے وہی کچھ کرنا ہوگا جو مہر مرض اور دشمنی کو کرنا ہوتا ہے، یعنی اسے ہدی بھیجا اور گا اور ہدی لے جانے والے سے ایک قرار اور وقت مقرر کرنا ہوگا جس میں وہ ہدی ذبح کیا جائے، ہدی کے ذبح کے بعد مہر مبالغہ ہو جائیگا، اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

"وَأَشْرُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِفُوا وَرَأَوْكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (البقرہ ص ۱۸۶)۔

اور پورا کر دج اور عمرہ اللہ کے واسطے پھر اگر تم روک دئے جاؤ تو تم پر ہے جو کچھ مہر ہو قرابانی سے اور قیامت نہ گروا اپنے سروں کی جب تک نہ یہ حج پہنچے، پانی اپنے ٹھکانے پر۔
ہا یہ مہر ہے:

"يُقَالُ لَهُ ابْعَثْ شَلَّةً تُذْبِحُ فِي الْحَرَمِ وَوَاعِدَ مِنْ سَعَةِ يَوْمٍ بَعْدَ يَذْبَحُ فِيهِ ثُمَّ تَحْلِلُ" (ہدایہ ص ۴۳)۔

اس سے کہا جائے گا کہ ایک بکری بھیج جو حرم میں ذبح کر دی جائے اور جسے بھیجوں اس سے ایک متحین وان کا وعدہ لے لو کہ اس دن وہ ذبح کرے پھر حلال ہو جائے۔
البتہ ہڈی کا خرید کر دینا ضروری نہیں ہے، بلکہ قیمت بھیج دینا بھی کافی ہے کہ ہاں خرید کر ذبح کر دیا جائے،
پرایہ میں ہے:

"ولیس العراء بما ذكرنا بعث الشاة بعينها لأن ذلك قد نعلم بل أنه أن يعث بالقيمة حتى تشتري الشاة هناك وتلمح" (جایہ ۳۷۲)۔

ہم نے جو کچھ ذکر کیا اس سے مراد بکری کا ہی بھیجنا نہیں ہے اس لئے کہ یہ بھی دشوار ہو سکتا ہے، بلکہ اس کے لئے انکی قیمت بھیجنا بھی جائز ہے تاکہ وہاں وہ خریدی جائے اور ذبح کی جائے۔

۸۔ رمی، ذبح اور حلق کے مابین ترتیب کی رعایت:

متفق اور قریب کے لئے رمی، ذبح اور حلق کی اولائی علی الترتیب ضروری ہے یا نہیں؟ اس مسئلے میں علماء کا اتفاق ہے کہ سنت طریقہ تو یہ ہے جو حضور ﷺ نے حجۃ الوداع میں کیا اور جو رمی، ذبح اور حلق کی ترتیب کے ساتھ مکہ میں مذکور ہے۔

"إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى في حجة الحمصاء يوم النحر ثم نحر بدنه ثم حلق رأسه ثم طواف الأفاضة" (من حديث جابر عند مسلم ومن حديث انس عند البخاري و مسلم)۔

رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں قربانی کے دن حمرہ کی رمی کیا، پھر بدنت کا خوکریا، پھر اپنا سر منڈایا، اس کے بعد طواف افاضہ کیا۔

البتہ اختلاف اس باب میں ہے کہ اس ترتیب کے ترک سے کوئی تادم لازم آئے گا یا نہیں، امام مالک کا قول ہے کہ اگر کسی نے حمرہ کی رمی سے پہلے حلق کر دیا تو اس پر فدیہ ہے، اور اگر ذبح سے پہلے حلق کر لیا یا زانی رمی سے پہلے کر لیا تو اس پر کچھ فدیہ نہیں۔

کما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم علي من حلق قبل محله من ضرورة بالصلاة فكيف من غير ضرورة مع أن الحديث لم يذكر فيه حلق الرأس قبل رمي الجمار (جایہ ۱ مجلد ۲، ۳۵۷)۔

جیسا کہ اردو جوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی شخص کو فدیہ کا حکم دیا جس نے ضرورتاً محل سے قبل حلق کر دیا تو بھلا بغیر ضرورت طاق محل سے قبل کرانے پر فدیہ کا حکم کیسے نہیں لگے گا اور جو کہ حدیث میں رمی جمار سے قبل حلق کرنا مذکور نہیں ہے۔

امام شافعی، ابو داؤد، اور ابوداؤد کے یہاں ترتیب کے قوت ہونے سے کچھ بھی وابستہ نہیں ہوتا البتہ امام ابو

حیدر کے نزدیک ترتیب واجب ہے، اسی لئے اگر کسی نے وہی اور غرض سے پہلے مطلق کر لیا تو اس پر دم ہوگا، در اگر دو کا نام ہے تو دو دم لازم آئے گا، جبکہ نام ترک کا کہہ کر اسے نہیں دم دیتا تو ایک دم قرآن کا اور دو مطلق کمال آخر اور مطلق ہی کا۔ جن حضرات کے نزدیک ترتیب واجب نہیں ہے ان کی دلیل عبداللہ بن عمرو بن العاص کی روایت صحیحہ و سنیجہ روایت ہے جس میں ترتیب کے ترک پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "لا اخرج" اور "لا اخرج" فرمایا ہے اور جس کے لحاظ پر ہے:

"وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للناس یمنی و لیس یأکونہ فجاءہ رجل فقال: یا رسول اللہ لم أشعر وحلفت قبل أن أنحر فقال علی الصلوۃ والسلام: لا یحرج ولا یحرج، ثم جاءہ آخر فقال: یا رسول اللہ لم أشعر فحشرت قبل أن أرمی فقال علی الصلوۃ والسلام: ارم ولا یحرج، قال: فمستحل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوعد من شیء فقدم أو أخر إلا أن فعل ولا یحرج (متفق علیہ)۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سختی میں لوگوں کی خاطر غمیرے اور دم آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کرنے لگے، ایک آدمی آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ مجھے نہیں معلوم تھا میں نے غرض سے مطلق کر دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی حرج نہیں، ایک دوسرے صاحب آئے اور انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نہیں جانتا تھا اس لئے وہی کے مطلق کر دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مری کرے کوئی حرج نہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس دن فقیر نے داتا گیسو سے چھٹی جس چیز کے بارے میں بھی روایت کیا گیا، آپ نے فرمایا: (اب) اگر کوئی حرج نہیں۔

ایک دوسری روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے جس میں فرج، مطلق، مری، تقدیم و تاخیر کی باتیں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "لا اخرج" کے الفاظ میں کہے گئے ہیں۔

"ابن السبیعی صلی اللہ علیہ وسلم قبل نہ فی الذبح والعلوی والومی والنفلیم والناخیر فقال: لا یحرج (متفق علیہ)۔"

یہی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذرا پہلے مری، تقدیم و تاخیر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا اخرج۔

حضرت شیخ الحدیث نے ان روایات کی تاویل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ حدیث میں حرج کے معنی "ائم" کے ہیں، صاحب قاصدوں نے بھی یہی معنی ذکر کئے ہیں، اس صورت میں مطلب یہ ہوا "کہ قلا ائم علیک"۔ حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ اس حدیث میں وجوب صدقہ کا ذکر نہیں ہے اور اس کے وجوب اور عدم سے حدیث حدیث سے فرمایا کہ عدم واقعیت ابتداء اسلام میں بقدر تھا لیکن ہمارے زمانے میں یہ حدیثیں ہیں، مگر خود راوی حدیث نے وجوب نہ یہ کاظم دیا ہے، اور اس حدیث کے اعتبار سے راوی کا فعل اس کی سرایت کا بیان ہوتا ہے مگر پرتھ ہی میں ہے:

وفی قولہ علیہ السلام "لا یحرج" لا فلی لئلا یمنی علینا لأن معنی لا یحرج الاہتمام فہ قالہ صاحب الفاموس فمعنی لا اہتمام علیک لأنک جعلہ الجہل علو یعنی فی ابتداء الإسلام فلا یحرج

فی الحدیث عن وجوب الصدقة وعدمها بل الحدیث ساکت عنہما مع ان راوی الحدیث اثنی
بوجوب الصدقة و فعل الراوی بیان المروءہ کما ہو مقرر فی الأصول ولو سلم عدم وجوب الصدقة
لقوله عليه السلام لا حرج كما فهم الشافعي في زمان النبي صلى الله عليه وسلم لا لأن زمان النبي
عليه السلام كان زمان ابتداء الاسلام وكان الجاهل معتبرا ولما في زماننا فلا (تقریر ترمذی)۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”لا حرج“ میں ہمارے خلاف امام شافعی کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے، اس
لئے کہ حرج کے معنی اٹم کے ہیں، صاحب قاموس بھی یہی کہتے ہیں، اس لحاظ سے معنی ہوگا کہ حرج سے لئے کوئی گناہ کی
بات نہیں کیونکہ تو ناواقف ہے اور ناواقفیت ابتداء اسلام میں عذر تھا، اس طرح حدیث میں متعدد کے وجوب اور عدم
وجوب سے بحث نہیں کی گئی ہے، بلکہ حدیث ان دونوں سے ساکت ہے، اس کے علاوہ خود راوی حدیث نے وجوب
فہم یہ کا فتویٰ دیا ہے، اور راوی کا فعل اس کے مرویات کے لئے اصول حدیث کے مطابق بیان ہوتا ہے، اور اگر آپ
ﷺ کے ارشاد ”لا حرج“ کے پیش نظر فہم کا عدم وجوب تسلیم بھی کر لیا جائے جیسا کہ امام شافعی نے سمجھا ہے، تو اس
سے مراد زمانہ نبوت ہوگا نہ کہ آج کا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا زمانہ ابتداء اسلام کا زمانہ تھا اور اس زمانہ میں جہل قائل
اعتبار نہ رکھا، ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے۔

لیکن ان احادیث کو ہی سامنے رکھ کر امام محمد مرتب کے ماقہ ہونے پر ”لا حرج“ کے قائل ہیں، اور اسکے
زوریکہ ”لا حرج“ کا مطلب یہ ہے کہ تہ آخرت میں کوئی گناہ ہوگا اور نہ دنیا میں کوئی گناہ دینا ہوگا، یہ ترتیب قصداً
”پھوڑا دیا ہوا لسیا“ مانگے، نزدیک مسئلہ پر کوئی فرق نہیں چلتا۔

قال محمد والحدیث الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نأخذ انه قال لا
حرج فی شی من ذلک، (موطا امام محمد ۲۳۵)۔

امام محمد نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا حدیث مروی ہیں انہیں سے ہم نے یہ اخذ کیا ہے کہ ان میں
سے کسی چیز میں کوئی مضائقہ نہیں۔

امام ابو حنیفہ جیسا کہ پہلے مذکور ہوا فتویٰ قارئین پر ترتیب کو ضروری قرار دیتے ہیں، چاہے انہیں کسی نے فحش
سے پہلے طلاق کر لیا تو اس پر دم واجب ہوگا، موطا امام محمد میں ہے

”وقال ابو حنیفہ لا حرج فی شی من ذلک ولم یرو فی شی من ذلک کفارۃ الا فی
حسنة واحدة المستمع والقارن اذا حلف قبل ان ینسج قال علیہ دم“ (موطا امام محمد)۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ ان میں سے کسی میں کوئی حرج نہیں، اور وہ ان صورتوں میں سے کسی میں کفارہ
کے قائل نہیں، سوائے ایک صورت کے، جو تہن اور قارئین کی ہے، جب وہ اذکار سے پہلے طلاق کر لے تو فرماتے ہیں کہ
اس پر دم ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عباس کا اثر ہے، جس میں ”من قسم من حنہ شینا

لو آخر فلیہرقی دماً“ کے لفظ آئے ہیں اسے ابن ابی شیبہ نے ”من حرق جلودن ابن عمر بن اسد من سے روایت کیا ہے لیکن اس میں ابن عمر بن مہاجر ہیں جو ضعیف ہیں، امام ترمذی کی روایت کو ابن ابی شیبہ کی روایت سے مستند زیادہ مہتر ہے، لیکن اس کے باوجود صحیحین کی ”لا حرج“ والی روایت کے بالمقابل اسے پیش نہیں کیا جاسکتا، مگر حرقی الرشد میں ہے:

”قال ‘فحافظ ابن حجر فی الدواب وواف ابن ابی شیبہ ہات حسن من طریق معتمد عن ابن عباس فیہ اسراہیم بن مہاجر و عمر ضعیف و اخرجه الطحاوی من وجہ آخر أحسن منه و معارضه ثابت فی الصحیحین من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص فیمن قدم شتاً و اخره العی و لا حرج“

حافظ ابن حجر نے روایت میں کہا کہ جب ابن ابی شیبہ نے جلودن ابن عباس کی طریق سے ہات حسن روایت کیا، مگر فرمایا کہ اس میں ہر جم میں مہاجر ہیں جو ضعیف ہیں، انکی تلافی نے ایک دوسرے طریق سے ترمذی کی ہے جو ابن ابی شیبہ کی روایت سے اس سے بہتر ہے لیکن انکی معارضہ وہ روایتیں ہیں جو عبد اللہ بن عمر بن العاص سے صحیحین میں مروی ہیں، جس میں شذیم اور حرقی کر کے والے سے ”أقل ولا حرج“ مذکور ہے۔

ان تمام بحث کو دیکھتے ہوئے دو باتیں پر غور کرنے، نیز فقہ کے دفع حرج کے اصول کو سامنے رکھ کر یہ بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کہ ترتیب کے ساتھ ہونے سے دم نام نہیں آئے گا، اور اس مسئلہ میں امام بخاری کے قول پر غلطی دیا جاسکتا ہے۔

۹۔ حج بدل میں قسح:

حج بدل میں اگر کے حکم اور اجازت کو بغیر ایسا حقیقت حاصل ہے، اسی نے فقہاء نے حج بدل کے باب میں جس شذیم کا ذکر کیا ہے اس میں آیت یہ بھی ہے کہ حج بدل کرنے والے کو اس کا حکم دیا گیا ہو یا حکم ازکم اجازت دی گئی ہو۔ اگر امر یا اجازت کے بغیر کسی نے حج بدل کر دیا تو فرض کی اجازت نہیں ہوگی، اسی طرح اگر ایک شخص نے کسی کو حاجی طرف سے ایک ایک حج امرہ کرنے کا حکم دیا، اور اس شخص نے دونوں کو بلا کر قرآن کریم تو امام بیہقی نے ”کوفی کے مطابق اس نے حج کرنے والے کے حکم کے خلاف کیا ہے نیز وہ خروج کا حصہ میں ہوگا، مظلوم ہوا کہ اگر کے حکم یا اجازت کے خلاف کرنے کی صورت میں حج بدل بھی نہیں ہے اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کو چاہئے کہ حج بدل کرنے والے کو عام اجازت دے دے کہ وہ جیسے ہے حج کرے اور جس طرح ہے، خروج کرے، اس معمولی اجازت کے نتیجہ میں حج بدل کرنے والا جمعہ اور تمام سب کے ساتھ قاضی نہ اس میں امام باقر رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ اس کو عام اجازت دینا مناسب اور بہتر ہے تاکہ حج بدل کرنے والے کو کسی غلطی، مشقت و حرج میں مبتلا نہ ہو اور یہی اصل اور عام اصول ہے۔

”إذا أمر غیرہ بأن یحج عہ فیسفی أن یفوض الأمر إلى العامر و یقول حج عی بہذا“

السمان كيف شئت إن شئت حجة وإن شئت حجة و عمرة و إن شئت لرائة و الباقى من السان
لك و صيد كىلا يطيل الأمر على الحاج ولا يجب رد ما فضل على الورقة (قاضى خاں بر حاشیہ
عائلیہ طبع معمار ۷۷۳)۔

جب دوسرے کو اپنی طرف سے حج کرنے کا حکم دے تو منہ صاف ہے کہ تمام معاملات مانوس کے پورا
کرو، اور کہے کہ اس مانوس سے میری جانب سے حج کرو جس طرح چاہو چاہو تو صرف حج کرو اور چاہو تو حج اور عمرہ
کرو اور چاہو تو قرآن اور باقی مانوس کے لئے وصیت ہے تاکہ حج بدل کرنے والے کو کچھ نہ ہو اور نہ ہی جائے اسے
دارتوں پر لڑنا ضروری نہ ہے۔

ارشاد الساری میں ہے:

"و یجوز للمسلم ان یسافر من الاموال الى العاصم و یقول حج عسى كيف شئت مفردا
او متعتا" (ارشاد الساری من مسک لاطالی قاری ۲۰۴)۔

سفر کے لئے عاصم ہے کہ وہ منہ مانوس کے پورا کر دے اور کہے کہ میری جانب سے مجھے چاہو مفرد
یا متعت حج کرو۔

لیکن اگر آئرنے عام اجازت نہیں دی بلکہ صرف متعت کرنے کی اجازت دی تو اجازت کے پائے جانے کی
بجائے بلا اختلاف متعت صحیح ہوگا، ارشاد الساری ہی میں ہے:

لأن الصیة لو امره بالتصنع لصنع المأمور صح ولا یكون مخالفاً بلا خلاف بین الاثنا
والصلاف" (ایضاً)۔

اس لئے کہ اگر میت نے متعت کا حکم دیا اور امور نے بھی متعت کیا تو متعت ہے اور دونوں خلاف اثر اس وقت تک
نہیں کہلے گا۔

اجازت کی ایک شکل مرثا بھی ہوتی ہے، ان دنوں چونکہ عام طور پر متعت ہی معروف ہے، اس لئے اگر
آئرنے نہ اجازت دیا ہے اور نہ ہی متعت سے منع کیا ہے، اس صورت میں عذرہ جزئہ خصوص ہوگی اور حج متعت صحیح ہوگا،
لیکن بہتر یہی ہے کہ مرثا اجازت حاصل کر لیا جائے، اجازت کے باوجود عذرہ نہ ہوگی یہی ہے کہ قرآن، متعت اور
ہدایت یہ سب سامانے مانوس سے ادا کرے۔

"دم الغران و التصنع و التجاۃ علی الحاج ان اذن له لا مر و لا قیصہ مخالفاً فیضمن۔"

دم الغران، دم متعت اور دم ہدایت حاکمی پر ہے، اگر آئرنے اجازت دی ہے، ورنہ مخالفہ ارشاد میں ہوگا۔
البتہ اگر آئرنے مال کے مسئلہ میں بھی عام اجازت دے دے تو اس کے مال سے متعت کی ادائیگی کی
چاہکتی ہے، حج میں ہدایت کی شکل میں اگر میت کی وصیت کی تکمیل مقصود ہے اور میت نے متعت کرنے سے مراد متعت
نہیں کیوہے تو عرف کا خیال کرنے ہوئے متعت کر سکتا ہے لیکن بہتر افراد سے وصیت کے بغیر اگر عذرہ حج بدل کر لے

ہیں تو یہ بے شرم من الہارث ہے، اس لئے یہاں آ کر رو رہا ہوں گے، وہ انکے حکم اور اجازت کا کیا اظہار کیا جائیگا، لیکن اس صورت میں بھی ہم ان تمام جنابیت وغیرہ ماسور کے ذمہ ہو گئے۔ یہاں یہ بات ضرور غور فرمائی جائے کہ اگر تھر نے مصادقہ قرآن پانچ سو سے صبح کو دیا ہے تو انفرادی کی ہوگا، کسی کی چاہ سے کسی شخص خاص کا حج کرنا اس کی مرضی پر منحصر ہے، اب اگر کوئی امر کی طرف سے حج بدل کو تیار ہو گیا ہے تو اسے ہر حال میں آمر کے حکم کی پابندی کرنی ہوگی، چاہے اسے طویل عمر تک احرام کی پابندیوں کو بھیلنا پڑے۔

ایک شہر جنسج کی اجازت دینے پر بیٹھا ہوا ہے وہ یہ کہ حج بدل کے شرائط میں فقہاء نے لکھا ہے ماسور آمر کے وطن سے حج ضرور کرے۔ تنجیح کی صورت میں ایسا نہیں ہو جاتا، بلکہ حج کی جگہ جاتا ہے، یہاں جاتی نہیں رہتا۔ اس مسئلے میں یہ بات قابل غور ہے کہ حج بدل کرنے والا، آمر کی نیابت کر رہا ہے، آمر اگر خود حج کرتا تو اس کے لئے تیوں مسوروں کے اختیار کا حق ہو، اور افراد قرآن، تنجیح جو بھی کرتا درست قرار دیا جاتا، تو بھلا تعجب کے لئے تیوں شخصیں کیوں نہ بنیں ہوں گی، دو جگہ بات یہ کہ آمر کے وطن سے حج ضرور نہیں کیا گیا تو اس میں حرج یکہ تو اس لئے نہیں ہے کہ فقہاء نے اسے شرط لازم نہیں بنایا ہے، بلکہ عرفہ وطن سے حج ضرور کرنے کی بات لکھی ہے، دوسرے یہ کہ اگر وہ میل خود بیعت میں کسی ضرورت سے چھوٹ جاتا اور حج کر لیتا (جیسا کہ سعودی عرب میں مقیم بعض مسلمان مسیحہ دیکر کمال کے ٹوک کرتے ہیں) تو حج کو اور جاتا، اور خود دیکھو اس کے وطن یا بیعت سے نہیں کیا گیا ہے۔ لہذا اس بنیاد پر حج بدل کرنے والے کا حج بھی باوجود یکہ دوسرے وطن سے نہیں کیا گیا ہے، درست ہوگا، خصوصاً اس شکل میں جبکہ آمر نے تنجیح کی اجازت مصادیقاً سکوناً دے دی ہو، حضرت مفتی شفیق صاحب نے اس بحث کے سارے دلائل کا تفصیلی جائزہ لینے کے بعد قول فیصل کے طور پر لکھا ہے:

”اگرچہ من حیث الحدیث و لعل و حمان اس کا معلوم ہوتا ہے کہ حج بدل میں آمر کی اجازت سے قرآن و تنجیح، دونوں جائز ہوں اور فقہاء، حنفیوں میں صاحب لباب اور اس کے حاشیہ حباب وغیرہ میں ای کو اختیار بھی کیا گیا ہے، مگر داعی جہرائی اور حضرت تگلو کی قدس اشہرہ کا فخری اس سے مختلف ہے، دو تنجیح کو ذن آمر بھی جائز قرار نہیں دیتے، معاملہ اور اسے فخری کا نازک ہے، اس لئے احتیاط لازم ہے، جہاں تک ممکن ہو حج بدل میں انفرادی قرآن کیا جائے، تنجیح کریں، لیکن اس زمانہ میں حج و عمرہ کرنے میں عام آدمی آزاد نہیں کہ جب اور جس وقت چاہیں جائیں، اور طویل احرام سے بچنے کے لئے ایام حج کے بالکل قریب سفر کریں، ہر طرف حکومتوں کی پابندیاں شدید ہیں، اس لئے اگر کسی حج بدل کرنے والے کو وقت سے زیادہ پہلے جانے کی مجبوری ہو اور احرام بھولیں میں اجازت ۵۱۶:۱۱ حج بدل اور اس کے احکام)۔

احسن الفتاویٰ میں ہے،

”اس زمانہ میں عرفہ آمر کی طرف سے تنجیح، قرآن اور دم شکر کا اذن ثابت ہے، اس لئے مصادیق ضروری نہیں، مگر امراتہ اذن حاصل کر لیتا بہتر ہے“ (احسن الفتاویٰ، مکتبہ رشیدیہ، ص ۵۱۶)۔

۱۰۔ حائضہ یا نفساء کے لئے طواف زیارت:

طواف کی صحت کے لئے طہارت کو شرط کا درجہ حاصل ہے، کیونکہ بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح ہے، سو اسے اس کے کہ قرار میں برائے کی اجازت نہیں ہے، جبکہ طواف میں تنظیف کی جاسکتی ہے، فقہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الطواف بالبيت صلاة إلا أنكم تتكلمون فيه (رواہ الترمذی)

بیت اللہ کا طواف بھی ایک (طرح سے) نماز ہے البتہ تم اس میں بات نہ کر سکتے ہو۔ یعنی وہ ہے کہ حضرت عائشہؓ جب دوران حج حاضر ہوئیں تو آپ ﷺ نے طواف کے علاوہ سارے اعمال حج کی اور تنگی کی اجازت نہ دی اور فرمایا: **الفعلى كما يفعل الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت حتى تطهري (رواد البخاری و مسلم)۔**

ایسے ہی کہ جیسے حاجی کرتے ہیں الایہ کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرو جب تک پاؤں نہ دھو جائو۔

اس ارشاد میں اس کا موقع تھا کہ حائضہ اور نفساء طہارت تک انتظار کر لیں اور پھر طواف زیارت کے بعد واپس مل میں آئے، لیکن یہ پاکی کا انتظار ناقابل عمل ہے، کیونکہ نہ تو وہ اپنے کی حدت پر صحتا مہبط کر سکتی ہے اور نہ واپس مل کے لئے مقررہ جہاز کی تاریکیوں میں تبدیلی یا دوسرے جہاز میں جیت کھڑم کرانے پر ایجا کاہستے، تنگی قلت علی انتظار کی اجازت نہیں دیتی، ایسے میں اگر وہ بغیر طواف کے واپس ہو جاتی ہے تو دوبارہ اگر طواف کرنا عام خود پر عام استفادہ صحت کی وجہ سے ماحضہ یا نفساء کے لئے ممکن نہیں، اگر کسی طرح وہ وقفہ پر کاروبار پائیں تو وہ بیانیہ قانونی کاروبار میں ہیں، مثلاً ہندوستان کو کسی جیسے اگر طواف کے لئے سفر حج کے ایام میں کرنے کا قصد ہوا تو ایک حج کے بعد دوسرے سفر حج کے لئے چالیس سال کا وقفہ ضروری ہے اور یہ قانون حج بدل کی صورت میں بھی ہے، مگر اس کے علاوہ سے سفر ہوتا تو ابھی آسان بنا نہیں، بہت ساری پابندیوں سے بھرا ہوا ہے، ایسے میں چالیس سال تک شوہر سے الگ رہنا ممکن نہیں ہے، اور غرض ہے کہ حجرت گناہ میں مبتلا ہو جائے، ان حالات میں حجرت کیا کرے یہ ایک اہم سوال ہے۔

الف۔ یہ رہنمائی میں اس صورت حال میں بعض شخص کے حوالے سے ابنِ امیر حاضر جان کا مسئلہ نقل کیا ہے کہ اگر وہ چاک نہ دوا اور تاقہ کے ساتھ جائے گا اور وہ کرے اور مستند نہ پختہ کرے کہ وہ اس حالت میں طواف کر سکتی ہے یا نہیں؟ تو اس سے کہا جائیگا کہ مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔ لے جائے گا تو نہیں ہے، اگر تو داخل ہو کر طواف کر لے تو کتنا بگاڑ ہوگی البتہ حیر، طواف حج نہ جائے گا اور بد نہ لادہم آئے گا۔

”لو هم الركب عسى القبول ولم يظهر فاستطعت هل تطوف ام لا قالوا: يقال لها: لا يعني أنك دخول المسجد وإن دخلت وحلفت التمت وضح طوافك فعليك ذبح بقدر“ (شامی ۱/۱۸۴)۔

اگر تاقہ راگی کاروا کرے اور حجرت چاک نہ ہو سکے، مگر وہ سوال کرے کہ طواف کرے یا نہ کرے۔ اس کی صورت میں لوگوں کا کہنا ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ حیر سے لئے مسجد میں داخل ہونا حلال نہیں، اگر تو نے مسجد میں

داخل ہو کر طواف کر لیا تو مکہ پر ہوا کی، لیکن حیر و طواف صحیح ہو جائیگا اور حیر سے اوپر بدلتا لازم آئیگا۔

(ج) اس جزئیہ سے معلوم ہوا کہ ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے رکن کی ادائیگی ہو جائے گی اور ہم میں بدلتا لازم آئے گا، بسوطہ صریحی میں ہے:

وإن كان طواف للزيارة جسا حتى رجع إلى أهله فإنه يعود إلى مكة ليطوف طواف الزيارة

وإن لم يرجع إلى مكة فعليه بدلة لطواف الزيارة والعلى الحائض مثل ذلك (بسوطہ ص ۳۷۸)۔

اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا، اور اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ آ یا تو اسے طواف زیارت کے لئے مکہ جانا ہوگا، اور اگر مکہ واپس نہیں آیا تو اس پر طواف زیارت کے لئے بدلتا ہے، اور یہی حکم نماز کے لئے بھی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حالت جنابت میں طواف زیارت کے بعد مکہ لوٹ کر طواف کا اعادہ کرنا چاہئے، لیکن جیسا کہ اوپر مذکور ہے بدلتا ہونے حالات اور سطر کے قید و بند کی وجہ سے ان دونوں یہ دو قائل محمل ہے، اس لئے حافظ باغدادی کے لئے طواف کرنے کی صورت میں بدلتا کا حکم باقی رہ جاتا ہے۔

چاہے میں بدلتا کا حکم کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے ایسا ہی مروی ہے، اور اس لئے بھی کہ جنابت حدث سے غلط ہے، حدث میں طواف کرنے سے گہری لازم ہوتی ہے، توقعات کا اکتفاء ہے کہ جنابت میں بدلتا لازم ہو۔

ولو طاف طواف الزيارة محدثا فعليه ثابة. وإن كان جسا فعليه بدلة كذا روی عن ابن

عاصم ولأن الحائض أغلظ من الحدث فيجب جبر نقصا لها بالبدلة إظهارا للتفاوت (چاہے ص ۲۵۳)۔

حدث کی حالت میں اگر طواف زیارت کرے تو اس پر گہری ہے اور اگر جنبی تھا تو اس پر بدلتا ہے، ایسے ہی ابن عباسؓ سے مروی ہے، اور اس لئے بھی کہ جنابت حدث سے زیادہ غلط ہے، لہذا اکتفاء فرقی کے لئے اس کے نقصان کی طوائی بدلتا سے ہوگی۔

(۱) اب یہ بدلتا کہاں فرما کر کیا جائے گا؟ مکہ مکرمہ میں ہی ضروری ہے یا یہ کہ حرم مکہ سے باہر اور اپنے مقام پر اور کیا جا سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ہی ضروری ہے، حرم مکہ سے باہر اور اپنے مقام پر اس ہم کی ادائیگی نہیں ہوگی، یہاں یہ بھی ہے:

ولا يجوز ذبح الهدي إلا في الحرم لقوله تعالى في جزاء الصيد هديا بالغ الكعبة فصار أصلا

في كل ذي ذم هو كفارة ولأن الهدي اسم يهدي إلى مكانه ومكانه الحرم (چاہے ص ۲۸۱)۔ (باب الہدی)۔

ہدایا کا ذبح حرم کے سوا نہیں، چاہے نہیں، ادائیگی یہ ہدف قرار کے جزا میں اللہ تعالیٰ کا قول "عصا بالغ الكعبة"

ہے، یہاں یہ آیت ہر دم کفارہ کے لئے مقررہ ہے، اس کی ادائیگی کے لئے بھی کہ بدلتا لازم ہے اس جانور کا حصہ اپنی جگہ لے جا یا جائے اور اس کی جگہ حرم ہے۔

دیگر فقہاء نے بھی عام طور پر "بیت بدلتا" کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ بدلتا یا

بدلتی قیمت سمجھتی ہوگی اور اپنے مقام پر دم کی ادائیگی کافی ہوگی۔

۱۱۔ ایام نفلت میں عمر و حج کی ادائیگی:

مشرق یا عمر و میں کسی خاتون کے شوہر کا انتقال ہو جائے اور وہ اپنی دوری پر ہے کہ "مسیرۃ لائلاۃ ایام" سے کم میں اپنے گھر لوٹ گئی ہے تو اسے عدت گزارنے کے لئے گھر لوٹ جانا چاہئے لیکن اگر وہ سفر میں اپنی روزگار مل گئی ہے کہ "مسیرۃ لائلاۃ ایام" کے حاصل پر ہے یا اس سے زیادہ پر، تو اسے اختیار ہے، چاہے توجہ کی تکمیل کرے اور چاہے تولدت جائے۔ ہدایہ میں ہے:

"وإذا حضر جث السرار مع زوجها إلى مكة فطلقها لئلا تأت بمات عنها في غير مصر فلان كان يسقطها وبين مصرها أقل من ثلاثة أيام رجعت إلى مصرها لأنه ليس بائتناء الخروج معنى بل هو هنا وإن كانت مسيرة لائلاۃ ایام إن شئت رجعت وإن شاءت فمضت سواء كان معها ولي أو لم يكن" (لہدایہ ۱۳۹۱، باب العدة)۔

جب عورت اپنے شوہر کے ساتھ مکہ کے لئے روانہ ہو اور وہ اسے غیر مصر میں طلاق دے دے یا سفر میں آئے تو اگر اس جگہ اور عدت کے سفر کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہے، تو وہ اپنے سفر کو آئے اس لئے کہ سفر پر ابتدا و توجہ نہیں ہے بلکہ جا ہے۔ اور اگر مسافت تین دن سے کم کی ہو تو اسے اختیار ہے چاہے تولدت آئے چاہے تو آگے سفر جاری رکھے، خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو۔

اس اقتباس کی روشنی میں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر عورت مکہ پہنچ چکی ہے اور وہاں ایسا حادثہ پیش آتا ہے تو اس کے لئے عمر و حج کی ادائیگی درست ہوگی، کیونکہ عدت میں سفر سے فوری واپسی ضروری نہیں ہے، اور بغیر حرم کے سفر کی ممانعت "مسیرۃ لائلاۃ ایام" پہنچی ہے، چونکہ وہ مکہ پہنچ چکی ہے، اور اب اس کا سفر "مسیرۃ لائلاۃ ایام" سے کم ہے، اس لئے بغیر حرم کے بھی حج کی ادائیگی ہو جائے گی، اس کے علاوہ عورت کا یہ سفر بقاء ہے، ابتدا نہ نہیں۔ عدت کی حالت میں ابتدا و سفر ممنوع ہے، چنانچہ اسی طرح عورت کا بغیر حرم کے حج کے سفر پر لگنا غیر شرعی ہے نہ کہ سفر جاری ہونے کے بعد حادثہ کی وجہ سے بغیر حرم کا رو بانا، البتہ ابھی سفر کا آغاز ہوا ہے، مثلاً اگر سفر سے لگن گئی ہے، لیکن ابھی حد سے باہر نہیں گئی ہے، یا حج کے لئے "مسیرۃ لائلاۃ ایام" سے کم کا حاصل ہے، تولدت آتا بہتر ہے۔

۱۲۔ قیام کے لئے چند روزوں کی نیت ضروری:

حج کا سفر کرنے والا ایام حج سے اپنی مدت تک مکہ مکرمہ میں رہنا چاہتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں چند روز قیام سے فوری ایام حج شروع ہو جاتے ہیں اور وہ اپنی چلا جاتا ہے تو وہ ختم نہیں ہوگا، کیونکہ کسی کی آبادی کے متصل ہونے سے باہر شوہر کے حد و ناکہ الگ ہیں اور ان کی کوکھ کے غلطی حیثیت حاصل نہیں ہے۔

۱۳۔ جماعت و جمع کی رہایت میں ایام مسجد کی اقتدا کرے۔

حج اور عمرہ کے مسائل

واللہ اعلم بالصواب

زمان و مکان کے اعتبار سے اسلام کے جس ہر ایک سے متعلق سب سے زیادہ مسائل پیدا کئے ہیں وہ طائفاً حج کا رکنا ہے۔ اس سے متعلق آخر مجتہدین اور فقہاء جمہور نے جو مسائل مجتہد کئے اور جو رائے اپنائیں وہ اپنے وقت کے حالات کے پیش نظر تھیں جبکہ بعد ازاں چنانچہ مسئلہ کا مشکل سے پہنچتی تھی۔ نہ چاہا وہ حرم زمین اور کرنے کی ضرورت پیش آئی تھی نہ مسمیٰ و مری کو وہ منزل بننے کی حاجت تھی اور نہ ہی ان کی ایسی توسیع ہوئی تھی مگر ان کوششوں کے باوجود مشکلات میں اضافہ ہوتا رہا جس کے نتیجہ میں اکثر ایام حج میں نافذ ہونا پڑے، کوئی نہ کوئی مادہ روکنا ہو جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہاں کے مسائل کا صحیح اندازہ ان گھوڑوں سے دیکھنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے ایک زمانہ تھا کہ فقہاء نے یہ حکم بتا دیا تھا کہ ”کنکریاں گہلیاں سے گزرنے ہو کر کیسے پکڑ کر ماریں اور کہاں گریے یہ دیکھ لیں“ آج یہ حال ہے کہ قادی حرات کے راستہ میں گزراؤ جاتے اور بغاوت خود بخود اسے وہاں پہنچا دے گا اور جس لمبے کو سنبھالے ہوئے کسی طرح جبری کی سنت ادا کرے، لہذا ملک فقہاء کی ذی سہارہ کی سستی ہے کہ اس نے اس مسئلہ کو بھی اپنی بحث کا موضوع بنایا ہے اور مسئلہ کو حل کرنے کے لئے الصوم قرآنی اور امارت و آج کے حالات و شرائط کے مزاج اور مقام کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے۔ ان مشکلات کے حل میں کوئی حرج نہیں کہ دوسرے فقہی مسائل کی ترامیم کو بھی سامنے رکھا جائے، کیونکہ کسی مشکل کو حل کرنے کے لئے کوئی نئی راہ بنانے کے مقابلہ میں یہ کہیں بھتر ہے کہ مسئلہ مسائل کی کوئی راہ ہے جو کہ کشادہ بنایا جائے کہ انہیں بھی ہم رخن سمجھتے ہیں اور انہیں بھی نے بھی مسائل کے حل میں زیادتی نافذ کا سہارا لیا ہے، اس مختصر تہذیب کے بعد ضرور اسوالات کے جواب درج ذیل ہیں۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے وفات کی قسمیں کے وقت فرمایا تھا کہ

لھیں لھیں والعمی علیہم من غیر اھلین من ازاہ المصح والبعرة (صحیح مسلم، ترمذی)

اس سے ظاہر ہے کہ یہ مواقیت ان کے لئے ہیں جو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہے ایسے شخص کے لئے لازم ہے کہ ان مواقیت سے پہلے احرام کے جو گز دے، واجب اگر کہیں کسی نے مطلقاً بھی احرام باندھ کر گز دے گی کی بات نہیں ہوتی اس حدیث سے اس کی تفصیل ہو جائے گی۔

۲۔ ”نکودہ“ یا ”ادھانت“ کے بعد ایسے لوگوں کے لئے کوئی مسئلہ نہیں رہتا جو حج یا عمرہ کی نیت کے بجائے تجارت و ملازمت یا اپنے کسی کام سے کہ میں آمد و رفت کرتے ہیں اس کی بنا پر رسول اللہ ﷺ کے اسوہ سے بھی آتی ہے کہ حج کے وقت جبکہ آپ حج یا عمرہ کی نیت سے نہیں تشریف لادے تھے اس وقت احرام نہیں پہنا کہ عمرہ

کے اندر آنے والے ہر شخص کو احرام کا پابند کرنا ایسی مشقتوں کا باعث ہوگا جن کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ پابندی کی قطع میں یا تو آدمی آئے نہیں یا آئے تو احرام باندھ کر عمر ویاہج کی کمی کرے اس طرح ہم اس پر ایسی چیز لازم کریں گے جو شریعت نے نہیں کیا ہے۔

۳۔ کسی کے لئے شیعہ یا قرآن کی تمکیناںش ہے یا نہیں اس سلسلہ میں ثبات بالی کا بار نہ آتا ہے۔
 فمن منع بالعمرو فلم یلحج فمما استيسر من الهدی فمن لم يجد فلهام لاله لاهام فی الحج و سبعة إذا رجعهم ذلك حشورة كماله فلك لمن لم یكن أهله حاضری المسجد الحرام (سورۃ البقرہ) کے لکھنے پر ہے تو جب ہے کہ اسے اہم قسم سے متعلق احادیث جائزہ میں دیکھی ہے کہ اس سلسلہ میں متعدد رائے ہیں مثلاً:

۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل مکہ کے لئے شیعہ نہیں ہے۔

۲۔ امام مالک نے اسے مکروہ سمجھا ہے۔

۳۔ حضرت ابن زبیر نے شیعہ سے مراد خضر کا شیعہ لیا ہے۔

۴۔ کچھ دوسرے آثار نے اہل مکہ کے لئے شیعہ جائز قرار دیا ہے لیکن ان پر ہدی نہیں ہے۔

اختلاف کی حیثیت کے آخری حصہ فلك لمن لم یكن یمنی کے متعلق کی گئیں ہیں۔ یعنی ان لوگوں نے اسے حکم شیعہ سے جوڑا ہے۔ و اہل مکہ کے لئے شیعہ جائز نہیں سمجھتے۔ اور ان لوگوں نے اسے ہدی اور میام کے حکم سے متعلق کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ شیعہ تو کرنا مکہ ہے البتہ اس پر ہدی نہیں ہے۔ چونکہ آیت میں دونوں ہی دعائی کا احتمال ہے اور افراد کے حجاز میں کوئی اختلاف اور شیعہ نہیں اس لئے ہجرت کی رائے میں بھی کے لئے ہوئی اور اسے۔ لیکن شیعہ کی واضح ممانعت مروی نہ ہونے کی وجہ سے مگر یہ ہے جو از روئے آیت میں اس وقت زیادہ تر اس کی قطع ہے وہ میں لم یكن أهله حاضری المسجد الحرام میں أهله کا لفظ ہے۔ آیت میں یہ نہیں ہے کہ میں لم یكن حاضری المسجد الحرام اس فرقہ کا کوئی ناکندہ ہو سکتا ہے تو یہ کہ باہر سے عجمی لوگوں کے لئے ان کی اہل و عیال میقات سے باہر ہوں (شیعہ کی ممانعت باہر کی چھوٹ) (اختلاف اقوال میں یہ زیادہ لوگ بخلاف وہ سے ہجرت کر گئے ہوں یا اپنے کا دوبارہ وغیرہ کے سلسلہ میں میقات سے باہر رہتے ہوں لیکن ان کے اہل و عیال ابھی حاضری المسجد الحرام ہوں تو ان پر بھی شیعہ منع ہو یا ہادی کی ممانعت ہو۔

۴۔ میقات کے باہر سے نکڑے آنے والے کے لئے جیسا کہ اوپر (۱) میں تحریر کیا، عرف اس شخص میں احرام لازم ہے جبکہ عمر ویاہج کی نیت سے باہر ہو۔

ومن اراد الحج والعمره

خاص عورت کی جس کا گھر ہی وہاں ہے اور اسے باہر آنا چاہو رہا ہے احرام کی پابندی مانگ کر کے اہم مزید کی وجہ یہاں پیدا کریں گے۔

۵۔ کر سکتا ہے، کیونکہ اس کی ممانعت نہیں آئی ہے، البتہ "کثرتِ عمرہ" کے مقابلہ میں "کثرتِ طواف" زیادہ فضیلت رکھتا ہے کہ "عمرہ کی کثرت" مستون نہیں ہے۔

۶۔ (الف) محلِ رمی میں پچاس کی طرف سے رمی کی نیابت کا ذکر حضرت جابرؓ نے حدیث میں آیا ہے:
 حججنا مع رسول اللہ ﷺ ومعنا النساء والعبيان فللبیان عن الصبيان ورمينا عنهم
 (ابن ماجہ) اس سے معلوم ہوا کہ اس محل میں نیابت ہو سکتی ہے۔

(ب) مریض و معذور کے علاوہ عورتوں کو بھی اجازت دی جا سکتی ہے، اگر انہیں کوئی رلی کا ایسا وقت مل سکے جس میں وہ مردوں کے رہنے سے بچ کر رمی کر سکیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے سعدؓ اور مرضیٰ و نسارؓ کی خاص رعایت کی ہے لیکن بہتر ہے کہ وہ خود رمی کریں اور اس کے لئے ایسے وقت کا انتخاب کریں جس میں نہ بھگڑیں نہ ہو خواہ وہ وقت غیر افضل ہی کیوں نہ ہو، صرف ازہام کے خوف سے ہر شخص کو یہ عیب ہٹانے کی اجازت نہیں دی جا سکتی۔

۷۔ جو لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں اور حالتِ احرام میں کھڑکھڑاچس بھیج دیئے جاتے ہیں ایسے لوگ بھی بھروسہ کے حکم میں ہوں گے، اور ان پر وہی حکم لاگو ہونا چاہئے جو دیگر عمرہ گروں کے ہیں۔ یعنی اس پاداش میں اپنا ہڈی (یا اس کی رقم) مکہ بھیجوائیں اور جب وہاں انہیں پایا جائے تب احرام کھولیں اور پھر جب کھلے ہند انہیں حکومت سے اجازت ملے تب اس کی قصا کریں (یاد رہے کہ حکومت سعودی عرب ازہام کو کم کرنے اور دور سے آنے والے حجاج کو کھولتیں فراہم کرنے کے لئے مقررین کے ٹکٹی حج پر پانچ سال کے لئے پابندی لگائی ہے)۔

۸۔ وید و اورانتہ اور پلازہ ترتیب کی خلاف ورزی نہ ہو، لیکن مجبوری یا عدم علم کی وجہ سے ایسا ہو جائے تو جہنم الوداع میں بے ترتیبی کے متعدد واقعات کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے فرمان "افعلوا ولا حرج" (صحیح مسلم) کو اپناتے ہوئے تین دفعی نہ قولِ مریح اور دوسرے اثر کے اقوال پر عمل کرتے ہوئے سوانامہ کے مذکورہ احوال کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کی گواہی ہو سکتی ہے۔

۹۔ حج بدل کرنے والے امر کا "تب و ما ورجس" ہے اب یا تو امر شروع ہی میں جس طرح کا حج چاہتا ہے بھروسہ رائج بدل کر لے کر واپس آجائے، یا اگر وہ تیز رہ جائے کہ جس کو وہ افضل سمجھتا ہے یا جس کو وہ بخیر الہام دے سکا ہے، حج کرے۔

(الف) کر سکتا ہے، نہ کہ اس کی وجہ بھی نہیں آئی۔

(ب) اگر آئرنے منع نہیں کیا ہے اور نہ یہ ذیالِ ہجرت اس کو اعتراض ہوگا تو کر سکتا ہے۔

(ج) کر سکتا ہے۔

(د) دونوں میں ڈھالے تو آخر کو پہنچتا ہے اس لئے اس کے مال سے دم تقبہ ہوگا، اگر اس کو کوئی اعتراض ہے تو پہلے ہی منع کر دے۔

(هـ) اس کی دشواری کا یہ بل ہے کہ دو حج بدل کے لئے جائے ہی نہیں، شریعت نے اسے حج بدل پر جانے

کے لئے مجبور نہیں کی ہے۔

(۷) شریعت کے بنیادی آخذ میں تو کرکی تفصیل ملی نہیں اس لئے معاملہ خیر پر مجبور دیا جائے، ہم پابندیوں کیوں بڑھائیں۔

۱۰۔ (الف) طواف کے لئے لازمی طرح پاکی کو شرط قرار دیا گیا ہے، غور و سولہ حلقے کے بعض صحابیات کو "حنسی نظہری" کہہ کر پک ہوئے تک طواف زیارت سے روک دیا وہی لئے اس حالت میں طواف زیارت کی اجازت نہیں دینی چاہئے۔

(ب) مذکورہ بالا بیان کی روشنی میں رکن کعبہ نہیں اٹھانا چاہئے اور دم اے۔

(ج) چونکہ طواف زیارت حج کے ارکان میں سے ہے اس لئے بد مذہب نہ کرے، اگر موشی نے نکلے تو کعبہ کے گرد ہی میں دم اے، اور نہ چاہے مقام پر پہنچ کر کرے۔

نوٹ: یہاں دم کی لازمی اطمینان کعبہ کے لئے ہے ورنہ طواف زیارت کے ترک میں اس کا کوئی قصور نہیں ہے "عبداللہ بن مسعود" نے کہا "اور سوا النامہ میں جو حالات لکھے ہیں وہ بھی اس کے لئے نہیں سے باہر ہیں" ۶۰ "یَا كَلْفَ اللّٰهِ نَفْسًا اِلَّا وَهَامًا" مان سے اس کی استطاعت پر جو فتویٰ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

"لَا تَقْوَا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ.." "وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ"

۱۱۔ "احصاء حدیث" اور "اقسام حج" دونوں کی قرآن خداوندی ہیں اور دونوں کے مضامین ہمیا ہیں، چونکہ حج کا سبب پیسے سے موجود ہے اس لئے "وَأَنْتُمْ أَهْلُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ لِلّٰهِ" کے حکم پر عمل کر سکتے ہوئے ایام ہجرت میں حج و عمرہ کی تکمیل کر سکتے۔

۱۲۔ اگر چند روز سے کم ایک مقام پر قیام رہتا ہے تو مسافر ہی رہے گا، مابعد یوں کے مل جانے کا اعتبار کرنے کے بجائے ان کے مجددہ شخص اور احکام (انتظامی یا شرعی) کا اعتبار ہونا چاہئے، محلی کا بد حکم ہے، کہ کہ انہیں ہو سکا، حرم وغیرہ کی سرحدیں بھی ملی ہوتی ہیں لیکن احکام جدا ہیں، جہاں تک آبادیوں کے بڑھ کر ایک دوسرے سے مل جانے کا تعلق ہے، یہ نہیں کہ وہ مل بھی آئے جب مسافرت کی مقدار رکھے اسے بعض شہر میں ایک دوسرے سے مل جائیں۔

۱۳۔ اگر آدمی حرم کے اندر ہی رہنا نہ کرنا ہے تو بہتر یہ ہے کہ بیجا وجوہات کے ساتھ نام مسجد کی اقتدار کرے اور نہ اپنے مسلک کے حجاب سے اپنے گھر پر رہے، اس طرح کے اختلافی مسائل جو کہ اختلاف روایات پر مبنی ہیں، ان میں ایک کی تردید اور ایک کا اثبات کے بجائے ٹھہر کر ترجیح کا حکم ہو چکا ہے۔

حج و عمرہ کے مسائل

مفتی عبدالرحیم قاسمی، بمبئی

۱۔ تجارت و ملاقات یا کسی اور فرض سے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا قصد کرنے والے آقا قیوں کے متعلق احرام
اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ نیت اللہ کی تقسیم کا تقاضا یہ ہے کہ قاقی میقات سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر ہی مکہ مکرمہ میں
داخل ہوں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شخص میقات سے آگے تک کسی طرف بغیر احرام کے نہ بڑھے۔

لَمَّا أَفْلَحَ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهَا عَلَى قَصْدٍ دُخُولِ مَكَّةَ عَلَيْهِ أَنْ يَحْرِمَ قَصْدَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ
أَوْ لَمْ يَقْصِدْ عِدْنَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجُوزُ أَحَدُ الْمِبْتَغَاتِ إِلَّا مُحَرَّمًا (درایہ ارشاد ۲۳۵)

تجرت قاقی جب میقات پہنچ جائے مکہ میں داخل ہونے کے ارادہ سے تو اس پر احرام باندھنا واجب ہے
راج کا ارادہ کرے یا عمرہ کا یا ارادہ نہ کرے، ارادہ کے نزدیک انبی کریم ﷺ کے فرمان "ان کوئی ایلم احرام کے میقات
سے نہ گزرتے" کی وجہ ہے۔

احرام ثانی کے نزدیک یہ پابندی صرف اس شخص کے لئے ہے جو تجارت حج یا عمرہ کے قصد سے مکہ مکرمہ
ارادہ کر رہا ہے، تجارت یا عزوں سے ملاقات یا تفریحی طور سے جانے والے پر احرام باندھنا واجب نہیں اور کم از کم عمرہ
کرنے کی پابندی نہیں ہے (جوابہ الرشاد ۳۶۸)۔

قانونی مجہد یہ بھی ہے کہ تجرت قاقی مکہ یا حرم کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لئے میقات سے بغیر احرام کے گذرنا
جائز نہیں خواہ اس کا حج و عمرہ کا ارادہ ہو، خواہ سیاحت، تجارت و غیرہ کا ارادہ ہو، اگر گذر جائے تو اس کے ذمہ لازم ہے
کہ کسی میقات پر احرام باندھے ورنہ اس پر دم واجب ہوگا، اگر کسی کا قصد اول یہ ہو کہ محل میں کسی جگہ تجارت کے
لئے جائے تو اس کے لئے احرام لازم نہیں، بلکہ احرام محل میں جاسکتا ہے پھر اپنی تجارت و غیرہ سے فارغ ہو کر مکہ معظمہ
میں بھی بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے بشرطیکہ ارادہ نہ کرے کہ ارادہ نہ کرے، اگر ارادہ نہ کرے تو احرام باندھنا
داخل ہوا اگر میقات پر گذرتے وقت قصد اول تو ارادہ نہ کرے ہو یا اولی مکہ ہو لیکن ضروری داخل کی مجبوری کی وجہ سے محل
میں تجارت و غیرہ کی نیت کرے تو اس کے لئے میقات سے بلا احرام گذرنا جائز نہیں (قانونی مجہد یہ ۱۶۲۹) نیز تفصیل
کے لئے دیکھئے: مسؤل المسرخصی ۳۷۲، ۱۶۲۹، (الکلی ۲۰۲۹)۔

۲۔ زبدۃ المارک مع مدۃ المارک میں ہے کہ مؤثرہ نمازوں کو ذبح و سحت ہے کیونکہ ان کا ایسا کوئی ارادہ
میں ہے کہ مکہ مکرمہ سے آتے جاتے پہلے وہیں جانا پڑتا ہے پھر وہاں سے حکم نامہ لے کر جہاں کو جانا ہو جاتے ہیں، اور
ذرا نمازوں کا سہارا بھی ہوتا ہے جس کو لوگ مدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت وہیں میں جانے کی نیت کر لیں، سب جہد
سے پھر مکہ مکرمہ کا حکم ہو تو اس کی تعمیل کی فرض سے بغیر احرام کے جاسکتے ہیں (زبدۃ المارک مع مدۃ المارک ۱۶۲۹)۔

بعض کہانیوں کے ہیڈ نگار بھی جہد میں ہیں، اور جن کے نہ ہوں ان کا مطالبہ کر کے ہیڈ نگار بنو اور غیرہ

ایسی جگہ قائم کرنا چاہئے کہ ہر مسلک کے مطابق آسانی سے عمل ہو سکے۔

۳۔ مکہ والوں کو اور جو مکہ والوں کے حکم میں ہیں یعنی داخل میقات رہنے والے یا مین میقات رہنے والے اور جواسہرج کے پہلے مکہ میں مقیم ہیں جیسے آفاقی اشہرج کے پہلے طالع ہو کر مکہ میں رہا ہو پھر اس پر اشہرج آگئے ہوں ان کو عمرہ کرنا اشہرج میں مکروہ ہے جو کہ اسی سال حج کرنا چاہئیں اور اگر اسی سال حج نہ کریں تو عمرہ ان سب کو اشہرج میں کرنا مکروہ نہیں۔ (زبدۃ المناکب مع عمدة المناکب ۱/۲۸۱)۔

حج اور قرآن کی کے لئے ممنوع ہے:

قال الشافعي وعلى هذا لقول المصنف ولا تمنع ولا قرآن لمكي معناه نهي المشروعية والحل ولا ينافي عدم التصور في أحدهما دون الآخر والفرقة على هذا نصريحهم بعده بطلان التمتع بالإلزام الصحيح فيما لو عاد المتمتع إلى بلدته و نصريحهم في باب إضافة الإحرام بأنه إذا قرن ولم يرفض شيئا منهما أجزأه. (شافعی ۱/۱۹۸)۔

علامہ شافعی نے فرمایا اور اسی بنیاد پر متون کے قول اور حج و قرآن کی کے لئے نہیں ہے، کا مطلب مشروعت اور حلت کی نفی ہے۔ اور ان دونوں میں سے ایک میں دوسرے کے بغیر عدم تصور کے مترافی نہیں ہے اور اس پر قرینہ ان کا صراحت اس کے بعد حج کے باطل ہونے کا صحیح طور پر باطل ہونے کی وجہ سے ان صورتوں میں کہ اگر حج اپنے وطن کو لوٹے۔ اور ان کی صراحت الفاظ احرام کے باب میں، باہیں طور کہ وہ جب قرآن کر لے اور ان دونوں میں سے کسی ایک کو قسم نہ کرے تو اس کو کافی ہو جائے گا۔

مکہ مکرمہ کے رہنے والوں اور میقات پر یا میقات کے اندر داخل ہونے والوں کو قرآن اور حج کرنا جائز نہیں (زبدۃ ج ۳۰۵)۔

۴۔ باہر نکلنے والے اہل مکہ میں سے جن حضرات کا اسی سال حج کا ارادہ ہے وہ مکہ واپسی کے وقت حج کا احرام باندھ کر اندر داخل ہوں اور حج کا ارادہ ہونے کی صورت میں صرف عمرہ کی اور اگلی کافی ہوگی۔

لأن عمرته وحجته ميقتان فصلا بمنزلة الأفاقي.

اس لئے کہ اس کا عمرہ اور حج دونوں میقات ہیں تو وہ آفاقی کے حکم میں ہو گیا۔

۵۔ جو حج عمرہ کرنے کے بعد حج کرنے سے پہلے مدینہ طیبہ کو چلا جائے تو امام اعظم کے نزدیک وطن اصلی جائے بغیر اس کا سفر واحد ہی رہتا ہے اس لئے اس کو مفرد حج کا احرام باندھ کر آنا چاہئے اور مسافین کے نزدیک پہلا حج باطل ہو گیا اب عمرہ کا احرام باندھ کر جاوے تو از سر نو حج ہو گا اور حج میں زیادہ دن ہوں تو عمرہ کا احرام باندھ کر جانے میں امام اعظم کے نزدیک بھی کوئی حرج نہیں، البتہ حج کے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ میں رہے ہوئے حج سے پہلے حرم عمرہ نہ کرے اس میں احتیاط ہے، اور ماطلی جاری نے جو فرمایا ہے اس کے حواشی اور کسی کتاب میں منقول نہیں (زبدۃ المناکب مع عمدة المناکب ۲/۳۱۸)۔

۶۔ قال السر عسی وإن رمی عند احتراقه بمنزلة السحی علیہ لأن الذبابة تجری فی السحی کما فی الذبیح (مسو ۱۹/۳)۔

مرخصی کے کیا اور گردی کیا اس کی جانب سے تو نہ کو کالی ہو جائے گا اس شخص سے رجوع جس پر بے ہوشی طاری ہو اس لئے کہ نہ بہت جگہ مردہ میں جاری ہوتی ہے جیسا کہ ذکر شد۔

اسی الخبیۃ قد تبین معاً قدمت انہم جعلوا خوف الزحام علوا للعبوة ولعن بہ علیہ اور ضعف فی تشدید الرمی قبل طلوع الشمس أو ما غیرہ ہانی اللیل لا لی جواز البیضاء عنہم لعلم الضرورة لعلہم یوموا بانفسہم ليعرف الزحام لقرعہم القدیہ (غیر ۱۰۰۰ الذبیذۃ المراسک ۱۸۴)۔

غیر جس ہے ظاہر ہو گیا ان چیزوں کی وجہ سے جس کو ہم نے مقدم کیا کہ ان لوگوں نے ازدحام کے خوف کو حذر قرار دیا جو موت کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جس کو بیماری یا کمزوری اور سورج طلوع ہونے سے پہلے دلی کے مقدم کرنے اور اسی کے رات تک مؤخر کرنے میں نہ کہ ان کی جانب سے ضرورت نہ ہونے کے باوجود غیارت کے اجازت ہونے میں اور اگر وہ مذکور بذات خود ازدحام کے خوف سے دلی نہ کر سکیں تو ان پر فقہ یہ لازم ہوگا۔

جو شخص کھڑے ہو کر لاش پر نہ مسکا اور حرمت تک پہنچ گیا اور ہرگز نہ جس وقت تکلیف ہوتی ہو تو معذور ہے، اس کو نہ جس مرض بڑھ جائے گا اندیشہ ہو تب تک معذور ہے، اگر آئے جس مرض بڑھ جائے گا اندیشہ نہ تکلیف نہ ہو تو اس کو خوف کر رہی کہ ضروری ہے اور دوسرے سے دلی نہ کرنا جائز نہیں، وہیں اگر سواری یا اٹھانے والا نہ ہو تو معذور ہے اور معذور دوسرے سے دلی کر سکتا ہے۔ (الطبیب دس ۲۲۰ غیر دس ۱۰۰۰ الذبیذۃ مع عمر دس ۱۸۶)۔ معذوری طرف سے جو کوئی کمی بیشی دلی کرے اس کے جائز ہونے کے لئے معذور کا امر کرنا شرط ہے مگر بے ہوشی اور جوڑنے سے بچے سمجھ نہ رہتوں کی طرف سے بخیر امر کے جائز ہے (نہاب بحوالہ زبدۃ انسانک مع صحت انسانک دس ۱۸۷)۔

ازدحام کے خوف سے خواہ مخواہ سرایوں اور کمزوروں کے لئے دلی کہ طلوع شخص سے مقدم کرنے اور رات تک مؤخر کرنے کی گنجائش ہے، مانتا بنانے کی اجازت صرف مذکور وقت مجبوری کی حالت میں ہے۔

۷۔ سہووی عرب میں رہنے والے قبر کی حکومت کی امت ازت کے بغیر یا عمرہ کا احرام باندھنے اور حالت احرام میں کلہ کرنا یا بیکھن بھیج دینے یا کھینچ کر تو بکھر کے حکم میں ہیں، زبدۃ دس ۱۰۰۰ کہ بعد از کامرن وغیرہ سے حکام نے جہازوں کو روک دیا بلکہ وہیں کرنا یا تو اٹھادیاں جہازیں جس سے ان کی سلاخ توڑنے کے لئے کرنا کہتے ہیں یا دایوں اور کر دین اور بغیر وہیں کر لینے کے مگر مساکین کی طرح کر رہی تو اس کا حید یہ لکھتے ہیں کہ جب حج کو بابت ہو تو حرام یا حید کے وقت یہ شرط کر کے کہ اگر میں مصر ہو جاؤں تو ماری ہو جاؤں گا تو مصر ہونے کے وقت جاری ہے، ان کے کئی حلال کرنے کی گنجائش ہوگی، البتہ یہ وہ مذہب وہی ہے کہ بغیر زنا کے حلال نہ ہوگا (زبدۃ مع عمر دس ۳۳۶)۔

ونقل الکرمانی والسر و جی عن محمد انه ان اغتبط الا حلال عند الإصرام اذا احصر

جواز له التحلل بغیر ہدی (شامی ۲/۲۳۳)۔

اور کہ بانی سرودہی نے محضے نقل کیا ہے کہ وہ اگر احرام کے وقت ہی شرط لگا دے کہ جب وہ بھر ہو جائے گا تو حلال ہو جائے گا تو ایسے آدمی کے لئے بغیر ہدی کے حلال ہونا جائز ہے۔

اصحاب رمل میں ہو اور حرم تک ہدی پہنچانے یا اس کی قیمت ادا کر کے ذبح کرانے کے ذرائع میسر نہ ہوں تو صاحب مبین الہدایہ کی رائے کے مطابق رمل میں بھی ذبح کرنا احرام کو ختم کرنے کے لئے کافی ہے، ہمارے نزدیک تو ضرورت اور غل کی وجہ سے جواز کی کھوجا کئی نقلی اور امام شافعی کے مذہب میں تو "طلق جواز ہے" بلکہ اس تو افق سے بھی وسعت ہوئی (زبدہ معجم عمود ص ۴۳)۔

۸۔ قارن اور متتابع کو پہلے جمرہ عقبہ کی ری کرنا اس کے بعد ذبح یہ ترتیب واجب ہے، اور ضرور کہ ری اور طلق میں ترتیب واجب ہے (زبدۃ النسا تکمیل معجم عمود ص ۱۹۳)۔

قال السرخسی إذا رمى بومى جمرۃ العقبة ثم بالذبح إن كان قارنا أو متتابعاً ثم بالحلل لتحديث عائشة أن النبی ﷺ قال إن أول لسكنا في هذا اليوم أن نرمى ثم نذبح ثم نحلل ولأن الذبح والحلق من أسباب التحلل إلا نرى إن تحلل المحصر بالذبح فلهذا الرمي عليهما ثم الذبح في معنى التحلل دون الحلق فإن الحلق محظور الاحرام والذبح لا فكان الذبح مفدعا على الحلق (مبسوط السرخسی ۶/۴۳)۔

سرخسی نے فرمایا کہ جب مٹی پھونچ جائے تو جمرہ عقبہ کی ری کرے پھر ذبح کرے اگر وہ قارن یا متتابع ہے، پھر طلق کرے، حضرت عائشہؓ کی حدیث "نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ آج ہمارے حج کے افعال میں سے پہلا یہ ہے کہ ہم ری کریں پھر ذبح کریں پھر طلق کرنا" کی وجہ سے، اور اس لئے کہ ذبح اور طلق حلال ہونے کے اسباب میں سے ہیں، کیا نہیں دیکھتا ہے تو کہ اگر پھر ذبح کے ذریعہ حلال ہو جائے تو ان دونوں پر ری کو مقدم کیا جاتا ہے، پھر ذبح حلال ہونے کے معنی میں ہے نہ کہ طلق، کیونکہ طلق احرام کو روکنے والا ہے تو ذبح طلق پر مقدم ہو گیا۔

جو معذور و قربان گاہ تک نہ پہنچ سکے وہ ایسے لوگوں کو ذبح کا حکم بتائیں جن کی آخر میں ترتیب واجب ہے جیسے مدرسہ مولفہ وغیرہ ذبح کے متعین کردہ وقت کے بعد طلق کرانے کی اجازت ہوگی۔

۹۔ اگرچہ من حیث الدلیل آمر کی اجازت سے حج بدل میں قرآن اور تہنید دونوں کے جواز کا رجحان معلوم ہوتا ہے اور فقہاء متاخرین میں سے صاحب لباب اور اس کے بشی صاحب باب وغیرہ ای کو اتیلہ کرتے ہیں مگر حلالی جاری اور حضرت گنگوہی کا فتویٰ اس سے مختلف ہے وہ تہنید کو ہاؤن آمر بھی ہاؤن نہیں کہتے، معاملہ ادا سے فرض کا تذکر ہے، جہاں تک ممکن ہو حج بدل میں یا قرآن کرنا چاہئے لیکن اس زمانہ میں حج و عمرہ کرنے میں عام آدمی آزی آزا نہیں کہ جب اور جس وقت چاہیں جائیں اور طول احرام سے بچنے کے لئے لیام حج کے بالکل قریب سڑک پر ہی ہر طرف ٹکڑوں کی پابندیاں شدید ہیں اس لئے اگر کسی حج بدل کرنے والے کو وقت سے پہلے جانے کی مجبوری ہو اور احرام

طواف میں وجہات احرام کی پابندی مشکل نظر آئے تو اس کے لئے قیاس کر لینے کی بھی گنجائش ہے (جواہر اللہ ۱/۵۱۶)۔

لأن الميت لو امره بالمصنع لمصنع المأمور صح ولا يكون مخالفاً لمخالفة بين الأئمة
الاسلاف كلها في الحجاب (ارشاد الساری، ص ۳۰۳، بحوالہ جواہر اللہ ۱/۵۱۶)۔

اس لئے کہ اگر میت نے اس کو قیاس کا حکم دیا پھر مامور نے قیاس کیا تو صحیح ہے اور وہ مخالف نہیں ہوگا اور
اسلاف کے درمیان بغیر اختلاف کے، جیسا کہ حجاب میں ہے۔

مذکورہ شرائط کے ساتھ الف، ب، ج، د، ج میں صورتوں میں قیاس کی گنجائش ہوگی۔

(د) یا اجازت کیا تو قیاس کے دم کا سارا خرچہ مامور واپس کر دے اور اجازت سے کیا تو خرچہ کا مامور پر
شبان لازم نہ ہوگا۔

(و) حج عن میت کرنے والے کو خود میت نے امر نہیں کیا اور چاہے پہنچا رہے ہوں تو دو حج کر کے میت کو
ثواب پہنچا سکتا ہے اس صورت میں بھی قیاس کرنے کی گنجائش ہے۔

ولا فجعل ثوابه له بعد الأداء إذ بدون الأمر به يقع الحج عن القاتل بالاتفاق فهو
ليس حاجباً عنه بل هو فاعل ثواب حجه له والثواب إنما يحصل بعد الأداء قطعت ليله له في
الإحرام فلا يحصل له ثواب إلا إذا جعل له بعد الأداء كما قالوا في مسألة الحج عن أبو بن أبضا
بل لابد من جعل ثوابه له بعد الأداء كما في العبادة البدنية (نہجہ حاشیہ زبدۃ ۴۶۲)۔

اور حج کا ثواب اس کو اور انگی کے بعد ہوگا کیونکہ حج کے حکم کے بغیر فاعل کی جانب سے بالاتفاق واقع ہوگا
تو وہ اس کی جانب سے حج کرنے والا نہیں ہے بلکہ وہ اپنے حج کے ثواب کو اس کے لئے پہنچاتا ہے اور ثواب اور انگی کے
بعد ہی حاصل ہوتا ہے۔ تو احرام میں اس کے لئے حج کی نیت باطل ہوگی، لہذا اس کو ثواب نہیں حاصل ہوگا مگر جبکہ
اور انگی نے بعد اس کو پہنچایا جائے، جیسا کہ لوگوں نے کہا والدین کی جانب سے حج کرنے کے مسئلہ میں بھی، بلکہ
ضروری ہے اور انگی کے بعد میت کو ثواب پہنچانا جیسا کہ عبادت بدنیہ میں۔

۱۰۔ حیض کی حالت میں مسجد میں جانا سخت منع ہے، حج کے عظیم رکن طواف زیارت کو حیض میں کرنا بہت بڑا جرم
ہے، لہذا اور انگی کی تاریخ بڑھوا کر پاک ہونے تک رکی رہے اور پاکی کے ساتھ طواف زیارت کر کے حج چورا
کرنا چاہئے، شرعاً مانعہ کو طواف کرنے کا حکم یا توئی نہ دیا جائے کسی نے لاطمی میں حیض کے وقت طواف زیارت کر لیا
تو اس پر بدلتی زکراً ضروری ہے (زبدۃ الناسک مع عمدۃ الناسک ۶۱۶)۔

فقال السكاساني فلان لسوء بعد إلى مكة لكنه بعث بدلة جاز لهما ذكرنا أن البدنة فحجر
القصص بالحجامة (بدائع ۱۳۳۲)۔

کاسانی نے کہا کہ اگر دو کھنڈوں نے لیکن اس نے (بدن) اونٹ یا گائے بھیج دیا تو جائز ہے اس سے بچے جو
اس نے ذکر کیا کیونکہ بدن حجامت کی کمی کو پورا کر دیتا ہے۔

قال السر عسی وعلی هذا لو طافت المرأة للزيارة حالها فهذا والطواف جنباً
سواء (مسو۳۶/۳۶)۔

سرخی نے کہا اور اسی بنیاد پر اگر عورت نے حالات حیض میں طواف زیارت کر لیا تو یہ اور حالت چنابت
میں طواف برابر ہے۔

فلعل بعض المحشین عن منسک ابن امیر الحاج لو هم الركب علی القفول ولم
تطهر فاستفت هل تطوف ام لا قالوا یقال لها لا یحل لک دخول المسجد وان دخلت و طفت
المت وصح طوافک وعلیک بدنة (ردالمکار۲/۱۸۴)۔

بعض محشین نے منک ابن امیر الحاج سے نقل کیا ہے کہ اگر قافلوں سے کا ارادہ کرے اور اس میں کوئی
عورت پاک نہ ہو تو اس نے پرجھا کر کیا وہ طواف کرے گی یا نہیں؟ لوگوں نے کہا اس سے کہا جائے گا کہ تمہارے
لئے مسجد میں داخل ہونا حلال نہیں ہے اور اگر داخل ہو گئی اور طواف کر لیا تو گنہگار ہو گی اور تمہارا طواف صحیح ہے لیکن تم پر
بدنہ کا ذبح کرنا واجب ہے۔

مذکورہ مہارت سے بچواری کے وقت طواف زیارت کرنے والی عاصمہ پر کدہ میں بدنہ ذبح کرنے کا
وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۱۱۔ (بدو میں ہے) اور عدت موت میں اگر کدہ معظمہ حین منزل کے راست پر ہے اور عزم بھی ساتھ نہیں تو بھی
حصہ رہے اور اگر کدہ معظمہ حین منزل سے کم پر ہے تو حصہ نہیں (زبدۃ الناسک مع عمدة الناسک ارد ۳۳۲ جز یہ تفصیل
کیلئے دیکھئے: بدائع الصنائع ۱۲۴/۲)۔

زبدۃ الناسک میں ہے جبکہ عورت کا زونج اس کو طلاق دیدے اور کدہ مکرمہ میں ہی ہو تو عرفات پر نہ
جائے، اسی صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہتا اور اگر گھر کو واپس آئے تو پھر واپس جا کر حج کرے اور وہاں رہے
کی صورت میں سال بھر کا عقد موجود ہو اور واپسی کے وقت رفاقت کا ہونا وغیرہ بہت سی مشکلات پیش آئیں گی تو یہ بھی
اسی طرح معذور بھی جادوے جیسے بیوادی وغیرہ میں جہاں اقامت مشکل ہو تو کدہ مکرمہ کو چلے جائے گا جواز ہے، اب اس
حالت میں عرفات پر حج کرنے کو جائے تو خذر ہو سکتا ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی، اگر افعال عمرہ بجا لا کر
حلال ہو گی تو پھر حج کے لئے تھا کرنی لازم ہو جائے گا، پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا۔
(زبدۃ الناسک مع عمدة الناسک ۳۶۱/۱)۔

۱۲۔ جو عورتی مسافر کدہ مکرمہ میں ایسے وقت آئے کہ ظہری تاریخ تک پھر روزے کے کم ہیں اور وہ کدہ مکرمہ میں
پھر روزہ زیادہ اقامت کی نیت کرے تو اس کی نیت اقامت صحیح نہ ہو گی وہ مسافر رہے گا کیونکہ ظہری تاریخ کو وہ
مکئی اور لوہی تاریخ کو عرفات ضرورت، جائے گا اس لئے ایسے شخص کو قہراً کرنا چاہئے (معلم الامہاج ص ۱۵۷)۔

۱۳۔ قال الشامی والحدی یجوز الیہ القلب عدم کراهة الافشاء بالمخالف مالم یکن غیر

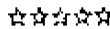
مراغ طریقتہ النص الی قولہ میں جماعۃ اکمل عن ہلۃ الجماعۃ (شامی، ۱/۲۷۹)۔

شامی نے کہا: اور روایت جس کی طرف دل مائل ہوتا ہے مخالف کی اقتداء کا کردار نہ ہوتا ہے جب وہ لڑائیں میں رہت کر لے والا ہو۔

قال الشافعی ومعنی کتوبہ لم یخرج بسلامہ ان سلامہ لم یفسد ونوف لان ما بعدہ یحسب من الوتر لکانہ لم یخرج منہ (رد المحتار، ۴/۴۶۹)۔

شامی نے فرمایا: اور کوئی علم خارج ہونا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا سلام اس کے وتر کو فاسد نہیں کرے گا کیونکہ جو چیزیں اس کے بعد ہیں اس کا وتر وتر میں سے ہے تو گویا وہ اس سے نہیں نکلتا۔

خلافت کی رہایت کرنے والے مخالف مسلک امام کی اقتداء کی جائے اور امام کے یک رکعت پر سلام پھیر دینے کے بعد مقتدی اپنی وسعت پوری کرنے کی جگہ گناہی منہوش ہوئی ہے لیکن مکمل جماعت کے اٹھارہ ہم مسلک امام کی اقتداء جماعت سے امری نہیں بلکہ امام خلیفہ ہر وقت اس کے پیچھے تہنہ رکعت وتر کی جماعت میں شامل ہونا چاہئے۔



مسائل حج و عمرہ کا حل

واللہ اعلم بالصواب

عمرہ ماضی میں جو مقدس کی تجارتی اہمیت، حج بیت اللہ کی بے پناہ کثرت اور بڑا اور حرکت کی قانونی پابندیوں کی وضاحت یہاں سے پہلے کے لئے لکھی مسابک کا حل اس طرح ہو سکتا ہے:

۱۔ حج و عمرہ کی نیت کے بغیر صرف جہاز یا کاروباری مقصد یا کسی سے ملاقات کے لئے کہ عمرہ یا حرام مکہ کی حدود میں احرام باندھ کر بھی آنا شرط نہیں ہے۔

۲۔ اہل مکہ کا حدود سے نکل کر بار بار آلے والے طریقہ پر احرام کی پابندی لگانا ٹھیک نہیں، انہیں مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ کسی کے لئے تسبیح یا قرآن کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

۴۔ حج کا ارادہ رکھنے والے نکل کر کوثر حج میں میقات سے باہر جانے کی اجازت ہوگی مگر احتیاطاً ایک دم دے۔

۵۔ حج کے احرام سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے۔

۶۔ الف: مکہ میں نیت ہو سکتی ہے۔

(ب) ازدحام کے خوف سے نائب جگہ درست ہو سکتا ہے، اسلئے کہ ازدحام سے کسی خطرہ کا خوف لاحق رہتا ہے۔

۷۔ سعودی عرب میں رہنے والے غیر مکہ کی اجازت کے بغیر حج کرنے کوئے پکارے جائیں تو وہ مصر کے علم ہوں کے ایجنٹوں کے احرام ختم کر سکتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہوا تھا۔

۸۔ ری، ذوالحجہ اور محرم کے درمیان ترتیب واجب تو ہے مگر حکومت کے ہمارے اداروں کی ذمہ داری اختیار کی جاسکتی ہے۔

۹۔ الف: حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج قیض کر سکتا ہے۔

(ب) مرتبہ اجازت کے بغیر قیض نہیں کر سکتا ہے۔

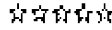
(ج) اگر مکہ میں حج بدل کرنے والے کے مال سے وہ حج لازم ہو جائے گا۔

(د) آمر کی اجازت نہ ہوا تو حج سے پہلے سفر ہو گیا ہے، طویل عرصہ تک احرام کی پابندی مشکل ہے حج کما یا کم اپنے مال سے نہ ہونے کی اذیت ہو تو حج بدل کا احرام دوبارہ باندھ سکتا ہے۔

(و) حج کی صورت میں دم دینے کی خود بھی اجازت ہو تو تسبیح کی گنجائش ہے اور نہیں۔

۱۰۔ ایسی صورت کو بپا کی کی حالت میں طواف زیارت کر کے گھر واپس آنے کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

- ۱۱۔ سرج یا عمرو میں شہر کے انتقال پر پیامِ عدت میں رنج یا عمرو کر سکتی ہے۔
- ۱۲۔ کہ میں ۱۵ سالوں سے لایا ہوا ہوں ہے وہ مجھ کو گا، اٹلی میں لھر کی ضرورت نہیں ہے۔
- ۱۳۔ خلی امامِ حرم بنی اقتدار میں لعل کے ساتھ رزاق کرے اور نہ جماعت کے شراب سے محروم ہو جائے گا۔



حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

محمد امجدی شافعی، بھٹکل

- ۱۔ جو شخص حج یا عمرہ کی نیت سے حدود حرم میں داخل ہوا اسے حالت احرام میں داخل ہونا ضروری ہے ورنہ ضروری نہیں ہے، یہ مسلک امام احمد اور امام شافعی کا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حج کے موقع پر بلا حالت احرام داخل ہوئے تھے، حضرت ابن عمر سے بھی یہی منقول ہے۔
- ۲۔ جو شخص مکہ میں رمضان سے متعمم ہو، وہ اشہر حج میں عمرہ کر سکتا ہے۔ یعنی وہ تنجیل یا قرآن کر سکتا ہے لیکن اسے دم قسح نہیں دینا ہوگا۔
- ۳۔ مسلک امام شافعی اور امام احمد پر عمل کرنا بہتر ہے۔
- ۴۔ کر سکتا ہے۔
- ۵۔ اکثر شوافع علماء نے اس بات کی صراحت کی کہ اگر وہ شخص رمی جمار کے آخری دن وقت جواز تک خود رمی نہ کر سکتا ہو تو دوسرے کو نائب بنا سکتا ہے۔
- ۶۔ آج کل حج تھے دن بعد عصر منیٰ بالکل خالی ہو جاتا ہے اور تقریباً ہر روز عداوہ پوری جمار کر سکتا ہے لہذا محض ازدامام کے خوف سے نائب بنانا درست نہیں۔
- ۷۔ ایسے لوگ بصر کے حکم میں ہوں گے، وہ ایک بکری ذبح کریں گے اور اس سے محفل کی نیت کریں گے (کتاب الاضاح فی المناسک)
- ۸۔ شوافع کے نزدیک رمی، ذبح اور طوق کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے، لہذا آج کل کی دشواری کیوجہ سے مسلک شوافع پر عمل کیا جاسکتا ہے۔
- ۹۔ حج تنجیل آمر کی اجازت سے ہوگا۔
- ۱۰۔ حیض و نفاس کی حالت میں طواف زیارت کسی طرح درست نہیں، اگر اسے کسی وجہ سے جانا پڑے تو وہ دوبارہ آ کر طواف زیارت کرے گی۔
- ۱۱۔ اوکر کھتی ہے۔
- ۱۲۔ وہ متعمم نہیں ہوگا۔
- ۱۳۔ مجمع اور جماعت کی رعایت کرے، امام مسجد کی اقتداء کرنا بہتر ہے۔

حج و عمرہ کے مسائل

مولانا سلطان احمد قادری، مدظلہ العالی

۱۔ حرم کی میں داخل ہونے کے لئے مطلقاً احرام کی شرط چاہئے حج یا عمرے کی نیت ہو یا نہ ہو صرف محرمات خیر کے نہیں ہے۔

لحم الاضاحی (۲۱۴۶) رد المحتار علی فقہ حنفی، فصل دخول مكة علیه ان يحرم لصد الحج أو العمرة أو لم يقصد (مداریہ ۲۱۴۶) (رشیدیہ دہلی)۔

دیگر ائمہ بالخصوص امام شافعی کے نزدیک میقات کے اندر داخل ہونے کے لئے احرام کی شرط صرف اس کے لئے ہے جس کا حج یا عمرے کا ارادہ ہو اور جس کی اس کی نیت نہ ہو اور احرام کے لئے اس کی ضرورت نہیں ہے:

الشافعی عنده بانما يجب الإحرام عند المقامات إذا دخل مكة بحجة أو عمرة لأن الإحرام شرع لأحدهما فإذا نوى ذلك يجب والإفلا (مداریہ ۲۱۴۵) (نسخی لہا مشن)۔
بدایہ میں یہ تفصیل نام لے کر ہے:

وقال قوم: لا يلزم الإحرام إلا لعمرة الحج أو العمرة الخ (بدایہ المجتہد ۳۲۵)۔

اسی سوچ پر امام مالک کے اس مسلک کی وضاحت بھی ہے کہ گزنی فروش وغیرہ خبیث کثرت سے حدود حرم میں آنا مانا پڑتا ہوں کے لئے بھی احرام کی ضرورت نہیں ہے:

ولا خلاف انه يلزم الإحرام من قرأ بهذه المواظبت مع نية الحج أو العمرة أو ايمان لم يردعها أمر بهذه لقان قوم كل من مر بها يلزم الإحرام إلا من يكتو ثوبه من مثل الخطابين وشبههم - وبه قال مالك (مداریہ حوالہ سابق)۔

معصرت امام اعظم ابو حنیفہ کے مسلک کی جو تفصیل ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاہے وہ دیگر فحشی مباحث میں داخل حرم کے لئے مطلقاً احرام کی شرط کی جاتی ہے اور اصل وہ اس طرح نہیں ہے بلکہ حد احرام میں یہ بار آئے جانے کی ضرورت کے لئے، ہم صاحب کے یہاں بھی درخشست ہے اور اس کے لئے احرام ضروری نہیں ہے۔

(السرع الثالث) المسكف الذي يدخل... ولا حاجة متكررة فلا يجوز له تجاوز الميقات غير محرم - وبه قال أبو حنيفة وبعض اصحاب الشافعي (مفتی ۲۱۵۴)۔

بیکر دوسروں کے یہاں بھی دیکھیں اور اب ہے:

وقال بعضهم: لا يجب الإحرام عليه رعي أحمد ما يدل على ذلك الخ (مفتی حوالہ سابق)۔

اس تفصیل کی روشنی میں بار بار کی ضرورت والوں کے لئے تو نہ فحشی میں بھی احرام کی شرط مستثنیٰ رہ جاتی

ہے، باقی تینوں امر کی رائے پہلے ہی سے اس کے حق میں ہے، تجارت یا ملاقات کی اتفاق ضرورت کے سلسلے میں بھی حضرت امام شافعی اور دیگر امر کی رائے پر ہی عمل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جن کے یہاں احرام کی شرط حج اور عمرہ کے ساتھ ہی ہے، مسئلے کی دیگر تفصیلات سے اگرچہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی تجارت یا ملاقات کی ضرورت اس نوعیت کی نہ ہو کہ انہیں بار بار اور انتہائی کثرت سے مکہ آجانا پڑتا ہو، ان کے لئے احرام کی پابندی ہی زیادہ اولیٰ اور الٰہی ہے، لیکن اسے اولیٰ اور الٰہی کی حد تک ہی رکھنا بہتر ہے، واجب قرار دینا مناسب نہیں ہے، بالخصوص فی زمانہ دینداری میں جو اشکال ہے اس کے پیش نظر آسانی اور رخصت کا مسلک ہی بہتر اور مناسب ہے، مزید آمد و رفت کی کثرت و عدم کثرت کو متعلق فردی موبد پر چھوڑ دیا جائے، اس کا فیصلہ وہ خود کرے کہ اس کے مطابق احرام کی مذکورہ رخصت سے فائدہ اٹھانے یا نہ اٹھانے۔

۲۔ تفصیل بالا کے بعد فہرہ کے اندر دیا ہر کے جن لوگوں کا تلف اغراض سے بار بار مکہ آجانا ہو اور ان کی حج یا عمرے کی نیت نہ ہو، دائرہ شافعی ان کے لئے رخصت واضح ہے کہ اندر میں صورت انہیں احرام پانہ منے کی حاجت نہیں ہے، فقہ شافعی جس کی معروف رائے اس کے برعکس ہے اس میں بھی حضرت امام اعظمؒ کی رائے کے مطابق جس میں بار بار کی ضرورت کی صورت میں احرام سے رخصت کی گنجائش تعلق ہے (مفتی ۲۶/۳) اس مسلک میں بھی اس کی گنجائش پیدا ہوتی ہے، اگرچہ دینداری کے موجودہ اشکال کے پیش نظر جس کا اشارہ اوپر گذرا، ہمارے نزدیک قاطب ترجیح ہے کہ بار بار کی ضرورت سے قطع نظر حج یا عمرہ نہ کرنے کی صورت میں ملاقات یا تجارت وغیرہ کی مطلق ضرورت سے بھی احرام کی عدم پابندی کی دیگر امر کی رائے پر عمل زیادہ بہتر اور قرین حالات ہے، اور میں حالیکہ بیسقات کے اندر رہنے والوں کے لئے پریشانی اور رخصت سے بچانے کے مقصد سے اقلیٰ کم کی طرح انہیں بھی مکہ میں بڑا احرام داخل ہونے کی اجازت فقہ شافعی میں پہلے سے موجود ہے:

ومن كان داخل المسقات له ان يدخل مكة بغير احرام لحاجة لانه يكثر دخوله مكة وفي ايجاب الاحرام في كل مرة حرج بين فصار كاهل مكة حوت يباح لهم الخروج لحاجة منها لم دخوله بغير احرام لحاجتهم (الح) (ج۱ ص ۲۱۳)۔

آج کے دور میں بالکل بھی رخصت آفاقی کے لئے ہے، پس اس رخصت کو اس کے لئے بھی عام کر دینا مناسب ہے۔

۳۔ مجدد علماء کے اتفاق کے لئے ترجیح یا قرآن جائز نہیں:

والسلف العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو متبوع (بدایہ المجتہد ص ۳۳۷)۔

یہی رائے حضرت امام اعظمؒ کی بھی ہے، البتہ امام مالکؒ کے یہاں یہ صرف مکروہ ہے

وامو حنیفة بقول: ان حاضري المسجد الحرام لا يقع منهم التمتع، وکبره ذلک

مالک (جلد ۱: ۳۳۳)۔

یہی حکم قرآن کا بھی ہے:

وَالْقَارُونَ الَّذِي يَلْمِزُهُ هَذِي السَّمِيعَةُ عِنْدَ الْجَمْعِ مِمَّنْ غَيْرِ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ

الحرام (جلد ۱: ۳۳۵)۔

۴۔ اوپر کی جھگڑکی روشنی میں اس کا جواب واضح ہے، مکہ میں عظیم جن محلات کے کام کی نوعیت ایسی ہو کہ سال کے تمام دنوں میں انگشت ہار بار نکلا جا رہا ہے، نقد فنی سے صحت کران کے لئے رخصت معلوم ہے کہ ان کے لئے احرام کی پابندی ضروری نہیں ہے، اسی طرح حج یا عمرہ نہ کرنے کی نیت کی صورت میں بھی نقد شافعی و دیگر کی مانے صاف ہے کہ متعدد صورت احرام واجب نہیں ہے، البتہ اسی کی بنیاد پر مالک کی تقسیم کرنے کی ضرورت ہے، کار و بار اور ملاقات وغیرہ کے لئے، پر ایک کی ضرورت لازماً بار بار آنے کی نہیں ہوتی ہے، حج کا عمرہ، شوال، ذی قعدہ اور صرف قول کے مطابق دسویں ذی الحجہ کل روزہ اس دن ہے، جو بہت زیادہ نہیں ہے کہ آدمی کے لئے اس میں اپنے شہر سے نکلے بغیر چار دن ہو، جس جو لوگ ہیں کہ کبھی انہیں احتیاط کرنی چاہئے، البتہ زائد نجد، یزیدی، فردی اور دیگر کار و بار میں جو سال کے باقی دنوں کی طرح ان ایام میں بھی ایسے ہی بار بار کہہ جائے اور پھر واپس آنے کے لئے مجبور ہوں، ان کے لئے ان فقہاء کے مسلک پر عمل کی اجازت دیا ہوتی ہے جن کے پاس ایسے ضرورت مندوں کے لئے احرام کی شرط نہیں ہے، کار و بار اور ملاقات وغیرہ کی اس سے ملت کر صورت کے لئے معاملہ کو متعلق فرد یا افراد کی صلاحیت پر چھوڑنا چاہئے، حج اور عمرہ کی نیت نہ ہونے کی صورت کا معاملہ پہلے سے ہی واضح ہے کہ اس کے لئے احرام کی ضرورت نہیں ہے، یہی دلیل کہ میں اسی سال حج کا ارادہ کرنے والہ دو ماہوں میں مکہ سے ہار نہ آئے جائے، والا یہ کہ دوبارہ ہار کی ضرورت نہ اس لئے تو لوگوں کی صف میں آج ۳۵ سالوں کی رخصت معلوم ہے، مگر کے لئے ایک ماہ تہجہ اور قرآن کے جواز کی بھی ہے (روئے الجمعہ ۳۳۲: ۳۳۵) اور اس صورت میں اس کے لئے دم نہیں ہے (جلد ۱: ۳۳۳)۔
خصوصی حالات میں بھی کے لئے اس رخصت سے بھی قائم و اغوائے کی گنجائش ہوتی ہے، جہاں تک ممکن ہو دم سے بچانے کی راہ نکلی جائے۔

۵۔ ایک ہی سال میں ایک سے زائد ارعرے کے ملنے میں ملا کا اختلاف معلوم ہے، حضرت امام مالک کے یہاں سال میں سترہ ایک ہی عمرہ ہے، ایک ہی سال میں دو باقی کو دہرہ کہتے ہیں، زیادتہ شافعی اور حضرت امام اعظم کے یہاں اس میں کرابت کا کوئی پتہ نہیں ہے۔

واختلوا فی السنتہ الواحدۃ مراراً لکن مالک یستحب عمرۃ فی کل سنۃ ویکرہ ولوع عصرین عندہ لولذلک فی السنۃ الواحدۃ، ولعل الشافعی و ابو حنیفہ لا یکرہا فی ذلک (جلد ۱: ۳۶۱)۔

اس کے لحاظ سے ترجیح کرنے والا آتی عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے حرایہ

عمرے کر سکتا ہے، والا یہ کہ موجودہ دور کے غیر معمولی ازراحام کے پیش نظر خط تکمیل حج کی طرف سے اس سے بچنے کی سازش ہو تو اھمہد یہ صورت کو کوئی کڑومت سے بچانے کے منصوبہ سے ایک عمر پر ہاتھ انداز کرنا ہی بہتر معلوم ہوتا ہے۔

۶۔ (الف) دی کے کل میں ایک شخص اور دوسرے کی نیابت کر سکتا ہے۔

(ب) نیابت کے جواز کے لئے سر پیش اور معذور کے ساتھ مجبوں کا بھی ذکر ہے، یعنی یہ کہ جو شخص کسی شہید یا مجبوری سے دی حرمہ کے لئے نہ جاسکے، لیکن مناسب ہے کہ اسے بہت عام نہ کیا جائے، مجبوں اور حرام سکھار سے مناسب ہونا ضرورت نہیں ہے۔

إذا كان الرجل مريضاً أو معذوراً أو له علة جاز أن يستحب من يرمي عنه (المفتی ۳۹۰/۳)۔

البتہ بیماری اور عذر کی صورت میں بھی بہتر ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ نائب کے ہاتھ میں انگری اپنے ہاتھ سے رکھے جس سے کہ اس نکل میں اس کی بھی ایک گونہ شرکت ہو جائے، قاضی ابو یعلیٰ کی رائے کے الفاظ ہیں:

فإن السامعي: المسحوب أن يضع الحصى في يد النائب فيكون له عمل في الرمي (حوالہ سابق)۔

۷۔ ہاں ایسا شخص ”محصر“ کے حکم میں ہوگا، وہ دم امصار کے طور پر قربانی کا پورا پورا اس کی قیمت کسی کے ہاتھ پہنچا دے جس سے اس کی طرف سے حرم میں قربانی کر دی جائے، اس وقت تک اس کے لئے احرام سے نکل جاتر ہوگا، لیکن کسی وجہ سے وہ اس کے لئے کسی سے پہلے مجبور کر دیا جائے تو ساتھ ہی وہ دم چیت بھی لگا کر دے ”دونوں ہی صورتوں میں آکھرو حج یا عمرہ، اس وقت کرے جبکہ حکومت کی طرف سے باقاعدہ اس کو اس کی اجازت مل جائے، اصحاب امر کی معروف میں اطاعت واجب ہے، اور موجودہ دور کے حالات و معالج کے مد نظر حکومت کا یہ حکم معروہ میں داخل ہے، اور ہر مسلمان کے لئے اس کی پیروی لازم ہے۔

۸۔ صورت مستحکم میں وہی ذرا، مطلق کے دور میں ترتیب قائم نہ رہنے پر دم لازم نہیں ہوگا، حالات مستوجب کے پیش نظر ذبح مطلق کے قول پر جو رجوع اور دیگر امور کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے، ترتیب کے عدم قائلین میں صرف لام شافعی کے علاوہ حطاب و یوسف اور ابونور ہیں (المفتی لا یمن قد ام ۳۲۶/۳) اور موجودہ حالات میں ان کی رائے پر عمل کیا جانا مناسب ہے، نیز ملاحظہ ہو (مفتی ۳۵۵/۳)۔

۹۔ شریعت میں صرف کا دخل ہے، اس لئے اس وقت مطلق حج سے اگر حج تمتع ”مستحب“ ہوتا ہے تو حج بدہن کے لئے کسی کو بھی حاجت تمتع ہی سمجھا جائے گا، یہی بہتر ہوگا کہ روایتی سے لے کر اس کی صراحت ہو جائے جس سے کہ شہد اہل ہو جائے۔

باقی شقیں:

(الف) ہاں اگر سکتا ہے۔

(ب) عروج قیام مفہوم ہونے کی صورت میں کر سکتا ہے، لیکن بہتر ہے کہ صراحت دینی کی گئی جائے۔

(ج) دن اشبح کر سکتا ہے۔

(د) آمر کی طرف سے صریح طور پر قیام کی ممانعت نہ کی گئی ہو تو بیعت آمر کے ہی بدل میں لازم ہوگا۔

وَمِنَ الصَّلَاةِ وَالْفَرَانِ إِنَّ اللَّهَ لَعَلَمُ ذَلِكَ عَلَى الْعَسْتِيبِ (یعنی ۲۲۶-۲۲۷)۔

(ه) آمر کی اجازت سے بیعت بدل کر دینے والے کے لئے بیعت کی گنجائش ہے، اس لئے صورت مسلک

میں قرآن کی اصولی عرصہ کی پابندی اس کو بھینٹنے کی ضرورت نہیں ہے، اشہر بیعت شروع ہونے سے قبل جانے کی صورت میں پہلے کے ساتھ ایک کر کے، بعد ازاں بیعت کے ساتھ عمرہ کر کے بیعت کی صورت پیدا کر کے، سال میں ایک سے زیادہ عمرے کی گنجائش ہے اس کا نام عدا غلبا جاسکتا ہے، تفصیل پہلے آچکی ہے۔

(و) ماضی طور پر ذبح اور مردہ کے بیعت بدل میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے (یعنی ۲۲۶-۲۲۷)۔ چاہے الجھڑ (۳۷۷) میں بیعت کی صورت میں بیعت کی گنجائش نہ ہونے کی کوئی وجہ ہوگی، لیکن آئی۔

۱۰۔ صورت مسئلہ میں چونکہ خطرہ ہے اس لئے:

(الف) انکی صورت ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کر کے پانچ رکعت کر لے۔

(ب) پھر باخبر اس کا ذکر کرنا اور جانے گا اور اس پر لازم نہ ہوگا۔

(ج) دم لازم ہی نہیں تو بدنامہ کرنا اور اس کی نفی۔

(د) یہ عمل بھی پانچ آپ ذائل ہو چلتی ہے۔

۱۱۔ کسی ہونے کی صورت میں وہ اپنے کو عصر کے عہد میں سمجھے اور اگلے سال اپنے بیعت عمرہ کی تکمیل کرے،

آجائی ہونے کی صورت میں وہ اقامت میں بیعت عمرہ مردہ کر لے، تاہم یہ کہ وہ اضطرار کی خاطر ہے اور دوسرے سال

آ کر بیعت عمرہ کی تکمیل اس کے لئے جو مردہ شمار میں کیا جاتا ہے۔

۱۲۔ منیٰ کی آبادی کے کدے سے متصل ہو جائے پر دونوں ایک ہی مقام متصور ہوں گے، اور دونوں میں لاکر

۱۵ سالہ پرانے پر ہی وہ شخص مقیم سمجھا جائے گا۔

۱۳۔ صورت مسئلہ میں مسجد اور حرم میں روزہ جس طرح ادا کی جاتی ہے، ویسے ہی ادا کرے اپنے مسئلہ کی

پیرہنی کی خاطر مسجد اور حرم میں نماز ہو کر طہ و تزکیا کرے۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ کے چند حل طلب مسائل

راشد معین عذی برائے بریلی

۱۔ جو لوگ حج و عمرہ کے بجائے تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد کے لئے حرم کی میں داخل ہوتا چاہیں ان کے لئے میقات سے احرام باندھنا واجب ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ پر علماء کے تین مسلک ہیں:

(۱) احناف اور مالکیہ کے نزدیک واجب ہے (حاویہ مدونہ ۳۰۳/۱)

(۲) شوافع اور حنابلہ کا منفی یہ قول مطلقاً عدم وجوب کا ہے۔

(۳) اہمیں حضرات کا دوسرا قول یہ ہے کہ خائف، مجاہد اور متحرک داخل حرم کے لئے واجب نہیں، البقیہ پر واجب ہے (مفتی ۲۱۸۲-۲۱۹، شرح مسلم ۲۳۴)۔

ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) صحاح میں حضرت ابن عباس سے منقول روایت کا مفہوم مخالف:

"فهن لهن ولعن نبي عليهن من غير اهلهن معن واولاد الحج والعمره" (بخاری و مسلم ۳۷۳)

(یہ بیتا نہیں ان لوگوں کے ہیں جو وہاں رہتے ہیں نیز وہاں نہ رہنے والے جو گذریں ان کے لئے ہیں جبکہ ان کا اردو حج و عمرہ کا ہو) اور یہ حضرات مفہوم مخالف سے استدلال کرنے کے قائل ہیں۔

(۲) عن انس ان النبي ﷺ دخل يوم الفتح وعلي واسمها المغيرة" (مسلم بخاری مع فتح

الباری ۳۱۷)

(مختصر ﷺ فتح کے دن مکہ کے اندر اس حالت میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر پر خرقہ تھا)۔

(۳) عن جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء

(مسلم ۳۳۹)

(فتح کے دن رسول اللہ ﷺ مکہ کے اندر اس حالت میں داخل ہوئے کہ سر پر کالا ماسر تھا)۔

جبکہ احناف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ میں منقول حضرت ابن عباس کی روایت:

ان النبي عليه السلام قال: لا تجاوزوا الوقت الا باحرام"

(میقات سے آگے احرام کے بغیر نہ جاؤ)۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ، مسند شافعی اور مسند اسحاق ابن راہویہ میں منقول حضرت ابن عباس کے آثار:

انه يورد من جاوز الميقات غير محرم" (بحوالہ نصب الراية ۱۵۱/۳)

(جو شخص میقات سے آگے بغیر احرام جائے وہ ایسی کر دیا جائیگا)

(۳) صاحب ہدایہ نے عقل و دلیل بھی دی ہے کہ احرام تقسیم جہ کے لئے ہے، اور اس میں سب لوگ برابر ہیں (۳۳۶/۲ مع الفتح)۔

اور فریق اول کا جواب اس طرح دیا ہے کہ پہلی دلیل ہمارے اصول کے اعتبار سے لائق استدلال نہیں، پھر ہمارے دلائل مزید اور منصوص ہیں وہ ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی (مع)۔

دوسری اور تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم اس روز کے لئے ہی کریم ﷺ کے لئے مخصوص تھا، لا تعلى لا حد ... الحدیث سے اس کا اشارہ ملتا ہے (مرقاۃ) لیکن پہلے فریق کے دلائل انصاف کی بات ہے کہ دل کو زیادہ لگتے ہیں، اس لئے کہ مسلم میں ابن عباسؓ اور ابن شریکؓ کی روایت میں "محل الفناء" کا لفظ صراحتاً ہے، اور مسند اسحاق کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کا جواز منقول ہے، اس میں غشی کا منقول مقدمہ فریق کے مطابق "خواتین" ہے، اس طرح ان آثار کا الحاق صحیح و مرید پر جانے والوں کے لئے ہوگا۔ رہا "لا حد" اور "لا تعلى" تو اس کے حکم عام سے علت حرج کی بنیاد پر داخل میقات کے باشندے مخصوص کر لئے تھے، تو اسی علت نیز نبی کریم ﷺ کے محل سے دوسرے بھی مخصوص ہو سکتے ہیں، پھر یہ احادیث پہلے فریق کی احادیث کے مقابلہ میں کمزور ہیں، مثلاً نصیب ضعیف ہیں (تقریباً کتاب الضعفاء وغیرہ) اور "لا تعلى" کو عام مخصوص منہ بعض مان لیں تو تمام احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔

۲۔ کیا جاسکتا ہے، اور اس کے دو طریقے ہوں گے:

(۱) جس علت حرج کی بنیاد پر داخل میقات کے باشندوں کو وجہ احرام کے حکم سے مستثنیٰ رکھا گیا، باوجودیکہ ان کی بھی اپنی میقات ہے، اسی علت کا قصد یہ کر کے ان لوگوں کو ان پر قیاس کیا جائے۔

(۲) تمام حکم کے موصوفین اور جن قول کی مفہوم مخالف کا اعتبار کر کے اس کی اجازت دینا، وہ قول یہ ہے: لا یبغی لأحد أن یحاذیھا إذا أراد حجاجاً أو عمرۃ (لا معرہما) (۳۳۶/۲)۔

(کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ جب دو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو تو بغیر احرام ان سے آگے جائے)۔

واضح رہے کہ عبارت فقہاء میں مفہوم مخالف معتبر ہے (علم اصول الفقہ نگار)۔

۳۔ (۱) شواہد اور حوالہ کے نزدیک درست ہے۔

(۲) احناف اور مالکیہ کے نزدیک درست نہیں۔

پھر احناف کے یہاں عدم جواز کی روایت کے دو مفہوم بیان کئے جاتے ہیں: (۱) الحلی و جہود (۲) الحلی علی۔ صاحب بدائع اور ابن الجہادؒ نے احتمال اول کو اور اکثر مشائخ نے احتمال ثانی کو ترجیح دی ہے اور علامہ ثنائی نے قرآن کے لئے دوسرے احتمال کو اور تصحیح کے لئے پہلے احتمال کو رائج قرار دیا ہے، اور اس کی دلیل یہ دی ہے کہ صحت جمع کے لئے عدم التمام شرط ہے، اور کیونکہ اس سے خالی نہیں ہو سکتا، اسی لئے کافی وغیرہ میں صراحت ہے کہ وہ کوئی چلا جائے تو قرآن صحیح ہو جائے گا، لیکن تصحیح صحیح نہیں ہوگا (۱۹۸/۲)۔

مجھے یہ قول رائج معلوم ہو رہا ہے، اور اس کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ کسی قرآن کے لئے تو ہو جائے گا اور دم

جہ لازم ہوگا تبھی صحیح نہیں ہوگا۔

۴۔ قرآن مجید کے سلسلہ میں احناف کا مسلک مجھے کتاب و سنت سے بھی راجح معلوم ہوتا ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ اس کے لحاظ سے قبیح کی گنجائش نہیں ہے، اس لئے احناف سمجھتا ہے کہ اس مسئلہ کا حل یہی ہے کہ نمبر (۱) میں بیان کردہ مخرج یا ترجیح کی عقل اپنائی جائے۔

۵۔ امام شافعی اور اس کے یہاں کر سکتا ہے (مفتی) امام مالک کے یہاں نہیں کر سکتا (حدود) احناف کے یہاں جواز کا بھی قول ملتا ہے اور عدم جواز کا بھی، عدم جواز کے قائلین کا استدلال فتح القدیر کی اس عبارت سے ہے جس میں کہی کہ ایام حج میں عمرہ مفردہ سے بھی منع کیا گیا ہے، لیکن راجح قول پہلا ہے اس لئے کہ تمام معتبرات میں ہاتھ دھو کر پانچ روزے سال کو عمرہ کا وقت بتایا گیا اور نگرار کی اجازت بھی دی گئی ہے (شافعی) اور ایک مشائخ نے اس کی اجازت دیتے ہوئے صاحب فتح کی تردید کی ہے اور کہی کہ بھی ایام حج میں عمرہ مفردہ کرنے کی اجازت دی ہے (نہایت مبسوط، بحر فاضل زادہ، مفرد وغیرہ)۔

۶۔ (الف) اصرار جو کے نزدیک کر سکتا ہے (جواب دار ۲۳۶، مفتی ۵۹۳)۔

(ب) از دعام کے خوف سے نیابت درست نہیں، یہ سہولت ان اصحاب اعداء کے لئے ہے جو کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتے ہوں اور سواری پر بھی وہاں نہ جاسکتے ہوں "تسریض لا یستطیع الرمی" (ہندیہ) کا یہی مفہوم ہے۔

۷۔ احناف کے نزدیک یہ فسخی مفردہ کے حکم میں ہوگا، اگر مفردہ ہے تو ایک ہدیہ، قارن ہے تو دو ہدیہ یا ان کی قیمت حرم بھیجے اور قربانی کا وقت صحیحین گرائے، اس کے بعد حلال ہو جانے کا، مطلق یا تقصیر ضروری نہیں ہے (ہندیہ) شافعی (عنائیہ) اس کے بعد آئندہ قارن کو ایک حج و عمرہ، اور مفرد کو ایک حج اور ایک عمرہ کرنا پڑے گا (شافعی، عنائیہ) اور اگر چاہے تو حالت احرام میں باقی رہے، بعد میں موقع ملے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔

۸۔ امام شافعی، امام احمد ابن حنبل، اصحابین اور جمہور کے نزدیک ترتیب مسنون ہے (مفتی)۔

(۲) امام ابوحنیفہ، حضرت ثناء دو طبرہم کے نزدیک ترتیب واجب ہے۔

(۳) امام مالک کے نزدیک ہدی کے بعد مطلق کرنا واجب ہے، البتہ چیزوں میں ترتیب مسنون ہے (حدود)۔

جمہور کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں خلاف ترتیب یا احوال کرنے پر "لا اخرج" ظہر یا کیا گیا، اور امام صاحب کا استدلال حضرت ابن عباس کے اس اثر سے ہے "من قدم شہدا من جمعہ او اخرہ فلیہرق لذلالتہ" دما، اسی طرح "فمن سکن مکہ مرہضاً" کی دلالت سے بھی ان کا استدلال ہے، اور لاجرم کا مطلب ان کے نزدیک نفی اثم ہے نہ کہ نفی تعدیہ۔

لیکن میں سمجھتا ہوں کہ دفع حرج و مشقت کے لئے صاحبین کا قول اختیار کر لینے کی گنجائش ہے (حدود)۔
شرح الوکایہ (اشیاء)۔

۹۔ جی ہاں اگر عرف یہی ہے تو جہاں بھی تصور کیا جائے لگانِ اشابت بالعرف کثافات بدلیل شرعی (درمانگہ اکتسابیہ)۔

(الف) مختلف فہرستہ ہے لیکن صحیح قول کے مطابق کر سکتا ہے، جامع صغیر، غایہ، شامی، بحر کی مبادیات سے صاف طور سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

(ب) موجودہ عرف کے تحت اجازت ہوئی چاہئے۔

(ج) موجودہ عرف کی وجہ سے کر سکتا ہے۔

(د) جمیع تمام شکلوں میں مامور کے ذمہ ہوگا (ہندیہ، غایہ، جامع صغیر)۔

(ه) اس طرح کی دشواری پیش ہی نہیں آئے گی۔

(و) موسیٰ خورشیدی پر مرقا اجازت دے تو سمجھائیں۔

”السحاج عن المسیت إذا كان مأموراً بالقرون ، كان دم القرون على السحاج“ (الآذانی غایہ طبعیہ، ۱۳۱۸ھ)۔

واراد بالقرون دم الجمع بین السکین ، قروا لکان أو لضعاً کما صرح به فی غایہ الدہان (۶۶۳ھ)۔

۱۰۔ الف: صورت مستور میں ایوان الجہین کو اختیار کرتے ہوئے اجازت ہوگی اس کی اجازت شامی کی عبارت ”کو هم ترکیب ... وین دحلت و طفت الخ“ سے سمجھ میں آ رہی ہے (۱۸۳۲ھ)۔

(ب) منہج (کرکن ادا) ہوا جائے گا لیکن اس پر ہم میں بدستور لازم ہوگا ایذا لاشک فی وضع الاول معنیاً (۱۸۳۳ھ) کہ کذا فی الہندیہ بالکتاب)۔

(د) دم کی ادا لگنے کے لئے حرم کی شرط ہے (بحر، بدایہ، منہج)۔

۱۱۔ اس کی گنجائش ہے، بشرطیکہ مسافت سفر سے کم پر واقع ہو (شامی ۶۲۲/۲) کو خروج ... لستم فی عبدا

زو عبدا ما دون السفر مساج (منہج) یا اس کا گھر اور مکہ دونوں مسافت سفر پر ہوں لیکن وہ جگہ میاں نہ ہو، قیام کے لائق نہ ہو

یا وہاں سے مکہ تک کوئی ایسی جگہ نہ ہو (شامی، منہج، ہندیہ) لیکن اگر موضع وفات سے اس کا گھر مسافت سفر سے کم

پر واقع ہو تو جانے کی اجازت نہیں ہوگی، اسی طرح موضع وفات سے اس کا وطن اور مکہ دونوں مسافت سفر پر ہوں، لیکن وہ

جگہ لائق قیام ہے، یا وہ جگہ تو ایسی نہیں ہے لیکن آگے کوئی ایسی جگہ ہے اور امام صاحب کے نزدیک وہ حج کے لئے نہ

جائے مساجین کے نزدیک دوسرا حرم موجود ہو تو جائز ہے امام صاحب کا بھی قول اول یہی ہے (شامی، منہج، ہندیہ)۔

لہذا ضرورت پڑنے پر اس کے مطابق فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔

کما یفہم من عبارة مقدمة شرح الوقایة للفر لنگی محلی۔

۱۲۔ اگر دونوں آبادیاں بالکل متصل ہو گئی ہیں تو اب سنی کی حیثیت مکہ کے ایک محلہ جیسی ہوگی، اور نہ کہ وہ مفصل

مقیم کے حکم میں ہوگا (شامی، ہندیہ اور عمر کی عبارات سے یہی معلوم ہوتا ہے)۔

۱۳۔ اس مسئلہ پر امام رازی کا قول جواز کا ہے، لہذا اصحاب کی امدادیت نیز حرم میں ترک جماعت سے ہونے والی بے توفیقی اور عمرہ کی کا خیال کرتے ہوئے ان کے قول پر عمل کیا جاسکتا ہے، اس کی تائید صحابہ کرامؓ کے عمل سے بھی ملتی ہے کہ مختلف مسلک رکھتے تھے، لیکن ان اختلافات اور اجتہادی مسائل کی بنیاد پر کسی امام کی اقتداء و ترک کرنا ان سے ثابت نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ کے مسائل

محمد ارشاد القاضی، جوئیہ

۱۔ جو لوگ حرم مکہ میں داخل اور ہے ہوں ثواب ان کی نیت حج و عمرہ کی نہ ہو بلکہ تجارت و ملاقات یا اور کسی مقصد سے آیا ہو یا وہ ان پر بھی عمرہ الاحتاف، احرام کی پابندی لازم ہے، اس کے خلاف کی صورت میں ان پر دم لازم آئے گا۔ اگر شہاد اور چہرہ نقباء کے یہاں وہ بلا احرام کے داخل ہو سکتے ہیں ان پر دم نہیں۔
پایہ میں ہے:

ثم الأضحية إذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم فصدل الحج والعمره أو لم يصدل عدداً (نایہ ۳۵۴)

فتح القدیر میں ہے:

من أتى ميثقاً منها لصد حكة وحب عليه الإحرام (۳۶۴)۔

و لزوم الدم بالشعير أي بتأخر الإحرام عنها (شرح الغلاب ۵۵)۔

۲۔ دو حضرات جو حج و عمرہ کی نیت سے نہیں آ رہے ہوں، اور ان کو کثرت سے حرم کی میں آمد و رفت کی ضرورت پڑتی ہو، ان میں متعدد بار آتے جاتے رہتے ہوں، جیسے ذرا بخیر، ایکٹ وغیرہ وہ اس احرام کے قاعدہ سے مستثنیٰ کئے جاسکتے ہیں۔

كذا في عمدة القاري، قال أبو عمر لا أعلم خلافاً بين الأصناف في الاحتطابين (من بدمن الاختلاف إلى مكة و يكره في اليوم و الليلة لا يسمون بشك لما عليهم فيه من المشقة (۳۹۰)۔

الهدى الساري عاشره فيض الباري میں ہے:

و لمعارض الأدلة، اختلف قول العللحاء و الاحتياط للإحرام إلا من كثر دحو له فمرادع المشقة (۱۳۹۳)۔

۳۔ متیم کہ جرح کاردارہ کہتے ہوں، مخرج کے بعد ان کے لئے عمرہ کرنا اور جمع قرآن کی تکفیل ہے۔
و المکی یحتمر فی أشهر الحج لا يكره له ذلك، ولكن لا بدوك فطية المنع (عاشره و اشره الساري ۱۸۳)۔

وقد بان أن المكي إذا خرج من الميقات ثم قرن حجة و عمرة كان غارياً (ص ۱۵۵)۔ (نایہ)۔
لكن لحم كسيتے ہیں۔

و بهذا عرفت أنه يتصور الجمع بين العمرة و الحج في حق المكي لكن لا على وجه الصنيع و لم يرد (ابن المنذود) (نایہ الخالق ۳۹۴)۔

۴۔ متعیم کہ ہر ای سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں۔ وہ کسی ضرورت سے یا شہر حرم میں بیعتات سے باہر گئے تو وہ عمرہ کے احرام سے بیعتات تک داخل ہو کر حرم کی میں آ سکتے ہیں اور حج کی وجہ سے ان پر دم نہایت لازم نہیں۔ کذا فی شرح المصاب۔
 إن العسکری إذا خرج إلى بعض الأقالیم لحاجة لم یجوع وأحرم بالعمرة من أشهر الحج ثم حج من عامه لم یلزمه الدم باتفاق الأئمة (مس ۱۹۱)۔

۵۔ حجّج کرنے والا آقا کی عمرہ سے فارغ ہو کر احرام حج سے قبل مزید عمرے یا کراہت کر سکتا ہے۔
 علامہ شامی حاشیہ بکر الرافعی میں ذکر کرتے ہیں:

وهذا المستمع أفقسی غیر مسموع من العمرة فحاز له ذکرها وأنها عبادة مستقلة أيضاً
 کتاب طہرہ (مختار الفائق حاشیہ بکر الرافعی ۳۹۳)۔

۶۔ اللہ عمل رہی میں دوسرا شخص شریکوں کے ساتھ بھی کر سکتا ہے۔

بہ سہولت اور عمرہ کے لئے کوئی نائب بن کر بھی کر سکتا ہے۔ اور ضروری کی حد یہ ہے کہ وہ چلنے اور حرات تک جانے کی صلاحیت و طاقت نہ رکھتا ہو، حاملہ عورت جو حمل کی وجہ سے اور بہر ضعیف جو عجزات تک نہ جاسکتے ہوں، اسی طرح شریک کی حیثیت سے بھی نیا بت ہو سکتی ہے۔

لفظ الامتانی والدائم ہے، تحویر الإیابة فی الرمی، ابن عمر عن الرمی بنفسه لمرض أو حبس أو کبر سن والمحموس وکبر سن والضعف أن یؤکل عنه من رمی عنه الصحابة کلهم (مس ۱۹۳)۔

ازدحام کی وجہ سے نیا بت نہیں ہو سکتی، ازدحام کوئی معقول ہند نہیں، کیا فی الفتاویٰ الرحیمیہ۔ ازدحام کی وجہ سے دوسرا شخص بھی کر سکتا (۲۳۶/۵)۔

۷۔ نئے حکومت چکر سے اور گرفتار کرے یا باہر کھڑے ہو کر دو بھر ہو جائے گا۔

ان کا احرام اس طرح ختم ہوگا کہ وہ حرم میں قربانی کے لئے بکریاں یا اس کی قیمت بچھ دیں، اور آئندہ عمرہ کی صورت میں عمرہ یا حج کی صورت میں عمرہ و حج کی قضاء کرنا ہوگی۔

۸۔ متعیم اور قارن کے لئے رمی ذوق اور علق کے درمیان امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے اور اس کے خلاف پر دم واجب ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ترتیب مستنون ہے، اور امام خلافت اور جمہور فقہاء مجتہدین کے نزدیک مستنون اور اس کے خلاف پر دم نہیں ہے، مصالح جس ورنہ نہ دو دفعہ حرج اور ردت کی رعایت کرتے ہوئے صاحبین کے قول پر فتویٰ کی گئی ہے، چونکہ احناف کے مسلک میں معصرت صاحبین کا قول عدم وجوب کا ہے، اسی طرح دیگر متاخرین بھی اسی کے قائل ہیں اس لئے مذکورہ بالا حالات کے پیش نظر اس قول کو لیا جاسکتا ہے۔ ان نجم لکھتے ہیں:

وعدعما لا یلزم شیء بتقدیم نسک عنی نسک (بکر الرافعی ۲۹۳)۔

ظہاوی علی العمرة الخ کا معنی ہے:

وعندما لا يلزم بالنسخ في المناسك شي (۵۴۵/۱)۔

اسی نام لکھتے ہیں احتمال ہے کہ صاحبین کا مسلک سبقت ترمیم کا ہو:

وان ذلك الترتيب مسنون لا واجب والحق انه يحتمل ان يكون كذلك (فتح القدير ۶۲۳)۔

ابن ابي نعيم مفت بنی من هذه الاقوال في موضع ضرورة طلب التيسر كما حسنا (شانی ۲۳۱)۔

اسی طرح:

المعنى اما يقضى بما يقع عليه من المصلحة (مودة الرعاية ۱۳)۔

۹۔ آج کل کسی کو حج بول کے لئے بھیجنا عرفہ یا تنوع تصور کیا جائے گا دیکھ بھی دیج ہے، اور شریعہ امر کی اجازت سے مشرور بھی ہے کہ اگر اس کی صورت میں طول احرام کا برداشت کرنا مشکل ہے۔

(الف) امر کی اجازت سے تنوع کر سکتا ہے، فاقضی غالب میں ہے:

فيقول حج عسى بهذا الحال كيف شئت ان شئت حجة وان شئت حجة وعبره (علی

عافية عاتقیری ۱۷۷)۔

جواب فقط میں ہے:

آمر اجازت دے تو قرآن و تنوع دونوں جائز ہونا چاہئے (۵۱۳/۱)۔

(ب) صرفاً اجازت کے علاوہ دلالت و عرفاً اگر اجازت حضور ہو تو تنوع کر سکتا ہے۔

(ج) تعلقات یا ایسے احوال ہوں جن کی بنیاد پر عین غالب ہو کہ اس کی اجازت بلاشبہ ہو جائے گی تو

تنوع کی اجازت ہے۔

(د) بہر صورت مامور کے ذمہ ہوگا، اگر مترجما دے تو فہماور نہ مطالب نہیں کر سکتا۔

(ه) تنوع کی گنجائش ہے اس لئے کوئی پریشانی نہیں۔

(و) حج منہایت کی صورت میں میت کی اجازت ہو تو تنوع کر سکتا ہے۔

(ب۔ ج) احسن الفتاویٰ میں ہے: اس زمانہ میں عرفہ امر کی طرف سے تنوع قرآن و دم شکر کا اذن ثابت

ہے، اس لئے امر اذان ضروری نہیں۔ معہ امر اذان حاصل کر لینا بہتر ہے (۵۱۳/۲) یا عام اجازت کے لئے تو

تنوع کی گنجائش کھل آئے گی، لکنانی شرح المناسک:

قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل يذا أمره غيره أن يجمع عنه ينبغي أن يحوى الأمر

إلى المأمور (ص ۳۰۴)۔

(د) شرح المناسک میں ہے:

حتى لو أمر بالقرآن أو التمتع فالدم على المأمور (ص ۳۰۵) وفي رد المحتار: ودم التمتع

والقرآن على الحاج (۶۱۱/۲)۔

اگر آہر اس کو قرآن یا جمع کا حکم کرے تو ہم سامور (جگ کرنے والے) پر ہوگا۔

(۱۰)۔ اگر اس کے حکم کی صورت میں قرآن و جمع درست نہ ہوگا، فلیسوا کسره یا لا یفرادوا فخرن أو تمتنع ولو

للمبت لم یفزع عنہ۔

اور اجازت سے ہو جائے گا:

لأن الحیت لو أهره بالمتنع فتتبع المأمور صح ولا یكون مخالفاً أو شاداً لسانی ص ۲۰۳۔

۱۰۔ اگر کوئی صورت طواف یا رات نہ کر سکی کہ جنس یا غصا شروع ہو گیا، اور مدت اقامت کی تاریخ ختم ہو گئی کہ رک نہیں کی، پانی کے انتظار تک دینا اس کے اختیار میں نہیں، دو بارہ اگر اس فریضہ کو ادا کرنا استطاعت سے باہر ہو تو ایسی صورت اسی حالت میں گناہ دیکھتے ہوئے غسل کر کے ستر پہنی سے پکڑ لیا جائے کہ طواف کر کے حال ہو جائے۔

الف۔ ہاں صورت مذکورہ میں پانی کی حالت میں طواف یا رات کرے، اعطاس شامی لکھتے ہیں

لو هم الرکب علی القبول ولم یطهر غاسفت هل یطوف أم لا قالوا یقال لها لا یحق لك

د حول المسجد وإن دخلت و طقت التمت و صح طوافك (شامی ۵۱۹/۴)۔

بہ۔ ہاں رکن ادا ہو جائے گا اور دم لازم ہوگا۔

کما فی الشامی، و صح طوافك و علیک ذبح بدنة (۵۱۹/۴)۔

ج۔ بد نہ یعنی گائے اونٹ ذبح کرے ہوگا، بکرا کافی نہ ہوگا۔

و الشیلة تحوز فی کل شیء إلا فی طواف الرکب حیثا (المحرر الرافعی ۴۶۳) فبادا طلب من

المكلف بدنة خرج عن العهدة بالقرض کالذقة (المحرر الرافعی ۳۸۳/۲)۔

د۔ قربانی کی ۱۱ انگلی مکہ میں ہی ہوگی۔ احکام القرآن میں ہے

ذبحه فی الحرم بالاتفاق سواء و حب شکراً أو حیراً (۶۶۷)۔

در مختار میں ہے: و یمنع الحرم لا منی (۶۱۶/۲)۔

۱۱۔ ستر جنس کسی خاتون کے شوہر کا انتقال ہو گیا اور مکہ محرم قریب ہے، ستر شریکی مسافت میں نہیں ہے تو یہ

صورت جگ کر سکتی ہے۔

عاشیہ شرح لباب میں ہے:

أو مات عنها فإذن كان إلى منزلها أقل من مدة السفر وإلى مكة فإنه يجب أن تعود إلى

منزلها وإن كانت إلى مكة مضت إلى مكة (مس ۳۰۷، کنز الدانی المشرع ۵۳۸)۔

وإن حجت وهي فی البعدة حاز جمعها و كانت عاصیة (ارشاد الساری ۱۷۱) متاسک باطنی

قاری ص ۳۹)۔

۱۲۔ منی کی آبادی کے اتصال سے اس وقت تواریخ شہر اور مدینہ شہر میں داخل ہو کر مقیم ہوگا جبکہ اتصال سے وہاں

نفا اور حکومت و سرکاری امور میں بھی اسے شرک کے تابع سمجھ جانے لگے، مطلقاً اتصال موزوں نہیں، کلاً فی جہا ہر مقلد، جن کے نام پر احکام اور قیام کا رویہ جاری ہوا ہے ایک جگہ منظور نہیں ہوئے (۲۹۷/۳)۔

۳۔ احباب و ترشہ خرافہ کی اقتداء اس وقت بھی کر سکتے تھے وہ لھل سے پڑھتے تھے۔

علامہ ابن نجیم مکر میں ذکر کرتے ہیں:

فظهر بهذا ان المذهب الصحيح صحة الافتداء بالشانسي في الوتر ان لم يسلم على رأس

الركعتين وعصمها ابن سلم (۳۷۱)۔ بلکہ اہل حق لکھنؤ (۱۲۸۸ھ) میں (۸/۱)

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

حج اور عمرہ کے چند اہم مسائل

مولانا محمد ابراہیم نانکوی

یہاں صہ چاپ ہے پورہ

۱۔ حرم کی میں دخول کیلئے احرام:

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حج یا عمرہ کی نیت سے حدود حرم میں داخل ہونے کیلئے ضروری ہے کہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، لیکن جو لوگ حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتے ہیں بلکہ تجارت، ملاقات، یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو کیا ان پر ضروری ہوگا کہ احرام باندھ کر ہی میقات کے اندر جائیں؟ تو اس مسئلہ میں فقہاء کرام کے مابین اختلاف ہے، تفصیل میں فقہاء کے مسالک اور ان کے الفاظ اور شیخ قول کو ذکر کیا جاتا ہے۔

احناف کا مسلک:

اس سلسلہ میں حنفیہ کا مسلک ہے کہ آفاقی کے لئے بجا احرام باندھنے سے حد و حرم یعنی میقات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے، خواہ حج یا عمرہ کی نیت سے آئے یا کسی اور مقصد کے تحت داخل ہو۔

فتاویٰ ہندیہ میں احناف کے مسلک کو ان الفاظ میں ذکر کیا ہے:

لا يجوز للافاعي ان يدخل مكة بغير احرام نوى النكح او لا، ولو دخلها لعلبه حجة او عمره كذا في محيط السر حسی فی باب دخول مكة بغير احرام (فتاویٰ ہندیہ ۱۳۲۱)
آفاقی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر احرام مکہ میں داخل ہو، خواہ حج کا قصد ہو یا نہ ہو، اور اگر داخل ہو گیا تو اس پر حج یا عمرہ ضروری ہوگا اسی طرح عیضہ نسوی کے اندر باب دخول مكة بغير احرام کے تحت ذکر کیا ہے۔
نیز ائمہ حنفی کے کثر زمان علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں:

وحرم تساعیر الاحرام عنھا کلھا لمن ای للافاعي قصد دخول مكة بعنی المحرم ولو لحاجة غیر الحج (رد المحتار ۵۴۳)۔

آفاقی شخص جو مکہ میں داخل ہونا چاہتا ہو اس کے لئے میقات سے احرام میں تاخیر کرنا منسوخ ہے، بجا ہے حج کے سوا کسی اور ضرورت سے آئے۔
نیز ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

وکذلک لو اراد بمسحاة ونة هذه المواقيت دخول مكة لا يجوز له ان يعاوزها ولا محرمًا سواء اراد بدخول مكة النكح من الحج او العمرة او التجارة او حجة اخرى عندنا (بدائع الصنائع ۱۶۳۶، نیز ملاحظہ ہو: الفتاویٰ مع المبدیہ ۲۸۳۱)۔

اسی طرح اگر ان میقات کو عبور کرنے سے مقصود مکہ میں داخل ہونا ہے تو بجا احرام میقات سے تجاوز کرنا جائز

نکاح ہے اس لئے کہ نبی ﷺ حج مکہ کے دن بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے سر پر خود تھا اور اسی طرح آپ ﷺ کے صحابہ بھی تھے ان میں سے کسی کے بارے میں ایسا معلوم نہیں کہ اس نے اس دن احرام باندھا اور جن لوگوں کو بار بار داخل ہونا پڑا ہے اگر ان پر ہم احرام کو ضروری قرار دیں تو ان کو ہر وقت احرام کی حالت میں رہنا پڑے گا (جس سے وہ تنگی میں مبتلا ہو جائیں گے) اس لئے حرج کی وجہ سے یہ سافطہ ہو گیا، یہی امام شافعی کا مسلک ہے۔ (المنہج ۲۱۸/۳)۔

ذکرہ عبارت سے حجاب کا مسلک بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اگر ان پر جو بار بار ضرورتاً احرام میں آتے جاتے ہیں احرام کو لازم قرار دیا جائے تو ساری ضرورت احرام سے چند نکارات مائل کر سکیں گے اس طرح امت کی دو بیانی میں جھکا ہو جائے گی، اس لئے امت کی پریٹنی کو دیکھتے ہوئے ان پر سے احرام کی پابندی ختم کر دی گئی ہے اور اس سلسلہ میں حجاب کی دلیل تاریخ اسلام کا دور روشن اور مبارک دن ہے جس دن آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے ہمراہ صحابہ کرامؓ لا تنصوب علیکم الیوم والانس والطفاء کا اعلان کرتے ہوئے مکہ معظمہ میں داخل ہوئے تھے اس دن مارے لوگ تلخی، الطعن سے نہیں تھے حضور ﷺ اور صحابہ میں سے کوئی احرام باندھ رہے ہوئے نہیں تھا۔

معروف نقیہ علماء میں تھامہ قرظی شریف کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے یوں ترجمہ فرماتے ہیں:

ولما ما ذکرناه، وقد روى الترمذی ان النبی ﷺ دخل يوم الفصح وعلی و امه عصامه مولدا، وقال هذا حديث حسن صحيح (المنہج ۲۱۸/۳)۔

ہم اپنی دلیل بیان کر چکے ہیں اور امام ترمذی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ حج مکہ کے دن اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ ﷺ کے سر پر کالا عمامہ تھا اور ترمذی کہتے ہیں کہ ”فما دے حسن صحیح“۔ لیکن بلا ضرورت، بلا ضرورت بار بار پیش آنے والی نہ ہو، بلکہ شاذ و نادر ہی کھار داغ کی ضرورت پڑے تو اس کے لئے احرام باندھنا ضروری ہوگا۔

السويع الفاتل: المكلف الذي ياء، عمل الغير لخال ولا حاجة متكررة فلا يجوز له تجاوز الميقات غير معزم، وبه قال ابو حنيفة (المنہج ۲۱۹/۳)۔

تیسری قسم: وہ مکلف انسان جس کا مکہ میں داخل نہ کسی جنگ کیلئے ہو اور نہ بار بار پیش آنے والی ضرورت کے وجہ سے ہو تو ایسے شخص کے لئے بلا احرام میقات کا عبور کرنا جائز نہ ہوگا، یہی قول امام ابوحنیفہ کا ہے۔

مالکیہ کا نقطہ نظر:

راجہ عمروہ کی علاوہ کسی دوسرے متعدد سے میقات سے بلا احرام تجاوز کرنا اس سلسلہ میں علماء مالکیہ کی رائے مختلف ہے، بعض مطلق جواز کے قائل ہیں اور بعض کاروان یہ ہے کہ ضرورت بار بار پیش آتی ہو جس کی وجہ سے بار بار میقات سے گزرتا ہو تو بلا احرام داخل ہونے کی اجازت ہوگی، دوسرے نہیں۔

فقہ مالکی علامہ ابن رشد لکھ فرماتے ہیں:

ترجمہ اور کوئی بھی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ نئے شخص یا عمرہ کی نیت سے میقات سے گزرے اس پر احرام ضروری نہیں ہے لیکن اگر کوئی حج یا عمرہ کی نیت کے بغیر وہاں سے گزرے تو کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جو شخص جو میقات سے گزرے اس پر احرام ضروری ہے، البتہ وہ حضرات اس سے مستثنیٰ ہوں گے جن کی آمد و رفت کھڑت سے ہو، جیسے گلزار اور اس جیسے دوسرے لوگ، ایسی مسلک امام مالک کا ہے، وہ کہتے ہیں کہ احرام ضروری نہیں ہے، سوائے اس شخص کے لئے جو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھے، یہ سارے احکام غیر نیکو کے لئے ہیں (بیانہ الحجہ ۱/۳۲۵)۔

شوافع کا نقطہ نظر:

امام شافعی کا رجحان اور مذاہب یہ ہے جو حنبلیہ کا ہے، کہ حج و عمرہ کے سوا تجارت، کسب معاش، یا اس جیسی دیگر ضروریات اور امورِ مذہب کے پیش نظر کہ مکرمہ، یا حد و احرام میں داخل کے لئے ضروری نہیں ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات کو پار کیا جائے، احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کرنا جائز اور درست ہوگا۔

سیدنا امام شافعی نے اپنی کتاب ”کتاب الام“ کے نام اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے حج مکہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ اور آپ کے حرمہ و عاشقان امام اور آپ کے شیعہ تابعین کی کثیر تعداد اجماع، وہ سب کے سب بلا احرام کے مکہ میں داخل ہوئے، یہ واقعہ اس بات کی بین دلیل اور واضح ثبوت ہے کہ بلا احرام بھی داخل ہونا جائز ہے۔

امام شافعی تحریر فرماتے ہیں:

ترجمہ۔ مکہ کی اس سلسلہ میں سب سے جداگانہ حیثیت ہے کہ جو شخص وہاں داخل ہونے کے لئے آئے وہ بغیر احرام کے داخل ہو، امام شافعی نے فرمایا کہ ہمارے اصحاب میں سے بعض نے گزراہے اور ان لوگوں کے لئے جو اپنے اہل و عیال کے منافع یا خود کوئی کرنے والوں کے لئے اس بات کی رخصت دی ہے، اور میرا خیال ہے کہ اس قول کا سب سے بہترین عمل یہ ہے کہ ان لوگوں کا مکہ میں داخل ہونا کسب معاش کے لئے ہے نہ کہ کسی نیکی کے لئے اگر ان کے لئے رخصت اس وجہ سے ہے کہ مکہ میں ان کا وہ عبادت یا حج و عمرہ کے قصد سے نہیں ہے، اور فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ان کا داخل ہونا وہاں ہمیشہ رہنے والے کی طرح ہے، تو جو اس طرح ہوگا اس کے لئے رخصت ہے، اور انہوں نے نبی ﷺ کے اس عمل سے استدلال کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ حج مکہ کے دن داخل ہوئے اس حال میں کہ آپ بلا احرام کے تھے (کتاب الام ۲/۱۵۲)۔

ترجیح:

حجاز مقدس کے مختلف مقامات کے باشندوں اور دیگر جگہوں کے افراد کو حج و عمرہ کے علاوہ بہت سی ضروریات کی خاطر مکہ مکرمہ آنا پڑتا ہے، مثلاً تجارت، پیشہ واری، ساری لے جانے والی گاڑیوں کے ڈرائیور، صنعتی کمپنیوں کے ایجنٹ، وغیرہ، ان پر احرام کی پابندی عائد کرنا اور بلا احرام میقات کے نامزد داخل سے روانہ ہونے کے لئے پریشانی کا باعث ہوگا، خصوصاً حد و احرام یا مکہ مکرمہ کے باشندوں کے لئے تجارت کرنا تقریباً ناممکن ہوگا، اس لئے اس

سلسلہ میں جمہور کے مسلک کو اپنانا بہتر ہوگا کیونکہ دشواری اور سختی کے وقت دوسرے مسلک کو اختیار کرنا چاہئے ہوتا ہے۔ اس لئے کہ جمہور سچ و دھرم کے علاوہ دیگر ضروریات کے لئے بلا اصرام واطسکی اجازت دیتے ہیں۔

۲۔ بار بار میثقات میں آمد و رفت:

جن افراد کو مکہ مکرمہ بار بار آنا پڑتا ہے مثلاً عجمی ڈرائیور، صنعتی کمپنیوں کے ایجنٹ، تہارت پیشہ اشخاص کو عہدہ حرم کے اندر بار بار آمد و رفت کرنی پڑتی ہے، ایسے لوگوں کے لئے ہر بار میثقات میں داخل ہوتے وقت احرام باندھنا اور ارکانِ عمرہ کی ادائیگی وقتِ طلب اور ہیشانی کا؛ مثلاً وہ تو ایسے حضرات کی دشواری کا کیا حل ہو، اس سلسلہ میں گوفتہاء احناف کے یہاں اس کی قطعاً اجازت نہیں ہے کہ کوئی بھی شخص خواہ کسی بھی مقصد سے آئے عہدہ حرم میں بار احرام داخل نہیں ہو سکتا۔

لیکن اصول و قواعد پر نظر ڈالنے اور کتبِ اصول فقہ کا مطالعہ کرنے کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ فقہاء احناف نے ترجیح و تنجی، حاجت و ضرورت کے وقت بہت سارے مسائل میں آسانی اور سہولت کا پہلو تلاش کیا ہے، اور اس میں ہزار کی راہ اختیار کی ہے، مثلاً جن اشیاء سے طہارت حاصل کرنا، (اشیاء الطاهرہ ص ۵۷) ذاکر کے لئے مریض کا سر صحت دیکھنے، اور اضطرابی کیفیت کے وقت شراب نوشی کا مبارک ہونا، وغیرہ وغیرہ (بدائع الصنائع ص ۱۲۳، مجمع البحرین ص ۵۳۷، حاشی خاں ص ۴۰۲)۔

اور اس سلسلہ میں اصول فقہ کا معروف قاعدہ ہے: "المعشقة تجلب التيسير"۔ اس قاعدہ کے ذیل میں شیخ علی احمد الدہوی رقمطراز ہیں:

أبي الشريعة الإسلامية لقوى الحسنة والصلح طبع الحرج عن الناس وليس في أحكامها ما يعجز أو يفرى الإنسان الضعيفة (القواعد الفقهية ص ۲۶۹)۔

شریعت اسلامیہ ہمیشہ حرج کو لوگوں سے رفع کرنا چاہتی ہے، اور اس کے احکام انسان کے ناتواں اور کمزور قوی کے مقابلہ میں ہماری نہیں ہیں۔

راقم کا خیال ہے کہ مذہب سے ہجرت ہوگا کہ نام شافعی کا مسلک اختیار کر لیا جائے۔

۳۔ مکی کے لئے مجمع اور قرآن کا حکم:

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ مکی مجمع یا قرآن کریم ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ یعنی احناف کے مابین ہرگز اختلاف مکی کے لئے مجمع یا قرآن کی اجازت دیتے ہیں

والنقل الثلاثة على أنه يصح الحج بكل وجه من الأوجه الثلاثة المشهورة هي: الأفراد والتمتع والقرآن لكل مكلف على الإطلاق من غير تكملة وقال أبو حنيفة: المكمل لا يشرع في حقه التمتع والقرآن وبكراهة له فعلهما (رد المحتار في الاختلاف ص ۱۳۳، الدر المنثور ص ۲۵۰)۔

ان تلامذہ اس بات پر متفق ہیں کہ طہارۃ یا کسی کراہت کے ہر مکلف بندے کے لئے اجازت ہے کہ وہ حج

کی بیوقوفی مشہور مصروفوں افراد قریب اور قرآن میں سے کوئی بھی ادا کر سکتا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مکہ میں رہنے والے کیلئے تنہا قرآن کی اجازت نہیں ہے، بلکہ اس کے لئے ان کا کرنا ضروری ہوگا۔

نیز ذی قعدہ میں مسک انصاف کو اس طرح بیان کیا گیا ہے:

ولیس لأهل مكة تمنع و قرآن وإنما لهم الإفراد خاصة كذا في الهداية، وكذلك أهل المدينة ومن دولها إلى مكة في حكم أهل مكة كذا في السراج الوهاج (الفتاویٰ البندیہ ۱۲۳۹، تحصیل الضروری لمسائل القدوری ۱۶۹)۔

مکہ کے باشندوں کے لئے تنہا قرآن کرنا جائز نہیں ہے ان کے لئے صرف افراد ہے، اسی طرح حدیبیہ میں ہے، اور اسی طرح بیقات کے اندر رہنے والے اور ان کے علاوہ مکہ کے قریب و جوار کے افراد اہل مکہ کے حکم میں ہوں گے سراج الوہاب میں یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے۔

نیز علامہ ابن عابدین نے لکھا ہے:

إلا القرون لا يمكن إلا اتفاقاً لا في شأى ۱۹۱۸، بل في منع الفتح ۱۹۱۳)۔

کہ قرون صرف اتفاقاً نہیں ہی ہو سکتا ہے۔

۳۔ اہل مکہ کا اشترج میں حرم سے باہر آمد و رفت:

اشترج میں اہل مکہ کو بہت ساری ضروریات کے تحت بیقات سے باہر جانا پڑتا ہے مگر مسک انصاف پر عمل کرنے کی صورت میں بدشعاری پیش آتی ہے کہ بلا احرام کے بیقات کو تجاوز نہیں کر سکتے، اور اگر احرام کے ساتھ بیقات میں داخل ہوتے ہیں تو اسی سال حج کرنے کی صورت میں دم تہنہ دینا ہوگا، اور ایک ممنوع صورت کا ارتکاب ہوگا۔

راقم گزارش مسئلہ سال ۹۷ کے جواب میں تحریر کر چکا ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ دیگر ضروریات کے لئے مکہ مکرمہ یا حد و حرم میں داخل ہونے والے کے سلسلہ میں امام شافعی علیہ الرحمہ کے مسلک پر فتویٰ دینا چاہئے کہ بلا احرام داخل ہونے کی اجازت ہوگی، اور بلا احرام داخل ہونے میں دم نہایت سے بچا جائے گا، اور اسی مسئلہ کامل اور پریشانیاں و سوالات درج ہوئیں گے، لہذا اس مجبوری اور دشواری کو مد نظر رکھتے ہوئے امام شافعی علیہ الرحمہ کا مسلک اپنانا مناسب ہوگا، اور حالات کا تقاضا بھی یہی ہے۔

امام شافعی کا مسلک انہی کی زبانی ملاحظہ ہو:

فأما البريد يأتي برسالة أوزور أهله وليس بدائم الدخول فلو استأذن فدخل محرماً، كان

أحب إلّى، وإن لم يفعل، فله المعنى الذي، وحقت أنه يسقط به عنه ذلك (الكتاب ۱۳۸)۔

پسٹ میں جو خطوط لے کر آتا ہو یا اپنے اہل و عیال کی زیارت کے مقصد سے آئے، اور ہمیشہ آجائے ہوئے ہو تو اگر وہ شخص اجازت حاصل کر کے احرام باندھ کر داخل ہو تو مستحسن ہوگا، اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا ہے تو کوئی حرج نہیں کہ اس سے احرام کی باندھنا ساقط ہو جائے گی۔

۵۔ متع آفاقی کا ایک سے زائد عمرے کرتا:

متع کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد احرام بچ باندھنے سے قبل مزید عمرے کرنا چاہتا ہے تو اس کے لئے مکمل اجازت ہے کہ حج کا احرام باندھنے سے پہلے جتنے عمرے کرنا چاہے کر سکتا ہے۔
صاحب "علیقا لاسک" اس پر روشنی ڈالتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

ويعتمر قبل الحج ماشاء، وما في الباب لا يعتمر قبل الحج فغير صحيح (الذکرک ج ۱ ص ۱۱۵)۔

حج کا احرام باندھنے سے قبل جس قدر عمرہ کرنا چاہے اجازت ہے، اور اباب "کے عمرے سے قبل عمرہ کا عدم جواز ذکر کرنا" درست نہیں ہے۔

۶۔ رمی جمرات میں نیابت کا حکم:

شریعت اسلام نے بعض افعال حج میں نیابت کی اجازت دی ہے انہیں میں سے ایک عمل رمی جمرات کا بھی ہے، جسکی اور انجکی کو واجب قرار دیا گیا ہے، نظام کاسانی نے اس کی وضاحت ان الفاظ میں کی ہے:

إن أفعال الحج فجزی فیہ النيابة ذکر أفعال حج میں نیابت جائز ہے (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۳)۔

لیکن مسئلہ صرف نیابت کا نہیں ہے، بلکہ شریعت نے اس کو کچھ شرائط کے ساتھ مقید بھی کر دیا ہے، تاکہ لوگ سستی و کالی، بیش پسندی اور آرام طلبی کی خاطر نیابت کا مکمل شروع کر دیں، اور حج جو اسلام کا دہم فریضہ ہے، اور قرآن وحدیث میں اس کے بے شمار فضائل بیان کئے گئے ہیں وہ بیش پسندی اور کالی کی نظر نہ ہو جائے۔

لہذا عمل رمی میں نیابت درست ہے، لیکن یہ مجتہدین اور فہم صرف مریض، ضعیف، معر حرات، حاملہ عورت، اور قید خانہ میں بند لوگوں کے لئے ہے، اور اسی محدودی کی حد یہ ہے کہ وہ رمی جمرات کے میدان تک جانے سے عاجز ہو، خود رمی کرنے پر قدرت نہ ہو تو نائب بنانا جائز ہوگا۔ یعنی مرض بڑھ جانے یا مرض پیدا ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو تو وہ معذور ہے (زبدۃ الناسک ناظمین الباب ص ۶۵)۔

عالم اسلام کے معروف عالم دین ڈاکٹر وحید الزملی رقم فرماتے ہیں:

ولوجود الإنابة فی الرمی عجز عن الرمی بنفسه لعرض أو حیس أو کبر سن أو حیل العراة.... ووجود التوكیل عن عدة أشخاص علی أن یومی التوكیل عن نفسه أو لا تکمل جمرة من الجمرة الثلاثة (الفقه الإسلامي وأدلتها ج ۳ ص ۱۹۳، بدائع ج ۲ ص ۱۳)۔

ایسا شخص جو مرض، قید، یا عجز یا بڑھاپے کے سبب یا عورت کے ہیٹ میں چھپا ہو اسکی بنا پر خود رمی نہ کر سکتی ہو اس کے لئے رمی میں نائب بنانا جائز ہے، اور ایک شخص چند افراد کی جانب سے وکالت کر سکتا ہے، بشرطیکہ وہ اپنی طرف سے جنہاں جمرات کی رمی پہلے کرے۔

لیکن جو جوان مرد یا عورت کا شخص ازدحام کے خوف سے رمی میں نائب مقرر کرنا درست نہ ہوگا، البتہ

عورت کے لئے اس کی اجازت ہوگی کہ شوہر اٹکل جانب سے رہی کر سکا ہے، خواہ ازاد عام ہو یا نہ ہو۔

شیخ محمد متولی اشعر ہودی اس کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بحرہ أن تنوب عن زوجها في رمي الحصار ولو لم يكن الطريق من دحمان الفتاوى كلى

ماہیم المسلم فی حیاتہ ویومہ وغدہ ۳۱۴۶ مکتبہ القرآن قاہرہ۔

تم (شوہر) اپنی بیوی کی جانب سے رہی جہار میں نیابت کر سکتے ہو، خواہ راستہ میں ازاد عام ہو یا نہ ہو۔

۷۔ حالت احرام میں حکومت کی جانب سے روکنے پر احصار کا حکم:

سعودی عرب میں متعم غیر ملکی باشندوں کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ حج و عمرہ کے لئے پہلے حکومت سے اجازت لیں اور تلخ اجازت حج و عمرہ کا تذکرہ احرام باندھ لیتے ہیں، حکومت انہیں اسی حال میں قید کر دیتی ہے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سعودی حکومت جو مسلمان ہے اس کی جانب سے حالت احرام میں حج یا عمرہ سے روکنا کیا احصار سمجھا جائے گا؟

فقہاء و احناف کے نزدیک احصار خواہ مسلمان کی جانب سے ہو یا کافر کی طرف سے یا مرض میں اضافہ کا خطرہ ہو، یا عورت کے پاس محرم نہ ہو، سب احصار میں داخل ہیں اور اس سے طہال ہونے کے لئے حرم میں بکری یا اس کی قیمت کا بھیجا ضروری ہے۔

یسكون المحصر عند الحنفیین بکل حابس عن البیت مع عدو ولو مسلماً... وقال مالک و شافعی الإحصار لا یكون إلا بالعدو (الدرر النکاح ۲۷۹، مجمع فہم ۳۰۵)۔

حنبل کے نزدیک احصار بیت اللہ سے روکنے والی ہر شئی سے ہوگا، جیسے دشمن خواہ مسلمان ہو، امام مالک و شافعی کہتے ہیں کہ احصار صرف دشمن کی جانب سے ہوتا ہے۔

۸۔ رمی ذبح اور مطلق کے درمیان ترتیب:

متفق اور قاری کے لئے رمی ذبح، مطلق کے درمیان ترتیب واجب ہے یا مستحب، تو بعض حضرات وجوب کے قائل ہیں، بعض سخت قرار دیتے ہیں، اس سلسلہ میں اختصار کے ساتھ فقہاء کرام کے مسالک کو بیان کرنے کی کوشش کی جائیگی۔

حنبل فقہاء نظر فقہاء احناف، رمی، ذبح اور مطلق کے مابین ترتیب کو واجب قرار دیتے ہیں، اور ترتیب کے خلاف کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے (فتح القدیر ۲/۶۶۴، دار الفکر بیروت) البتہ سفر کے لئے ترتیب صرف رمی اور مطلق میں ضروری ہوگی۔

علامہ ابن ماجہ میں ہے: و اشرح انداز میں لکھتے ہیں:

و إنما یجب الترتیب الثلاث، الرمی، الذبح، ثم الحلق، لكن المظرد لا یذبح علیه،

فیجب علیه الترتیب بین الرمی، والحلق فقط (رد المحتار ۲/۲۰۹، التعلیل الشروری لمسائل القدوری ۱۵۶)۔

تین چیزوں کے درمیان ترتیب ضروری ہے، پہلے دی، پھر ذبح، (زبان کے بعد) پھر طہ، لیکن مقررہ قرآنی نہیں ہے، اس لئے صرف دی اور طہ کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔

ماہی نقطہ نظر: لیکن اس سلسلہ میں مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترتیب مستحب ہے، شیخ عبد الرحمن الجزا ئری مالکیہ کا مسلک نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَأَمَّا مَسْئَلُهُ بَالَهُ: مِنْهَا رَمَى حِمْرَةَ الْعُقْبَةِ حِينَ وَصُولِهِ إِلَى مَنَى وَبَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ... وَفَعَلَ الذَّبْحَ وَالْحَلْقَ قَبْلَ الزَّوَالِ يَوْمَ الْعِيدِ وَتَأْخِيرَ الْحَلْقِ عَنِ الذَّبْحِ (الْفَتْوَى عَلَى الْمَذْهَبِ الْأَرْبَعَةِ) ۱۶۹۷ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

مسئلات میں سے ہے کہ کئی سو حججہ کے وقت طلوع شمس کے بعد حمرۃ العقبة کی دی کرنا، اور عید کے دن زوال سے پہلے پیٹے طہ اور قرآنی کرنا، البتہ طہ قرآنی سے مؤخر کرے گا۔

مگر اس سلسلہ میں مالکیہ کا رائج قول سنت ہوئے کا ہے:

وَالْمُجْتَمِعُ أَنَّ التَّرْتِيبَ بَيْنَ أَعْمَالِ يَوْمِ النُّحْرِ سَنَةِ (الدِّينِ الْقَائِمِ ۹۷۷)۔

مگر رائج کیا ہے کہ یوم النحر کے اعمال کے درمیان ترتیب مستنون ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کی رائے:

امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے کہ ترتیب مستنون ہے، ترتیب کے برعکس کرنے کی صورت میں کوئی جنايت لازم نہ ہوگی۔

امام ابی سنت تحقیق میدان محمود خطاب تحریر فرماتے ہیں:

ترجمہ: امام ابو حنیفہ اور ابن ماجہ کی کتابوں میں دی، ذبح اور طہ کے درمیان ترتیب واجب ہے، امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا کہنا ہے کہ ترتیب مذکور سنت ہے، مگر دی اور ذبح سے پہلے طہ کرنے، مگر ای طرح کارکن کے لئے دی کرنے سے قبل قرآنی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب ابو داؤد کے موقع سے ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے ذبح کرنے سے قبل دی کر لی ہے، تو آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارے کرتے ہوئے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں، اس حدیث کو تفسیری اور کتب صحیح میں روایت کیا گیا ہے، سوائے ترمذی کے، اور یہاں مذکور حدیث میں مستراحہ کے الفاظ ہیں، اور امام مسلم نے بھی ابن عمرؓ وغیرہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے، (المختار، بابی ۱۲۷۶، ۲۰۷، مسلم ترمذی ۵۷۵۷، تلمذہ، المصلح ۱۲۳۶)۔

احناف کے قول مرجوح کو اختیار کرنا:

فتحا، احناف کے مطلق بقول کے مطابق یوم النحر کے اعمال میں ترتیب کو لازم قرار دیا گیا ہے، یعنی پہلے دی، پھر ذبح، پھر ذبح، پھر طہ، لیکن آج کے احوال کے پیش نظر

ترتیب کا باقی رکھنا مشکل ہو گیا ہے، دشواری کے یہ وجوہات ہیں کہ حج کے بے جا تاخیر و تاہم و تاہم و تاہم کا وہ سے ملنے کا کافی دور ہو، اگر کسی کی شدت اور سواری نہ ملنے کی وجہ سے حاجی کا خود اپنی قربانی کرنا بہت محذور ہوتا ہے۔

لہذا اہل اہم کا خیال ہے کہ ان اضلاع کے چٹے انظر صاحبین کے مسلک کو اختیار کیا جانا چاہئے، اور طہر کی بنیاد پر واجب ترتیب کو چھوڑنے سے کوئی دم بھی واجب نہ ہوگا۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

إن عركب واجب بغير مسقط للعدم (فتاویٰ شامی ۲/۲۰۶) ارجاء ما اثرث العربی (ص ۲۰۶)۔
 حذر کے سبب واجب کا ترک کرنا ہم کو ساقط کر دیتا ہے، نیز ممکن اسے متعلق نظام الدین صاحب کی بھی ہے۔
 ان عبارات سے معلوم ہوا کہ ترتیب میں الاری والقدیم والخلق اگرچہ واجب فی نفسہ ہے، لیکن حذر شرعی کی وجہ سے اگر چھوٹ جائے یا فوت جائے اور اس پر عمل نہ ہو سکے تو اس پر دم بتا دیتے اور یہاں تک کہ اگر وہ غیر لازم نہ آجے، لکن وہ تعلق یا اگر اس پر عمل ہو جائے (نظام الفتاویٰ ۱/۵۵۵) اس کا حکم فقہی کیلئے نافذ ہے۔

نوٹ۔ رافعت الجوری فقہ حنفی میں صحابہؓ میں موجود ہے، اور ائمہ احناف میں سے امام ابو یوسف و امام محمد کا قول بھی ترتیب کے عدم واجب کا ہے، بقا میں مسئلہ میں احناف بھی میں سے صاحبین کے قول کو اختیار کر لیا جائے، تو اس سے انہ کی تھلید اور ان کے مسلک کو اپنانے کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے۔

۹۔ حج بدل میں تہت:

جس شخص پر حج فرض ہو لیکن جبراً اضلاع کے سبب خود حج نہ کر سکا ہو، یا اپنی بیعت میں کسی کو حج بدل میں بھیجنا چاہتا ہے، تو چند شرائط کے ساتھ فقہاء کے اس کی اجازت دی ہے، تاہم یہاں ایک سوال اٹھتا ہے کہ حج بدل کرنے والا کیا حج تہت یا قربان کر سکتا ہے یا نہیں، تو اس سلسلہ میں تھوڑی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

اگر عمر یا عمر و حج تہت یا قربان کی اجازت دے دے تو ماسور و حج و قربان دونوں کر جائز ہوگا، اس لئے کہ آخر خود حج کرے تو وہ عمر و حج و قربان میں سے جو چاہے کر سکتا ہے، اسی طرح مسکوا اختیار ہے کہ اس میں سے جس کا واجب دیتا چاہے، لیکن اگر کسی اجازت کے بغیر حج تہت یا قربان جائز نہ ہوگا، اگر کسی نے گرایا تو حج آخر کی مخالفت کی وجہ سے اس کا نہ ہوگا بلکہ مسکوا ہوگا اور اس صورت میں ماسور پر ضمان بھی لازم آجے۔

وستان فقہ حنفی کے ممتاز فقہ علامہ شامی رقم فرماتے ہیں:

الرابع عشر: عدم المسحوق فلو امره بالإفراد ففقرن أو تمتع ولو لم يمتنع لم يقع عه
 وبضمنه التمتع (رد المحتار ۲/۲۳۶)۔

چند دوسری شرط یہ ہے کہ امر کی مخالفت نہ کی جائے، اگر امر نے اس کو حج طواف و عمر یا حج، لیکن اس نے حج یا قربان کیا تو خواہ حج میت کی جانب سے کیوں نہ ہو اس کا حج نہ ہوگا اور ماسور اگر اجازت کا ضامن ہوگا۔

دم تفتح مامور پر ہوگا:

جیسا کہ دیکھنے والے تفتح امر کی اجازت سے کرے یا بلا اجازت کرے دونوں ہی صورت میں دم تفتح مامور پر واجب ہوگا، اجازت کی صورت میں گونج امر کی جانب سے اور بلا اجازت کے مورد و مبادیوں کو ایک ساتھ اور کرنے کا فعل مامور و تمام اسے رہا ہے۔ اس لئے اصل فعل مامور سے صادر ہو لہذا دم بھی مامور کے مال میں ہوگا، اور اگر امر کی اجازت کے بغیر تفتح کیا گیا تو اس میں بھی دم تفتح مامور پر ہوگا اور جیسا کہ وہی ہوگا جس کے سبب اس پر ضمان لاگو قرار دیا گیا ہے۔

خاصہ الامارۃ فی اس پر روشنی ڈالتے ہوئے رقمطراز ہیں:

و دم المنعۃ والقران علی المامور لانه موقوف لاداء الشکین ، و المامور مختص بھلہ النصۃ ، لان حقیقۃ الفعل متہ وإن کان الحج یقع علی الامر ، لانه وقوع شرعی و وجوب عم الشکر سبب عن الفعل المحقق الصادر عن المامور (کنز فائز ص ۹۰، مؤلف الدین الخاضع ص ۳۹)۔
دم تفتح قرآن مامور پر ہوگا کیونکہ یہ مبادیوں کی ادائیگی پر موقوف ہوتا ہے، اور اس نکتے کے لئے مامور خاص ہے اس لئے اصل فعل اس سے حقائق ہے، اور اگرچہ جی امر کا اور ہوگا کیونکہ شرعی اقرار سے اس کا وقوع ہوا ہے اور دم شکر کے واجب ہونے کا سبب اصل فعل کا پایا جاتا ہے اور وہ مامور کے ذریعہ صادر ہوتا ہے (لہذا دم شکر بھی مامور ہی کے ذمہ ہوگا)۔

بہر حال رہنمائی بلا اجازت اگرچہ تفتح کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوتا ہے، تاہم وجہ اور سبب کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں:

و وجہ ان لم یات مامور بہ ، لانه امرہ یفسد بصرہ الی الحج لا غیر لظہ مخالف امر الامر فصل (رد المحتار ص ۲۴۲، ص ۱۵۳)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر امر نے اس کو جس چیز کا حکم دیا تو وہ اس کو بجا نہیں لایا، اس لئے کہ اس نے صرف حج کا حکم دیا تو اس کے علاوہ کسی اور چیز کا نہیں، مگر اس نے امر کے حکم کی خلاف ورزی کی ہے لہذا اس پر ضمان واجب ہوگا۔
بہر حال عرفان فقہاء علامہ الدین حنفی کی تحریر فرماتے ہیں:

و دم القران و المنعۃ و الجسایۃ علی الحاج و ذی المامور و شامی و ان اذن له الامر بالقران و المنعۃ و الا یفسد محالاً بطبعہ (امام القراء ص ۲۴۲، ص ۱۵۳)۔

اگر امر نے حج تفتح یا قرآن کی اجازت دلی ہو تو تفتح قرآن اور حیثیت کا دم مامور کے ذمہ ہوگا، مگر اگر امر نے اجازت نہ دی ہو تو وہ امر کی خلاف ورزی کرنے والا ہوگا، اور اس کو ضمان قرآن یا حج نہیں۔

اسی طرح حج بولی کرنے والے نے امر سے سرتیلاً اجازت تو نہیں لی ہے مگر اس کا ظن غالب ہے کہ امر اس کی اجازت دے دیا، مگر صرف گمان غالب کی بنیاد پر حج تفتح حاکم داس لئے کہ مسئلہ امر کی جانب سے حج فرض ہے۔

نیز فقہ حنفی کے مستزاحق علماء میں تمام گنتے ہیں:

إِذَا لَمْ تَكُنْ الْعَصْرُةَ عَنْ الْعِمْتِ صَارَتْ عَنْ نَفْسِهِ وَصَارَ كَمَا لَوْ نَافَا عَنْ نَفْسِهِ ابْتِدَاءً
وَبِمِثْلِهِ امْتَنَعَ التَّمَنُّعُ لَعَدَمِ وَقُوعِ الْعَصْرَةِ عَنْ الْعِمْتِ (فتح القدیر ۳/۱۵۳ دار الفکر بیروت)۔

جب عصر میت کی جانب سے نہ ہو تو وہ خود اس کی جانب سے ہوگا اور یہ ایسے ہی ہے جیسا کہ وہ ابتداء میں عصر کی میت اپنی طرف سے کرتا اور اس طرح کی صورتوں میں قیام ممنوع ہوتا ہے، کیونکہ عصر میت کی طرف سے ادا نہیں ہوتا ہے۔

۱۰۔ حیض و نفاس کی حالت میں طواف زیارت کرنا:

حالت ہائیکہ میں طواف زیارت کرتا کرچہ درست نہیں ہے، لیکن ایسی حالت میں طواف زیارت کر لینا چاہئے اور اگر کچھ سے روکن اور ہو جائیگا، البتہ بدو لا ازم ہوگا اور بدو لا یعنی دم کی ادا بھی نہ کرے جس کی ضرورت نہیں ہے۔
وہ بہتان فقہ حنفی کے مایہ ناز فقیر نہیں بلکہ سرکشی و قطع راہ ہیں۔

وإن كان طواف للزيارة فانه يعود إلى مكة ليطوف طواف الزيارة
وليس له أن يدخل مكة بغير إحرام فليزيمه إحرام جديد لدخول مكة وإن لم يرجع إلى مكة فعليه
بدعة لطواف الزيارة وعلى الحائض مثل ذلك للزيارة (بسوط الشرحی ۳/۱۵۳ فتح القدیر ۳/۱۵۳)

اگر طواف زیارت حالت جنابت میں کیا ہو یہاں تک کہ اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ آئے تو ایسے شخص کو مکہ واپس جا کر طواف زیارت کرنا ہوگا، اور اگر اس کا احرام ہاتھ سے نکلے گا تو اس کا احرام باطل ہوگا اور اگر وہ مکہ واپس نہیں جاتا ہے تو پھر طواف ایات کے عوض بدو لا ہوگا اور طواف زیارت کے سلسلہ میں ایسی عجم ممانعت عادت کا ہے۔

نیز شیخ، ہان الدین رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ بدو لا کر مکہ بھیج دے تو بھی کافی ہو جائیگا، البتہ افضل ہے کہ مکہ جا کر دوبارہ طواف زیارت کیا جائے۔

وإن لم يعد وبعث بدعة إحرامه لئلا يسهل له حائره إلا أن الأفضل هو العود (دراپہ مع الفتح ۳/۱۵۳ بحر الرائق ۳/۲۰۳)۔

اگر وہ واپس نہ جاسکے بلکہ بدو لا بھیج دے تو یہ کافی ہوگا جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ اس کی عذرانی کرتا ہے، البتہ افضل اور بہتر یہ ہے کہ وہ واپس جا کر طواف زیارت کیا جائے۔
میں کہتا ہوں مولانا شبیر احمد صاحب کی یہ بھی ہے، مولانا لکھتے ہیں:

"لہذا اگر عورت روایت کی کے اظہار کی وجہ سے حیض یا نفاس کی حالت میں طواف زیارت کر لے گی تو طواف کا فریضہ قرآن کے اندر سے راقطہ ہو جائے گا مگر ساتھ ساتھ جرمانہ میں ایک اونٹ یا گائے یا بھیٹس کی قربانی بھی واجب ہو جائے گی، اور قربانی کا حدود حرم میں کرنا لازم ہوگا (ایضاح المسائل ص ۱۰۶)۔"

۱۱۔ ایامِ عدت میں حج و عمرہ:

کوئی نیا تو ان اپنے شوہر کے ساتھ حج یا عمرہ کرنے کے لئے جاری نہیں کیے کہ عدت میں شوہر کا انتقال ہو گیا تو یہ عورت محرم کے حکم میں رہی اور عدت کے ایام کو گزارنے کی حق ایام میں اس کے لئے حج یا عمرہ کرنا درست نہ رہا۔ امام اہل سنت سید ابن تیمیہ و شافعی آپ تحریر فرماتے ہیں

يكون الحصر عند الحائض بكل من الحيض من عدو ولو مسلما او موت محرم او زوج لامرأه الطويل (الدر المنثور ۱/۲۷۹)۔

اختلف کے نزدیک اصرار بر اس چیز سے ہوگا جو حیضت اللہ سے روک دے اور جن سے غواہ مسلمان ہو، یا عدت میں محرم یا شوہر کا انتقال ہو جائے، لیکن مسائمت کا مستحب ہے کہ عدت میں شوہر کا انتقال ہو جائے اور اس کے ساتھ کوئی اور احرام نہ ہو تو وہاں سے دوسری جگہ منتقل ہو سکتی ہے، مگر امام صاحب کہتے ہیں کہ ممکنات اس کو نہیں جائز کی اجازت نہ ہوگی۔

فان للمرأة ان تخرج إلى ما دون السفر بغير محرم ونيس للمعدة ذلك فلما حرم عليها الخروج إلى السفر بغير محرم فلي العدة الأولى (کنع الاسرار ۱/۲۸۰)۔

عورت سفر سے کم مسافت پر بلا محرم، گئے جا سکتی ہے، لیکن عتدہ کے لئے اس کی اجازت نہیں ہے، جب اس کے لئے بلا محرم اکلانا جائز ہے تو عدت کی حاکمیت میں وجہ اولی جائز نہ ہوگا۔

۱۲۔ مثنیٰ و مکہ میں ایامِ قیام کا حکم:

ایامِ حج شروع ہونے سے اتنی مدت قبل کہ کرمہ پہنچ جائے کہ کرمہ میں پھر دو ایام قیام سے پہلے ہی ایامِ حج شروع ہو جائے ہیں اور وہ مثنیٰ چلا جاتا ہے، پھر دونوں کے قیام کی مدت ۵ ایام سے زیادہ ہونی اور کیا وہ مثنیٰ غیر سمجھا جائیگا؟ مسافر ہوگا؟ یہ سوال اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ پہلے کرمہ میں مثنیٰ شرعی آبادی اگلا اللہ تعالیٰ کرپ کہ شرعی آبادی پھیل کر مثنیٰ کی آبادی سے مشتمل ہو گئی ہے۔

فقہاء کرام کی تنہاوں کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر بعد از قیام دو مقامات پر گیا اور دونوں مقام مستقل اپنی الگ جدا گانہ حیثیت رکھتے ہیں جیسے کہ اور مثنیٰ ہے تو وہاں قیام کرنے والا خمس متمتع نہیں ہوگا، اس کے برعکس اگر ان دونوں جگہوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے تابع اور حبیہ تو وہ خمس کے حکم میں ہوگا۔

تو انی ہندیہ میں ہے۔ ولو لوی الإقامة خمسة عشر يوما في موضعين فإن كان كل منهما أصلا بفسه نحو مكة ومنى والكوفة والعيروفا لا يصير مقبلا، وإن كان أحدهما تبعاً للآخر حتى تجب الجمعة على مكانه يصير مقبلا۔

اگر وہ جگہوں میں پھر دونوں قیام کی نیت کرے تو ان میں سے ہر ایک مستقل ہو جیسے کہ مثنیٰ کو فساد و جہاد و خمس نہیں ہوگا، لیکن اگر ان سے ایک دوسرے کے تابع ہو، یہاں تک کہ اس کے باشندوں پر جمعی لازم واجب ہوئی

ہو تو ایسا شخص وہاں عجم کے حکم میں ہوگا۔

۱۳۔ وتر میں شافعی امام کی اقتداء کرنا:

فقہاء کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی امام وتر کی نذر فصل کے ساتھ ادا کرتا ہے۔ اس لئے شافعی کے لئے شافعی کی اقتداء کرنا درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اختلاف کے مسلک کے مطابق اس طرح نماز پڑھنے سے فاسد ہو جاتی ہے۔

عاصمانی مالک بن ثمالی کہتے ہیں: اوفی حاشیۃ الأشیاء للخیر الرضی اللہ تعالیٰ عنہ عاظمیٰ
القول بعدم التکرار إذا لم یحقق منه مفید (رد المحتار ۸/۱۷۸)۔

فیہ الرضی کے جانشین جہاں بھی ہے اور میرا مقاب بھی اسی طرف دال ہے کہ اگر اس سے کوئی مقدمہ داخل کر دے تو اس کی جہاں بھی دال ہے۔

مگر یہ افعال ہوتا ہے کہ عقلی مقتدی حرمین کی جماعت کو چھوڑ کر کیا تھا نماز ادا کرے گا اور اپنے آپ کو جماعت حرمین کے قواب سے کرے گا۔ مگر یہ تو اس مسئلہ کا حل فقہاء نے بیان کر دیا ہے کہ اگر رکعت تو شافعی مسلک امام کی اقتداء میں ادا کرے گا اور جب امام سلام پھیرے تو یہ سلام بھی پھیرے گا۔ بلکہ اپنی رکعت مسنون کی طرح مکمل کرے گا۔
عاصمانی مالک بن ثمالی کہتے ہیں:

وینبع السؤنم الحنفی القنوت إماما شافعیاً ، فقامت الوتر ولو بعد الركوع وفيه اشعار

بأنه لا يتابعه فی السلام إذا سلم علی الركعتین بل یتم صلاہ۔ کما فی القنیۃ (فتح لاہور ۱۳۹)۔

عقلی مقتدی دعا قنوت میں شافعی مسلک امام کی اتباع کرے گا اور وہ دو قنوت رکوع کے بعد پڑھے۔ اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جب امام پھیرے گا تو وہ سلام پھیرنے میں اس کی اتباع نہیں کرے گا۔ بلکہ وہ اپنی نماز جاری کرے گا۔

☆☆☆☆☆

حج وعمرہ سے متعلق مسائل

مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی

۱۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک آفاق سے آنے والے شخص کے لئے جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا قصد کرے خواہ یہ قصد کسی دشمنی غرض، تجارت یا مزیدوں سے ملاقات کی نیت سے کیا ہو مگر بیت اللہ شریف کی تقدیم کا قصد یہ ہے کہ جب بھی وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو میقات سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر داخل ہو اور بیت اللہ کے گرد یا حج کا قیام ادا کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص میقات سے آگے مکہ کی طرف بغیر احرام کے نہ پڑے۔

معلم الجامع میں لکھا ہے

مسئلہ اگر کوئی شخص مسلمان داخل ہوا، بالغ ہو میقات سے باہر نہ رہے والا ہے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے، خواہ حج یا عمرہ کی نیت سے ہو یا کوئی غرض سے میقات پر سے یا احرام باندھ دے آگے گزر جائے گا تو مکہ مکرمہ ہوگا، اور میقات کی طرف لوٹنا واجب ہوگا، اگر لوٹ کر میقات کی طرف نہ آئے اور میقات کے آگے ہی سے احرام باندھ لیا تو ایک دم وہ جاما واجب ہوگا اور اگر میقات پر نہ اٹھیں آ کر احرام باندھنا تو وہ منقطع ہو جائے گا۔ (معلم الجامع ۹۱)۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ پابندی صرف اس شخص کے لئے ہے جو حج یا عمرہ کے قصد سے مکہ مکرمہ کا قصد کرے۔ کسی تجارت کی غرض یا مزیدوں سے ملاقات یا تقریبی غرض پر جانے والوں کے لئے احرام باندھ کر جائنا اور مکہ اور مکہ مکرمہ کرنے کی پابندی نہیں ہے۔

بدائع کی مہارت ملاحظہ ہو:

أما الصنف الأول فمحققهم ما وقت لهم رسول الله ﷺ لا يجوز لأحد منهم أن

يجاوز ميقاتهم إذا أراد الحج أو العمرة إلا محرمة

ولنا ما روى عن النبي ﷺ أنه قال ألا إن مكة حرام منذ خلقها الله تعالى لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى، وإنما أحلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما إلى يوم القيامة. والاستدلال به من لاثان أو جده: أحدهما بقوله ﷺ ألا إن مكة حرام وأناهي بقوله لا تحل بعدى والثالث بقوله لم عادت حراما إلى يوم القيامة مطلقا من غير فصل

وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال لا يحل دخول مكة بغير إحرام ولأن هذه بقعة شريفة لها قدر وخطر عند الله تعالى فالدخول فيها بغير الإحرام عادة إظهارا لشرفها على سائر البقاع. وأهل مكة يسكنون فيها جعلوا أعظمين لها فبما هم بعمرانها وسداتها وحفظها وحمايتها لذلك أباح لهم ما سكتي (بدائع ۱۶۲/۲)

مذکورہ بالا بدائع کی مہارت سے پتہ چلا کہ صورت مسئلہ میں ہی احرام باندھنے سے آگے گزرنا ہر ایک کے

لئے منع ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ کی دلیل کہ اِنَّهُ فَعُوْزُ الْمَسْكِيْنِ بِمَكَّةَ مِنْ غَيْرِ احْرَامِ الْبَيْتِ۔ یعنی یہ کہ جب مکہ میں رہنا اہل مکہ کے لئے بغیر احرام کے جائز ہے تو دخول مکہ بغیر احرام تو جہد اولیٰ جائز ہوگا۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ کا مالی فرمان ہے کہ لو کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے کہ مکہ مکرمہ کو معبود اللہ بنا دیا ہے تب سے وہ حرمت والا ہے، نہ تو وہ مجھ سے پہلے والوں کے لئے حلال نہ ہو اور نہ ہی میرے بعد والوں کے لئے وہاں اچھا رعایت کے لئے وہ میرے لئے حلال ہو اتنا بھر وہ قیامت تک کے لئے حرام ہو گیا۔ اس روایت سے تین طریقوں سے استدلال کیا جاتا ہے اولاً یہ کہ حضور اقدس ﷺ نے فقط اُن کے ذریعہ سے فرمایا "الا این مکة حرام"۔ دوسرا یہ کہ میرے بعد بھی وہ کسی کے لئے حلال نہ ہوگا۔ تیسرا یہ کہ میرے لئے کچھ رعایت کے لئے حلال ہو اتنا (ضرورتاً) بھر وہ قیامت تک کے لئے حرام ہو گیا، معلوم ہوا کہ اس کی حرمت ابدی ہے۔

دوسری دلیل حضرت ابن عباسؓ کی طرف سے حدیث کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا دخول مکہ با احرام جائز نہیں ہے۔ اور ہر جگہ اس کی تائید ہے کہ مکہ مکرمہ ایک مبارک جگہ ہے، اللہ رب العزت کے نزدیک اس کی قدر و منزلت ہے۔ لہذا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا یا اس بات کا متنازعہ ہے کہ حج یا عمرہ کی عبادت کے احرام کے ساتھ ہونا کہ اسے زمین کی تمام جگہوں کے مقابلہ میں اس کے شرف کا اعتراف ہو لہذا اہل احرام بیعتات سے گذر کر حرم میں داخل ہونا جائز نہیں۔

لہذا سوال مذکور کا جواب یہی ہو گا کہ جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، معاملات یا اور کسی مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی کسی حد میں داخل ہونا چاہتے ہیں ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام کے ساتھ ہی بیعتات سے گزر جائیں۔

۴۔ صورت مسئلہ کے بارے میں حضرت مفتی شفیع صاحبؒ ہذا برہانہ میں رقم طراز ہیں۔

مسئلہ کوئی مکہ المکرمہ اور حد و حرم کا رہنے والا اگر حد و حرم سے باہر آفاق میں کسی جہ سے چلا جائے تو اب اس کا حکم بھی آفاق کے مانند ہوگا، اگر وہ وہاں سے مکہ مکرمہ یا حد و حرم میں جائے کے قصد سے حد و حرم اقلیت کے اندر آئے گا تو اس پر لازم ہے کہ بیعتات یا محاذات بیعتات سے احرام باندھ کر آئے۔ بغیر احرام کے داخل ہونا آفاق میں جانے کے بعد اس کے لئے بھی جائز نہیں (جواب برہانہ ۳۹۵۱-۳۹۵۳)۔

لہذا انہی دو امور وغیرہ کے لئے جو بار بار کہ مکرمہ، حد و حرم یا حد و حرم کے درمیان آمد و رفت کرتے ہیں وہی طرح تھوڑی سی مسافت لانے کے جانے والے طارمین اتھارٹی کمپنیوں کے انجنیئران کو حد و حرم کے بعد باہر آمد و رفت کرنی ہوتی ہے ایسے لوگوں کے لئے بھی ہر بار بیعتات میں داخل ہوتے وقت احرام باندھنا ضروری ہے، وہ اس سے مستثنیٰ نہیں۔ وہ گویا سوال یہ کہ اس میں اقلیت و حرج ہے تو حرج کی وجہ سے احکام میں جو تفریق آتا ہے اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ کوئی شخص نہ ہو اور یہاں اس میں جو ہے دخول مکہ یا احرام جائز نہیں۔ (الاشباہ و النسخۃ و العرج

انما يعتبران عند هدم النص) (الاشباہ و النسخ ۸۳)

اور انا شاد میں اسی قاعدہ کے قائل و نمبر ایک کے تحت لکھا ہے:

المشاقی علی قسمین مشقة لا تنفک عنها العادة غالباً اس کے زیادتیاں فرماتے
کے بعد قرآن فرماتے ہیں:

فلا اقر لها فی اسقاط العبادات۔ اور دوسری "مشقة تنفک عنها العبادات" غالباً اس کے
دور ہے اگر کے میں مشقة عظيمة لا روح لہی عوجہ للتحلیف، مثلاً إذا لم یأمن للحدیج طریق الا
من البحر وکان الغالب عدم السلامة لم یجب الثاني مشقة خفيفة، لہی لا اقر له ولا الاثبات
الیہ لان تحصیل مصالح العبادات اولی من دفع هذه المصلحة الثانی لا اقر لها (۱۱ شہادہ ۸۲)۔
لہذا اگر وہ بالکل کوشش کی قسم اول میں شامل کیا جائے گا کہ لا تنفک عنها العبادات غالباً فلا
اقر لها فی اسقاط العبادات۔ لہذا اگر اہم حدود و بیقات سے تہا ذکر کرنے سے ہم لازم ہوگا۔

مذہبی کے لئے اجتماع قرآن کی مجلسائش ہے یا نہیں:

فی حدود لازم میں ہے: "اوس کے لئے اجتماع قرآن کی مجلسائش نہیں ہے۔" (محدودہ ص ۲۷۰، کتاب بیع)۔
مذہب مشنق کہ "مذہب" صاحب "معارف القرآن" میں تحریر فرماتے ہیں: "اسلام سے پہلے عرب اہل جاہلیت کا
خیال یہ تھا کہ سب حج کے سبب قیام ہو جائیں یعنی ماہ شوال شروع ہو جائے تو قیام ایام میں حج و عمرہ کو حج کہتے تھے، انہوں
ہے اس آیت سے کفری حد میں ان کے اہل خیال کی اصطلاح اس طرح کر دی گئی کہ حدود و بیقات کے اندر چلے
والوں کے لئے توجہ و مردوں کو شروع میں حج کرنا شروع کرکھا گیا کیونکہ انہوں نے حج کے بعد بارہ عمرہ کے لئے سفر
کرنا مشکل نہیں لیکن حدود و بیقات کے باہر سے آنے والوں کے لئے حج کرنا یا تو قرآن یا گیا کہ حدود سے مستقل
حج کے لئے سفر کرنا ان کے لئے آسان نہیں (معارف القرآن ۳۲۶)۔"

۵۔ منع کرنے والا آفاقی مجلس عروہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے عروہ سے کہنا
ہے یا نہیں؟ اس کا حکم یہ ہے کہ آفاقی مجلس عروہ سے فارغ ہونے کے بعد دوسرے عروہ سے کہنا ہے۔ (محدودہ ص ۲۷۰)
میں لکھا ہے: "یہ جو محدودہ اسلامک میں مذکور ہے کہ حج کرنے والا جمع کا عروہ اور اس کے لئے ایام کے احرام سے فارغ
ہونے کے بعد حج سے پہلے اور عروہ سے کہے۔" شارع المذہب ماضی تاریخی نے کہا ہے کہ یہ اس کا ذکر کیا گیا ہے کہ کسی کو
صرف عروہ سے حج کیا گیا ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ کسی جمع اور قرآن سے منع کیا گیا ہے عروہ کے لئے منع
نہیں ہے اور یہ صحیح تو آفاقی ہے جو کہ عروہ سے منع نہیں کیا گیا ہے لہذا اس کے لئے عروہ جائز ہے، کیونکہ عروہ بھی
موافقی کی طرح ایک مستقل عبادت ہے۔

دوسری بات یہ کہ عروہ سے فارغ اصحاب کے لئے ایک ایام منہ و عروہ کے علاوہ باقی تمام سال میں عروہ کرنا جائز
گزارت جائز ہے اور اس بارے میں کسی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں ہے، جیسا کہ عروہ میں کسی کی ضرورت ہے (محدودہ
ص ۲۷۰، کتاب بیع) اور دیکھئے حصہ الثانی (۳۹۳)۔

لہذا جو باہل مطمئن اپنے متبع آفاقی کو جو اپنے ساتھ دہی نہیں لایا اس کو حج سے پہلے عروہ کرنے سے منع

کرتے ہیں یہ سب کے خلاف ہے اور وہ آفاقی ماحیوں کو ایک ایسی عظیم مہارت سے محروم کرنے کا سبب بنتے ہیں
 وہ ان کو اپنے محالک میں پھنسائیں، سختی اور اکثر ان کے پاس جگ کے بعد وقت کا خاکہ ہوتا ہے کہ مہلات دفنی سے
 کہہ کر وہ ایسے آنے کے بعد ان کو ہمہ گیر پھنسائیں ہوتا (کندلی محمد ۱۹۴۷ء) کتاب (ج ۱)
 لہذا احکام یہ ہوا کہ تنبیغ کرنے والا مہلاتی عورت کا رواج ہونے کے بعد جگ کے اس ام سے قبل دوسرے لعل
 عمر سے کر سکتا ہے۔

۶۔ الف: لعل درمی میں نیابت کا مسئلہ

درمی کی موت کے لئے آٹھ شرائط ہیں۔

- (۱) اکثر میں کو بیٹا (بجرات پر رکھنا نہیں) صرف بھرت پر رکھ دینے سے درمی اور انیس ہوگی۔
- (۲) باخو سے لئی کرنا مہلاتی بیواہی سے لئی کرنا جائز نہیں۔
- (۳) اکثری کا بھرت سے متعلق یا غریب کرنا اور نہ کرنے تو جائز نہیں ہوگا۔
- (۴) اکثری کا چھٹے والے کے لعل سے کرنا، اکثری اکثری کی پشت پر طہر کی اور اس کی محنت سے لعلی آ
 درمی درست نہ ہوگی، مگر وہ اسب ہوگا۔
- (۵) اساتوں اکثری کو بیٹھو، بیٹھو، مارا مار کر بیٹھو، واحدہ سات اور تو ایک شش شمار ہوگی، نیز یہ ضروری
 ہے اور مارا دھکی دھسب ہے۔

(۶) اکثریوں کا جنس زمین سے ہونا، یعنی انیس سے صحیح درست ہے اس سے لعلی درست ہے۔

(۷) لعلی کے وقت کا ہونا، لعلی الوقت درمی جائز نہیں۔

(۸) لعلی ضرور کرنا، چار ہونے کے باوجود باخو، درمی میں نیابت جائز نہیں، البتہ عذر کی وجہ سے نیابت
 درست ہے، لہذا انکی سریش کی طرف سے اس کے قسم سے یا انکی والے کی طرف سے اس کے امر سے یا
 امر کے خیر یا بد کہہ چہ یا سب پاگل یا بھنوں کی طرف سے درمی میں نیابت جائز ہے۔

چنانچہ درمی میں نیابت کے لئے سریش سے مطلق طور پر ہر سریش مرد نہیں ہے، بلکہ سریش کی وہ
 ہے کہ اگر سریش ایسا ہو کہ کھڑا ہو کر لہذا نہ پڑھ سکا ہو تب اس کی نیابت میں اور درمی کر سکتا ہے اور وہ اس کے لعلی
 نہ کر سکتا ہو یا یہ کہ اس کے لئے اور درمی مسرت ہو اور درمی کرنے سے اس کو اندیشہ ضرر ہو، لہذا اگر سریش کھڑا ہو کر نہ
 پڑھ سکا ہو یا کھڑا ہونے کے باوجود اور درمی مسرے اور اس کو شہدہ ضرر کا بھی اندیشہ نہیں ہے اور نہ ہی سریش کی
 زیادتی اور درمی صحت باب ہونے کا خوف ہے تو ایسے شخص کی طرف سے درمی میں نیابت جائز نہیں، لیکن کوئی اور درمی یا
 اٹھانے والا نہ لعلی درمی میں نیابت جائز ہوگی۔

معلوم ہوا کہ یہ حکم عام نہیں ہے بلکہ عذر کے لئے ہے اور مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، لیکن عورت
 کے لئے رات میں درمی کرنا بہتر ہے لہذا عورت کو بھی باخو، درمی میں نیابت نہیں کر دینی چاہئے۔

اور فقہاء نے تو محرمات، بیزار و مہذوہاء کے لئے حکم کے خوف کو طہر قرار دیتے ہوئے قرآنی کے دین ظاہر سے نقل ری کر لینے کو اپنے جین دین رات تک رنی کو مؤخر کرنے کو اور چوتھے دن زوال سے نقل ری کر لینے کو ہانا نہ کہا ہے۔ دین کی طرف سے نہایت کو عدم ضرورت کی وجہ سے ہاؤ نہیں کہا گیا، اس اگر یہ لوگ حکم کے خوف کی وجہ سے خود رنی نہیں کر سکتے تو ان پر نہ یہ لازم ہوگا۔ (مجموعہ ۱۶: ۲۳۵-۲۳۶)

۷۔ سعودیہ میں مقیم غیر ملکوں کی حالت احرام میں گرفتاری کا حکم:

ہم کا معنی طہرات القرآن الحرام میں یہ ہے: الحصر والإحصار المنع من طریق الطیت فلا إحصار یقل فی المنع الطاهر كالعذر والمنع الباطل كالحصر ولا یقال إلا فی المنع الباطل (مقررات)۔

اور شرعاً ہم کا معنی توقف عرف اور طوافِ ہارت سے روکا ہے۔ الحصر میں احصار کی یہ تہذیب ہے وہی الشریعة هو منع الوقوف والظواف (المکرم الرافعی ۳: ۵۵)۔

اور احصار کے آٹھ اسباب محمد ﷺ میں مذکور ہیں جن کو اکتساب سے (کر لیا جاتا ہے)۔

(۱) کسی مسلمان یا کافر دشمن کا حج سے روکا، اور اسی راست کے علاوہ کوئی دوسرا راست نہ ہو یا پھر راست تو ہو لیکن اس میں ضرر کا محتمل ہو جیسے کافرانہ یا دوسرا راست طویل ہو۔

(۲) کسی ایسے دروازہ کا بند پڑنا جس کے خروج کرنے سے جائز ہو۔

(۳) قید ہونا یا راستہ کا قلع کرنا۔ اگر چہ حج کرنا یا عمر یا نہ ہونے کے بعد ہو۔

(۴) بذلی ثبوت جانا یا اتنا گھڑا ہونا تاکہ سفر نہ کر سکے۔

(۵) پیدل یا ساری پہننے کی وجہ سے مرض کی یا دینی کا عمل ناممکن ہو۔

(۶) عورت کے کمر یا شہر کا راستہ میں قوت ہو جانا جبکہ مذکورہ وال سے مسافت سفر یا اس سے دور ہو۔

(۷) قلعہ کا چاک ہو جانا، لیکن اگر وہ سفر کے قریب کے بغیر پیدل چلنے پر قادر نہ ہو یا نہ چاہے کہ وہ مذکورہ یا عورات کے قریب ہے تو وہ بھر نہیں سکتا، اگر وہ پیدل چلنے پر قادر نہیں تو وہ بھر ہے۔ اس کو اس حالت میں احرام سے باہر ہو جانا ہے۔

اور تہذیب پیدل چلنے اور کمر سے سوال کرے۔

(۸) ساری کے جانور کا چاک ہو جانا، بشرطیکہ وہ پیدل چلنے پر قادر نہ ہو اور نہ ہی کے پاس یا اور قریب کے کافق ہو۔

(۹) احرام باندھنے کے بعد شرعاً ہی سے پیدل چلنے سے عاجز ہونا جبکہ اس کو صرف قلعہ پر بند رہت ہو، ساری کے جانور کی تہذیب نہ ہو، اس وقت وہ بھر سکتا ہوگا۔

(۱۰) کہ کمر یا عورات کا راستہ بحول جانا، لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو پائے جس کو راستہ بتا دے تو وہ بھر نہیں سکتا۔

(۱۱) شہر کا ذہب کو لٹل سب یا واجب تعمیر یا محرم سے روکا جبکہ تہذیب کی اہانت کے بغیر احرام باندھا ہو، خلاف فرض سب کے۔

اور اس کے ترک کی وجہ سے وہ واجب نہیں ہوتا، یہی ادارے صاحبین کا مسلک ہے، امام مالکؒ کے یہاں بھی بعض میں ترتیب واجب ہے، اور ہم اکثر کے یہاں اگر عموماً ترتیب ترک کر دے تو ہم واجب ہوگا کھانا ترک ہونے سے وہ واجب نہ ہوگا، اور حضرت امام عظیمؒ کے یہاں عموماً وہ دونوں صورتوں میں وہ واجب ہوگا۔

علاء الدین نے اعراف اللہ فی (۱۸۴۱) میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس حدیث ”ان وجد لا سائل رسول اللہ ﷺ فقال حلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا سحرج وصالہ آخر فقال نعمت قبل ان ارمی فقال ارم ولا سحرج (ترجمہ شریف) (۱۸۴۱) اکثر نسخ میں قلمی عبارت سے یہ چند جملہ کا اضافہ کے یہاں ترتیب واجب ہوگی، اور ان میں افعال میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے وہ واجب ہوگا۔ مگر یہ سوال کہ حدیث اور قلمی کا یہ کیا دوری کی وجہ سے صورتوں اور مضامین کا ذکر چاہا، شاید یہاں لئے وہ ترتیب کو ترک کر دے یہ درست نہیں، کیونکہ یہ ممکن ہے کہ کسی ایک، یا دو، یا تین پر ہی گزارا دلی کو مکمل بنا دیا جائے؟ انسانی طرف سے تقریبی کسے اور وہ مکمل جب قربانی سے فارغ ہو جائے تو فوراً مطلع کرے تاکہ وہ اپنے باقی ماندہ افعال سے فارغ ہو جائے۔ لہذا ایسے اعداد ان کا بدلہ نہیں ہواں میں کسی واجب کو چھوڑنا جائز نہیں، مگر وہی وجہ سے واجب چھوڑ سکتے ہیں۔

کتاب فی الشافعی من القیاب لو ترک شیتا من الوحدیات یعفو لا شیء علیہ علی ما فی البدائع اور اعداد سے مراد وہ اعداد ہیں جو پنجاب اللہ ہوں جیسے عرض (کتاب فی الشافعی) اور اعداد ہوں۔
 و لیرد کا وہ جو ہر اہل حق۔

۹۔ حج بدل میں قیام کا حکم:

یہ بات تو ظاہر ہے کہ عبادت کی نعمت نہیں ہیں:

(۱) محفل والی عبادت جیسے رکعت، صلا، غز، وغیرہ (۲) محفل یعنی عبادت جیسے نماز، روزہ، صدقہ، وغیرہ۔
 قرآن قرآن وغیرہ (۳) اور وہاں عبادت جہاں اور بدلی دلوں سے مرکب ہوں جیسے حج۔
 پہلی قسم میں محفل مالی عبادت اس میں تکلف کی طرف سے قدرت و جبر، یقین اختیار و خطر، اور دلوں ماحول میں نیابت جاری ہو سکتی ہے۔ یعنی خواہ وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہو اپنے صاحب کے ذریعہ اس کی پائی ہو۔ اور محفل بدنی عبادت میں بھی حالت میں نیابت جاری نہیں ہو سکتی، چنانچہ انہی اہل شریف کی روایت ہے۔ لا یضم احد عن احد ولا یصل احد عن احد (انہی اہل شریف میں ان میں ہواں)۔

اور حج بدنی اور مالی سے مرکب عبادت ہے اگر وہ واجب ہے جیسے حج فرض یا حج عذر، اور اس میں صرف کوئی اور سے نیابت جاری ہو سکتی ہے نہ کہ حالت قدرت میں، اور اس میں بھی شرط یہ ہے کہ وہ عذر یا موت کا حکم ہے، اس لئے کہ حج تمام عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے۔

اور فقہاء کرام نے حج فرض واجب کی نیابت کے حوالہ کے لئے ۲۰ شرائط ذکر کئے ہیں، اگر ان میں سے ایک بھی شرائط ہو تو حج بدل ادا ہوگا، اور جملہ ان ۲۰ شرائط میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ اگر کسی طاقت نہ ہو۔

یعنی جب تک آمرامور کو حج قرآن یا تمتع کی اجازت نہ دے تاہم کو حج قرآن یا تمتع ادا کرنا جائز نہ ہوگا مگر بلا اجازت حج کرنے کا قرع بھی آمرکانہ ہوگا بلکہ مامور کا ہوگا اور اس صورت میں مامور پر ضمان لازم آئے گا۔ ثانی میں باب الحج من ظہیر کے تحت لکھا ہے: الواجب الامر ہی بالجمع فلا یجوز حج غیرہ بعہر اذلہ (ثانی ۲۵۷/۱)
 (الف) اب رہ گیا سوال یہ کہ حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟
 ۱۱ کا جواب درہنہ کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت سے قرآن و تمتع کرنا جائز ہے۔
 و دم القرآن والتمتع والحجاة علی الحاج إن اذن له الأمر بالقرآن والتمتع ولا یجوز
 معالفاً فیضمن (درہنہ ۲۴۷/۲، ۲۶۸/۲)۔

(ب) کہوہر سوال یہ ہے کہ کیا آمر کی صریح اجازت ضروری ہے؟
 اس کا جواب نظام القنادی میں ہے کہ اگر آمر نے قرآن اور تمتع کی اجازت دے دی ہے خواہ بظاہر ہی دی ہو، مثلاً باین طور کہ تم کو اختیار ہے کہ میری طرف سے جس طرح چاہو حج بدل کر آؤ، تو اس صورت میں مامور کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہوگا، لیکن دم قرآن و تمتع و جہتیت مامور کے ذمہ رہے گا، مامور کو اپنے ذاتی مال سے ادا کرنا ضروری ہوگا (نظام القنادی رحمہ اللہ)۔

(ج) کہوہر سوال کہ طلبہ علم کی کیا مشیت ہے؟
 تو افساد میں لکھا ہے:

أما أكسب الوأی و علبه الظن فهو الطريق الرابع إذا أخذ به القلب وهو المعتبر عند
 الفقهاء كحكا ذكره اللامسي في أصوله - وغالب الظن عندهم ملحق باليقين وهو انذى يقين
 عليه الأحكام يعرف ذلك من تصفح كلامهم في الأبواب صرحوا في نواخص الرصد بأن
 الغالب كالمستحقق و صرحوا في التلایق بأنه إذا طر الوقوع لم يقع وإذا غلب على ظنه وقع
 (الاشیاء ص ۳۷)۔

معلوم ہوا کہ فقہاء کے یہاں اس کا اعتبار ہوتا ہے اور اس کو یقین کا درجہ حاصل ہے، لہذا جب آمر کی طرف سے علم غالب اجازت کا ہے تو تمتع و قرآن کی مجتہات ہوگی۔

(۱) رہ گیا یہ مسئلہ کہ اذان آمر و بلا اذن آمر کی صورت میں دم قرآن و تمتع کا حکم یہ ہے کہ بد اذن اذان آمر کی صورت میں تو پورے مال حج کا ضمان مامور پر ہوگا، اور اذن آمر کی صورت میں دم قرآن و تمتع مامور کے ذمہ ہوگا جیسے کہ اوپر کی عبارت سے معلوم ہوا۔

(۲) حج بدل کرنے والے کو آمر کی اجازت سے تمتع کی مجتہات ہے لہذا اس کے جواب کی ضرورت نہ رہی۔

(۳) حج من لیت کی صورت میں تمتع کا مسئلہ اس کی کی صورت میں ہیں مثلاً

۱۔ میت پر حج فرض نہیں تھا اور حج کی وصیت کی اور حقوق مقدمہ کی اور انگی کے بعد تہائی ترکہ کی مقدار آتی ہے کہ میت کے مکان سے نہ سکی راستہ ہی سے حج بدل کر اچھا سکتا ہے اور دینا کر اور تاہم کی قدرت میں کسی ہو تو در تاہم کو دینا کر ضروری ہے اور اس حج بدل کرنے والے مامور کے لئے قرآن و جمع کی اجازت نہ ہے کی اور موسیٰ کے در تاہم کی اجازت قرآن و جمع کے لئے کافی نہ ہوگی۔

۲۔ اگر میت پر حج فرض نہ ہو اور نہ اس نے حج کی وصیت کی ہو یا وصیت تو کی ہو مگر حقوق مقدمہ واجب کی اور انگی کے بعد اتنی مقدار بھی مانی نہ چھوڑا ہو جس سے حج بھی ہی سکی کی جاوے اس صورت میں کسی وارث پر حج بدل کرنا ضروری نہیں اگر حج بدل کر دے تو کر سکتا ہے بلکہ مستحسن ہے اور اس میں قرآن و جمع دونوں کر سکتا ہے۔

۳۔ اور اگر وصیت تو کی ہے لیکن ترکہ باطل نہ چھوڑا ہو کہ حج بھی ہو سکے یا ترکہ کافی چھوڑا ہے لیکن وصیت نہیں کی تو اگر چہ اس پر فرض حج باقی ہو مگر اس صورت میں در تاہم پر کسی قسم کا حج کی پابندی کرنا ضروری نہ ہے بلکہ اہل بیت اگر در تاہم کی طرف سے جمع کر دیں تو بہتر و احسن ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے وصیت دی ہو تو کرنا چاہئے (اور اس میں بھی جمع قرآن کی تجاویز ہوگی) (عمدة القاضی)۔

۱۰۔ ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کا حکم:

طواف زیارت کو لازم قرار دیا ہے نہ نماز کرنے میں کراہت اور نہ کا وجوب اس صورت میں ہے کہ طواف زیارت کو بجا بھڑکا تو نہ لیکن اگر بھڑکی ہے تو مضر ہو جاوے تو کچھ واجب نہیں یہاں تک کہ اگر کسی عورت کو ایام حرام سے قبل حیض شروع ہوا اور ایام کلمہ کے تک وہ حیض کی حالت میں رہی تو تہیہ کی وجہ سے اس پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں بھی حیض اور نکاح والی عورت طواف زیارت نہ کر سکتی تو اس پر بھی دم کا وجوب اس وقت ہوگا جبکہ وہ مکان کے باہر ہو تاہم کرے لہذا اگر کوئی حیض والی عورت قربانی کے آخری دن میں غروب سے قبل ایسے وقت حیض سے پاک ہوئی کہ ایسے وقت میں وہ غسل کے لوازمات مثلاً غسل کر کے مسجد الحرام میں آ کر طواف زیارت پورا یا اکثر حصہ ادا کر سکتی لیکن اس کے باوجود اس نے ایسا نہ کیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور اگر حیض سے پاک ہونے کے بعد اس کو اس قدر وقت نہ ملا تو اس پر طواف زیارت نہ کرنے سے کچھ بھی واجب نہیں۔

مشک ابن سیر المالک میں لکھا ہے کہ اگر کوئی قافلہ واپس لوٹنے کا ارادہ کرے اور اس قافلہ کی کوئی عورت حیض سے پاک نہ ہوئی ہو اور وہ قوی در ریاضت کرے کہ وہ طواف زیارت کرے یا نہ کرے اور اس حالت میں طواف زیارت ادا کرے تو اس کا حج ادا ہوگا لیکن اسے تو فقہاء نے کہا ہے کہ اس کو کہا جائے کہ تیرے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اس کے باوجود اگر تو اس کو گئی اور طواف زیارت کر لیا تو گنہگار ہوگی اور تیرا طواف صحیح ہوگا اور تجھے یا ایک بدن (سالم اولاد یا گائے) کا ذبح کرنا واجب ہوگا یہ مسئلہ کثیر التوقیع ہے عورت اس مسئلہ میں نجس و پریشان ہو جاتی ہے۔ شامی کی عبادت ملاحظہ ہو:

تغسل بعض المحسنين عن منسك ابن امير الحاج لو هم المركب على القبول و لم

العدة صارت معصورة ولم يقبضه ارسا المرفا معها معصوم (شانی ۳۱۰۲)۔

ایسی صورت کے لئے ظہر یہ ہے کہ اگر کسی نے نو ذی القعدة سال بدھ کر رکع کر کے آئے یا کدو سال حج کے لئے اٹھا کر چائے اور اگر طہر شرعی کی وجہ سے نہ پاسکے تو حج بدل کی وصیت کر جائے یہ اصل مسئلہ ہے (بعد چتر طہر کے فرماتے ہیں) لیکن اس مسئلہ میں اس وقت بہت ہی مشکل پیش آئے گی جب صورت اپنے خاندان کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس کا خاندان اس کو وہاں طلاق دے دے اور وہ صورت اوقات نہ پاسکے یہ صورت بھی اسی طرح منظور بھیجی جاتی ہے جیسے جنگل وغیرہ میں اگر دست مشکل ہو تو مکہ معظمہ پہنچ جائے گا جواز ہے تو اب اس حالت میں عورت میں جائے تو جواز ہو سکتا ہے اور اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی اگر وہ انحال مرد چلا کر عطا ہوگی تو ہجرت کی قضاء لازم ہوگی پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا کیا ہے وہاں رہنا۔

کسی صحیح کتاب میں اس کے خلاف کوئی ایسا کلمہ نہیں ملتا ہے کہ کسی عورت کو حج کی تکلیف ہو جس سے وہ حج نہیں کر سکتی۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا ہجرت کی ۱۸ ذی القعدة تک رہتا ہے کہ اگر عورت چاہتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں ۱۵ ذی القعدة تک سے قبل ہی ایام حج شروع ہو جائے اور وہ بھی چاہتا ہے کہ وہ اب اس کو سفر شرعیہ یا عقیقہ یا عید پہلے دنوں آجائے اب الگ الگ نہیں کرنا ہے کہ اگر عورت چاہتی ہے کہ حج کی آجائی سے تحصیل ہو گیا اس کا حکم یہ ہے کہ وہ کھانا کھا دے اور اگر مکہ مکرمہ سے کسی ایک مسلسل عمارت نہیں ملے بقدر (ظہر ۱۶۷۷ ۱۲۷۷) اس سے ذائقہ غلابہ اور میان میں زری اور اضی ہے تو یہ مشکل آجائی ہو ہوگی۔

عمارات فقہ میں اتصال باقی کا کوئی معیار نظر سے نہیں گذرا۔ بظاہر اس کا ذکر اور ذی القعدة کا ذکر ہے یعنی دیکھنے میں اتصال نظر آئے مرد و عورت یا نہ ذی القعدة ہر ایک موجب اتصال ہے کیونکہ ذی القعدة کا ذکر ہے جو صحت بعد میں اگر چہ مطلق حکم مصر ہے مگر حکم قصر میں وہ مرد و عورت یا نہ ذی القعدة ہر ایک موجب اتصال ہے البتہ فعل مذکور کے باوجود اگر عام عرف میں وہ عام آدمی کی شہ کے لئے سمجھے جاتے ہوں تو حکم اتصال ہوگا (امین الفتاویٰ ۳۲۳)۔

اس سے ظہر ہوا کہ اگر مکہ العظمہ کو زنی کے وہ میان کم از کم ذی القعدة کا قاصد تو ضرور ہے اور عرف میں بھی وہی سبب قرار دیا گیا ہے کہ اگر عورت کو زنی کے وہ میان کم از کم ذی القعدة کا قاصد تو ضرور ہے اور عرف میں بھی وہی سبب قرار دیا گیا ہے۔

۱۳۔ اب اگر عورت میں ایام کے چیکہ قرار دیا گئے کا مسئلہ بہت ہی اہم ہے اگر جماعت کے ساتھ ہوتا ہے تو بہت ہی زیادہ ظہر ہوتا ہے اور اگر نہ ہو تو دو مقام سے پڑھنا لازم آتا ہے اس صورت میں یہ کہ اگر عام عرف میں وہی سبب قرار دیا گیا ہے کہ اگر عورت کو زنی کے وہ میان کم از کم ذی القعدة کا قاصد تو ضرور ہے اور عرف میں بھی وہی سبب قرار دیا گیا ہے۔

حج اور عمرہ کے چند اہم مسائل

مفتی کبیر احمد سیٹام دیلی

دارالعلوم اسلامیہ سیٹام دیلی

۲۰۱۔ عن حابر بن النبی رضی اللہ عنہ دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام . (رواه مسلم والبخاری)۔

و عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر . قال مالك ولم يكن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يومئذ محرماً (رواه احمد والبخاری)۔

پہلی حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے داخل ہوئے اور انھار کے آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا۔

دوسری حدیث یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں فتح مکہ کے سال اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر مبارک پر تور بھی نوچے کی ٹوپی تھی امام مالک فرماتے ہیں کہ اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم نہیں تھے۔

یہ دونوں حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مکہ مکرمہ میں حرب کے لئے بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے۔ یہاں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قتال کا جواز تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جواز قتال کا انحصار تسلیم ہے لیکن دخول بام احرام کا جواز تو شخص نہیں تھا کیونکہ اس انحصار پر کوئی نص وارد نہیں، لہذا یہ جواز امت کے لئے بھی ثابت ہوگا علماء شریعتی کہتے ہیں:

والحديثان لدلائل على جواز دخول مكة للحرب بغير احرام . وقد اعترض عليه بأن القتال في مكة خاص بالنبي صلی اللہ علیہ وسلم . وبجواب بأن غاية ما في هذا الحديث اختصاص القتال به صلی اللہ علیہ وسلم وأما جواز المجاوزة فلا (نيل الأوطار ص ۳۰۰)۔

آگے چل کر امام شوکانی کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مسلمان مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے آتے جاتے رہے تھے اور گھبراہٹ میں نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو احرام باندھنے کا حکم دیا ہو، جیسے قاری بن عطاء رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا واقعہ کہ انہوں نے بیعتات کے انصر میں گئے کا ذکر کیا اور بغیر احرام کے تھے اور حج سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک مقعد کے تحت بیجا تھاڑ چڑائی انہوں نے بیعتات کو بغیر احرام کے پڑا دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس عمل پر کوئی تہمید نہیں فرمائی نیز جب تک دلیل نہ قائم ہو تو امت اسلامیہ کے اصحاب کی رو سے عدم وجوب احرام نہ قرار ہے گا۔

وقد كان المسلمون في عصره صلی اللہ علیہ وسلم يختلفون إلى مكة لحرب الجهم ولم ينقل أنه أمر أحدا منهم بأحرام كقصة الحجاج بن علاط وكذلك قصة أبي شاذة لما غفر حمداً . (موسم الحج ص ۱۰۰)

داخل الميقات وهو حلال ، وقد كان أرسله لغرض قبل الحج ليجاوز الميقات لا يهبط الحج ولا
العمره لفرقه عليه السلام لا سيما مع ما يقتضي بعدم الوجوب من استصحاب البراءة الاصلية إلى أن
يقوم دليل ينقل عنها (نقل احوال ۳۰۸/۳)۔

علامہ شوکانی لکھتے ہیں کہ ان اہل شیعہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قرآن کی ہے کہ "لا بد حل
أحد مكة بغير إحرام إلا الحطائين والعماليين واصحاب ماضيهما" یعنی احرام کے حکم سے مزور پیش لوگ اور
جن کو مکہ مکرمہ عبثت کے لئے بار بار آیا چاہے وہ مسکینی ہیں۔ نیز امام مالک مؤطا میں لے لے ہیں کہ "إن ابن عمر
جاءوا الميقات غير محرم" یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میقات سے بغیر احرام کے گذرے۔ فہمہ الاسلامی
واول ۳۲۳ میں ہے:

من كان يتكبر ودخوله كالحطاط والحشاش والصبغة والسقاء والبريد وبحوهم .
يجوز دخوله بغير لسك لحدروا ابن عباس " لا بد حل أحد مكة إلا محرم ما ورخص للحطاطين"
ولأن في إيجاب الإحرام على هؤلاء مشقة.

ابن قد امر لکھتے ہیں کہ جو شخص مکہ مکرمہ میں داخل مبارک کے لئے یا کسی قوف کی نام یا حاجت تکبر کی وجہ سے
بیچے گھسارے ، بگڑ ہارے اور اتانج اور جزی لائے والے یا وہ جن کا بیبا پیش ہے جس کی وجہ سے انہیں بار بار نا اچانا پڑتا
ہے۔ یہ لوگ اگر مکہ مکرمہ میں داخل ہوں تو ان کے ذمہ احرام نہیں ہے اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمے کہ کہ کن مکہ مکرمہ میں
حلال بننے کی صورت میں داخل ہوئے اور آپ کے سر مبارک پر خود تھا اسی طرح آپ کے اصحاب میں سے کوئی احرام
نہیں کیا تھا اسی قدر کہتے ہیں کہ اگر ان کے ذمہ احرام لازم کر دیا جائے جتنیں بار بار نا پڑتا ہے تو وہ نہ لگے بغیر احرام ہی
مکرمہ میں گئے اس لئے قرآن کی بنا پر احرام ہونا چاہئے گا امام شافعی رحمہ اللہ بھی اسی کے قائل ہیں

من بدخلها لقتال صابح أو من عوت أو الحاجة متكررة كالحشاش والحطاط ، ونال
لحدروا والقباح ومن كانت له حصة يتكبر دخوله وخروجه إليها فهو لا لا إحرام عليهم لأن النبي
صلی اللہ علیہ وسلم دخل يوم الفتح مكة حلالاً وعليه والله المتكبر وكذلك أصحابه ولم تعلم أحد منهم أحرم
بومسند ولو أو جسا الإحرام على كل من يتكبر دخوله القضي إلى أن يكون جميع زمانه محروماً
لسائط المخرج وبهذا قال الشافعي (المغني ۲۹۸/۳)۔

۳۔ نبی کے لئے جنت یا قرآن کی کھانسی نہیں معلوم رہتی۔ حافظ ابن کثیر نے امام ابن جریر کے حوالہ سے لکھا ہے
کہ اگر مکہ کا اس پر اتنا ہے کہ کسی کے لئے قرآن نہیں ہے۔

ابن آدمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ باہر چلا جائے اور
اسے کافی ہو چکا کہ احرام کا احرام نہ ہو۔ امام شافعی لکھتے ہیں کہ نبی کے اہل و عیال کو مکہ مکرمہ میں رہنے
پر وہ چاہتے مسافرت نہ مسافرت کے لئے لے لے رہے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ "مسجد الحرام" میں شاربہ کا دور

اس کو منع کا حق حاصل نہیں ہوگا، تو لے لے لے

"ذلک لمن لم یکن اہله حاضری المسجد الحرام" قال ابن جریر و اختلف اهل التأویل فیمن عسی بقوله (لمن لم یکن اہله حاضری المسجد الحرام) بعد إجماع جمیعہم علی ان اهل الحرم معینون به و انه لا منعة لہم. وقال قتادة ذکر لنا ابن عباس * كان یقول یا اهل مكة لا منعة لکم احلت لاهل الاتفاق و حرمت علیکم انما یقطع احدکم و ادبا او قال بجعل بینہ و بین الحرم و ادبا ثم یهل بعمرة. (ابن کثیر ۲۳۵-۲۳۶)۔

امام شافعی نے بھی "ذلک لمن لم یکن اہله حاضری المسجد الحرام" میں ذلک کا اشارہ اہل رخصت تھے کہ قرآن دیا ہے اور کہا ہے کہ یہی رائج معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ لہن کا لفظ اور خاص کلام مسود رخصت ہی کے موقع پر استعمال ہوتا ہے:

فكون الإشارة إلى التمتع وحكمه فكان الكلام ذلك المرعص لمن لم، وبناء هذا بقوله (لمن لم) لأن الكلام أبداً إنما تجي مع الرخص (المجاہد المصنف فی تفسیر القرآن الشافعی)۔

۳۔ سوال دوم کے جواب میں اس کی وضاحت کی جا چکی ہے کہ احرام کی پابندی اسی کے لئے ہے جو حج اور عمرہ کے ارادہ سے آ رہا ہے، جو حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتا وہ بغیر احرام کے آ سکتا ہے، اس پر احرام واجب نہیں ہے، سوال چہارم میں صورت مسئلہ یہ ہے کہ کئی اشہر حج میں میقات سے باہر گیا اور وہ اس سال حج کا ارادہ بھی رکھتا ہے وہ واقعی میں میقات پر پہنچ کر کیا کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بغیر احرام کے نکلا جائے اور چپ حج کے لئے احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو اسی میقات پر جا کر احرام باندھے، اگر وہ ایسا کرے گا تو اس پر ہم نہیں آئے گا۔

لو جاوز الشخص ميقاتاً من المواقيت الخمسة يريد الحج أو العمرة بغیر إحرام لم عاد قبل أن يحرم وأحرم من الميقات وجاوزه محرماً لا يجب عليه دم بالإجماع لأنه لما عاد إلى الميقات قبل أن يحرم وأحرم التحقت تلك المجاوزة بالعدم وصار هذا ابتداءً بإحرام منه (الاسلامی وادبیات ۶۰: ۷)۔

۵۔ تنبیہ کرنے والا آفاقی عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے اور عمرہ کر سکتا ہے۔ حلیہ ایام اشرفی کے سوا ہر تاریخ میں اور ہر روز عمرہ کی اجازت دیتے ہیں، امام شافعی نے باب باندھا ہے: "جواز عمرۃ فی شیعہ المذنب" اس کے تحت روایت لائے ہیں: "عن علی بن رضی اللہ عنہ قال فی کل شهر عمرۃ (رواہ الشافعی)۔"

باب اور اسی کے تحت روایت کا ماضی یہ ہے کہ عمرہ چار سال اور ہر مہینہ میں ہو سکتا ہے، حیاء القلوب فی زیارة الخیوہ جو فارسی زبان میں حلیہ کے نزدیک ماسک ہے عمرہ تو تین کتاب ہے اور جس کو حضرت متقی رحمہ اللہ صاحب درماتھ نے اپنے انتہام میں شائع کر دیا تھا اس میں ہے: وقت جواز عمرہ ایام سال تمام است إلا آنکہ مسکروہ است خصوصاً فی ذی الحرام عمرہ در ایام خمسہ اعلیٰ روز عرفہ

روز عید البحر و آیام تشویق ثلاثہ بعد از عید البحر و اما اگر ادا کرد عمرہ دریں ایام جسے
یا حرام سابق مکتوبہ نباشد کذا فی البحر العتیق (ص ۲۳۰)۔

لیکن بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ طواف کعبہ عمرہ استغفار ہے، چنانچہ ان کی کتاب میں ہے: عملتہ
اختلاف کردہ اند علماء، روانکہ عمرہ الفضل است از طواف کعبہ در اوقات جواز عمرہ یا
آنکہ طواف الفضل است از عمرہ و شیخ ابن حجر مکی گفتہ کہ معتقد آن نیست کہ عمرہ
الفضل است از طواف، شیخ علی قاری گفتہ کہ الظہر آنست کہ طواف افضل است
بواسطہ بودن او مقصود بذات و مشعور بہت او بر جمیع حالات (ص ۲۳۶)۔

۶۔ ایضاً اشوب فی زیارۃ الکعبہ (ص ۲۱۳) میں ہے: ”چہارم آنکہ رسمی نمایند بتقص بخود
یعنی جائز نباشد دروغ نہایت باوجود قدرت و جائز است در وقت عجز پس مغنی علیہ
و میریض کہ استعانت رسمی نہ دارند جائز است رسمی دیگرہ برالیہ ایشان بتوقیع نہایت۔
یعنی رہی کی چٹکی شرط یہ ہے کہ بذات خود ہی کرے یا بذات قدرت کے یا جو داس میں نہایت جائز نہیں
ہے اور عدم قدرت کے وقت جائز ہے یا بذات ہی ہوش آورد و یا جو داس کی استقامت نہیں رکھتا، ان کے حق میں جائز
ہے کہ کوئی دوسرا ان کی طرف سے نائب ہو کر رہی کرے“ و لیسوا الا انما فی رسمی لمن عجز عن الرمی
بنفسہ لمرض او حسی او کبر من او حمل العوائق“ (الفتاویٰ اسلامیہ دہلی ۱۹۳۷ء)۔ جو بذات خود رہی سے
قاصر و ناتواں نائب ہوا یا کسکا ہے مثلاً بیمار، قیدی، بکیر، مسن اور حاملہ و مرث۔

افذاکان الرجل مرہاً او محوساً او لہ عشر جواز ان یمسب من یومی عندہ (الفتاویٰ ۳۹۰۳)۔
بیمار اور قیدی اور محذور کے لئے نائب ہونا جائز ہے۔

جہات پانچ و احرام کثیر کہنے کے بعد یہ بات دل میں آتی ہے کہ اگر اسے علیٰ قیاس میں وہ شخص بھی
آجاتا ہے جو نہایت ناقص ہے، اگرچہ کبھی رسیدہ نہیں ہے اور اسے قوی اندیشہ ہے کہ میں بھیجری و سکا کی کا قتل نہ
کر سکوں گا اور جمع کے جہوں سے رہنما ہوں گا، یا وہ شخص جو نہایت ضعیف القلب اور جمع بخیر سے گریز اس طبیعت کا
عالم ہے اور اسے قوی اندیشہ ہے کہ وہ غیر معمولی انتہا میں مبتلا ہو جائے گا۔

لیکن مسئلہ اور آہم پسندی کی بنا پر امتیازت ہرگز چال نہیں ہے، مگر اور معذور کے حق میں بھی بعض مبالغہ کا
قول ہے کہ وہ نائب مقرر کرنے کی صورت میں ہم ادا کر رہی۔

۷۔ سہراہ عرب میں رہنے والے غیر ملکوں کو ہر کہانی اجازت نہ لینے کی وجہ سے ائمہ حالت احرام میں نہ کرنا
کر لیا جائے تو وہ مضر ہیں، ان کے لئے قسم یہ ہے کہ حرم میں اجازت پاگئے یا بکری کی دہلیز کا کر رہی خود نہ لڑنا
کر نہیں تو کسی کو نائب بنا کر ذبح کرنے کی تاریخ اور وقت مقرر کر لیں، اس وقت کے گذر جانے کے بعد مطلق کر دینے
اور مطلق ہو جائیں اور آئندہ عمرہ اور حج کی عطا کریں۔ ”مگر ان احکام سے بعد اس سے کہ وہ قوی و لا یتعلقوا

روؤ وسکم حتی یبلغ شہدی معہ ۳۱ کی تفسیر کرتے ہوئے امام ابو یوسف و حنفی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

والمراد کل منع من عدو او مرض او غیرہما عند ای حنیفۃ وحی اللہ عنہ لما روى عن النبی ﷺ من کسر او عرج فعليه الحج من قابل ، ومعنی "لما استیسر من الہدی" ان المحرم إذا احصر وأراد أن يتحلل لتحلل بدمی تبسیر علیہ من بدنة أو بقرة أو شاة وعندنا یعت بہ بالی المحرم ویجعل للبعوث بدہ یوم إحداء فإذا جاء النیوم وظن أنه یذبح لتحلل (تفسیر کتاب السنن ۲۰۶/۱)۔

۸۔ مکالمہ (ص ۲۲۹) میں "باب من قدم ذبائحاً قبل تکبیر" کے تحت وارد ہے:

ان رسول اللہ ﷺ وقف للناس عام حجة الوداع بمألوئہ فجاء رجل فقال یا رسول اللہ لم أشعر فحشرت قبل أن أرمی قال: ارم ولا حرج، وقال آخر یا رسول اللہ لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح قال: اذبح ولا حرج، لما سئل رسول اللہ ﷺ عن شیء یؤتمن قدم ولا آخر إلا قال الفعل ولا حرج۔

قال محمد ومالحدثت الذی روى عن النبی ﷺ فأخذ أنه قال لا حرج فی شیء من ذلک وقال أبو حنیفہ رحمہ اللہ لا حرج فی شیء من ذلک ولیم یور فی شیء من ذلک کفارہ إلا فی حصلة واحدة الممنوع والقارن إذا حلق قبل أن یذبح قال علیہ دم وأما نحن فلا نری علیہ ذنباً۔

یعنی رسول اللہ ﷺ لوگوں کی خاطر بیچہ الوداع میں ایک یا کچھ چیزیں گنے تاکہ تکبیر آکر مساکل اور باقیات نہیں تو ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کہ اسے اللہ کے رسول میں نہیں ہاں کفارہ میں نے مرنے سے پہلے ذبح کر دیا تو آپ نے فرمایا کوئی مضا کھ نہیں اب رہی کر دہ دھڑے لے کہا اسے اللہ کے رسول میں نہیں کچھ گناہیں نے ذبح کرنے سے پہلے طلق کر دیا تو آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب ذبح کر لو اس دن کی قیامی بھی تقدیم و تاخیر کے بارے میں آپ سے دریافت کیا تو آپ نے یہی فرمایا کہ کوئی مضا کھ نہیں اب کر لو۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی حدیث کو ہم لینے ہیں کہ اس حرج کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں کہ اس تقدیم و تاخیر میں کوئی مضا کھ نہیں اور نہ اس میں کوئی کفارہ و دم ہے لیکن ایک صورت ہے کہ استحاج اور قارن جب ذبح کرنے سے پہلے طلق کر لیں تو ان کے بعد ایک اس پر دم مائد ہوتا ہے لیکن ہم اس پر کسی چیز کو مائد نہیں کرتے، ہونا کا کئی عبادی قصودی مردانے حسنہ معنی ہم کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے: انا و ابو یوسف وغیرہم۔

یعنی ترتیب کے عدم وجوب کے قائل صرف صاحبین ہی نہیں اور دیگر مذاہب بھی ہیں امام شافعی نے اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے اور کالمین وجوب ترتیب کے ایک ایک وجہ کا مستحق جواب دیا ہے، وجوب مذاقی ہے کہ اس مسئلہ میں امام اعظم رحمہ اللہ یکہ دیتا کھڑے ہیں، ان کی مسئلہ ان کا ہم نہیں حتی کہ صاحبین اور دیگر مذاہب متافہم ہیں ان کے ساتھ نہیں ہیں (مشیل ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳)۔

امام ابن حزم نا پری لکھتے ہیں کہ ری، طلق، ذریع، طواف اور سعی میں کسی کو چاہیں آپ مقدم رویں اور کسی کو چاہیں مؤخر کردیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے:

وجاهتہ فی رمی الجمرۃ والحقن والنحر والمذبح وطواف الإفاضة والطواف بالبيت والسعی بین الصفا والمروة ان یقلع علیہا شنت علی ایہا شنت لا حرج فی شیء من ذلك (المکمل ۱۹۷۵)۔

۹۔ رَج بدل کرنے والے کو اگر مستحب نے کسی خاص قسم کے ساتھ پابندی نہیں کیا ہے تو وہ المعروف کا مذکور کے تحت جمیع پر محمول ہوگا، ورنہ رَج بدل جانے کی ہی طرح مرد رَج ہے، وہم قسح اور اگر مستحب نے قرآن کا حکم دیا ہے تو دم قرآن آخر کے دن میں لازم ہوگا، ماب کے دن میں نہیں، ہاں اگر عمر نے صراحۃً قسح یا قرآن سے منع کر دیا ہے تو دم واجب مکہ دل سے دیا جائے گا:

وہم المنعۃ والقرآن ان یأذرنہ فی ذلک علی المستحب لانه إذن فی سببہما وزن لم یؤذن لہ فعلیہ (المکمل ۳۳۳)۔

سیرت کی طرف سے قسح کیا جاسکتا ہے۔ حتیٰ شولی من وجب علیہ الحج ولم یحج وجب ان یخرج عنہ من جمیع مالا یخرج بہ عنہ و یحصر (المکمل ۲۳۳)۔

۱۰۔ عورت نے طواف زیارت نہیں کیا اور وہ جائز یا نفساء ہوگی اور انتظار کی گنجائش نہیں ہے تو وہ غسل کرے اور پانچ سال کے بچے تکوت یا نہ مے، پھر طواف کرے اور سعی میں احداً والفرءہ کرے اور بدستور رَج کرے یعنی پانچ سال کا اور نہ یا دو سال کی گائے۔

وإذا اضطرت المرأة اضطراً أو شديداً لمعاذرة مكة قبل انتهاء مدة الحيض أو النفاس ولم تكن قد طافت طواف الإفاضة ففصل ونشد الحفاظ الموضوع فی أسفل البطن شداً محکماً ثم تطوف بالبيت سبعا طواف الإفاضة ثم سعی بین الصفا والمروة سبعاً وعليها ذبیح سنة زوہی عما اہم خمس سنن من الإبل أو آتہ سنن من البقر) وذکرک تقلیداً للتحفۃ الذہب بطولون بصحۃ الطواف حیث مع الحرمۃ و وجوب إهداء البدنة (الفتاویٰ اسلامیہ ۶۳۳)۔

۱۱۔ عورت کے شوہر کا سفر رَج میں اگر انزال ہو جائے تو اگر وہ اپنے گھر سے قریب ہے تو واپس آجائے اور اگر بعید ہے اور نہ کہ گھر سے قریب ہے تو پہلے رَج کرے، پھر عت گذارے، شوہر کی وفات ادا کی گئی ہے یا نہیں ہوگی۔

وإذا عسر حجت للسج ففوی وجہا وہی فربہ وجعت لعتد فی منزلہا وإن تباعدت مضت فی منزلہا۔ (المکمل ۲۳۷)۔

بیوی اگر مکاف مند ہو جس سے اور شوہر کا انتقال ہو جائے تو دم، تک اور سیدہ الزاری کے نزدیک وہ اپنا مکاف چار کرے، احکاف سے نافرمانی کے بعد عت گذارے، اس لئے کہ احکاف مند اور بھی واجب ہے، اور شوہر کے گھر عت گذارنا بھی، واجب ہے، اور صورت یہ ہے کہ وہ احکاف شوہر کے مکان کے ہوا کسی دوسرے مکان

محکم کئے ہوئے ہے، یہاں وہ واجب ستارح ہو گئے لہذا جو پہلے واجب بھادہ پہلے اور کہا جائے گا، اسی طرح حج کا مستحب ہے، حج پہلے واجب ہوا بعدت بعدت واجب ہوئی، لہذا حج پہلے اور کیا جائے گا۔

فإن ربيعة ومالك وابن المنذر أن المعتكف إذا تولى زوجها تمضي هي اعتكافها
حتى تفرغ منه ثم يرجع إلى بيت زوجها فتجد فيه لأن الاعتكاف المنذور واجب والإعتكاف في
البيت واجب لحد الفارض واجبت فيه قدم أميهم (المنقذ ۴/۲۷۷)۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

بعض مسائل حج و عمرہ

مفتی محمد رفیع الرحمن دہلوی

دخول مکہ بلا احرام:

احرام حج و عمرہ کے لئے ایسا ہی ہے جیسا کہ نماز کے لئے بکیر قریم، لیکن باج اور عمرہ کی حیثیت سے کسی دوسری ضرورت سے مکہ معظمہ میں بلا احرام کے داخلہ میں حاد سے اور دیگر سفر کے دور میں اختلاف ہے۔ دونوں فریق کا استدلال اعادیت سے ہے۔ حاد سے نزدیک حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے۔

لا تعادوا ولا العیالات بغیر احرام (بلا احرام کے بیعتات سے تعاد نہ کرو)۔

اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے جبکہ حضرات ثمالی نے حضرت انسؓ کی وہ روایت نقل کی ہے جس میں مذکور ہے:

ان النبی ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعليه راسه المعفر

نبی کریم ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر پر ٹوپہ ہو رہا تھا۔

فقال الطیبی دل علی جوار الدخول بغیر احرام لعم لا یؤید المسک وهذا اصح قول

الشافعی (مرقاۃ ۸۷۵)۔

طیبی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس شخص کے لئے جس کا منہ نہک ادا کر کے کار اور نہ بغیر احرام کے (مکہ میں) دخول کے جو شرط نکالت کرتی ہے۔ اور یہ امام شافعی کا صحیح قول ہے۔

علامہ حنابلہ نے اس بارے میں ایک حیلہ نقل کیا ہے کہ اگر کوئی آفاقی داخل بیعتات بستانہ نبی عامر میں کسی کام سے جائے اور اس کا ارادہ حج یا عمرہ نہ ہو تو وہ مکہ معظمہ میں کسی دوسری ضرورت سے بلا احرام کے داخل ہو سکتا ہے اس حیلہ کو بخاری میں اور ہا ہی میں اور مسند طبری میں بھی نقل کیا گیا ہے لیکن اس حیلہ کے جو اثر اور عدم جو اثر میں اختلاف ہے، امام یوسف نے بعد ازاں کے قیام کی قید لگائی ہے۔

وعن ابی یوسف لو نوى الإقامة خمسة عشر يوماً فالجواب علی ما ذکر یعنی ان نوى

ان یقیم بہ خمسة عشر يوماً جاز ان یدخل مكة بغیر احرام لانه صلا وطنا له

اگر ہم چاہتے ہیں کہ روایت ہے کہ اگر اس نے پندرہ دن قیام کرنے کی نیت کر لی تو پھر جو آپ وہی ہو گا جو وہاں آکر کیا گیا یعنی اگر اس نے مکہ میں پندرہ دن قیام کی نیت کر لی تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے اس لئے کہ مکہ اس کے لئے آب ثبوت و امن ہو گیا۔

لیکن دوسرے حضرات نے اس قید کا انکار کیا ہے۔

سواء نوى الإقامة خمسة عشر يوماً أو لم ينو (البنایہ ۱۵۸۳، مطبوعہ المکتبۃ النعمانیہ)۔
خواہ چند روزوں کے قیام کی نیت کرے یا نہ کرے۔

اس سے قبل جہاز اور نشست کا پہلوئیایاں ہو، یا ہے۔ اور وہ جہاز نہ جس میں ضرورت اور حرج کی وجہ سے
ای کو اصولاً ترجیح دیا جائے۔

وقال أبو عمر لا أعلم خلافاً بين فقهاء الأمصار في الخطابين ومن يضمن الاختلاف إلى
مكة ويكثره في اليوم واليلة أنهم لا يؤمرون بذلك لما عليه فيه المشقة (فتح المبین ۳/۳۱۳)۔
ابو عمر کہتے ہیں کہ لکڑیاں قلع کرنے والے اور جو کہ ہمیشہ اور کثرت سے آتے جاتے رہتے ہیں ان کے
سلسلہ میں مصری فقہاء کے درمیان کسی اختلاف کا مجھے علم نہیں ہے۔

خاصاً ابو عمر بن عبد البر نے یہ تاثر دیا ہے کہ حج اور عمرہ کے علاوہ دوسری ضروریات سے آقا کی حضرات جو
بار بار آتے جاتے رہتے ہیں، یہ مانے مشقت ان پر اترے نہیں ہے، لیکن ہمارے مشائخ میں سے حضرت شیخ ابن
برہانے، ملتِ عظیم بقرہ مبارک اس صورت میں بھی احرام کو کہا ہے۔
فلا مشکوک فیہ ہے کہ:

۱۔ بہر صورت احرام پانچوں مکہ معظمہ میں داخل ہوتا ہے، فوجِ عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔

فان محصل فی الاصل اما إذا أراد الاقافی ولی الخالۃ ومن كان خارج الميقات،
دخول مكة فينهي له أن يحرم من الميقات بجمع أو عمره سواء دخل مكة مرئداً للنسك
أو دخلها الحاجة من الأحوال (الآثار النورانیہ ۲/۵۷۴)۔

امام محمد سے کتاب النکاح میں منقول ہے کہ جب آقا نے ارادہ کیا، اور غانیہ میں ہے کہ وہ شخص جو
میقات سے باہر ہے اور وہ مکہ میں داخل ہوتا ہے تو اسے چاہئے کہ وہ میقات سے ہی حج یا عمرہ کا احرام باندھے خواہ
وہ مکہ میں متاخر آدا کرنے کے ارادہ سے داخل ہو یا بیانی کی ضرورت کے لئے داخل ہو۔

۲۔ وعند السامعی إذا يلزمه الإحرام إذا أراد دخول مكة للحج أو للعمرة أما إذا كان
لأمر آخر فلا يلزمه الإحرام ومن كان أهله في الميقات أو داخل الميقات جاز له دخول مكة بغیر
إحرام لساحجة من الأحوال وكذا من كان أهل مكة خرج منها للحاجة له نحو أن يستطاب وما
أشبهه جاز له أن يدخلها بغیر إحرام (۵۷۴)۔

امام شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ اگر وہ حج یا عمرہ کے لئے مکہ میں داخل ہوئے کا ارادہ کرے تو اس پر احرام
باندھنا لازم ہے، لیکن اگر کسی دوسرے کام کا ارادہ ہو تو پھر احرام لازم نہیں ہے، اور جس کے گھر والے میقات کے
پاس یا میقات کے اندر ہوں تو اس کے لئے کسی ضرورت کی خاطر بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے، اور وہی
طرح اہل مکہ میں سے کوئی اپنی ضرورت کے لئے مکہ سے باہر لئے مثلاً۔۔۔ تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ بغیر احرام

کے مکہ میں داخل ہو جائے۔

پھر سے نزدیک امام محمد کے قول میں غشی کی قید اور درمختار اور ہادیہ میں حیلہ ہستان بنی عامر سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ علامہ ابن عبد البر نے علت و حقیقت کو نظر انداز کر کے اس کی بنا پر بلا احرام کے داخل گہر است و دن کی آمد و رفت میں دیگر ضروریات کے لئے ترجیح ماحصل ہونا چاہیے اللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۔ کئی جگہ حج کا ارادہ رکھتا ہے تو اس کا میقات حرم ہی ہے اپنے میقات سے باہر جانے کا اور آئے گا کہ حج کا ارادہ اس نے سابقہ نہ کیا ہو مگر تو اس کو دم ادا ہی کرنا پڑے گا جیسا کہ سوال کی عبارت میں ہے اگر یہ دم سے پہلے چاہے ہیں تو باہر سے باہر احرام باندھ کر عرفات پہلے جائیں۔

فعلى من كان حليبا منهم ان يحرم بالحج قبل ان يدخل الحرم والا فعليه دم لمجاوزه
المیقات بغیر احرام الى قوله إذا أحرم هؤلاء مكة كما هو معتادهم وثو جهوا إلى عرفة
بمعنى أن يسقط غرم دم المجاوزة لو صلهم أول الحل ملين لأنه عود منهم إلى میقاتهم مع
الإحرام والتلبیه وذلك المسقط لدم المجاوزة . اللهم إلا أن يقال لا بعد هذا عوداً منهم إلى
المیقات لأنهم لم يقصدوا العود إليه لتلافي ما لزم بالمجاوزه بل قصدوا العرفة ولم أحد من
يعرض لذلك . والله اعلم . (ارشاد الساری ص ۵۸)۔

اہل مکہ میں سے جو غشی ہے اس پر یہ ہے کہ وہ حرم میں داخل ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے اور تلبیہ
احرام کے میقات کو پار کرنے کی جگہ سے اس پر دم لازم آئے گا۔ اور اگر ان لوگوں نے مکہ میں احرام باندھا جیسا کہ
عام طور پر وہ کرتے ہیں اور غرض پہلے گئے تو ان کے تلبیہ کرنے سے نئے عمل میں بیرو تھے کہ بعد دم تھا وہ کا فدیہ سابقہ ہو جائے
گا اس لئے کہ یہ عمل احرام اور تلبیہ کے ساتھ میقات کی طرف ان کا ٹوٹنا ہے اور یہ چیز دم تھا وہ کا فدیہ کرتی ہے۔

۴۔ ترتیب افعال یوم النحر:

اعلم ان الترتیب بین الرمی و الذبیح و الحلق للغار و المصنوع واجب عند اہل حنیفۃ
وسنۃ عندہما و کذا تخصیص الذبیح بایام النحر و اما تخصیص الذبیح بالحرم فہذا شرط
جائز چاہئے کہ قارن اور متصنع کے لئے دہلی، ذیق، طلق کے درمیان ترتیب امام ابوحنیفہ کے نزدیک
واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور اسی طرح ذیق کو ایام النحر کے ساتھ شامل کرنا بھی ہے۔ لیکن انا کہ احرام
کے ساتھ خاص کرنا تو یہ شرط ہے۔

و الترتیب بین الحلق و الطواف لیس بواجب و کذا بین الرمی و الطواف فہذا لیل ان
الترتیب بین الرمی و الحلق و الطواف واجب لیس بصحیح (مرقاۃ ص ۲۶۵)۔

طلق اور طواف کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے اور اسی طرح رمی اور طواف کے درمیان بھی اور یہ
کہا گیا ہے کہ دہلی، طلق اور طواف کے درمیان ترتیب واجب ہے کچھ نہیں ہے۔

نزدیک اس میں غیابت ہاگز ہے۔

اس باب میں دو حدیث ہیں ایک امراء عن نعیم والی اور دوسری انی رمل انی حنظلہ والی والی دونوں کو مشکوٰۃ شریف نے روایت کیا ہے، ان دونوں احادیث سے حضرات فقہاء نے متعدد احکامات استنباط کئے ہیں مثلاً حج بدل جس کی طرف سے کیا جاتا ہے وہ قرعی رشتہ دار یعنی لڑکا ہے یا غیر ہے مرنے والے نے وصیت کی ہے یا نہیں کیا اگر امر ہے تو وہ کون سے حج کا امر کر رہا ہے۔ اس باب میں حج بدل کرنے والا امر اور کرانے والا امر لکھا ہے ملاحظہ فرمائیے اس باب سے حج بدل کرنے والے کا اپنا اختیار نہیں ہے۔ وہ یہ بھی کر سکتا ہے جیسا کہ اس کو حکم دیا گیا ہے، اگر اس کے خلاف کرے گا تو بال کا مٹا سنا ہوگا۔

حج کے اقسام میں تین قسم کے حج ہیں، الفراء، نسیح اور قرآن۔ پہلے اور تیسرے حج میں احرام اور اس کی پابندی میں مسلسل جلتی ہیں جبکہ نسیح میں درمیان میں احرام سے باہر آنے کا موقع ملتا ہے مگر نسیح میں یہ ہے کہ ایک ہی سفر میں حج اور عمرہ دونوں ادا کئے جاتے ہیں۔ آخر چونکہ عام طور سے مطلق حج کو سمجھتا ہے اس کو قید نہیں کرتا، مگر اپنی سمجھت کے لئے پاکستانیت کے لئے نسیح یا قرآن کرتے ہیں اس لئے حضرات فقہاء نے فرمایا ہے۔

الف۔ إذا أحرز غیرہ بالإفہم أو بحجة أو عمره ففون لہو مخالف فی قول ابی حنبلۃ وقال ابو یوسف ومحمد یجوز عن الأمر استعجالا۔

اگر کسی اور نے اس کو اقرار حج یا عمرہ کا حکم دیا اور اس نے قرآن کر لیا تو وہ خلاف ورزی کرنے والا قرار پائے گا اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق ضامن ہوگا۔ امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ حکم دینے والے کی طرف سے احتسابیہ عمل کافی ہو جائے گا۔

ب۔ ولو أحرز بالحدیث فاعتصر لم حج من مکة لہو مخالف فی قولہم وفی الجاہلیۃ لا یجوز ذلک عن حجة الإسلام عن نفسه (الترغیب الخیرۃ ۵۴۶/۲)۔

اور اگر کسی کو حکم دیا تو حج کا اور اس نے عمرہ کر لیا پھر مکہ سے حج کیا تو سب کے نزدیک خلاف ورزی کرنے والا ہوگا۔ مگر مخالفین میں ہے کہ انی فریضہ حج کی صورت میں یہ جائز نہ ہوگا۔

ج۔ یصیر مخالفا للقرآن أو التمتع (در النکاح ۲۴۸/۲)۔

قرآن یا تمتع کی خلاف ورزی کرنے والا ہوگا۔

درحقیقت میں قرآن کے بارے میں اہلسنن کی قید کو ملحوظ رکھنا۔ جبکہ استنباط اور جائز ہے کہ ان میں حج اور عمرہ با ۳۲ ہے اگرچہ مہقرآن ۱۰۰۰ یا ۵۰۰ ہے۔

حج تمتع کے بارے میں امامی حنفی نے المناک میں بیان کیا ہے کہ اگر حج تمتع امر کی اجازت سے بھی کیا ہے جب بھی حج ادا نہ ہوگا اگرچہ عینان مامور چاہے تو گناہگار سے مشافحہ میں سے حضرت ۳۲ سالہ گنگوہی اور حضرت مولانا علی احمد صاحب نے بھی عدم جواز ہی کو کہا ہے (مکرم الدینی لخصہ ۱۶۷-۱۶۸)۔

تہا رے مشائخ نے تمام امور کو طوطا رکھتے ہوئے ہر حال میں عدم جواز کا حکم دیا ہے۔ رہا دشواریوں کا پیش آنا اس کے کوئی معنی نہیں ہیں، اس کا کوئی لحاظ نہیں لیا جائے گا۔ مسئلہ مذکور میں جب اصل کی اجازت حق سے یکسو نہیں بنتا وراثت وغیرہ کی اجازت کوئی معنی نہیں رکھتی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

طواف زیارت اور حاکمہ:

الف طواف زیارت حج کا رکن ہے بغیر اس کے حج مکمل نہیں ہوتا، اگرچہ وقف عرفات جرج کارکن اول ہے اس کے مقابلہ میں طواف زیارت گم اہم ہے۔

طواف الزیارة یسمی طواف البرکن والإفاضة وطواف الحج وطواف الفرض وطواف یوم النحر لکنون وقوعہ فیہ الفضل وهو رکن لا ینتم الحج إلا بہ لکنہ دون الرکن الأعظم وهو الطواف بمعرفۃ اللوات الحج بذوہ بخلاف الطواف فانیہ مستدرک بإداتہ فی وقتہ الموسع الی آخر عمرہ أو یلزم بدلتہ بخلافہ عند موثہ إن أوصی بالتمام الحج (مناسک داخل قاری ۹۱)۔

ب۔ اس کے بعد معلوم ہے کہ طواف البیت کو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الطواف بمسئلة الصلاة إلا أن الله أباح فيه السطى فمن لطف فلا ينطق إلا بخبر رواه الحاكم في المستدرک والطبرانی وفي رواية الطواف بالبیت صلوة إلا أن الله أباح فيه الكلام، طواف نماز کے درجہ میں ہے مگر اللہ نے اس میں گفتگو کرنے کی اجازت دی ہے، تو جو کوئی گفتگو کرے تو بجلی بات کرے۔

ج۔ داخل قاری نے واجبات طواف میں ذکر کیا ہے:

ترجمہ: یعنی وہ اعمال جن کے بغیر طواف درست ہے اور ان کے ترک کی وجہ سے دم کے دار بعد ستانی کی جائے گی، سات ہیں: پہلا حدیث اکبرہ و معززہ طہارت ہے، یعنی ان دونوں میں کفارہ اور اہم کے اعتبار سے تفریق کی صورت میں کوئی فرق۔ دیکھو طواف تمام شراک کے اعتبار سے نازیکی طریقی ہے، آپ کے استثنائی حمل کے ساتھ یعنی ترک استقبال اور جواز منہی وغیرہ، پھر جب ثابت ہو گیا کہ نجاست حکم ہے، یا ضروری ہے تو اگر اس نے نجاست حکم سے ظاہر نہ ہونے کی حالت میں طواف کیا تو ہمارے نزدیک درست ہے، اور امام احمد کے نزدیک اسی کے لئے یہ جائز نہیں، اور وہ گنہگار ہوگا اور اس پر عاودہ واجب ہے، اور عاودہ کرنے کی صورت میں جزا، نبی حکم ہر اس واجب کا ہے جسے ترک کر دیا گیا ہو۔ (مناسک ۳)۔

د۔ فصل فی محرّماتہ الطواف ای جنس الطواف حال کون الطائف جسد أو حیثیاً أو نفساً حرام أشد حرمة إلی لولہ ولا یفسد الطواف إنما یفسد..... (مناسک ۱۱۲)۔

محرّمات طواف کے مطلق میں ایک فصل، جنس طواف حاکمیت، بنیادیت و حالت میں نفس و جسد میں سخت حرام

ج۔ روى عنه أن عليه صدقة فلو أنه لم بعد الطواف حتى رجع إلى أهله فعليه إن كان جنباً بدنة وإن كان محدثاً فعليه شاة (D۱ تاریخانیہ)۔

ان سے روایت ہے کہ اس کے ذمہ صدقہ ہے، تو اگر اس نے طواف کا اعادہ نہیں کیا اور اپنے گھر والوں پر چلا گیا تو جہنمی ہونے کی صورت میں اس کے ذمہ ایک بدنہ ہے اور محدث ہونے کی صورت میں بکری۔

ولم یسألہ لور جمع إلى أهله وقد طاف جنباً عليه أن يعود وإن لم بعد بعث بدنة اجزأه إلا أن الأفضل العود (D۱ تاریخانیہ ۵۱۷/۲)۔

اور چاہیے تھا ہے کہ اگر وہ گھر والوں کو گیا اور اس نے حالت جنابت میں طواف کر لیا تھا تو اسے واپس آ کر ہوگا، اور اگر واپس نہیں آیا اور ایک بدنہ بھیج دیا تو بھی کافی ہے، اگرچہ وہ ابھی ہی بہتر ہے۔

و۔ ولو انقطع دمها أي دم الحائض بدواء أو لا أي لا بدواء أولم ينقطع، أي بالكلية فاعتسلت أو لا أي أو ما اغسلت وطألت ثم عاد دمها في أيام عادتها، يصبح الطواف ولو معها بدنة وكانت عاصية أي تسبى لدخول المسجد ونفس الطواف وعليها أن تعبد طاهرة من الحدثين فإن أعادته سقط ما وجب أي من البدنة وعليها التوبة۔

اور اگر حائض کا خون وہا کے ذریعہ یا بغیر وہا کے رک گیا یا پانی نہ نہیں رکھا، پھر اس نے غسل کیا یا نہ کیا اور طواف کر لیا، پھر اس کے غسل کے دنوں میں اس کا خون خود کرا یا تو ایسی صورت میں طواف درست ہوگا اور اس پر بدنہ لازم ہوگا، اور وہ روزِ جوڑے گنہگار ہوگی، ایک تو دخولِ مسجد کی وجہ سے اور دوسرے نفسِ طواف کی وجہ سے اور اس پر لازم ہے کہ وہ دنوںِ حدیثوں سے پاک حالت میں طواف کا اعادہ کرے، تو اگر اس نے قصور کر لیا تو وہ اب شہد بدتِ ساقط ہو جائے گا، اور اس پر مصیبت سے آبدار لازم ہے۔

ذکرہ بالا اقتباسات سے طوافِ زیارت کی رکعت اور اس کے ترکہ پر یا حالت جنابت یا حیض میں کرنے کی برائی اور مصیبت اور جرمانہ ثابت ہے کہ طواف دوبارہ کرنا ہوگا یا بدتِ ادا کرنا ہوگا، اس کے بغیر چھٹکارا نہیں، مگر ممکن نہ ہو تو اس کے اتمام کی مصیبت کرنی لازم ہے، یہی صورت ادا ملگلی ضروری ہے۔ آسان صورت یہی ہے کہ ان ایام میں یا تو انتظار کرنا چاہیے یا انگلشن کے ذریعہ خون بند کر لینا چاہیے۔ انتظار کی صورت میں سعودی انتظامیہ اور ہندوستانی سفارت خانہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

محمد امجدی

دارالعلوم اسلامیہ لاہور - کمرات

۱۔ حج یا عمرہ کی نیت کئے بغیر حد و حریم میں داخل:

احناف کے نزدیک حج و عمرہ کے حدود و نجات اور حجر حجابات کے لئے بھی حدود حریم میں داخل ہونے کے لئے میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے۔ حضرت امام شافعی و امام مالکؒ کے نزدیک بغیر احرام کے داخل جائز ہے۔ البتہ امام شافعی سے عدم جواز کی روایت بھی مشہور ہے، بعض علماء نے ترجمہ فقہاء و محدثین کا مسلک عدم جواز کا ثابت کیا ہے البتہ امام مالکؒ و شافعی سے جواز کی روایت بھی نقل کی گئی ہے۔

دلائل اختلاف:

آیت کریمہ: لَدْخُلِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اَمْنًا مِنْكُمْ وَرَأْسَ مَكَّةَ وَمَقَصِرَیْ۔ امام شافعی اس آیت سے عدم جواز ثابت کرتے ہوئے تفصیلی تفسیر فرماتے ہیں کہ تمام انبیاء و کرام علیہم السلام بیحد و حریم کے ساتھ تشریف لائے ہیں، کسی بھی جگہ کے بارے میں بغیر احرام کے آقا بہت نہیں ہے اور نہ آپ ﷺ (سوائے حج کے مکہ مکرمہ کے) بغیر احرام کے داخل ہوئے ہیں۔ ان دلائل کی وجہ سے ہم نے یہ کہا ہے کہ سنت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے بارے میں یہی ہے کہ بندے بغیر احرام کے داخل نہ ہوں، اور ہم نے اپنے علماء سے سنا ہے کہ اگر کسی نے بیت اللہ کی سنت مانی تو اس کی حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آنا ضروری ہے۔

امام شافعی اس کی وجہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ انہوں نے اس کی وجہ سے احرام کی شرط لگائی جو میں نے ذکر کی، اور حق تعالیٰ نے بھی داخل حریم کی کیفیت ذکر کرنے سے فرمایا:

لَقَدْ صَدَّقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرَّوْلَا بِالْحَقِّ لَدْخُلِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامِ وَالْحَقُّ... قَالَ الشَّافِعِيُّ لَدَلُّ عَلٰی وَجْهِ دَعْوَاهُ لَلْمَسْجِدِ وَفِي الْاَصْلِ وَعَلٰی وَحْشَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی لِحُ الْعَرَبِ وَ عَقُوْبَةٍ عَنْ اللّٰهِ تَعَالٰی۔ آگے اور وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس آیت میں دلالت ہے اسی بات کی طرف کہ مکہ مکرمہ اور دوسرے شہروں میں فرق ہے کہ تمام آبادی اس بات میں یکساں ہیں کہ وہاں بغیر احرام کے داخل ہونے سے انہیں مکہ مکرمہ میں فرق ہے کہ وہاں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتے ہیں۔ (کتاب الایمان ص ۱۰۰)۔

اس روایت سے اور اس کے بعد دلیلی طویل عبادت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام شافعیؒ مخالف کی طرح عدم جواز ہی کے قائل ہیں۔ کیونکہ آگے جو عبادت جواز پر دلالت کرتی ہے اس میں بھی استثنائی نہیں ملتا، لکڑی چٹنے والے ضرورت مند بڑائی سے بچنے والے وغیرہ کے لئے تاویل کی ہے اور یہی خود حضرت امام شافعیؒ کا قول نہیں بلکہ آپ کے ماتبین کا قول نقل کیا ہے۔

إلا أن من اصحابنا من يخص الخطايا، ومن دعفها إياها لمذام أهلها والنكس
لغيره، وإن أحسن ما يحمل هذا القول إلى أن التباين هنا، مكة التباين كسب لا التباين
نحوه، وإن ذلك متتابع كثير متصل فكانوا يشبهون المتبیین فيها.

آگے ملے، ہرگز کسی کو یہ حکام ہوں گے جو حج کے سٹے میں غیر ذراں ہوں گے۔ پس جبکہ فرض حج کا نام سے
ماتہ ہو سکتا ہے تو احرام بھی ساتھ ہو جائے گا (حوار ۱۲۰: ۱۲۱) اگر ہمارے بعض ساتھی گھڑی پٹنے والوں اور اس میں
اس کے باشندوں کے فائدے کے لئے اور اپنی قمار کے لئے داخل ہونے والوں کے لئے مخصوص کرتے ہیں، میرا
خیال ہے کہ ان کوئی وجہ سے بہتر نہیں ہے کہ ان لوگوں کا کدوا کسب کی خاطر ہے، کدو کسب کی خاطر اور یہ
حکم، کثرت سے ہونا، بارگاہی ۲۰ سے تو یہ لوگ وہاں کے شہر باشندوں کے مستحق ہونگے۔

وفى المذامع للروى من لشد مكة غير محرم لا شك انه يستحب له ان يعزم بحج
أو عمره، وفى قول يجب إلا ان يشكر دعوتها بخطاب و صباه، وفى الفقهى قال أحمد لا
يدخلها أحد بغير أحرام وعنه ما يدل على أن الإحرام مستحب (التهذيب شرح) ۳۷۳۔

امام نووی کی کتاب "المہاج" میں ہے، جس نے احرام کے بغیر کدوا کسب کیا تو کسی ایک نہیں کہ اس کیلئے
حج یا عمرہ میں احرام پانہ ضرورت ہے، اور ایک قول کے مطابق واجب ہے، مگر یہ کہ اگر بارگاہی اور پانہ ۲۰، جسے گھڑی
پٹنے والے اور شکار کے لئے اور قمار میں ہے، امام احمد نے فرمایا، بغیر احرام کے کوئی اس میں داخل نہ ہوگا اور ان ہی
سے ایک روایت ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ احرام مستحب ہے۔

نیز احادیث کا مجموعہ "توضیح احادیث معتبرہ" (۱۰۰) میں (۱۰۱) احرام کے طریقہ و عبادت سے
آگے مذکور ہے۔ "الاصحاح فی احرام" (مستند) میں شریعتی (۱۰۱) میں احرام کے طریقہ و عبادت سے
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
سے ابن ابی شیبہ اور اسحاق بن ابی وہب سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
احرام کے طریقہ و عبادت سے مستند احادیث میں روایت ہے کہ احرام کے طریقہ و عبادت سے مستند احادیث میں
لئے حج و عمرہ کا قصد نہ ہو، جبکہ اس روایت میں یہ تحقیق بھی باقی ہے کہ وہ روایت کا کام ہے یا آپ ﷺ کا
کام ہے، جبکہ حضرات نے اس کو روایت کا کام مانا ہے کہ حدیث میں نہیں ہے، نیز حدیث شریف کے مرفوع حکیم
کرنے کے بعد بھی احادیث حنفیہ کے ساتھ میں مخالف مفہوم کا نقل اختیار نہ ہوگا۔

احادیث کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ احرام مستحب کی حکمت و اثرات کے پیش نظر ہے اور علت باقی ہے۔
لہذا احرام لازمی ہوگا سوائے وجہی اس میں برابر ہیں (شرح القدر) ۳۷۳۔

طاہر کا ساتھی آپ کی حدیث شریف "إلا أن مكة حرام من خلفها الله تعالى لم فعل لأحد فعلی
ولا فعل لأحد فعلی إنما أحلت لی ما حلت من نهار لم عادت حراما إلى يوم القيامة" (الحديث)۔

خود رکھ حرام ہے اس وقت سے جب اللہ نے اس کو پیدا کیا تھا۔ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ ہوا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا، صرف میرے لئے ان کے ایک وقت میں حلال کیا گیا اور پھر قیامت تک کے لئے اس کی حرمت واپس ہوگئی۔

سے تین طرح استعمال کرتے ہیں۔ (۱) الا یز مکة حرام (۲) لا یحل لأحد بعدی (۳) تم عادت کرو اے ابی یوم القیامۃ مطلقاً من غیر فصل "میں اور ابی یوم القیامۃ من بعدی کے لئے لا یحل۔ رسول مکہ" بطور احرام سے بھی آپ ﷺ نے فرمایا: بغیر احرام کہ میں داخل ہو جاؤں (ابن ماجہ ۱۶۵۲)۔

اسی طرح کے دلائل صحیحین اور تواتر میں مذکور ہیں۔ بالیہ اس میں ان کی روایت تین الفاظ کے ساتھ مذکور ہے لا یدخل أحد مکة الا باحرام (الحدیث) (صحیحین احکام) نہ باحرام یا امنی میں الفاظ ہیں لا یتحل أحد الصلوات الا باحرام۔ تنکی کے الفاظ لا یدخل أحد مکة الا محرماً ہیں (احادیث و روایات)۔

مجازین کے دلائل:

حدیث شریف کے الفاظ کس میں کنا مرید الحجة والعمرہ سے معلوم ہوا کہ حج و عمرہ کے علاوہ کے ارادے سے آنے والے کیلئے احرام کی ضرورت نہیں ہے۔ حدیث میں عاصی کہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال: فومن ان هذه الصلوات لهن ای لأهل هذه المواضع وامن انی عطفون من غیر اهلین عمر کنا مرید الحجة والعمرہ (الحدیث متفق علیہ)۔

آپ ﷺ نے فرمایا: ان مقامات اور ان مقامات کے باشندوں کیلئے اور ان مقامات کے باشندوں کے علاوہ ان لوگوں کیلئے حج اور عمرہ کے ارادے سے یہاں آئیں۔

(۴) و من مسلم و مسلمی اہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یدخل یوم النحر مکة و علیہ صلیبہ سورۃ بقرہ ۱۹۷ "آپ ﷺ نے حج و عمرہ کے علاوہ بیت فتح مکہ احرام نہیں کیا (فتح القدیر ۲۶۱)۔

مسلم اور نسائی میں ہے کہ آپ ﷺ مکہ میں اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر پر کعبہ پر کافی بکری تھی اور آپ بغیر احرام کے تھے۔

(۳) حدیث میں عاصی کہ لا یدخل أحد الصلوات الا محرماً میں ایک روایت نصیب کو بعض نے ضعیف کیا ہے۔ قال الحفاظ فی الترمذی و فیہ حقیق ابی عمرو۔

مجازین کے دلائل پر گفتگو:

اعلام السنین میں اس کا جواب دیتے ہوئے نقل کیا گیا ہے غزوات و سالہ ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

فی الحجۃ یب ۳۲۶-۳۲۷) کہ اس طرح الیہی لفظ: لا بدخل أحد مكة إلا محرما قال المعافض و إسناده جيد (کلیل الاوطار ۱۸۰، اعلام السنن ۱۰۷، ۱۰۸)۔

اور بخانی نے ان الفاظ میں اس حدیث کی تخریج کی ہے، کوئی شخص کہ میں داخل نہ ہو مگر حالت احرام میں، عافض کہتے ہیں: اس حدیث کی سند عمدہ ہے۔

علامہ شیعہ احمد عثمانی تصنیف کے سلسلہ میں عافض ابن جریر کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: قلت قد ضعفه البعض وولفه جماعة و أخرجه ابن عثري من وجهين ضعيفين و أخرجه الشافعي عن ابن عباس بإسناد صحيح جيد. لكنه موقوف قلت فهذا الموقوف الصحيح ينشر بصحة موقوف مصنف (فتح المليم ۲۱۳، ۲۱۴)۔

میں کہتا ہوں۔ بعض نے اس کو ضعیف کہا ہے اور بعض نے ثقہ اور ابن عثری نے دو ضعیف طرق سے اس حدیث کی تخریج کی ہے اور امام شافعی نے ان میں سے اس حدیث کی تخریج کی ہے مگر احمد و مسلمہ کے ساتھ لیکن وہ موقوف ہے، میں کہتا ہوں۔ یہ صحیح موقوف روایت تصنیف کی طرف روایت کی محنت کا پتہ دیتی ہے۔

(۱) کوکلیل اول کا جواب گذر چکا ہے۔

(۲) فتح کہ دالی روایت کا جواب قائلین عدم جواز یہ جان کر رہے ہیں کہ وہ آپ ﷺ کیلئے اس وقت کے ساتھ شخص ہے حکم عام نہیں ہے جیسا کہ روایت کے الفاظ روایت کرتے ہیں۔ لا تدخل أحد مكة قبل ولا أحد بعدی۔ نیز دوسری روایت صحیح بخاری کی جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: إن من حضر أحد لقتال رسول الله ﷺ فيها فهو إن شاء الله تعالى أحد لرسول الله ﷺ و لم يأت لكم لقتال على عدم جواز قياس غيره عليه۔

تو اگر کوئی رسول اللہ ﷺ کے قتال سے رخصت حاصل کرنے لگے تو کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی تم کو اجازت نہیں دی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے علاوہ کو آپ ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے۔

وقال معمر بن وهب: إن النبي ﷺ دخل مكة حين فتحها غير محرم ولذلك دخل وعلى رأسه سيفه و قد بلغنا أنه حين أحرم من حين فأن هذه العمرة لدخول مكة بعير إحرام بمعنى يوم الفتح فكذلك الأمر عندنا من دخول مكة بعير إحرام فلا بد له من أن يحرم قبل معمرة أو بحجة لدخول مكة بعير إحرام وهو قول أبي حنيفة والعمامة من فقهاءنا (م ۲۱۴) قلت و بلاغات المجتهد حجة لا سيما عند أصحابنا و أتباعه فهذا خلاصة الكلام و لافضة لعرق النزاع (اعلام السنن ۱۸۰، ۱۸۱، جامع ۱۶۳، فتح القدير ۶۷، ۶۸)۔

امام محمد موسیٰ فرماتے ہیں: آپ ﷺ فتح مکہ کے وقت کہ میں غیر احرام کے داخل ہونے والی چیز سے آپ ﷺ اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ ﷺ کے سر پر خود تھا، میں روایت یہ فرماتا ہوں کہ آپ ﷺ نے نہیں سے

احرام باندھا فرمانا یا یہ عمرہ مکہ میں ہمارے بغیر احرام و طہل کے لئے ہے۔ یعنی حج مکہ کے روز، یہی معاملہ ہمارے نزدیک ہے، جو شخص بغیر احرام مکہ میں داخل ہوا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ لنگے، بھرجا، بھرو کی کتھ پڑھے، مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کے لئے یہ امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔
میں کہتا ہوں: جنتہ کے اجتہادات حجت ہیں، خصوصاً اس کی پیروی کرنے والوں اور اس کے شیعین کے نزدیک یہی حاکم کا حکم ہے اور نزاع کو ختم کرنے والا ہے۔

امام مالک کا بھی صحیح قول عدم جواز کا ہے نواعم ابن عبد البر اور اکثر المسندین والاعین علی القول بالواجب (مجموع الفتاویٰ ۱۶/۳) ابن عبد البر کے خیال میں بھی اکثر صحابہ و تابعین کا قول واجب کا ہے۔
مذکورہ فقہیہ و عقیدہ و کمال کے پیش نظر نیز حضرت امام شافعی، امام مالک سے بھی عدم جواز کی روایت کے منقول ہونے کی وجہ سے اختلاف علی کے قول کو ترجیح دی جاتی ہے۔

۲۔ احناف کا مسلک اس سلسلہ میں وہی ہے جو جواب پھر ایک میں مذکور ہے، البتہ رفع حرج و رفع مشقت کے لئے حضرت امام شافعی، امام مالک کے قول کے مطابق چلیں اور انہوں نے جواز کی کئی ایک روایتیں دہرائیں جو بار بار عدم جرم میں آمد و رفت کرتی رہتی ہے، بغیر احرام کے مکہ حرم میں داخل ہونے کی اجازت ہونی چاہئے۔
تجب احناف میں بھی ایقات کے عدم رہنے والے حضرات کے لئے بغیر احرام داخل ہونے کی اجازت کو حاجت و ضرورت پر محمول کیا ہے، بواہر میں ہے (ومن مکان داخل الميقات ان له بدخا مكة بغير احرام لحاجة) لانه يستكثر دخوله مكة وفيه إيجاب الإحرام في كل مرة حرج ميسر، فصار كدخول مكة حيث يساح لهم الخروج منها ثم دخوله بغير إحرام لحاجتهم بخلاف ما إذا قصد أداء النسك لأنه يتحقق أعياناً فلا حرج (ہدایہ ج ۲/۲۷۷)۔

(اور جو ایقات کے اندر رہنے والا ہو، اس کے لئے جائز ہے کہ ضرورت کی بنا پر مکہ میں بغیر احرام داخل ہوگا اور جرم جہا احرام کو واجب کرنے میں واضح حرج ہے، تو یہ مکہ کے باشندوں کی شرح ہو گیا جن کے لئے ضرورت کی بنا پر اس سے بغیر احرام نکلتا اور اس میں داخل ہوا جائز قرار دیا گیا ہے، برخلاف اس کے کہ اگر عبادت کی اور ان کی نیت سے داخل ہوا ہو، اس لئے کہ اس کا تحقق کبھی بھی ہوتا ہے، لہذا اگر کسی حرج نہیں۔

عقائد میں لکھا ہے: والأصل أنه لا يوجب إحرام مكة بغير إحرام (حاشیہ ج ۲/۴۶۶)۔

اصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ان کوئی چنے والوں کے لئے بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے کی رخصت دی ہے۔
علامہ شافعی، ناپا شرع ہدایہ میں روایت ذکر کرتے ہیں: روی عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام رجعت للحطابين أن يدخلوها بغير إحرام والظاهر أنهم لا يحتاجون للميقات (ہدایہ ج ۲/۴۶۶، فتاویٰ ابن کمال، الميقات)۔

ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ان کوئی چنے والوں کو بغیر احرام داخل ہونے کی رخصت دی

ہے اور نکاح پر یہ ہے کہ وہ میقات سے سنا گئے نہ ہوں۔

علامہ فقیر احمد عثمانی غازی میقات سے غیر احرام کے داخل کے بعد نماز کی حیثیت رکھتے ہوئے طواف کافہ کے جواب میں عدم قربت ہی ذکر کرتے ہیں:

قال الشوكاني: وقد كان المسلمون في عصر من عصور الدنيا يتحققون إلى مكة لعموم التحريم ولم يستقل أحد منهم بأحرام لفظة الحجاج من غلاء، وكذلك قصة أبي قتادة لما غسر حمار أبو حش داخل الميقات وهو حلال الحاء والميقات لاسبية الجمع ولا العمدة لقروءة ^{مكتوبة} قلت: إن أراد اختلاف من هو داخل الميقات إلى مكة لعموم التحريم فلا يرد علينا لعموم دخولهم مكة بلا إحرام عندنا وإن أراد اختلاف من أخرج الميقات لغير مسلم فإن المواقف بعيدة عن مكة مما أحل ولا تعطل الحوائج الأساسية والمدينة لا تستقر قريباً وتعلقها بالمصير البعيد نادر.

شوکانی کہتے ہیں: بے شک مسلمان کی ^{مکتوبہ} کے مہم میں اپنی ضروریات کے لئے مکہ آتے جاتے تھے، اور یہ عقلی شے ہے کہ آپ ^{مکتوبہ} نے ان میں سے کسی کو احرام کا علم دیا، جیسے تاجان بن حارث کا قصہ اسی طرح ابو قتادہ کا قصہ جب انہوں نے میقات کے اندر میقات سے تھوڑے کر کے باہر آئے تو ان کے لئے بعد از حج و عمرہ کی نیت کے عقلی گوشے کو کھل کر دیا تھا تو یہی ^{مکتوبہ} نے ان کے اسی عمل ج کسوت لیا تھا، میں کہتا ہوں اگر مکہ آئے جاتے تھے تو اس صورت میں ضرورت کا آنا جانا ہے جو اپنی ضروریات کے لئے وہاں آتے جاتے ہیں اور وہ میقات کے اندر ہیں تو اس صورت میں عمرہ پر کوئی ضرورت اور نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ جہاز کے نزدیک غیر احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اور اگر اس کی آمدورفت ضرور ہے جو میقات سے خارج ہوں تو یہ تسلیم نہیں اس لئے کہ مواظبت انکسے کی منزل اور ہیں اور انسانی اور ان کی ضروریات قریب کے شہر سے یہ متعلق ہوتی ہیں اور ان کے شہر سے ان کا تعلق شاید دور ہوتا ہے۔

اعراض فقہاء صحابہ نے اہل مل کے لئے غیر احرام کے داخل کی وجہ کو ایضاً ضروریہ اور فاعلی شقت کو قرار دیا ہے اور کثرت زماںوں میں حوائج و مسائل محدود تھے لہذا ان کے قریبیان و اقارب میں چوری یا سست کا ایک شہر بن گیا ہے۔

لیکن اختلاف کے مولیٰ میں "المشقة فحلف الشیخ" اور "الحرج مملوع" وغیرہ سے اس کی گنجائش ملتی ہے لہذا ایسا ہے کہ تھوڑے کر کے کے بعد بھی ان خصوصیات اور کثرت سطراہوں کو گنجائش دی جائے، مگر جب لوگ بہت کم سفر کرتے ہیں اور اس گنجائش سے غلط فائدہ نہ لے سکیں کیونکہ یہ میقات سے احرام کے ساتھ نہ رہنے کی روایات بہت دیکھ سکتے ہیں جن کا انکار نہ کرنا پڑتا ہے، جیسا کہ جب اب یہ ایک میں کسی قدر اس کی تفصیل گذر چکی۔

مولیٰ کی کا تعلق اور قرآن کریم:

مما صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: ویسیر لأصحاب مكة تسبیح ولا قدران ویسیرا لہم الإفراد خاصة بخلاف المسلمان من أوطق عليه فوافد تعالیٰ استلزم أن یحکم أحد من صر فی المسجدة بالحرام (موروثہ ۱۹۶۶) ولأن شریعتہا لا تشترط الإسطاف إحدی السطراتین و قد افترق حتی الألفاظ و من كان داخل الميقات و هو

بسرۃ المکی حتی لا یکن لہ متذوق لا قیل (ماریہ، کتاب الحج ص ۱۶۳)۔

اہل مکہ کے لئے تہنیت ہے اور نہ قرآن، بلکہ اس کے لئے صرف اعراب ہے، یہ خلاف نام شافعی کے مورد قرار کی اس آیت سے ان کے خلاف دیکھی جاتی ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے "یہ (مرامیت) ان لوگوں کے لئے ہے جن کے اہل و عیال مسجدِ حرام کے پاس، بنے والے نہ ہوں" اور اس لئے کہ اس کی مشروعیت تہنیت کے لئے انہوں میں سے کسی ایک کے انتقال پر ہے، یہ وہ کہ اپنے والد (آقای) کے حق میں ہے، جو بیعتات کے اندر ہونے کی وجہ سے ہے، یہاں تک کہ اس کے لئے تہنیت ہوگا نہ قرآن۔

وإذا قرأ فی صلاۃ المکی ومن فی حکمہ بغرد فقط ولو قرأ أو صمغ جوار وأساء وغلبہ دم جہر ولا یجزئہ الصوم ولو صمرا۔

آئی اور جو اس کے حکم ہے صرف اعراب کے اور اگر اس نے قرآن پڑھا یا یا تو چاہا ہے اور اس نے فقط کیا اور اس کے مسئلہ کا کام لازم ہوگا اور اس کے لئے رد، وکالی نہ دلا، اور احمد مستحبی رو۔

علامہ شافعی فرماتے ہیں: هذا ما دام مفرحا فإذا خرج إلى الكوفة ولقون صبح بلا تكرار ولا عمره و حجتہ مقلدان فصار بسرۃ الأناضی قال المصنوعی هذا إذا خرج إلى الكوفة قبل أشهر الحج وأما إذا خرج بعدها فقد منع من القرآن فلا يتغير بخروج واحد من الميقات. وإنما قیل بالقرآن لأنه لو اعتصم بهذا المکی فی أشهر الحج من عامة لا یكون متصفاً لأنه ملزم بأهله بین التمسکین حالاً إن لم یسئل الهدی وکلما إن سأل الهدی لا یكون متصفاً (شافعی ص ۲۱۴)۔

پس اس وقت ہے جب وہ پیغمبر ہو، تو اگر وہ کوئی طرف لے گیا اور اس نے قرآن کر یا تو درست ہے، البتہ کسی کرامت کے اس لئے کہ اس کا ترجمہ اور حج انہوں بیعتات سے جو ہے اس لئے ہیں، تو یہ آقا کی طرف ہو یا نہ ہو، لیکن کہتے ہیں، یہ اس وقت ہے جب اشہر حج سے پہلے کوئی طرف لے گیا ہو اور اس کے بعد نکلے تو اسے قرآن سے روکا جائے گا، البتہ وہ بیعتات سے نکلنے کی وجہ سے مستثنیٰ نہ ہوگا، اور قرآن کی قید اس لئے ہے کہ اگر اس کی کسی نے اسی سال اشہر حج میں عمرہ کیا تو وہ تہنیت نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ دو عبادتوں کے درمیان اپنے گمراہوں میں جا کر تمام عمر کے عقاب ہو گیا، اگرچہ وہی ساتھ نہیں لے گیا، اور اسی طرح اگر لے گیا تو وہ تہنیت نہ ہوگا۔

حاصل یہ کہ علامہ شافعی کی تحقیق (بحوالہ مسودہ) کے مطابق یہ لوگ قرآن کر سکتے ہیں، تہنیت نہیں کر سکتے، قرآن کے لئے البتہ یہ شرط ہے کہ وہ قرآن اشہر حج سے پہلے بیعتات سے باہر آگئے، و غیرہ، کیا تو محض آقا کی دہن کی وجہ سے قرآن صحیح ہے اور اگر اشہر حج میں کیا تو اب قرآن سے بھی روکا جائے گا۔

اور حج کے سلسلے میں یہ وضاحت ہے کہ اگر تہنیت ہو، تو لاغیر اس لئے کہ پکارا گیا اور ساتھ ہی یہ بھی لایا تو تہنیت باطل ہے، کیونکہ اس نے دو عبادتوں کے درمیان اپنے گمراہوں میں جا کر تمام راحت حاصل کر لی اور اس سے تہنیت باطل ہو جاتا ہے، "کسلا وی عن علفه من الناصعین" امام بخاری نے دیکھا کہ قرآن میں حضرت سعید بن

المسبب، واما میں اپنی بار بار یہاں تکرار کر رہی تھی سے روایت کی ہے کہ حجاج لم یر سے فراغت کے بعد اگر مگر لوٹ جائے تو اس کا قیام باطل ہو جاتا ہے، البتہ طہارت مسکن کے نزدیک وہ حجاج باقی رہتا ہے (بنا بر شرح دیوید ۲۲۶) فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے قیام یا قرآن کیا تو تکرار بہت تحریر یہ صحیح ہو جائے گا اور اس پر ہم شکر کے بجائے ہم جبر واجب ہے البتہ اور خود نہیں کہا سکا مگر علامہ شافعی کی تحقیق یہ ہے کہ محنت صحیح کراہت تحریر یہ صرف قرآن کے لئے ہے، اور کسی کا قیام معتقد ہی نہیں ہوتا اس لئے قیام کی صورت میں ہم جبر واجب نہیں، البتہ بطلان قیام سے بطلان قیام کا وہم نہ ہو، علامہ شافعی فرماتے ہیں، واما مراد ہم معتقد کی شواہد علامہ ابن حجر ادا فی قرآن ولبہ الامام نہ یا شافعی کے ہم دور میں صورت پڑا کہ ہم از نماز قیام مست و چون ممکنی محنت طرہ ممکنی محنت لازم ہو (حیاتیہ انقلاب ص ۶۸، بحوالہ مسکن الشافعی ۱/۵۵۱)۔ اور جہاں تک مرد کا تعلق ہے تو وہ اس کے حق میں بالکل معتقد نہیں ہوگا، البتہ اسی لئے اس صورت میں اس پر وہ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ قیام قیام کے لازم میں سے ہے، اور واجب طرہ ممکن ہو گیا تو اس کا لازم ممکن ہو جائے گا۔ کسی کو قیام قرآن سے منع کرنے کی وجہ معتدلات خلاف مطلقہ اہلالت ہے، اسی وجہ سے وہ طہارت (المسبب)۔ باسقاط إحدى (المسبب) قیام ہونے کی صورت میں (مثلاً کسی کے بیعتات کی طرف مگر کے ادوی میں) قرآن کریم صحیح ہو جاتا ہے "لان مسربة و حجة مہماتان و صلا سیرة الاکانی" علامہ شافعی فرماتے ہیں: ولعل وجهه ان القرآن المشروع ما یكون باحرام واحد للتحج و العمرة معا و الا لعمام الصحيح ما یكون بین احرام المسربة و احرام الحج و هكذا یكون فی التمتع دون القرآن، فمن هذا قلنا ان تمتع المسکی باطل دون لوانه، و هذا طول ثالث لم او من صرح به لیکن بدل علیہ تصریح البدائع بعدم تصور تمتع المسکی (شافعی ۲/۲۴۶)۔

نابا اس کی صورت یہ ہے کہ شراعت قرآن وہ ہے جو حج اور عمرہ کے لئے ایک ساتھ احرام باندھنے کے ساتھ ہو، اور انساں حج وہ ہے جو عمرہ کے احرام اور حج کے احرام کے درمیان ہو، اور یہ قیام میں ہوتا ہے قرآن میں نہیں۔ اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ کسی کا قیام باطل ہے اس کا قرآن نہیں۔ یہ سہرا قول ہے، میں نے اس کی صراحت کرنے والا نہیں پایا، لیکن اس پر بدائع کی وہ تصریح دلالت کرتی ہے جو کسی کے قیام کے بعد ہاتھ سے متعلق ہے۔

وہی ہرگز قیام متکرر کرتے ہوئے حاکم کے حوالہ سے ذکر کرتے ہیں

وإذا خرج المسکی إلى الكوفة لحاجة فلا یحرم فيها من عامه و حج لم یکن متعنا وإن قرن من الكوفة كان قاربا، وعلی هذا فقول المسكون ولا تمتع ولا قرآن المسکی معناه لغی المشروع و الحلال و لا لنا فی عدم التصور فی أحدهما دون الآخر و القرنية علی هذا تصریحهم بعدد لبطان التمتع بالإسلام الصحيح فيما لو عاد المجتمع إلى بلدہ و تصریحهم فی باب إضافة الاحرام بأنه إذا لم یقرن و لم یقرن فی شتا منها اجزاہ (شافعی ۲/۲۵۱، حاشیہ ۳، ص ۱۶، ۱۵-۱۶)۔

اور جب کسی کی ضرورت کے لئے کوئی طرف نکلے اور اسی سال عمرہ اور حج کرے تو وہ متکرر ہوگا اور اگر

نہیں، بالحدائق قاضی ہو گیا، اور آغا خان کے لئے شیخ یا قرین کرنا ناگوار نہ تھا۔ لہذا اس پر ہم جو کچھ کوئی سوال ہی
ہو انہیں دیتے۔

جواب ۵۔ شیخ کا اجرام نامہ سننے سے پہلے شیخ علیہ صریحہ کرنے کی گنجائش ہے، کیونکہ جس ایام میں عمرو کے لئے
ساتھ لایا گیا ہے وہ ایام تشریق یا عید نہ رہیں۔ حضرت شیخ اگر یا بلکہ شہر ہیں۔

و عند ائسی حقیقة تکرر العمرة فی خمسة ایام یوم عرفہ والصفر والرمضان بقی و قال ابو
یوسف یرکوه فی اربعة ایام، عرفہ، ایام التشریق، انتہی، وہی شرح المہذب مدعیاً انہ لا یرکوه
تکرار العمرة فی السنة بل یستحب وہ قال ابو حنیفہ واحمد و جمهور العلماء من السلف
والخلف (کنز الدواعی ۲۴۳)۔

ایام ایامین کے نزدیک پانچ دنوں میں عمرو کرنا ہے۔ عید عرفہ، عید الاثر، ایام تشریق اور ایام یوسف کا
قول ہے کہ چار دنوں میں عمرو ہے، عید عرفہ اور ایام تشریق شہر یا مہذب میں ہے، اس واسطے کہ یہ ہے کہ ایک سال میں
عمرو کی تکرار عمرو نہیں بلکہ مقیم ہے، اور حنفیہ علماء اور جمهور، مخالف و خلف کا قول یہی ہے۔

دعا قول یہی ہے کہ شیخ آغا خان عید عرفہ، عید الاثر اور ایام تشریق کے علاوہ پانچ دنوں میں بھی عمرو بجا کر
کر سکتا ہے، لہذا یہ کہ اس صنف ارشاد اللہ کی شیخ عید الاثر اور عرفہ کے ہیں کہ، و انک تصحیح حجاج کو چاہا، عظیم علی
عمرو سے دور نہ گئے ہیں۔ یہ حالت ہے کہ عید عرفہ و انک تصحیح حجاج کی کہ انکی عبادتوں سے عمرو ہرے ہیں، جس کو دونوں
اپنے وطن میں نہیں کر سکتے، ایک جی عبادت سے عمرو ہرے ہیں (۱۹۳ھ) عمرو کے لئے میں ترجیح نہیں، جانتے ہے،
احقر کا مکمل یہی ہے (مہذب ترمذی ج ۱ ص ۱۷۱)۔

۶۔ عمرو عورت، بیمار، ضعیف، سب خود اپنے ہاتھ سے کر ہی نہیں، کیونکہ اسے گہری گرا، اور بغیر ہذا تشریق جانتے
نہیں ہے، اور ہذا مستحضر صرف ایسی بیماری یا کمزوری ہے جس کی وجہ سے چھ دنوں کا چھ عبادت نہ ہو، یا عبادت تک سوار ہو
کر پہنچنے میں بھی سخت تکلیف ہو، یا عمر میں کے شدت اختیار کر سنے کا قوی اندیشہ ہو، یا یہ کہ پہلے پہلے پر قدرت نہیں اور
ساری عمر میں ایسا نفس مضبوط ہے، وہ اپنی طرف سے دوسرے آدمی کو ناگوار کر رہی کہ اسکا ہے (فتاویٰ ۱۰۰ احوال
احکام شیخ علیہ صلی علیہ وسلم)۔

۷۔ اکثر وہ پہلے ہی کہتے ہیں: فحوز الامانة فی الرمى فمن عجز عن الرمى بنفسه لم یحز او حسن
لو کبر سن او حمل العمرة للرمى بصلاة لا یحز و انما قبل انتهاء وقت الرمى وللحموس و
کسر السن والمحال ان یوکل عنه من رمى عنه الحشرات کلها ویجوز التوکل علی عدة اشخاص علی
ان یرمى الوکیل علی نفسه او لا یکل حوزاً من الجہدات الثلاث (فتاویٰ داسوا، دارالحدیث ۱۹۳۷)۔

یہی کہ ان کے لئے جو عمر میں یا عید نہ ہو، اگر عورت ہو، یا عید میں ہی وہ سے خود سے دلی کرنے سے
مضد ہوں، یا عبادت جانتے ہے، چنانچہ عمر میں کے لئے کسی ایسی بیماری کی جان بابت جانتے ہے، جس کے ختم ہونے کی

امید رہی کہ وقت کے قیام سے پہلے نہ ہو گا، لیکن اور معاملہ کے لئے یہ صورت ہے کہ ان کی طرف سے ایسے لوگوں کو اکٹلی بنایا جائے گا جو ان کی طرف سے رہی گریں، انکی انکسار کی طرف سے بھی تو دل ہوتا ہے، شریک وکیل صحت سے پہلے اپنی طرف سے بچوں لکریاں مارے۔

علاء الدین کا نام لگاتے ہیں، یہ مہر کاٹتے ہوئے نہ لایا، مستطیع الرمی ہو وضع فی یدہ و رومی ہوا تو رومی عہد خرا و کذا المعنی علیہ (مختار القدر) ۱۲۹۵۔

اور ہم عرض کیا اور رہی یہ قاعدہ، اس کے ہاتھ میں لکریاں رہی جائیں گی اور اس صورت رہی کہ نہ گیا اس کی طرف سے کوئی اور رہی کہ نہ گیا، یہی صورت سے وہی آدمی کے لئے بھی ہے۔

وہاں میں بہت، و مواء رومی بنفسہ او غیرہ عند غزوہ عن الرمی بنفسہ کالمیرض الذی لا یستطیع الرمی فوضع الحصى فی کفہ الرمی بہا او رومی عند غزوہ لان افعال النصح فخری فیہا الہادیہ کالطواف والوقوف بعرفہ و مرد لہذا، واللہ اعلم (مدارج الصالحین) ۱۲۷۱۔

رہی چاہے تو اسے کہے یا لکری کی ہیر سے اپنی طرف سے دوسرے سے کہے، وہیں لکریاں رہی ہیں اس کی مثال میں مریض کی سی ہے، رہی یہ قاعدہ، اس کی تشکیل میں لکری رکھ دی جائے اور وہ اس سے رہی کہے، اس کی طرف سے کوئی اور رہی کہے، اس لئے کہ اصل راق میں نیابت جاری رہی ہے، جیسے طرف، توقف، عہد اور جز و کذا۔

ماتمیزی میں ہے، مریض لا یستطیع الرمی فوضع الحصى فی یدہ لیرمی بہ او یرمى عنہ غیرہ بارہ کذا فی محیط السرحسی (۲۳۶)۔

مریض جو رہی کی استطاعت نہ رکھتا ہو، اس کے ہاتھ میں لکری رکھ دی جائے گی، تاکہ وہ اس سے رہی کہے یا اس کی طرف سے اس کے غم سے کوئی اور رہی کہے۔

معلم الحجاج میں ہے، رہی کے بارے میں وہ شخص مریض و مفور سمجھا جائے گا جو کراؤ کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو اور غرات تک پہنچا یا سولہ کو گزرنے میں سخت تکلیف کا اندیشہ ہو، اگر سولہ کو گزرا تو حرام استسقاء آ سکتا ہے اور مریض کی رہی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کو خود رہی کر حاضر رہی ہے دوسرے سے رہی کر لایا جائے گا نہیں ہے۔ اس اگر سولہ رہی یا کوئی شخص الحائے والا نہ ہو مفور ہے دوسرے سے رہی کر استسقاء ہے (معلم الحجاج) ۱۸۷۲۔

نیابت کے لئے شخص از دعام خد نہیں، لہذا اگر لوگ اس کی لکری کو طوعاً آفتاب سے زوال عہد از دعام کی وجہ سے رہی نہ کر سکیں اور زوال کے بعد یا طوعاً آفتاب کے بعد رہی کرنے پر قادر ہوں ان کے لئے کسی کو نائب نہ لکری کرنا پڑا نہیں، یہ قاعدہ وہی لکری کے لئے ہے، پہلے خود رہی کریں۔

البتہ از دعام عہد و وقایع میں رہی کی گنجائش و وجہ کے حق میں طوعاً ہے، لہذا اس کی وجہ سے عہد و وقایع میں صورت ایسا اور ضعیف آدمی کے لئے رہی کہ دوسرے اور پڑا ہے۔

الکسور أو العروج و غیر ہا من الموانع من اتمام ما أحرم به حقیقۃً أو شرعاً و هذا قول اصحابنا و قال الشافعی لا إحصار الا من عدو (بدائع ۵۲۳ ص ۳۸۶) اس موم کی وجہ سے عند الاحناف سعودی میں رہنے والے غیر ملکی کو رہائشی احصار میں سے شمار کیا جائے گا۔

البتہ اگر قارن، یا سطر طواف، یا وقف دونوں میں سے کسی ایک پر قہر ہے تو بھرنے ہوگا، مگر وقف فرض کر لیا اور طواف زیارت سے روک دیا گیا تو اس کا حج ہو گیا، ہاں منذر اور اتر دم قبول دے لیکن جب تک طواف نہ کرے گا عورت حلال نہ ہوگی، اور طواف زیارت جب چاہے کر سکتا ہے لیکن ایام کرامہ نے اسے بعد کرنے کا تو ایک دم تاخیر کا واجب ہوگا اور اگر صرف وقف سے روکا گیا تو جب تک حج کا وقت باقی ہے انتظار کرنا چاہیے جب حج فوت ہو جائے تو عمرہ کے افعال کر کے حلال ہو جائے۔

الغرض احصار میں حرقات اور طواف دونوں سے ایذا کن عمرہ یعنی طواف سے روکنا ضروری ہے۔ احصار کے بہت سارے اسباب سبب تقدیر میں مذکور ہیں، ان میں بارشاد کا منع کرنا بھی ہے جو غیر ملکی پر صادق آتا ہے۔
صحر کا حکم:

جب اسباب احصار میں سے کوئی سبب کسی میں پایا جائے تو وہ شرطاً بھرنے ہوگا اس کو اور اس نفع کے زوال کا انتظار کرنا ہے، اور حج یا عمرہ کرنا ہے اور اگر مانع دور ہونے کا کوئی امکان نہیں ہے، مثلاً حکومت نے دامن چا کر دیا تو اب اگر صرف حج، یا صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے تو کسی شخص کو ایک دم یا ایک کی قیمت دے دے تاکہ وہ حرم میں جا کر ذبح کر دے اور تاریخ اور وقت متعین کر دے۔

بھرنے کا احرام کھولنے کے واسطے ہاں کٹانے یا منڈوانے کی شرط نہیں ہے، ذبح کے وقت مقرر پر صرف ذبح ہی سے حلال ہو جائے گا البتہ منڈوانا مستحسن ہے، اب اگر قارن ہے تو وہ دم واجب ہو جائے گا۔

اگر وقت مقررہ سے پہلے حلال ہو گیا یعنی وقت مقررہ سے پہلے کوئی نفع موجب جنابت کر لیا یا معلوم ہوا کہ ذبح زمین میں نہیں ہوا ہے تو کفارہ جنابت واجب ہوگا۔

دم احصار ایام نجس میں ذبح کرنا شرط نہیں، البتہ حرم میں ذبح ہونا شرط ہے (بدائع ۱۷۹ ص ۱۷۹) اور اصدار دور ہونے کے بعد اس کی قضاء کرنا لازم ہے، اور یہ واجب قضاء بھرنے پر ہے، خواہ حج فرض ہو یا نفل، یا حاجت ہو یا حج بدل، حج صحیح ہو یا فاسد، دم اصدار کے بدل میں روزہ رکھنا یا صدقہ دینا کافی نہیں۔ مذہب مشہور یہی ہے، لیکن امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت ہے کہ اگر ہم کی نفل تو اس کی قیمت لگا کر برسیجین کو نصف صدقہ صدقہ دے دے، اگر صدقہ بھی نہ دے سکتا ہو تو برسیجین صدقہ کے بدل ایک روزہ رکھے پھر حلال ہو جائے، ضرورت شدیدہ کے وقت یہ عمل کی گنجائش ہے۔

احصار کے دو حکم اصلی ہیں: (۱) احرام سے حلال ہونے کے جواز کی قطع (۲) وجوب قضاء و ایضا عذر بتعلق بہ احکام لیس الأصل فیہ حکمہ بالاحد فقہاء احوال المتعطل عن الإحرام والائصال وجوب قضاء (بدائع ۵۲۳ ص ۳۸۶)۔

روایت کے ایک روایتی حضرت ابن عباسؓ اہم ترخیص کی صورت میں وہ لازم کرتے ہیں اور اجماع کے معنی مراد نہیں
 بیٹے۔ نیز وہ بٹ شرف میں طواف کے لئے سنی کرنے کے مسئلہ میں بھی "فلا حرج" کا لفظ ہے۔ حالانکہ تمام علماء کا
 طواف سے پہلے سنی کے باطل ہونے پر اتفاق ہے اور طواف کے بعد اس کا اعادہ لازمی ہے، لہذا انکی حرج سے بھی اہم
 مراد پایا جائے نہ کہ انکی اعادہ اور انکی اہم مراد ہوگا۔ اسی طرح صحابہ کرامؓ کا کثرت سے تہنیم، تاخیر کے مسئلہ میں سوال کرنا
 ہی حضرات صحابہ کرامؓ کے نزدیک اس کے واجب ہونے کی دلیل ہے، اس کے جواب میں آپ ﷺ کا "فلا حرج"
 فرمان انکی کھلی دینے کے لئے تھا نہ کہ وجوب ہم کی انکی لئے، کیونکہ حضرات صحابہ کرامؓ کی یہ ضمان تھی کہ ہمہ الاجبی چیز
 کے بارے میں کثرت سے سوال کیا کرتے (اعلام السنن ۱۶۷/۱۰)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے: منی قدیم شہدا میں حجہ أو اخرہ طہرہ فی اللیلۃ واما و هذا
 منہ صحیح علی شرط مسلم (المجموع النجاشی ص ۳۳) وقال المحقق فی التہذیب (ص ۲۰۸) اخرہ من انہی
 شیعہ بہ اسناد حسن و اخرہ الطحاوی من وجہ آخر فیس منہ عہد قلت و الاخص من الحسن لا
 یکنون الا صحیحاً فاما لا یصححہ (اعلام السنن ۱۵۹/۱۰)۔

جس نے اپنے حج میں سے کسی چیز کو مقدم یا مؤخر کیا تو وہ ایک دم اور اس سے پہلے مستحکم اور مسلم کی شرط کے
 مطابق صحیح حدیث ہے، اور حاکم نے وہاں یہ بھی لکھا انہی اہل شیعہ نے بہتر سند کے ساتھ اس کی تخریج کی، اور طحاوی نے
 اس سے بہتر ایک اور ہی سند سے اس کی تخریج کی، میں کہتا ہوں، جو حدیث منی سے بھی اہم منی اور صحیح ہوتی ہے، بہتر
 کیا چیز ماننے سے کہ اس کو صحیح نہ کیا جائے۔

انہی وہ اہم صاحب کی طرف سے "افضل" اور حرج" کے جواب میں اسی طرح بھی اہم و سادہ مراد لینے
 ہیں اور اس کو اہل اہل اسلام کے واقعات میں شمار کرتے ہیں۔

والسما علیہم سالجہول لان الحال کما ان ذلک فی ابتداء و اذا احتصل کلا
 منہما (التہذیب مسنون او واجب) فالا احتیاط اعتبار التعین والاختیار واجب فی مقام
 الاضطراب فیتم الوجه لای حقیقۃ و یؤیدہ ما نقل عن ابن مسعود من قدم نسکا علی نسک
 فعلیہ دم بل ہو دلیل مستقل عندنا۔

ابن امام ایت کریم سے بھی علیحدہ طریقہ سے استدلال کرتے ہیں۔ واما الا استدلالی بد لالة قوله
 فیما فی "المصور کما مریضاً او یعدی من رأسه للقدیة فان یتجاب القدیة للہ یلقی لیل او انه حالۃ
 العذر لو جب الجواز فمع عدم العذر بطریق الاولی (ترغیب الاثر ۱۶۲/۳)۔

اس کا ترجمہ اجماعیت کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ یہ حال اس کی ابتدا میں تھا، اور جب وہ لوگوں میں سے ہر
 ایک (ترتیب واجب ہے یا مسنون) کا احتمال ہوتا احتیاط اعتبار تعین میں ہے، اور اس کو نافذ کرتا تمام اختلاف میں
 واجب ہے، جس سے امام باقرؑ کے مسئلہ کی ہی دلیل فراہم ہوتی ہے اور انکی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن

مسعود سے مروی ہے۔ جس نے کسی نیک کو کسی نیک پر مقدم کیا تو اس کے ذمہ ایک دم ہے بلکہ وہ ہمارے نزدیک مستقل دلیل ہے۔

اور جہاں تک اللہ تعالیٰ کے اس قول کی دلالت سے استدلال کا تعلق ہے (اس کا ترجمہ یہ ہے) تو جو کوئی مریض ہو، یا اس کے سر میں التلیف ہو تو روزہ یا صعدہ یا قربانی کا نذر دے تو قبل از وقت طلق کرانے کی وجہ سے نذر یہ کامیاب نذر کی حالت ہے جس سے جزا واجب ہوتی ہے، ورنہ نذر کی صورت میں تو بوجہ اولیٰ واجب ہوتی ہے۔ علامہ مفتی "کلا حرج" کے جواب میں فرماتے ہیں

قلت إنه من ركب الظاهر لأنه لا يدل على القضاء ابتداءً ويجوز أن يكون السائل مغروراً وتقديم اللبغ على الرمي لا يوجب عليه شيئاً وفي المستصحب كان هذا في ابتداء الإسلام حين لم يستقر الحال للمناكب ولا في نفي الحرج لا يقتضي انتفاء الكفارة كما لو عطيت أو خاف من عدو (البرہان ص ۹۷-۲۹۶)۔

میں کہتا ہوں یہ متحرک الظاہر ہے، اس لئے کہ یہ فقہاء بھی دلالت نہیں کرتے اور جائز ہے کہ مسائل مفروضہ نیز یہ کہ دینی پر ذبح کی تقدیم کی وجہ سے کچھ واجب بھی نہیں ہوتا، اسی طرح مستحکم میں ہے، یہ ابتداء اسلام میں تھا، جب منافک کے افعال پوری طرح ثابت نہیں ہوئے تھے۔ اور ان لئے کہ نفی حرج انتفاء کفارہ کی مقتضی نہیں ہے، جیسا کہ اگر کسی نے خوشبو استعمال کر لیا یا دھن سے خاک کھائی۔

حاصل یہ کہ امام ابوحنیفہ کا قول دلائل کے اعتبار سے قوی ہے، اور حضرات صاحبینؒ نیز دیگر ائمہ کرامؒ نے "حرج" والی روایات کثیرہ کی بنیاد پر ترتیب کی سلیقہ کے قائل ہیں، انہی تمام بھی امام صاحب کی دلیل نقل کرتے ہوئے صاحبین کے بقول کا احتمال کے درجہ میں کچھ قرار دیتے ہیں۔

آج کل از وہام اور قرآنی میں پریشانی، نیز قربان کا دور ہونا، دھوپ کا شہد ہونا، مشغول شخص کا ہونا، جب زلی سکا، جو قربانی کر سکے، نیز قربان کا وہی نذر یا از وہام کا ہونا، حکومت کے ادارے کو نذر منجلی یا غیر منقلہ ہونے کی وجہ سے ترتیب کا قائل نہ ہو، امام اس مسئلہ سے واقف ہونا، بعد وہاب کی نقلی کتاب کا کہ جن کثرت اکتا، عمر کو میر میں تبدیلی کا باعث ہوتا ہے، اور پریشان کن نذر واقعی کی بنا پر حضرات صاحبین کے قول پر عمل لایا جاسکتا ہے۔ لیکن جو حضرات اس ترتیب کو قائم رکھتے ہیں اور کسی مشقت شدیدہ کے بغیر اپنے کسی ایک آدمی کو پیش کرنا کہ قربان کا وہ پانچواں ہے، ہیں ان کو ترتیب پر عمل کرنا چاہئے "کلا حرج" کے خلاف کوئی مستند روایت کرتے ہیں کہ انھیں تو ترتیب ہی ہے۔

۹۔ حج بدل کرنے والے کا قیام کرنا:

حج بدل کے شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اگر کسی کا نفقہ نہ کرے وہ شامی میں ہے۔

الرابع عشر عدم المعاونة فللمرء والا لمزاد ففران أو التمتع ولو لمعت لم يقع حجه وضمن النفقة (۲۹۷/۲) کو حاکم میں ہے، و دم الفبران أو التمتع على الحاج إن أدان له الأمر بالفبران والتمتع وإن

فہرہ معالفا فیض۔ علامہ ثانی اس فی حد ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے مامور پر کو اور نہیں کیا، کیونکہ اگر اس نے صرف حج کے اور کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ اس کے علاوہ کا، پس اس نے امر کے امر کی مخالفت کی، لہذا وہ ضامن نہ بنا، چنانچہ میں یہ بھی اضافہ ہے کہ عمرہ آخر کی طرف سے ادا نہ ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ کا حکم ہی نہیں دیا، پس گو یا اس نے حج تو آخر کی طرف سے، یا عمرہ پہلی طرف سے کیا اور یہ مخالفت ہو چکی، ولو امرہ بالصالح واصبر ثم حج مرہ یکہ وہو مخالف لاسہ مامور بجمع مہضان ولو امرہ بالمعمرۃ فاعتبر ثم جمع عن اہلہ لہ یکل مہضان بخلافہ۔ (زاد الحج لولہ ص ۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸) تبصر مخالفہ بالقرآن لولہ التبع کما مر (۲۶۹/۲)

چودہویں شرط عدم مخالفت ہے اگر اس نے امر کا حکم دیا اور اس نے قرآن یا جمع کرنا یا حج ہے کسی مرحوم شخص کی طرف سے، یہ اس کی طرف سے نہ واقع ہوگا اور عقد کا ضامن ہوگا، اور قرآن یا جمع کا حکم جاری ہوگا اگر اسے آخر نے قرآن یا جمع کا حکم، یا بدو اور نہ مخالفت کرنے والا ہوگا، پس وہ ضامن ہوگا اور اگر اس کو عمرہ یا حج کا تو اس نے عمرہ کر لیا، پھر مکہ سے حج کر لیا تو وہ مخالفت کرنے والا ہے اس لئے کہ وہ مامور ہے حج یا جمع کی طرف سے، اور اگر اسے عمرہ کا حکم دیا تو اس نے عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ مخالفت کرنے والا ہے، اور خلاف اس سے سبب و پہنچے حج کرے پھر عمرہ کرے اور وہ قرآن یا جمع کی وجہ سے مخالفت کرنے والا ہوگا، جیسا کہ گذر چکا۔

فقہائے کرام کی عبادت کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے: قرآن و حج و عمرہ جو شرائط آخر کی عبادت ہے۔ اور فقہی عبادت میں اگرچہ قرآن کا ہی ذکر ہے لیکن اس سے بڑھ کر ایک ہی ہے (یعنی عدم مخالفت) لہذا بعض فقہاء نے دلوں کو یکساں شمار کیا ہے، البتہ ان فقہاء کا یہاں سے صرف قرآن کا جواز ثابت کیا ہے، اور قرآن کو جواز کے باوجود ناجائز قرار دیا ہے، اس سلسلہ میں قاضی غازی نے ایک عبارت پر فقہائے کرام میں کافی بحث ہو چکی ہے۔ قاضی غازی کی عبارت یہ ہے:

وقال الشیخ الإمام أبو بکر محمد بن الفضل إذا أمر غیر من صحیح عنہ بصلی ان یفوض الأمر إلى المأمور فیلزم حج غنی بهذا المال کیف شئت حجة وان شئت حجة وعمرہ وان شئت فرائد والیالی من المال منی لک وصیة نمی لا یعتقل الا امر عنی الشیخ ولا یجب علیہ رد ما فضل إلى الوارثة۔

شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا: جب کسی نے اس کو اپنی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا تو چاہئے کہ معاملہ مامور کے ہر کار کو دیا جائے تو: کہے کہ اپنی طرف سے اس مال سے جس طرح چاہا، ایک حج کیا اگر چاہو تو ایک حج اور عمرہ کر اور اگر چاہو تو قرآن ادا، دینی مال میری طرف سے تمہارے لئے وصیت ہے، تاکہ حاجی کو دشواری پیش نہ آئے اور جو کچھ چاہے،۔ چنانچہ طرف اس کو کوئی مان نہ ہے۔

عبادت کے ظاہر سے حج کی جتنی اقسام کا جواز معلوم ہوتا ہے بلکہ آپ نے امر کہ عبادت فرمائی کہ ایک

مأمور کو عام اجازت دے دے تاکہ اس کو احوال حج میں شگلی اور بیماری خوش نہ آئے۔

اور زیارت خود نکالت کرتی ہے کہ جو مأمور آ کر کے لئے جلائے ہوں وہ مأمور کے لئے بھی پناہ ہونے چاہئیں
صرف قرآن کا پڑھنا اور حج کا جواز نہ ہو ماس کی کوئی قسمی وجہ معلوم نہیں آتی۔

ماٹل میں شامی کی مہارت سے تفتیح و قرآن کا جہ فرق معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں حج و عمرہ دونوں آمر کی
میتات سے ہوتے ہیں اور تفتیح میں حج آمر کی میتات سے اور نہیں ہوتا۔ لیکن اس میں بھی جب علت مخالفت آمر معلوم
ہوتی ہے تو اس اجازت سے دو علت بھی باقی نہیں رہے گی۔

لیکن کتب فقہ میں ہذاں امر تفتیح کے جواز کی صریح عبارات مذکور نہیں ہیں، لہذا فقہائے کرام نے تفتیح کے
عدم جواز ہی کو ذکر کیا ہے لیکن اس زمانہ میں حج و عمرہ میں تکلیفوں کی پابندیوں اور طویل احرام کے باعث اگر کسی پر
احرام طویل میں واجبات احرام کی پابندی مشکل نظر آئے یا یا حج کے باطل قریب سفر کرنے سے کوئی عذر مانع ہو تو
اس کے لئے تفتیح کر لینے کی بھی اجازت ہے۔

(ب) آمر کی صریح اجازت کے بغیر حج تمتع نہیں کر سکتا ہے، البتہ آمر چاہے کچھ باطل ہوتے ہیں ان کو اس
سلسلہ کا کوئی علم نہیں ہوتا ہے نہ وہ احرام حج کا ظہر رکھتے ہیں نہ فرق جانتے ہیں اگر ان کو فرق سمجھنا یا ہوا ہے اور اس کی
دستور میں کچھ میل چلتے تو ضرور تفتیح کی صراحت کریں گے لہذا کچھ فقہائے عصر نے عرفاً آمر کی طرف سے تفتیح و قرآن
وہم شکر کا اذن ثابت سمجھا ہے اور وہ صراحت اذن کو ضروری سمجھتے نہیں ہیں، پھر بھی صراحت اذن حاصل کر لینا بہتر ہے۔

(د) کتب فقہیہ کی صراحت کے اعتبار سے مأمور نے افراد کے بجائے تفتیح کیا تو آمر کی مخالفت کی صورت
میں ضمان واجب ہوتا ہے اور حج مأمور کا ہوگا، اسی طرح اگر قرآن کر لیا تو بھی مخالف ہوگا اور ضمان دینا ہوگا، البتہ قرآن
آمر کی اجازت سے کرنا جائز ہے، لیکن دستور ان اپنے پاس سے دینا ہوگا آمر کے روپے سے دینا جائز نہیں۔ اور تفتیح کرنا
اجازت سے بھی جائز نہیں اگر اجازت سے تفتیح کرے گا تو مأمور چ کو ضمان واجب نہ ہوگا لیکن آمر کا حج اور امان ہوگا۔

لیکن یہاں کا قائل میں تفتیح کی گنجائش کا ذکر کیا گیا اس اعتبار سے تفتیح ہذاں آمر کی صورت میں ام تفتیح حج
بدل کرنے والے کے مال سے لازم ہوگا، شامی میں درمختار کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے: **وعدم الضمان والتمتع**
والجسابة علی الحاج "ان اذن لا الامر بالقران والتمتع والا فیصیر مخالفا فیضمن"۔ **فوله علی**
الحاج ای المأمور اما الاول فلا نه وجب شکرا علی الجمع بین السکین و حقیقة الفعل منه وان
کمال الحرج یقع عن الامر لانه و لوع شرعی لا حقیقی و اما الثاني لم اعتبار انه تعلق بجساینه الخاد
فی البحر (شامی ۲۶۸۷)۔

اور ہم ان تفتیح اور بنیاد ممانی کے ذمہ ہے، اگر آمر نے اس کو قرآن اور تفتیح کا حکم دیا تو وہ مخالفت
کرنے والا ہوگا، جس ضامن ہوگا، ان کے قول ممانی کے ذمہ کیا معلوم مأمور ہے، جہاں تک پہلے کا تعلق ہے تو اس وجہ
سے کہ وہ فقہر واجب ہوا، دونوں کے درمیان حج کرنے کی وجہ سے، اور حقیقتاً فعل تو اسی کی طرف سے ہے، اگر چہ حج

آمر کی طرف سے واقع ہو رہا ہے، اس لئے کہ وقوع شرعی وقوع حقیقی نہیں، اور دوسرا تو اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس کی بنیاد سے متعلق ہے۔

ہاں امر کی صورت میں علامہ شافعی کے قول کے اعتبار سے تو مامور ہی پر دم آئے گا۔

تکثر الدعا کیا ممکن ہے؟ وہ دم الاحساس علی الأمر و دم القرآن و دم الحناۃ علی المأمور۔ علامہ زبلی نے اس کی شرح میں لکھتے ہیں: و المأمور هو المحتسب بهذه النعمة لأن حقیقة الفعل عند أمرا إذا فعل بغير إذن فقد صار مخالفاً لمقتضى النعمة (تبيين الحقائق ۸۶۲)۔

دم احصاء آ کر مرنے کے دم ہے، اور دم قرآن اور دم بنیاد مامور کے دم ہے، اور مامور اس نعمت کے ساتھ متعلق ہے، اس لیے کہ حقیقت فعل اسی کی طرف سے ہے۔ رہا اس وقت کا معاملہ جب اس نے بغیر اجازت کیا تو وہ مخالفت کرنے والا ہوا، پس وہ نقص کا ضامن ہوگا۔

بدون اذن الا امر تو فقہاء کے قول کے مطابق حج کرنا ہی صحیح نہیں ہے، اس صورت میں تو نقص کا دم دار ہوگا، (والا فیصبر مخالفاً لمقتضى) هذا القول ایهی حقیقة و وجهه أنه لم يأت بالمأمور به لانه امره بسفر بصرفه إلى الحج لا غير فقد خالف امر الأمر لمقتضى (بذائع) زاد فی المحيط لأن العبرة لا تقع عن الأمر لانه ما امره بها فصار كانه حج عنه واعتبر لنفسه فیصبر مخالفاً (شافعی ۲۶۷)۔

یہ قول امام ابوحنیفہ لگا ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اس نے مامور کو انجام نہیں دیا، اس لئے کہ اگر مرنے اس کو ایسے سفر کا حکم دیا تھا تو اسے صرف حج کی طرف بھیجنا ہوتا تو اس نے آمر کی مخالفت کی، لہذا اسے ضامن ہوگا، محیط میں اضافہ ہے۔ اس لئے کہ مردہ آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو اس کا حکم نہیں دیا ہے تو ایسا ہی ہوگا کہ اس نے اس کی طرف سے حج کیا اور اپنے لئے مردہ کیا تو وہ مخالفت کرنے والا ہوگا۔

لہذا اس صورت میں تو بدوچہ اولیٰ مامور کے مال سے ہی دم جنت لازم ہوگا۔

(۱۰) اس دشواری کا حل یہی ہے کہ آمر کی اجازت سے حج کی گنجائش دی جائے۔

(۱۱) حج من بیت کی صورت میں تفصیل یہ ہے کہ جس پر حج فرض ہوا اگر اس نے مرتے وقت وصیت کی ہو کہ: یہ حج کی طرف سے حج تہتج کرنا تو اس کی صورت میں حج تہتج کرنے سے آمر کی جانب سے حج ہو جائے گا۔

دوسرے کی اجازت سے حج تہتج کرنے کی صورت میں مامور کیلئے روپیہ یا کسی کرالا زمین نہیں ہے، لیکن آمر کا حج ادا نہ ہوگا اور اگر بیت نے باوجود حج فرض ہونے کے وصیت نہیں کی ہے، اور اس کی طرف سے اس کے بیٹے وغیرہ بطور احسان کے نفوذ یا کسی دوسرے کو بھیج دے ہیں تو اب حج، قرآن وغیرہ حج کر سکتے ہیں، اب اجازت و عدم اجازت کی کوئی شرط نہیں لازم ہوگی، بلکہ اور بھی بہت سی اور شرطیں لازم نہیں ہوگی حج آمر کی طرف سے بھیجے کی شکل میں لازم ہوتی ہیں۔

اور اگر والدین یا کسی میت پر حج فرض نہیں تھا اور چنانچہ صاحب حیثیت ہونے کی وجہ سے خود یا کسی کو بھیج دیا۔ بہرہ اس کو حج بدل تو نہیں کہیں گے، کیونکہ خود ان پر حج فرض نہ تھا، لیکن ایصال ثواب کے لئے ایسا کرنا مستحب ہے،

اس صورت میں بھی بیضا شمع وغیرہ کوئی بھی حج کی نیت سے بھیج سکتا ہے، اس شکل میں بھی حج بدل کی تمام (یعنی بیسوں) شرطوں کا لحاظ ضروری نہیں ہے، مگر عمرہ سے بھی حج کرا سکتے ہیں اور شمع کی بھی گنجائش ہے۔

۱۰۔ ہمارے نزدیک (یعنی احناف) طہارت ہوا طواف کے لئے شرط نہیں ہے، ماوراء فرض ہے، بلکہ واجب ہے، مولانا نورانی معارف السنن میں فرماتے ہیں: قال شعبہ و قد أنس السحاب أنس النبیة للمرأة التي لا تستطيع البقاء بعد الحج ولم تطوف إلا بأضامة بالها تطوف طواف الإفاضة في حال طمئنها و تهرق الدم و تحمل على مذبح أبي حنيفة۔

ہمارے شیعہ نے فرمایا: اور حافظ ابن حجر نے اس عورت کے حق میں فتویٰ دیا ہے جو حج کے بعد نہ طہر سکتی ہو اور طواف اقامہ نہ کر سکتی ہو کہ وہ حالت حیض میں طواف اقامہ کر لے اور دم ادا کر دے، اور امام ابوحنیفہ کے مسلک کے مطابق حلال ہو جائے۔

مولانا نورانی (۲۴۵/۲۶) فتاویٰ ابن حجر کے حوالے سے نقل کرتے ہیں خلاصہ: إن من حاضت قبل طواف الإفاضة فعليها أن تحبس حتى تطهر و تطوف إذا أمكن ذلك، هذا إذا كانت الطورق آمنة والبقاء ميسر من جهة الأمر والمناقلة ثم ذكر و اما هذه الاوقات فكثير من النساء لا يمكنهن الإحتباس لوجود هذه المسئلة عمت بها البلوى فهذه تطوف وهي حائض و تجبر بدم أو بدنة على مذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين عنه إلى آخره مقال (معارف السنن ۵۹۲/۶، فتاویٰ ابن حجر ۲۴۵/۲۶-۲۴۳)۔

جو طواف اقامہ سے پہلے حاضر ہو جائے تو اس پر ضروری ہے کہ ظاہر ہوئے اور طواف کرنے تک ٹھہرے مگر نکلن ہو تو یہی وقت ہے جب راستے پر امن ہوں اور آہستہ آہستہ طواف کی طرف سے ٹھہرے آسان ہو، پھر انہوں نے ان اوقات کا ذکر کیا ہے، چنانچہ بہت سی عورتیں کہی جو دم سے نہیں ٹھہر سکتی ہیں، تو یہ مسئلہ عموم بلوی سے تعلق رکھتا ہے تو وہ حالت حیض میں طواف کرنے کی اور امام ابوحنیفہ اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے مسلک کے مطابق ایک دم، یا بدنت سے کی۔

علامہ سبکی فرماتے ہیں: فاما الطهارة عن الحدث والجنابة والحيض والغاس فليست بشرط لجواز الطواف وليست بفرض عند بابل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها (۱۲۹/۲) وقدرى عن ابن عباس أنه قال البدنة نجس في الحج في موضعين أحدهما إذا طاف جبا والثاني إذا جامع بعده الوقوف وإذا لم تكن الطهارة من شرائط الجواز فلاذا طاف وهو محدث أو جب واقع موقعه حتى لو جامع بعده لا يلزمه شيء لأن الوطئ لم يصادف الإحرام لحصول التحلل بالطواف، هذا إذا طاف بعد أن حلق أو قصر ثم جامع (بدائع ۱۳۹/۲)۔

جہاں تک طہارت من الحدث اور جنابت اور نجس و غاس کا تعلق ہے تو وہ بوجز طواف کے لئے شرط نہیں

ہے اور نہ ہمارے نزدیک فرض ہے حتیٰ کہ اس کے بغیر جائز ہے۔ اور ان میں اس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: حج میں دو موقعوں پر بدنہ واجب ہوتا ہے، ایک اس وقت جب حالت جنابت میں طواف کر لیا ہو، دوسرے اس وقت جب وقوف کے بعد ہمارے کر لیا ہو، اور جب طہارت شرانگہ جوار میں سے نہیں ہے تو اگر اس نے حالت جنابت یا حدیث میں طواف کر لیا تو وہ اپنے گل میں واقع ہوا، یہاں تک کہ اگر اس کے بعد ہمارے کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے، اس لئے کہ وہی احرام سے مصافح نہیں ہوئی طواف سے تحلل کے حصول کی وجہ سے، یہاں صورت میں ہے جب حلق یا قصر کے بعد طواف کیا ہو، پھر ہمارے کر لیا ہو۔

ذکر وہ عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ احناف کے یہاں طہارت فرض نہیں ہے، لہذا:

(الف) انتہائی مجبوری کی حالت میں (سوال میں مذکور مجبوریوں کے علاوہ بھی) جب ایام فیض کے شروع ہونے تک قیام مشکل ہو تو بدھ مجبوری یا پاکی کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی مجاہدہ ہے۔

(ب) اگر کن ادا ہو گیا لیکن دم (بدنہ) واجب ہو گا، عند الاحناف انکام شریعت اپنی ممانعت کے باوجود مشروعت کا تقاضا کرتے ہیں۔

لہذا بقول علامہ شمشیر کی اور علامہ ابن حبیہؒ نیز صاحب ہمارے کے تفریحی بیانات کے بموجب کن ادا ہو جانے کا لیکن بقول ابن عباس بدنہ واجب ہو گا۔

(ج) اگر کانہ نہ ہو گا بلکہ بدنہ واجب ہو گا، کیونکہ طواف زیارت فرض ہے، لہذا اس کو بے وضو کیا تو کرا اور پاکی (جنابت و حیض و نفاس) کی حالت میں کیا تو بدنہ واجب ہو گا، علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

غير انه ان كان محدثا فعليه شاة وان كان حيا فعليه يدنة لان الحدث يوجب نقصانا
يسير المشقة للجبره كما لو ترك شوطا واما الجنابة فلانها لو جبت نقصانا متفاحشا لانها
أكبر الحدثين فيجب لها أعظم العنايين ولقد روي عن ابن عباس أنه قال البدنة تحب على الحج
في موضعين أحدهما إذا طاف حيا والآخر إذا جتمع بعد النواف (بدائع ۱۲۹/۲)۔

ہاں مگر یہ کہ محدث ہو تو اس کے ذریعہ ایک بکری ہے اور اگر نجس ہو تو بدنہ اس لئے کہ محدث معمولی نقصان کا موجب ہے تو اس کی کافی نیلے بکری کافی ہے، جیسا کہ ایک شوق مجہوز دینے کی صورت میں ہے، جہاں تک متاثر کا تعلق ہے تو اس کے نزدیک نقصان متفاحش کا موجب ہے اس لئے کہ وہاں کمال اللہ میں ہے تو اس کے لئے اعظم العنايين واجب ہو گا۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا بدھ حج میں دو موقعوں پر واجب ہوتا ہے، ایک اس صورت میں جب حالت جنابت میں اس نے طواف کیا ہو دوسرے اس صورت میں جب وقف کے بعد ہمارے کر لیا ہو۔

(د) چھتے مسائل میں دم واجب ہونے کا ذکر ہے، ان سب میں ضروری ہے کہ جانور حد و حرم کے اندر ذبح کیا جائے۔ حرم سے اگر ذبح کرنا کافی نہیں، اور اگر ذبح جانور کا صدقہ کرنا لازم ہے، اس میں خود کھانا، یا انیاد کو کھانا جائز نہیں، دم جنابت کی قیمت دینا جائز نہیں، جانور کی قربانی حرم میں کرنا واجب ہے، البتہ جہاں دم اور

انعام میں اختیار دیا ہے اس میں ہم کی قیمت ادا کرنے سے ادا لگتی ہو جائے گی، اگر ٹکٹسی کے سبب ہم باصدقہ بھرنے ہو تو یہ ٹکٹ ہمارے کے نام واجب رہتا ہے جب میسر ہو ادا کرے، یہ حکم باقاعدہ کی شکل میں ہے، اور اس کو روزہ رکھنے کا اختیار نہیں ہے، بلکہ کفارہ پیش ہوتی ہے، لیکن اگر عذر سے نہایت کا احتساب کیا ہے تو ہم اور صدقہ کے بجائے تین روزہ بھی کافی ہیں۔ (انعام سچ ۱۵۰ نکالہ زید ۶) جزاء و جزاوت اور کفارات کا فرق ادا کرنا واجب نہیں ہے، مگر افضل ہے کہ جلد ادا کرے، مرنے سے پہلے ادا کرے، تاکہ قومیت کرنا واجب ہے (عظم النجاشی ۲۱۹، انکام الحی بحوالہ زید ۸۸، اور دیکھئے بدائع ۲۴۳)۔

۱۱۔ عورت کے لئے واجب حج کے شرائط مردوں سے دو اعتبار سے مختلف ہیں (۱) محرم کا ہونا (۲) عتد کا نہ ہونا، عمارہ کا سائی چالیس میں تحریر فرماتے ہیں، وإذا خرج مع امرأته مسافرا فطلقها فی بعض الطريق أو مدت عنها فإن كان بیها و بین مصرها المدی خرجت منه أقل من ثلاثة أيام و بینها و بین مقصدھا ثلاثة أيام فصاعدا رجعت إلى مصرھا لأنها لو مضت لاحتاحت إلى إنشاء سفر وھی معتدة و لو رجعت ما احتاجت إلى ذلك فكان الرجوع أولى وإن كان بیها و بین مصرھا ثلاثة أيام فصاعدا و بینھا و بین مقصدھا أقل من ثلاثة أيام فإنھا تعصى لأنه ليس فی المعصی إنشاء سفر و فی الرجوع إنشاء سفر و المعتدة متعذرة عن السفر (۲۵۷/۳)

اور جب اپنی بیوی کے ساتھ سفر کرتا ہو انکا، پھر اس نے راستہ میں اسے طلاق دے دی، یا اس کو چھوڑ کر مر گیا تو اگر اس عورت کے درمیان اور اس شہر کے درمیان جہاں سے روانگی ہے تین دنوں سے کم مدت کی مسافت ہے اور اس کے درمیان اور اس کی منزل کے درمیان تین دن یا اس سے زیادہ دنوں کی دوری ہے تو وہ اپنے شہر واپس آجائے۔ اگر اس نے لے کر اگر جانے کو جاری رکھے گی تو وہ نئے سفر کے آغاز کی محتاج ہوگی جبکہ وہ معتدہ ہے اور گھر واپس آجائے۔ اگر اسے اس کی ضرورت پیش نہ آئے گی، لہذا الرجوع ہی اولیٰ ہے، اور اگر اس کے درمیان اور اس کے شہر کے درمیان تین دنوں سے زیادہ کی مدت کی مسافت ہے اور اس کے درمیان اور اس کے منزل کے درمیان تین دنوں سے کم مدت کی مسافت ہے تو وہ سفر جاری رکھے گی، اس لئے کہ سفر جاری رکھنے میں اشتائے سفر نہیں ہے اور الرجوع میں اشتائے سفر ہے اور معتدہ کو سفر سے روکا گیا ہے۔

اگر شوہر نے سفر میں طلاق یا طلاق دی، یا انکی موت واقع ہوگئی تو جس طرف مدت سفر کم ہو اور چھو جائے جس طرف مدت زیادہ ہو اور چھو جائے، دیکھتے مدت میں سفر سے اس کو روکا گیا ہے اور یہ اشتاء سفر کے حکم میں ہوگا۔ اگر ایک طرف مدت سفر کی مسافت سے کم ہے تو عورت اسی طرف لوٹ جائے چہ عذر مدت کم ہو، امام صاحب کی یہ روایت ہے کہ اگر دونوں کے درمیان میں مدت سفر کی مسافت ہے اور شوہر میں ہے تو اس کو اسی شہر میں مدت گزارنا چاہئے۔ چاہے محرم بھی ساتھ میں ہو، جو ہوا، صاف نہیں فرماتے ہیں کہ اگر محرم ہو تو عورت مدت سفر کم کرنے سے پہلے بھی اس کو شوہر سے طلاق ہوتا ہے۔

ایم و صاحب دایہ نے رد کیا ہے کہ شیخین کے نزدیک معنی مکہ مکرمہ کے توابع میں سے ہے و قال بعض مشائخنا
 إن الخلاف بين أصحابنا فيه بناء على أن العنبر من توابع مكة عندهما وعند محمد ليس من
 توابعها وهذا غير سديد لأن بينهما أربعة لم يصرحوا بهذا القول بعض الناس في تقدير التوابع فاما
 عندنا فيخالفه على ما مر

اور ہمارے بعض مشائخ کا کہنا ہے کہ ہمارے اصحاب کے درمیان اس بنیاد پر اختلاف ہے کہ معنی شیخین
 کے نزدیک مکہ کے توابع میں سے ہے اور امام محمد کے نزدیک توابع مکہ میں سے نہیں ہے، اور یہ درست نہیں ہے، اس
 لئے کہ ان دونوں کے درمیان پانچ فرقوں کی مسافت ہے، یہ توابع کی تعداد میں بعض لوگوں کا قول ہے، ہمارے نزدیک
 اس کے خلاف، مادہ ہے جیسا کہ گزشتہ تھا۔

اصل یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک معنی ایام حج میں شریک حیثیت اختیار کرتا ہے، بلکہ ممانعت کی یہ
 حیثیت نہیں ہے امام محمد کے، جب کے حقوق کو مکمل بناتے ہیں، و الصحيح أن الخلاف فيه بناء على أن
 المصير الجامع شرط عندنا إلا أن محمد يقول إن العنبر ليس بمصير جامع بل هي قرية فلا
 تجوز الجمع بها كما لا يجوز معوقات (رد المحتار ۶۹۰)۔

اور صحیح بات یہ ہے کہ جس امر میں اختلاف اس بنیاد پر ہے کہ مصر جامع ہمارے یہاں قیام ہجر کے لئے
 شرط ہے، البتہ امام محمد کہتے ہیں کہ کوئی مصر جامع نہیں ہے بلکہ صرف ایک قریہ ہے، ایذا اس میں ہجر جائز نہیں ہوگا، جس
 طرح ممانعت میں جائز نہیں ہے۔

فقہائے حنفیہ میں کی عبادات کا حاصل یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی میں اقامت کو اقامت مکہ مکرمہ
 شمار نہیں کیا، بلکہ اس کو مستقل مکان شمار کرتے ہوئے دونوں کی اقامت کے چند روزہ کو اقامت شریقی نہیں سمجھا ہے، بلکہ
 اس کو مسافرت ہی سمجھا ہے، البتہ اس میں ہجر کے صحیح ہونے کے سلسلے میں پھر فقہائے کرام نے (ما قبل میں) (ج۱) اربع
 کا کوالہ ذکر کیا ہے اپنی کوئی مکہ میں شمار کیا ہے، عاصم معنی فرماتے ہیں: ولا يمسح على الصلاة في مكة ولو أتبعها
 وأنها ليس الحرم و توابع الشئ بل هو مقام ذلك الشئ و اما عرفات فإنها من التحل وليست من
 مكة و بينها و بين مكة أربعة لم يصرحوا (۵۵۳)۔

اور اس لئے کہ معنی مکہ مسلم آبادیوں اور اس کے توابع میں سے ہے، اس لئے کہ وہم میں ہے اور محلی
 فی مكة، البتہ اصل میں اسے تمام مقام ہوتے ہیں، جہاں تک عرفات کا تعلق ہے تو وہ اصل میں سے ہے اور وہ مکہ کے
 دائرہ میں سے نہیں ہے، اس کے درمیان اور مکہ کے درمیان پانچ فرقوں کی مسافت ہے۔

اگرچہ عاصم معنی نے صاحب دایہ کی روایت کو تمام اقامت تحریر کرنے والی عبادت میں مکہ مکرمہ اور معنی کو ملحوظ
 رکھا، تاہم ان باتوں کا یہاں ہے۔

حاصل حکام یہ کہ فقہاء کرام نے معنی کو ان کے مکہ میں سے شمار نہیں کیا ہے، لیکن سب کے نزدیک مکہ میں سے

فائدے مکہ میں سے نہ ہوں تھا اب جبکہ مکہ مکرمہ کی آبادی اور معاشی کی آبادی متصل ہو چکی ہے تو وہ ملت نہیں رہی جس کی بنیاد پر
دوں دو ملتوں کا وضع کیجئے گئے تھے لہذا اب دونوں کو ایک موضع سمجھتے ہوئے اقامت مغربیہ دونوں کو شمار کیا جاتا ہے۔

پھر بھی اس سلسلہ میں سعودی حکام، یادوں کے مطمئن حضرات سے اس کی تحقیق کر لی جائے کہ وہاں کے
بلد یہ کے اعتبار سے دونوں کا حکم کیا ہے، کیونکہ نظامِ راجھی بھی دونوں کے درمیان کچھ قاصد و ضرور نظر آتا ہے لیکن اب
تو تفریق کے طور پر بھی لوگ دور دور تک مکانات بناتے ہیں اور ایک ہی شہر اپنے رقبہ کے اعتبار سے دور تک پھیلا ہوا ہوتا
ہے لہذا اس سلسلہ میں مسئلہ کا مدار وہاں کے ذمہ داروں سے تحقیق پر منحصر ہے گا۔

۱۳۔ وتر کی نماز کا مسئلہ:

ورنکار میں ہے، و مخالف کشافعی، لیکن فی وتر البحر ان فیمن المواقعة لم یکرہہ او
عدمہا لم یصح وان شک محروہ علامہ شامی "لیکن فی وتر البحر" کے تحت فرماتے ہیں: هذا هو
المعتبر لأن المحققین جحدوا إلیہ و فو اعد المذهب شاهدة علیہ و قال یخیر من المصالح ان
کان عادہ مرعاة مواضع الخلاف لجاز و الا فلا ذکرہ السندي المطعم ذکرہ، قلت وهذا بناء
علی أن العبرة لہ ای السندي و هو الأصح و قیل لہ ای الإمام و علیہ جماعہ.

اگر اسے مراعات کا تقین ہو تو مکروہ نہیں، یا عدم مراعات کا تقین ہو تو درست نہیں اور اگر شک ہو تو مکروہ ہے۔ یہی
معتبر ہے اس لئے کہ تحقیقین اسی کی طرف مائل ہیں اور مذہب کے اصول میں پر شہاد ہیں اور بہت سے مشائخ کا کہنا ہے کہ اگر اس
کی عادت موافق اختلاف کی رعایت کرتا ہے تو جائز ہے ورنہ شک۔ سنہ ۱۳۸۰ء سے بیان کیا ہے، میں کہتا ہوں یہ اس کا پیر ہے
مقبول: "حق اس واسطے ہے کہ وہ اپنی بنیاد پر قائم رہے اور کہا گیا ہے کہ اعتبار امام کی رائے کا ہے اور یا ایک جماعت کا مذہب ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اگر وہ نماز کے شرائط و ارکان کی رعایت کرتا ہے تو اس کے پیچھے اللہ اکبر کا صحیح ہے
و چاہے وہ اجنبیت دشمن کی رعایت نہ کرتا ہو، کما ظہر من سیاق کلام البحر عامہ شرعی معنی کے حوالے سے اسی طرح
ذکر کرتے ہیں بخیر و مہم معلوم منہ ما یفسد الصلوۃ علی اعتقاد العقیدی علیہ الإجماع إنما اختلفت الذکر بعدہ۔

تو جائز ہے جب تک کوئی ایسا چیز نہ جانی جائے جو مقتدی کے اعتقاد کے مطابق مفید مسلمان ہو، اس پر
اجماع ہے ما اختلاف تو کراہت میں ہے۔

علامہ بیہقی نے اگرچہ انفرادی کو افضل کہا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ وہ مسلک خیر والا امام اپنی نماز
میں ایسے کام کرے گا جس کا اعادہ بار بار نہ ہو، جب واجب ہوگا، یا مستحب ہوگا۔ لیکن ان کے علاوہ اسے اس کو رد کیا ہے،
شواہخ کے نزدیک بھی غیر کی وجہ اس شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔

وإن لا یفرق أفضل لہ لم یدرک إمام مدعیہ (امام)

اور انفرادی افضل ہے، مگر اپنے مسلک کے امام کو نہ چاہئے۔

شیخ مسندی شاکر راہبن امام بھی فرماتے ہیں الاحیاط فی عدم الاعتداد بہ و او مراعیہ.

اور احتیاط اس کی اقتداء کرنے میں ہے مگر چہرہ روایت کر لے دینا ہو۔

علامہ شافعی آخری فیصلہ کی بات بیان فرماتے ہیں کہ جہر اول اس طرف مائل ہے مگر وہ فرائض کی روایت کرنا ہے تو اس کی اقتداء مکر وہ نہیں ہے لہذا کتبہا من الصحابة و التابعین کتابا اللہ مجتہدین و ہم یصلونہ علف امام واحد مع تباہن مذہبہ (اربع۴۱)۔

اس لئے کہ بہت سے صحابہ اور تابعین اکثر مجتہد تھے اور وہ اختلاف مذاہب کے بارے میں ایک امام کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔

در عمار میں وتر کے بیان میں ہے کہ وتر میں اقتداء صحیح ہے۔ (اس کے علاوہ میں چند اہل صحیح ہے کہ اب تک مقتدی کے اقتداء کے مطابق نماز گزار نہ ہو، البتہ آگے مہارت میں ہے) (مسائل) ملازم ہم فیصلہ سلام) لایہ فیصلہ (علی الأصح) فیہما للاتحاد و ہذا اختلاف الاعتقاد (۳۹۴)۔

مطلق کسی (شافعی) کی اقتداء (جس نے سلام سے فصل نہ کیا ہو) اس لئے کہ اس کا فعل (زائد صحیح قول کے مطابق) ان دونوں میں اتحاد کیلئے ہے، مگر چہرہ اختلاف ہو۔
یعنی اگر سلام سے فصل کرتا ہے تو اقتداء صحیح نہیں ہے۔

و فی اشراط عدم فصلہ خلافا لما فی الارشاد من انه لا یجوز اصلا باجماع اصحابنا لانه اقتداء المقتضی بالمتفعل و خلافا لما قالہ الرازی من انه یصح وان فصلہ ویصلی معہ بقیۃ الوتر لان امامہ لم یمخرجہ بسلامہ عندہ و هو مجتہد فیہ (۳۹۴)۔

اور اس کے عدم فصل کے اشتراک کی صورت میں، برخلاف اس کے جوہر شمار میں ہے، یعنی یہ کہ اصحابی جائز نہیں ہمارے اصحاب کے اتفاق سے، اس لئے کہ یہاں اقتداء مقتضی تلف المتفعل ہے، اور برخلاف راوی کے قول کے، یعنی یہ کہ صحیح ہے اگرچہ اس نے فصل کیا ہو اور اس کے ساتھ بقیہ وتر پڑھی ہو اس لئے کہ اس کے نزدیک اس کے امام نے شروع بالسلام نہیں کیا اور یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے۔

عوامل کلام یہ کہ فعل سلام کی صورت میں اقوام مذاہب میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک پھر بھی اقتداء صحیح ہے اور بعض کے نزدیک اقتداء مقتضی بالمتفعل نیز سلام کا قاطع مصلوہ ہونا (مقتدی کے اقتداء میں ان سنتوں کی وجہ سے اقتداء صحیح نہیں ہے، اس شکل میں اب اگر حرم شریف کے کسی حصہ میں خفیوں کی علیحدہ و جماعت کا امکان ہو اور حکومتی رکاوٹ نہ آتی ہو تو افضل یہ ہے کہ علیحدہ و جماعت سے وتر پڑھی جائے نہ حرم شریف کے احرام اور ثواب کو مد نظر رکھتے ہوئے بہتر یہ ہے کہ امام حرم کے پیچھے ہی نماز پڑھے۔ لیکن یہ صرف حرم محرم کے ساتھ مشروط رکھا جائے دوسری جگہوں میں اگر اسی ہی پڑھی جائے، کیونکہ قواعد مذہب اس کی اجازت نہیں دیتے البتہ اختلاف فقہاء اور حقیقت کی عظمت نے اس مسئلہ میں رخصت کا پہلو بھی باقی رکھا ہے۔

حج کے بعض غور طلب مسائل اور ان کا شرعی حکم

مولانا کاظم رضا صاحب

دعوتِ محمدی، بہار

۱۔ دخول حرم کے لئے احرام کی شرط:

آفاق (میرقات) سے باہر رہنے والے لوگ (اور فقیہان بھی) اور فقیہان بھی (شرعی اور ملی) جب میرقات سے باہر چلے جائیں (حج و عمرہ کے ارادہ سے نہیں بلکہ تجارت، زیارت، عفاقات وغیرہ کی نیت سے حرم مکہ میں داخل ہو چاہتے ہیں تو اتفاق کی رائے یہ ہے کہ اس شخص کے لئے بلا احرام میرقات سے تجاوز کرنا ناجائز نہیں ہے۔ وہ عفاقات کی عبادت ہے۔ و حرم و ماخیر الاحرام عنہا اذ کلہا لمن اى الا فانی قصد دخول مكة بحسب الحرم و لو لاحتاجة غیر الحج (امام شافعی) یا شافعی (۱۵۸)۔

میرقات سے بلا احرام آگے جا کر آفاق کے لئے جو مکہ کی نیت میں داخل ہوئے گا اور وہ کہتے ہیں خواجہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے جو حرام ہے۔

الافانی اذا انہی إليها علی قصد دخول مكة علیہ ان یحرم قصد الحج أو العمرة أو لم یقصد عندنا (دراپا ۲۱۳)۔

گھر میں داخل ہونے کے ارادہ سے آفاق جب میرقات تک پہنچے تو اس پر واجب ہے کہ وہ احرام باندھ لے اس کا ارادہ حج و عمرہ ہو یا نہیں اختلاف کے نزدیک۔

حضرت امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ حج و عمرہ کی نیت سے مکہ میں داخل ہونے والے آفاق پر بھی میرقات سے احرام باندھنا واجب ہے مگر ان دونوں کے علاوہ کسی اور نیت سے قاصد مکہ کے لئے میرقات سے احرام واجب نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل مسلم و نسائی شریک کی روایت ہے جن میں راوی نے بیان کیا ہے کہ اظہ کے رسول حج مکہ کے دن مکہ میں اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر مبارک پر کالی چکری تھی اور آپ بغیر احرام تھے۔

إنہ علیہ السلام دخل یوم الفتح و علیہ عمامة سوداء بغیر احرام (بخاری فی القدیم ۳۳۳)۔
لیکن اس روایت سے حضرت امام شافعی کا استدلال اس لئے درست نہیں ہے کہ یہ اسی روایت کے ساتھ خاص تھا۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کہ حرام ہے مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے، صرف میرے لئے دن کے اس ساعت میں حلال تھا پھر حرمت لوٹ آئی۔

صاحب حج لکھتے ہیں:

کان محصا بذاک الساعة بدلیل قوله علیہ الصلاة والسلام فی ذلک اليوم مكة حرام لم یحل لأحد قبلی ولا لأحد بعدی وإنما حلت لی ساعة من لیل لم یحل لأحد حراماً (فی القدیم ۳۳۳)۔

دوسری طرف مصنف ابن ابی شیبہ میں عبداللہ ابن عباس کی ایک روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: لا یجاوز الوقت إلا باحرام و كذلك رواه الطبرانی۔

کوئی شخص بلا احرام میقات سے آگے نہ بڑھے اور یہ روایت مطلق ہے، قاصد حج و عمرہ و غیرہ کی کوئی قید نہیں ہے۔ و ما رواه الشافعی کلام الراوی و کلام الشارع ارجح من کلام الراوی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ: لأن وجوب الإحرام لتعظیم هذه البلعة الشریفة فسوی فیہ الحاج والمعتصر وغيرهما (ہدایہ ۲۱۴) احرام کا وجوب اس موقع محترم کی تعظیم کی خاطر ہے تو اس میں حاج و معتصر و غیرہ کا جرم برابر ہیں۔

۲۔ معذور کا حکم:

باجوریکہ احرام کی شرط عام ہے، ہر قاصد مکہ کے لئے میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے اور یہی قول ارجح اور مفتیؒ پر ہے، مگر بعض خاص حالات میں جس کا ذکر سوال میں کیا گیا ہے (وسائل آدورت کی کثرت، بغرض تجارت و ملازمت یا باریکہ آدورت یا غیر میں ڈرائیوروں اور ایجنٹوں کی روزانہ کی میقات سے باہر جانے اور آنے کی ضرورت وغیرہ) حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور فرض سے مکہ یا بارانے والے سفرات کے لئے احرام دخول کی صحیح پائش ہے۔ ہر بار احرام باندھنے اور ارکانِ عمرہ کی ادائیگی کے بعد طواف ہونے پر پابند کرنے میں یتیقین اور ترجیح لازم ہے۔ احرام کا وجوب ان حالات میں وقت طلب بھی، اور کا اور وقت طلب بھی، پس المشقة فیطلب التيسير، والضرر یزال جیسے اصول شرعیہ اور لا یكلف الله نفسا إلا وسعها، یرید ان الله بکم اليسر ولا یؤید بکم العسر جیسے اصول شرعیہ کی روشنی میں شرعی حدود کے اندر امت کو ترجیح دینی سے چھٹا مین حرج شریعت ہے۔ اختلاف نے حرج و تنگی کی بنا پر ہی غیر آفاقی کے لئے حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور نیت سے حدود حرم میں داخل ہونے کے لئے احرام کی شرط نہیں لگائی ہے اور نہ تقسیم بعد شریف ہر ایک کے لئے برابر ہے۔

ہاں یہ میں ہے: لأن یسکون دحو له مکة و فی ایجاب الاحرام فی کل مرة حرج بین انصار کاهل مکة حيث یباح لهم الخروج منها لم دحو لها بغیر احرام لبحاجتهم

اس لئے کہ ان کا مکہ میں داخل ہونا کثرت کے ساتھ ہوتا ہے اور احرام کے ہر بار واجب کرنے میں حرج نہیں ہے، جیسے اہل مکہ کہ ان کے لئے مکہ سے اٹھنا اور داخل ہونا عادت کی وجہ سے بلا احرام جائز ہے، حاصل یہ ہوا کہ تنگی اور حرج ہی اصل بنیاد ہے جس کی وجہ سے تنگی جبری اور تنگی کے لئے بلا احرام دخول کی اجازت دی گئی۔ اور یہی زمانہ حرج و ضرر سوار ہونے کی وجہ سے جنہی مسافتات میں دور مسافروں میں طے کی جاتی ہے اب گفتگوں میں طے کی جارہی ہے، اور اس کی ضرورت خاص ڈرائیوروں اور ایجنٹوں اور تاجروں کے لئے عام ہے اور ایک دن میں تنگی باران کو تاراج کرنا چاہتا ہے، پس یہ میقات کے اندر رہنے والوں کی طرح ہو گئے کہ ان کا دخول بکثرت ہوتا ہے اور ہر بار احرام باندھنے میں حرج و تنگی ہے۔ لیکن دو لوگ جن کا بار بار مکہ آنا چاہتا نہیں ہوتا اور وہ کسی کبار کھانتے ہیں، اخت و دست جو نہ وہ مہینے میں

سطل تنہا ہے اس وقت صحیح ہے۔ جب سونے کی مذکرا ہو اس لئے کہ گرونی کر پکے تو باغ میں ذبح کے لئے رجسٹریاں کے ضروری رہتا ہے جس کی وجہ سے گھرواؤں سے ملنا بھی نہیں ہوا اور ان کی عدم رجسٹریاں کے تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے کہ وہ کہیں دھجے۔ پس اس کا اہتمام ہر حال میں صحیح ہے اور اس میں صحیح کو باطل کر دیتا ہے۔ ثابت ہوا کہ ان کی کاشت باطل ہے مگر قرآن اس لئے درست ہے کہ اس کی صحت کے لئے یہ اہتمام کی کوئی شرط نہیں ہے اور اگر انت اس لئے کہ وہ احرام میں سے کسی ایک میں اس نے ضرور غفلت پر نہمایا۔

لَا بَإِنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي الْحَرَمِ فَقَطَّ أَحْلَ بِسَرَطٍ إِحْرَامِ الْعَمُورَةِ لِأَنَّ مِيقَاتَهُ الْحَلَلُ وَبِإِحْرَامِ بَيْنَهُمَا مِنَ الْحَلَلِ لَفْظِ أَحْلَ بِعِدَّةٍ الْحُجَّةِ لِأَنَّ مِيقَاتَهُ الْحَرَمُ (شافعی ۲/۲۰۳)۔

اس لئے کہ اگر اس نے دونوں تک کو صرف حرم کے احرام کے ذریعہ کیا تو اس نے حرم کے احرام میں غلامیہ نہ کیا اس لئے کہ اس کا میناٹ حلی ہے اور اگر دونوں کو احرام کے احرام مل سے تو اس نے حج کے احرام میں غلامیہ نہ کیا جس کا میناٹ حرم ہے جس میں غلامیہ کے احرام سے اس پر احرام واجب ہوگا۔

۴۔ اشہر حج میں کا میناٹ سے احرام بانہوٹا:

اس بات کے واضح ہو جانے کے بعد کہ حج کی باطل ہے اور قرآن بکراہت درست ہے، ایسے ہی کے لئے جو اشہر حج میں میناٹ سے باہر جا رہا ہے اور کسی سال حج کا ارادہ بھی ہے وہاں میں دوجہ ضروری کا قائل ہے کہ وہ اگر احرام بانہوٹا کر میناٹ سے آگے بڑھے تاکہ بلا احرام تہذیب کے میناٹ کے ذریعے سے حج سکے اور اگر وہ حرم سے فارغ ہونے کے بعد غلط ہو جائے اور پھر ایسا سال حج کے احرام سے حج نہ کرے تو ایسی صورت میں اس کا حج نہیں ہو سکے گا چونکہ میں اس کے لئے یہ بھی پابا جا رہا ہے اور وہ حرم کی فرما ہے اور جب حج صحیح نہیں تو ہم جبر بھی واجب نہیں۔ لہذا یہ واجب دم النحر فرع الصلحۃ (شافعی) حیات القلوب میں علامہ محمد ہاشم السندی فرماتے ہیں کہ حج کے باطل ہونے سے حج کا باطل ہونا لازم نہیں آتا۔ وہ فرماتے ہیں:

وَصَحِيحُ أَنَّكَ إِذَا تَرَدَّدْتَ فِي حَيْثُ مِيقَاتِهِ وَاجِبٌ مَعَهُ شَرُوحُ مَرُوحِهِ دَمِ حَبْرٍ لِحُجَّتِهِ لَا شَكْرَ بِمَا لَكَ فِي حَقِّ قَاتِنٍ وَأَمَّا عَمْرُهُ فَسَ مَعْنَاهُ نَهَى شَرُوحُ أَصْلِهِ دَمِ حَبْرٍ (ام، طبعی قونہ) ونہذا لازم قیاساً بروحہ دم ذریعہ صورت زہرا کہ دم زہرا لازم منع است و چون منہی مہکست ملزوم منہی گشت لازم ہو (حیات القلوب ص ۸۸ بحوالہ حسن الفتاوی)۔

اور صحیح یہ ہے کہ قرآن کی کئی حق میں منع ہو جاتا ہے اسی لئے اس پر دم جبر واجب ہوتا ہے نہ کہ وہ شکر جیسا کہ آقا کی حق میں اور دہرہ نور اس کے حق میں بالکل منع ہی نہیں ہوتا ہے اور وہی وجہ سے اس پر اس صورت میں دم نہیں ہے مگر نہ کہ دم ہونے میں سے ہے اور جب لازم نہیں ہو گیا تو اس کا لازم بھی ہو گیا۔

علامہ کا کہ ہے کہ اگر وہ احرام بانہوٹا کر آگے تو اس کا حج صحیح آتا ہے تاکہ ہم جبر واجب ہوا اور نہ بلا احرام میناٹ سے تہذیب کرے تاکہ اس کی وجہ سے دم واجب ہو۔

۵۔ مجتمع عمرہ کے بعد حریہ عمرہ نہیں کر سکتا:

متجمع قاقی عمرہ جمع سے فارغ ہو جانے کے بعد حج ادا کرنے سے پہلے حریہ عمرے نہیں کر سکتا اس لئے کہ وہ شخص عمرہ سے محال ہونے کے بعد مکہ میں مقیم ہو گیا اور حکم کی وہاں موجود ہے اور کسی کے لئے حکم یہ ہے کہ اشیر حج میں کوئی عمرہ نہیں کر سکتا اگر وہ اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

وصرح فی الیاب ماہ لا یعتبر اى بناء علی انه صار فی حکم المعکی وان المعکی مسموع من المعصرة فی أشهر الحج وإن لم یحج وهو الذی حط علیہ کلام الفتح وخالفه فی البحر وغیره بانه مسموع منها إن حج من عامہ (شامی ۲۰۰/۲)۔

الیاب میں اس بات کی تصریح ہے کہ وہ اب حریہ عمرے نہیں کرے گا اس لئے کہ وہ کسی کے حکم میں ہو گیا اور اشیر حج میں کسی کو عمرہ سے روک دیا گیا ہے گو وہ حج کا ارادہ نہیں رکھتا، یہ حج کے کلام کا خلاصہ ہے اور بحر وغیرہ میں اس کی مخالفت کی گئی ہے کہ عمرہ سے کسی کو اس وقت روکا جائے گا جب وہ اسی سال حج کرنا چاہتا ہو۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

والا فلا منع للمعکی عن العمرة المفردة فی أشهر الحج إذا لم یحج لتلك السنة ومن خالف فعليه بیان (شامی ۱۵۶/۲)۔

اگر اسی سال حج کا ارادہ نہ ہو تو کسی کو عمرہ مفردہ سے اشیر حج میں کوئی روکاوٹ نہیں ہے اور جو اس کی مخالفت کرے تو اس پر بیان واجب ہے۔

اور صورت مسئول میں اسی سال وہ حج کا ارادہ رکھتا ہے اس لئے کوئی عمرہ نہیں کر سکتا۔ عمرہ جمع سے فارغ ہونے کے بعد اب صرف حج کا احرام باندھنے کا واسطہ ملتا طواف چاہے کر سکتا ہے۔

۶۔ رمی جمرات میں نیاہت:

عمل رمی انتہائی محدود اور دینی بھی تنگ ہے، دوسری طرف لوگوں کی غیر معمولی کثرت ہوتی ہے جس کی وجہ سے یہ وظیفہ انتہائی دشوار ہو گیا ہے، خاص کر بزم صوم، عورتوں اور مرد بچوں کے لئے اور بھی جان لیوا اور سخت تکلیف دہ ہے، احداث مرض یا زہر یا مرض کا باعث ہو جاتا ہے، ان حالات میں معذورین کے لئے فقہاء نے رمی میں نیاہت کو جائز قرار دیا ہے۔

وتجوز اى النیابة فی الرمى عند العذر (فتاویٰ المناسک فی غیۃ المناسک ص ۱۰۰)۔
یعنی رمی میں بوقت عذر نیاہت جائز ہے۔ نذرۃ المناسک میں ہے کہ جو شخص کھڑا ہو کر نذر نہیں پڑھ سکتا یا جمرات تک پہنچ نہ سکا یا سوار ہو کر ہو چکے ہیں سخت تکلیف ہو یا مرض کے پیدا ہو جانے یا زہر جانے کا قوی اندیشہ ہو تو وہ معذور ہو، جس آدام پندگی اور بھولتگی کی خاطر کسی دوسرے کو رمی کا نائب اور مکمل بنانا جائز نہیں ہے۔ اگر شخص کسلی کی بناء پر بلا عذر شرعی رمی میں نائب بنایا اور نائب نے رمی کیا تو یہ رمی آمر کی جانب سے نہیں ہوئی، اس لئے کہ ایسے شخص کے لئے نیاہت جائز ہی نہیں ہے، اور اس پر تو کہ رمی کی وجہ سے دم جبر واجب ہو گا۔ خوف از دام ان لوگوں کے لئے

عذر بن سکتا ہے جن کے بارے میں غالب گمان یہ ہو کہ وہ بھیڑ سے اپنا ستارہ بچائے گا کی یا تو مرض پیدا ہو جائے گا یا مرض بڑھ جائے گا یا وہ سخت جسمانی اذیت میں مبتلا ہو جائے گا یا بھیڑ کی مصیبت کو چھٹی نہیں سکے گا جیسے کہ دھورت، بڑھاوار، کمزور انسان، بزرگوں پر یا زوار جرات تک جاسکتا ہے مگر حضرات تک یہ سوچنے میں دشوار ہیں اور مصیبتوں کو بھیڑ کی وجہ سے غالباً نہیں برداشت کر سکتا تو ان حضرات کے لئے بھی رکی میں زیارت جائز ہے۔

وَأَمَّا تَوَكُّبُ الرُّجَاهَاتِ بِعَدْرِ فَلَا ظَنِّي عَلَيْهِ لِمَ مَوَاقِعُ بِالْعَدْرِ مَا كَانَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَتَوَكُّبُ كَنَانٍ مِنَ الْعِبَادِ فَلَيْسَ بِعَدْرِ (ابن طوق) بخلاف إذا عُدَّ خوف الزحام فإنه من الله فلا حرج عليه (فتیہ المسائل ص ۱۳۶)۔

واجبات کا ترک عذر کی وجہ سے ہو تو جس پر کچھ نہیں ہے بھر پور سے مراد وہ ہے جو منجانب اللہ ہو، پس اگر منجانب العباد ہو تو وہ عذر نہیں ہے۔ (ابن کلال) امر منافق اس صورت کے کہ جب اس کو خوف ازدحام روک دے تو وہ من جانب اللہ ہے، پس اس پر کچھ واجب نہیں۔ پس خوف ازدحام ان قوموں کے لئے عذر ہے جو نہ لب گمن میں بھیڑ کی وجہ سے سخت تکلیف اور اذیت قابل برداشت جسمانی اذیت میں مبتلا ہو سکتے ہیں۔ جیسے بڑے اور عورتیں وغیرہ۔ مگر وہ روک جو جسمانی اعتبار سے کافی عذرت و توانا ہیں جن کے بارے میں غالب گمان یہ ہے کہ وہ عام حالات میں بھیڑ کی وجہ سے اذیت قابل برداشت اذیت اور سخت تکلیف میں مبتلا نہ ہوں گے لا اجماعاً تو ایسے حضرات کے لئے کھل لوگان کی وجہ سے ازدحام عذر نہیں ہوگا کمزوروں، عورتوں، بزرگوں کے حق میں ازدحام کے عذر کے لئے کی وجہ سے زیارت کی گنجائش کے باوجود بہتر یہ ہے کہ یہ حضرات رات کے وقت رکی کر لیں، اس وقت بھیڑ نہیں رہتی تو یہ وقت رکی کا کمزور وقت ہے، مگر بچہ رسی کے لئے یہ گراہت بھی ختم ہو جائے گی۔

۷۔ سعودیہ میں رہنے والے غیر ملکی کا بلا اجازت حج کا احرام پاندھنا:

سعودی عرب میں رہنے والے غیر ملیوں کو حج کرنے کی کھسرت سے اجازت ملنی پڑتی ہے یہ ایک ملکی قانون ہے جس سے جانوں و نظام میں حدائق ہے اس جیسے قانون عام انسانوں اور حج تمام کے متناقض ہی خاطر ہو گئے ہیں لہذا اس کی رہنمائی اختیار کرنا ضروری نہیں ہے۔ مگر کسی نے بلا اجازت حکومت احرام باندھ لیا اور وہ قانونی رد میں آ گیا یہ اس کو ملین و نہیں کر دیا گیا تو وہ ٹھیک ہے۔ لہذا یہی کا حکم ہے کہ وہ فوراً داخل ہو جائے اس کا حلال میں لا حرام حج پر موقوف نہیں رہے گا، اور حلال ہو جانے کے بعد ترویجی کا چاند رکی کی معرفت مکہ پہنچے گا۔ اگر حکم جاری تھا تو جس پر آئندہ اصل حج و عمرہ دونوں واجب ہوگا اور اگر وہ حکم بالعموم تھا تو صرف عمرہ واجب ہوگا۔ علماء شافعی نے ایک ضابطہ لکھا ہے وہ تو مانتے ہیں:

اعلم أن كل من منع عن المنطى في موجب الإحرام لحق العبد لونه بتحلل يهدى له إذا أحرمت المرأة أو العبد بلا إذن الزوج أو المولى فللهما أن يحللاهما في التحال ولا يتوقف على فسخ راعى المرأ أن يبعث الهدى أو لونه إلى الحرم وعليها أن كن إسماعيل يحج حج و

عمر فر... وإن لعصاة فعصاة (شامی ۲/۲۳۸)۔

جان لو کہ جو شخص احرام کے اہل نہ ہو، وہ بھی اس کی وجہ سے تو اہل بیعت کے خلاف ہو جائے گا، پس کوئی حرمت یا غلام بلا حق نہ ہو یا مولیٰ احرام کا نہ ہو۔ لہذا ان دونوں کو حق ہے کہ دونوں کو فوراٰ احوال کر دیں اور تحلیل فرما دیں۔ موقوف نہیں رہے گا اور حرمت پر واجب ہوگا کہ وہی یا اس کی قیمت جرم بھیج دے اور اس پر حج اور عمرہ واجب ہوگا اگر اس کا احرام حج کے قرائد عمرہ واجب ہوگا اگر اس کا احرام عمرہ کا تھا۔ صورت مستلزم اس میں شخص مذکور حق عہد کی وجہ سے ارکان سے روک دیا گیا ہے، اس لئے کہ ہر ایک قانون مفاد عامہ اور حجاج کی سہولت کی خاطر ہے تاکہ نظم و انتظام میں کسی طرح کی کوئی دشواری پیش نہ آئے، پس ہر ایک قانون کی وجہ سے بلا اجازت حج کا احرام یا نہ عہد اس کی حرمت اور احرام کے احرام باندھنے کی طرح ہے جو بلا اجازت زوجہ مولیٰ احرام کا نہ ہو لے اور پھر مولیٰ اور شوہر کی مخالفت کے بعد اسے احرام کھول دینا پڑے۔

۸۔ متبیح اور قارن کے لئے رمی، ذبح اور مطلق کے درمیان ترجیح:

رمی، ذبح اور مطلق کے درمیان حضرت امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک ترجیح واجب ہے اور ترک واجب واجب رہتا ہے۔ حضرات صاحبین اور حضرت امام شافعی کے نزدیک ترجیح واجب نہیں بلکہ وہ فقط مستحب ہے جس کے ترک سے دم واجب نہیں ہوتا ہے۔ یہاں قول اربع اور مکمل کے اعتبار سے مضبوط ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا اثر "من قدم نسكاً على نسكاً لزمه دم" اور کتاب کریم ﷺ کا قول "حلوا عسى ما سكتكم" وغیرہ واجب کے لئے مفید ہے۔ اور دوسرے قول کا متحمل کم اشعر خلقت قبل ان اذبح کے جواب میں قول رسول "العمل ولا حرج" ہے مگر اس کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ "ولا حرج" میں حرج معنی سے مراد حرج کی لگنی ہے اسلئے کہ روایت کے قول میں "لعم اشعر" کا لفظ موجود ہے، انہوں نے خدا پریش کیا کہ وہ تک کی ضروریات کو نہ جانے کی وجہ سے ذبح سے پہلے مطلق کر دیا۔ جس کے جواب میں اللہ کے رسول ﷺ نے خدا کو قبول کرتے ہوئے فرمایا "العمل ولا حرج"۔

صاحب کی تحریر ہے: والسراد بالخرج المستغنى الاثم بدليل انه قال لم اشعر فعذرهم لعدم العلم بالناسك (بحر الرائق ۳/۲۳۸)۔

لہذا قول اول شافعی ہے، لیکن ثانی زمانہ ہجری کی عدم سہولت، مگر کی شدت اور بے پناہ هجوم کی وجہ سے نیازت عام اور شائع ہو چکی ہے۔ حجاج عام طور پر قربانی کی رقم ان لوگوں کے حوالے کر کے فارغ ہو جاتے ہیں جو حجاج کی طرف سے ناپید قربانی کا ظلم کرتے ہیں، اور وہ لوگ ترجیح کا نہیں سمجھتے، کہہ دیتے ہیں یا وہ لوگ خود ترجیح کے قائل نہیں ہیں جس کی وجہ سے عام طور پر رمی، ذبح اور مطلق کے درمیان ترجیح نہیں رہ پاتی ہے۔ ان حالات میں حاجی کو چاہئے کہ اگر وہ ذبح تک جا کر قربانی کر سکتا ہے تو ترجیح کا لگا کر دے جوئے مناسک اور اگر نہ ہو تو اگر مگر کی شدت و ازدحام و سواری کی عدم سہولت اور طبیعت کی گھبراہٹ وغیرہ کی وجہ سے خود ذبح جا کر قربانی کرنا انتہائی مشکل اور سخت

(الف) اور عورت جس کے لئے مکہ میں رہا کر انتحار ممکن نہ رہا اور اس کے لئے سفر و گرام ہو بھی اور فی زمانہ واپس لوٹ کر آنے پر عذر و دشواری اور پریشانی کا باعث ہے، نقشہ کا مسئلہ ہے، قالوا فی دشواریاں ہیں مادی رحم کا ساتھ دینا ضروری ہے، لیکن ذلک بتوان حالات میں، اعانت آپ کی طواف کر لینے میں گورنولی مسجد اور طواف با عہدات کا قریب ہے (جس کی صفائی ہو سکتی ہے) لیکن وہی سے لوٹ کر وہ بارہ مکہ آنے کی تہہ پر تری دشواریوں سے (جو بسا اوقات ممکن نہ ہو سکے گا) لڑائی جائے گی، لہذا شخص دشمنی والی عورت کو انہوں (المحققین) کو اختیار کرتے ہوئے اسی اعانت میں طواف کر لینا چاہئے۔

(ب) اعانت حیض میں طواف کر لینے سے رکن ادا ہو جاتا ہے مگر یہ ادا اسے ناقص ہے جس کی صفائی و زنج بدلتے ہو جانے کی اور نقص فقیم کی صفائی کے لئے کھرا کافی نہیں ہے۔ بسو ولا السرخسی کی عبارت ہے:

وان لم یبر جمع النی مکة فعليه بدلة لطواف الزبارة وعلی الحائض مثل ذلك (مسو ولا السرخسی ص ۳۰۷)۔

عانت جناہت میں طواف کر لینے کے بعد ادا اور کے لئے کہ لوٹ نہ سکا تو اس پر پانچ واجب ہو گا۔ اور ماضی پر اسی کے مشعل واجب ہے۔

صاحب چاہی کی رائے یہ ہے کہ وہی واپس چلے جانے کے بعد طواف کے لئے کوئی افضل ہے جس کے بعد ذبح یا نہ کی ضرورت نہیں رہے گی، عورت ہم بھی کافی ہو جائے گا، مگر اس زمانہ میں خاص کر عورتوں کے لئے سفر کی پیچیدگیوں اور قالوا فی دشواریاں اور کثرت اعتراضات و غیرہ جیسے اذکار کی بہت سے بدلتا چھٹی و پانچ یا زیادہ ہجرت اور رائج ہو گا۔ صاحب محیط نے بحث ہم کو ہی افضل بتایا ہے:

وفی الیادیه ان العود الی الإعادة افضل وفی المحيط ان معت الدم افضل (المحرم ص ۲۰۳)۔

عانت حیض میں طواف کرنے سے دوسرا نقص مسجد حرام میں یا عہدات داخل ہونے کی وجہ سے آج جس کی صفائی دم سے نہ ہوگی اس پر اہم آئے گا۔ یہ ہانے کے باوجود کہ اس کے لئے مسجد میں داخل ہونا حرام ہے، داخل ہو گئی، جس اور کتاب حرام کی وجہ سے متعلق باہم ہوگی۔ دم کے ذریعہ ارکان نجی اور انگلی میں نقص کی صفائی ہو سکتی ہے، اہم کی نہیں۔ علامہ ثانی نے کسی فقہی کا فتویٰ تحریر فرمایا ہے:

ان دخلت و طلعت اثنت و صبع طوافک فعلیک ذبیح بدنة (شامی ص ۱۸۴)۔

اگر تو مسجد میں داخل ہوئی اور تو نے طواف کر لیا تو تہہ بارہ ہوگی البتہ حیرطواف بھی ہو گیا اور تہہ پر بدلتا ذبح وادارہ ہو گیا۔ اور مکہ کی صفائی ہے۔ نہ گئی ہے لہذا ذبح بدلتے کے ساتھ دفع اہم کے لئے عورت کو تہہ بھی کرنا ہوگا۔

(د) دم کی ادا انگلی (کہ حرم) میں ضروری ہے یہ دم جناہت ہے اور دم جناہت نہ وقت و ارکان ہے۔

(و) یعنی (الحرم) لا منی للکمل کے تحت علامہ ثانی فرماتے ہیں:

بہان لکون الہدی مؤلفا بالمکان سواء کان دم شکو أو دم جناہت لما تقدم أنه اسم لما

یہدی من النعم الی الحرم (شامی ۲/۲۵)۔

یہودی کے وقت بالکان اٹنے کا بیان ہے خواہ وہ مسافر ہو یا مہاجر۔ اس وجہ سے جو گھر چکا کہ چلی
ہم ہے اس کا جواز جس کو حرم کی جانب بھیجا جائے۔

فقہی عبارات میں "لحد" کا لفظ ملتا ہے جس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ حرم کی جانب بھیجنا ضروری
ہے، اللہ تعالیٰ نے جڑائے حید کے متعلق فرمایا ہے "اعدا بالبع الکعبۃ" یہی کو کعبہ بھیجنا چاہئے۔

۱۱۔ سفر حج میں محرم عورت کے شوہر کا انتقال:

اگر عورت جس کا شوہر سفر میں انتقال کر گیا یا اس کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی، اس طرح اس پر شریعت
نہت واجب ہوگی۔ اب ایام حدت میں عورت کے لئے ارکان حج کی ادائیگی درست نہیں ہے۔ حدت میں محرم کے
ساتھ بھی وفات پانے کی اجازت نہیں ہے۔ حدت وفات کے بعد فوراً شروع ہو جاتی ہے اس لئے اسے مؤخر
نہیں کیا جائیگا۔ الحدۃ فی الطلاق عقب الطلاق ولو طاف (شامی ۲/۸۳)۔

حدت کی ابتدا طلاق میں طلاق کے بعد اور وفات میں وفات کے بعد شروع ہو جاتی ہے۔ اب اگر کہ
معتزلہ میں عمر کے ساتھ حدت چری کرنا فحش اور اہل چری کرے ورنہ اہل حدت آئے۔

اعدا الحدۃ فلیم اعقت بالخرج لظنقها ووجہا ولو متھا الحدۃ صارت محصورة ولو مقبحة
او مسافرة معها محرّم (شامی ۲/۲۳)۔

مفسر فی صورتوں میں سے ایک حدت ہے اگر عورت نے حج کا ایام یا نہ حج کا ایام اس کے شوہر نے اس کو
طلاق دے دی اور اس پر حدت لازم ہو گئی تو وہ پھر ہے اگرچہ عزم ہو یا کسی مسافر ہو یا اس کے ساتھ عزم ہوگی اور۔

نارت ہوا کہ کسی بھی سال میں ایام حدت میں ارکان حج اور انکی تکلیف آئے۔ آئندہ سال حج کرنا ممکن ہو تو
کر لے گی۔ اگر فرض نہ کرنا ہو تو سال میں حج کرنا نہیں ہے نہ تہذیبیت کو چاہئے۔

۱۲۔ منیٰ مکہ کا ایک حصہ ہے:

حج کا سفر کرنے والے کو منیٰ مکہ میں چار چار ایام سے پہلے ہی از حج شروع ہو جاتے ہیں اور وہ منیٰ
چار با ۴ ہے جو ایک سو سے بھی گئی، جس کی تعمیر و بنیادیں پر مسافرت کے احکام جاری نہ ہوں گے، اگر ارکان حج کی

ادائیگی کے لئے مکہ اور منیٰ میں عزم ہو جائے، تاکہ اگر وہ منیٰ لے کر منیٰ مکہ میں سے ہے اور وہ عزم کا حصہ ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اعدا بالبع الکعبۃ" اب حدت ہو گئی ہے اس لئے کہ وہ مکہ کے تابع ہے، اسی وجہ سے چار ایام صحابہ
مشرکین بلکہ کئی مشرکین نے چار ایام میں سے کسی ایک ایام کے ساتھ چار ایام

ابن مسعود رضی اللہ عنہما من الحرم قبل اللہ تعالیٰ حدنا بالبع الکعبۃ سماء باسم الکعبۃ
وہا لہ لیس ان الجہاد او الفجاء لا یخرج حکمہ من یس فی ذلک علیہ فی حکمہ (علیٰ ابن ابی شیبہ)

آٹائی ٹھنک کے لئے پارس نہیں ہے کہ وہ بغیر احرام کے مکہ کے اندر داخل ہو غرض وہ حج کا ارادہ رکھتا ہو یا نہیں تو اگر وہ داخل ہو گیا تو اس پر حج اور عمرہ کا کرنا ضروری ہوگا۔ (اسی طرح عید کے بعد ہے) غایب میں ہے:

الافاضی ومن كان خارج الميقات إذا قصد مكة لحجة أو عسرة أو لعاجل ولا يجوز الميقات إلا محرماً

آٹائی یا دھنیں تو میقات سے باہر ہو جب وہ مکہ مکرمہ کا قصد حج یا عمرہ کے لئے کرے یا کسی ضرورت کے لئے تو وہ میقات سے بغیر احرام کے تجاوز نہ کرے۔

اگر کوئی شخص بغیر احرام کے مکہ اور حرم میں داخل ہو گیا تو اس پر حج اور عمرہ واجب ہو گیا۔ (آٹائی غایب میں ہے۔ ولو جاوز الاضغی الميقات بغیر احرام كان عليه حجة أو عسرة (آٹائی غایب)۔ اگر آٹائی میقات میں بغیر احرام کے داخل ہو گیا تو اس پر حج یا عمرہ لازم ہو گیا۔

شافعیہ: البتہ امام شافعی کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت سے حرکت کی میں داخل ہوا تو اس کے لئے سفر درمی ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، لیکن جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی حدود میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو ان کے لئے احرام کا باندھنا ضروری نہیں ہے، چنانچہ صاحب ہمار غایب مسلک شافعی کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

إتعاہلزم الإحرام إذا أراد دخول مكة للفتح أو للعمرة أو إذا كان مكانه لا يخرج فلا يلزم.

جے شک احرام تو اس پر لازم ہے اگرچہ حج یا عمرہ کے ارادے سے مکہ میں داخل ہوا اگر کسی اور وجہ سے داخل ہو تو اس پر لازم نہیں۔

مالکیہ: مالکیہ کے یہاں بھی میقات سے گزرنے کے لئے احرام کا باندھنا ضروری ہے، اگرچہ وہ ان احرام مکہ کے اندر داخل ہو گیا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

فأما منى من ميقات من هذه العواقرات وجب عليه الإحرام منه فإن جاوزه بدون إحرام لم يدم. (فتاویٰ علیہ ایب الاربعین ۵۷۹)۔

فتیما مالکیہ کہتے ہیں جو کوئی ان میقات سے گزرے تو اس پر احرام ضروری ہے اگر بغیر احرام کے گزر گیا تو دم لازم ہو جائے گا۔

حنابلہ: امام شافعی کی طرح امام احمد بن حنبل کے نزدیک اگر حج اور عمرہ کے ارادے سے مکہ جا، یا بیت، تو احرام باندھنا ضروری ہے اور اگر کسی اور مقصد سے جا رہا ہے تو احرام ضروری نہیں۔

ولكل من مر بها أو حاذها فمن مر بميقات منها لأخذ التمسك وجب عليه الإحرام منه ولا يجوز به بدون إحرام (فتاویٰ علیہ ایب الاربعین)۔

۳۔ حکم فرماتے ہیں: ہمیں اس مہینے کا ارادہ رکھتا ہے تو اشرف شروع کرنے کے بعد اس کے لئے کمرہ کر دیا۔ دست لگا کر ہے، اٹھانے کے لئے کمرہ دیکھا ہے، لیکن اگر حج کا ارادہ نہیں ہے تو پھر کمرہ کرنے میں کوئی عرج نہیں ہے، چنانچہ اس کا شکی لگتے ہیں۔

کسما بکرو، لعینا فی أشهر الحج لأهل مكة، سواء كانوا من وطنين بها أو من غيرين، إذا أرادوا الحج (صحیح) (مذہب امام ابو حنیفہ)۔

مگر اس میں اس شخص کا ارادہ ہے داخل ہونے کے لئے چاہے وہ اس کا حرمین کا مقبرہ ہو یا نہ ہو، سال حج کا ارادہ ہے۔

کیا فی کے لئے تمتع اور قرآن کی گنجائش ہے؟

بہرہ ہوتا ہے، دو ایک کی لئے تمتع اور قرآن کی گنجائش نہیں ہے، اس کے لئے حج افراد ہی ضروری ہے، اگرچہ ان میں بھی، جس نے اس کے لئے حج اور قرآن کی گنجائش دی ہے، اگر فقہاء نے نزدیک اس کے لئے افراد ہی زیادہ بہتر اور ضروری ہے، چنانچہ قرآنی و لکیری میں ہے۔

ولیس لأهل مكة تمتع ولا قرآن وإنما لهم الأمر إذا مكثوا في المكة (بہند یا ۱۱۹)

اگر مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے، بلکہ ان لوگوں کے لئے ارادہ ہے، جیسے کہ چاہے جس ہے۔

۴۔ جواب پُرس میں تا تمہارا درجہ ہیں اس جملے میں اشرف کی دے دے یہ ہے کہ اس صورت میں اس شخص کو تمتع اور قرآن کی عبادت نہیں دی جاتی ہے، بلکہ اگر واقعہ ضرورت کا تحقیق ہو جائے، اور حج و تمتع کا لازمی مقصود ہو، تو انہی حد پر اس کی اجازت دی جائے کہ اس کی افزائش کو پس دے، بلکہ کیا ضروری ہے کہ کسی شخص میں اس سفر حج بھی کرے، اگر اس نے انعام سے ملال ہونے کے۔ "مگر وہ تو لاکھوں سال حج نہ کرے، ایک دفعہ وہ نہ لے کرے۔"

۵۔ تمتع کرنے والا شخص نہ وہ ہے، فارغ ہونے کے بعد حج کا اتمام پانچ سے پہلے مزید کرے، نہ رکھا ہے، لیکن مزید کرے نہ ہی کو فقہاء نے زیادہ بہتر، "تمن قرآن و حج ہے، مفتی شیعہ صاحب جواب فقہتہ میں کہتے ہیں۔

"آفاقا شخص جو اشرف میں (خون سے ذی الحلیفہ) کا اتمام نہ کرے، بلکہ وہ مکہ داخل ہو اور عمرہ کر کے نکالے اور اس کے لئے یہ عمرہ تمتع کا ہو، اس عمرہ کے بعد حج سے پہلے کوئی دوسرا عمرہ نہیں کر سکتے حج سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ کر سکتے ہیں" (جواب فقہتہ)

۶۔ کائنات کی غیر مسلموں کی عزت اور "ذی عزت" کی بگ، خدائی محمد اور آلہ کی وجہ سے "ذی عزت" کا مکمل ناموں اور محمدوں کے لئے خاصہ شمار ہو گیا ہے، یہی وجہ ہے کہ حج مکمل "ذی عزت" میں پرست کا اور حج ہو جاوایا ہے، "ذی عزت" میں جو سلامات درج ہیں اس کے عزت کے عزت کے جملے جادے ہیں۔

(غف) "ذی" میں کوئی شخص دوسرے کی عزت نہ رکھتا ہے، یہ نہیں؟

عمر "ذی" میں عمومی طور پر عزت بالکل درست نہیں، اہل بیت چونکہ مذہب اسلام انسانوں کی حیثیت

سے زیادہ مختلف نہیں نکلتا ہے۔ لے مخصوص حالات میں اور مخصوص اشخاص کے لئے مخصوص صورتوں میں ناپائت کی اجازت دی جا سکتی ہے، چنانچہ فقہاء نے سر بیض اور مدعا در لوگوں کے لئے اس کی اجازت دی ہے، ہالچہ عالمگیری میں ہے،
 مریض لا یستطیع الرمی أو نزع الحصة فی کفہ لیرمی بہ یومی عدہ بخیرہ یا مریہ کذا فی المحيط للرحمنی (فتاویٰ رضویہ ۱۳۶)۔

اور مریض جو رمی کی استطاعت نہ رکھتا ہو یا "رئی" کے لئے اپنی عقل میں منکری نہ دیکھ سکا ہو تو اس کے لئے دوسرا "رئی" کرے گا۔

(پ)۔ "رئی" میں اگر ناپائت ہو سکتی ہے تو صرف لاشیں و معدوہ کے لئے یا برعکس کے لئے؟
 "رئی" میں ناپائت ہر شخص کے لئے ہوا لیکن صرف مریض یا معدوہ کے لئے ناپائت ہو سکتی ہے، بعض ازواج کے خوف سے نائب اذانہ اس پر ایک درست نہیں۔

معدوروں کی حد کیا ہے؟

نزدیکی کتابوں کے مطابق سے معلوم ہوتا ہے کہ "رئی" میں معدوری کی حد یہ ہے کہ وہ شخص بالکل نجس و کمزور، معدور، خود دست بخراشی کر چمکنے کی صلاحیت سے بھی محروم ہو، یا عمر اتنی زیادہ ہو کہ اس کے لئے "رئی بمرات" کے لئے جائے مشکل ہو جائے تو اس صورت میں ناپائت جائز ہے اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ غالب گمان یہ ہو کہ اگر "رئی بمرات" کے لئے نکلے گا تو اس کا شکل بدل جائے گا، بعض ازواج کے خوف سے نائب اذانہ درست نہیں ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں:-

"مریض لا یستطیع الرمی أو نزع الحصة فی کفہ لیرمی بہ"
 ترجمہ ایسا مریض نہ کہ "رئی" کی استطاعت رکھتا ہو اور نہ خود رمی کے لئے عقل میں منکری اظہار

پاؤں ہو۔

غور طلب امور:

والہدیہ ہے کہ سو چند امور میں جان کی اتنی کثرت ہوگی ہے اور "رئی" کی جگہ بجا ناپائت ہو ہے اور نفس شرعی سے "رئی بمرات" کے لئے جو وقت ہے وہ ناکافی ہے، اور اسے محدود وقت میں ایک بار درست میں جہاں تک لاکھ لوگ جمع ہوں، اس عمل کو پورا کرنا ممکن نہیں ہے، اگرچہ "رئی بمرات" کے وقت کی تحدید نص سے ثابت ہے، لیکن اس سلسلے میں احتیاطی ایک رائے ہے کہ اگر نفس مطلق یا قطع ہو تو "رئی بمرات" کے وقت میں توسیع کی گنجائش ہوئی چاہئے، اس پر بہتر طرز ہے "رئی بمرات" کی رائج ہو سکے، ورنہ حکومت وقت کو چاہئے کہ ہر ملک سے اسے حق لوگوں کو حج کی اجازت دے جسے میں آسانی سے یہ عمل ہو جائے۔

۷۔ معدوری مریض میں جو لوگ غیر ملک کے رہتے ہیں ان کے لئے بھی حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے، اگر کوئی شخص بغیر حکومت کی اجازت کے مرد و راج کا احترام یا کعبہ کے اور حالت احرام میں نکلا کر واپس آجئے دیا

نہی کی وجہ سے خارج کے لئے مخصوص جو ضعیف وسط اور ۱۰۔ ۱۲ میں خود بخود رکبہ قرقرولی کرنا چاہی شغل ہو گیا ہے۔ اس نے جان دم طور پر قربانی کی رقم ان اداروں کے حوالے کر دی ہے جو جو جگہ کی طرف سے نہایت قربانی کا نظم کرتے ہیں، اور حکومت کی طرف سے اس کے ہزار ہیں قربانی کا نظم کرنے والے کے مسلک میں ترقیب واجب نہیں اس لئے مساوات ترقیب کا ذیل نہیں کرتے ان حالات میں اگر ”رقیب“ حق کے ذریعہ ترقیب کا نظم نہ کر سکے تو احتیج رہا ہے کہ صاحب کو کے نزدیک جبکہ یہ ترقیب واجب نہیں ہے اس کے ترک پر ۱۰۰۰ ڈالر کی سزا ہے۔ یہ دفعہ کی دیا جاسکتا ہے، کیوں کے صاحبین کا یہ قول بھی خود اہم لاخلاق کی ہے۔ ان سے کہہ کر دے، وہ خصوصاً ان حالات کو سامنے رکھتے ہو جو مسائل میں درج ہیں صاحب کو حق کے قول پر لٹو کی زبان اور قرارداد سب سے معہم ہوتا ہے۔

۹۔ آج عام طور پر معروف فتح تہنچ ہے افراد یا قرآن شائد وہ نہ سمجھتے کیا اس صورت میں فتح بدل کے لئے کبھی بھی کرنا فتح تہنچ کہا جائے گا۔

ضرورت مسئلہ اگرچہ معروف فتح تہنچ ہے، لیکن اس کے باوجود فتح تہنچ شہر ان کی جانی ہو کہ فتح بدل میں جانے والے شخص ”افراد“ یعنی صرف فتح کا احرام باندھے جس کی طرف سے فتح کرنا چاہا اگر وہ قرآن کی اجازت دیتے تو قرآن کر سکتا ہے، لیکن ہم قرآن (قربانی) کا خرچہ خود ہی کرنا چاہتے ہیں، فتح تہنچ کے لئے اس میں اختلاف ہے، اور فتح واصل یہ ہے کہ فتح بدل کرنے والے کو اجازت کے باوجود اس کے لئے اجازت دینا چاہئے۔ اس کے لئے اس کے لئے کوئی مجبوری ہو۔

(الف): کیا فتح بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے تہنچ کر سکتا ہے؟
فتح بدل کرنے والے کو اگر آمر کی اجازت مل جائے اور اس سے فتح تہنچ کرے، لیکن وہ فتح تہنچ کر سکتا ہے، لیکن فتح تہنچ کرنا زیادہ بھروسہ نہیں ہے۔

ابنہ نقادی کا شخص خان میں امام ابو بکر محمد بن فضل سے جو شخص کو کسی سے اس کا حکم ہو گیا ہے کہ اس کی اجازت سے فتح کی تہنچیں تہنچیں افراد و قرآن و فتح سب جائز ہیں بلکہ ان کی اجازت سے ہے تا مگر وہ چاہے کہ اس کو عام اجازت دیتے تاکہ اس کو کل زمین گئی اور شادی افش شائے امانیت میں ہے۔

وہ بھی لا آمر إذا أمر غیر، یا من یحیی عند فیضی ان یحیی فی الاموالی عند امور فیقول حج عینی یہذا اللہ کیف شئت (نقادی کا شخص خان میں امام ابو بکر محمد بن فضل سے جو شخص کو کسی سے اس کا حکم ہو گیا ہے کہ اس کی اجازت سے فتح کی تہنچیں تہنچیں افراد و قرآن و فتح سب جائز ہیں بلکہ ان کی اجازت سے ہے تا مگر وہ چاہے کہ اس کو عام اجازت دیتے تاکہ اس کو کل زمین گئی اور شادی افش شائے امانیت میں ہے۔)

آمر کے لئے حساب ہے کہ جب وہ کسی کو اپنی جانب سے فتح کرنے کا حکم دے تو اس کے لئے حساب ہے کہ اس معاملہ کو امور کے سپرد کر دے تو وہ کہے کہ میری جانب سے نہیں ہے، اس کے لئے فتح کرنا چاہئے۔

علامہ یہ کہ فتح بدل کرنے والے آمر کی اجازت سے فتح تہنچ کر سکتا ہے، لیکن بھروسہ نہیں ہے۔

۱۰۔ فتح بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے فتح تہنچ کر سکتا ہے۔

۱۱۔ آمر کی اجازت سے فتح تہنچ کر سکتا ہے، لیکن بھروسہ نہیں ہے۔

اسی مقام پر حدت گزارے گی، اس صورت میں اس کے لئے گھٹائش ہے کہ وہ بی بی کے اہمال اور اگرے اور رات میں اس مقام پر حدت گزارے۔

وإذا أحرمت ولا زوج لها وسعها محرم فلمات محرمها وإن أحرمت ولا محرم معها ولكن معها زوجها فلمات زوجها لأنها محصورة هكذا في البدائع.

اگر کسی عورت نے احرام باندھا اس کے ساتھ اس کا شوہر نہ تھا یا اس کے ساتھ عزم تھا لیکن محرم کا انتقال ہو گیا، یا اس کے ساتھ شوہر تھا لیکن وہ مر گیا تو وہ محرم ہو جائے گی اسی طرح بدائع میں ہے۔

۱۲۔ اگر حج کا سفر کرنے والا ایام حج یعنی سنہ ۱۲ھ ذی الحجہ سے اتنی مدت قبل مکہ مکرمہ پہنچے ہے کہ مکہ مکرمہ میں ۱۵ چند ایام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں وہ ٹہن چاہا جائے تو وہ قیام ہوگا، یا ٹھنکے؟ جب کے دونوں آپدیاں الگ الگ تھیں مگر اب مکہ شہر پہنچتے ہوئے نئی کے آبادی کے متصل ہو گیا ہے، صورت مسئلہ میں حج کا سفر کرنے والا مسافر ہی رہے گا قیام نہیں ہوگا، کیوں کہ اب بھی مکہ اور حجاز کی آبادی متصل نہیں ہے بلکہ دونوں میں غاصلہ قائم ہے، اگر قرآن میں اس سلسلے میں کسی مستند علماء سے دریافت کیا جائے گا یہ معلوم ہوا کہ حجازی اور مکہ شہر میں اب بھی غاصلہ باقی ہے۔

۱۳۔ رمضان میں جو لوگ عمرہ کے لئے جاتے ہیں نیز مسعودیہ وغیرہ میں قیام اہناف کے لئے ایک مسئلہ درمیان افتاء ادا ہے کہ ہذا حرب میں مومنانہ کی تین رکعات فعل کے ساتھ یعنی دو رکعات پر سلام کے ساتھ ادا کی جاتی ہے تو اب دوسری صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اپنے مذہب کی رعایت میں مسجد و حرمین کی جماعت کو چھوڑ کر ایسا آدمی درہ کی نماز ادا کرے، یہ صورت مناسب معلوم نہیں ہوتی ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ امام کی افتاء میں درہ ادا کرے تو مذکورہ فرہی لازم آتی ہے کہ امام فعل کے ساتھ درہ ادا کرتے ہیں۔ تو کیا انکی گھٹائش ہے کہ جماعت و جمع کی رعایت میں وہ امام مسجد کی افتاء کرے؟

جواب: صورت مسئلہ میں افتاء حجازی کی رو سے کسی غنوی کے لئے ایسے امام کی افتاء اور درہ کی تینوں رکعات میں فصل کے ساتھ یعنی دو رکعت پر سلام کے ساتھ فصل کے ساتھ ادا کرتے ہیں، درست نہیں ہے، کیوں کہ اہناف کے یہاں نماز نماز درست نہیں، ہذا ایک رکعت والی نماز کو کہتے ہیں، اور ایک رکعت والی کوئی نماز اہناف کے یہاں مشروع نہیں۔

غور طلب مسئلہ:

لیکن اس سلسلے میں خاکسار کے نزدیک مناسب صورت معلوم یہ ہوتی ہے کہ امام کی افتاء ہی میں درہ ادا کرے، تاکہ اجتماعیت اور جمع کی رعایت ہو سکے، لیکن جب نماز ادا کرے تو اس صورت میں کافی اختلاف اور بدعتی بیہ انتہائی ہے، اس لئے اس صورت میں انکی اجازت دی جانی چاہئے کہ درہ میں امام مسجد کی افتاء کرے کیوں کہ رمضان المبارک میں درہ کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا ہی مستحب و مسنون ہے، لہذا اس سلسلہ میں فقہاء اور جماعتی مناسب نہیں۔

حج و عمرہ کے مسائل کا حل

کتاب السنن للشیخ ابی احمد بن حنبل

عبد السلام ابی ہریرہ رضی

باجہ عن علیہ۔ ہمارے

۱۔ واضح ہو کہ جو لوگ حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم
مکی کی حدود میں داخل ہونا چاہتے ہوں ان کے لئے احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہونا ضروری نہیں ہے۔
امام بخاری نے حج بخاری میں یہ باب باندھا ہے "باب دخول الحرم و مكة بغیر احرام" یعنی مکہ
اور حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے کا باب۔

اس باب کے تحت امام بخاری نے دو حدیثوں کا ذکر کیا ہے ان میں سے ایک یہ ہے "عن انس بن
مسلم ان رسول اللہ ﷺ دخل عام الفتح و علی و اسہ المصفر، فلما نزع جوار و حل فقال ان احرام
أخطل متعلق ما ستار الكعبة فقال الفتح" جس سال مکہ حج ہوا رسول اکرم ﷺ خود پہنے ہوئے مکہ میں داخل
ہوئے یعنی حج مکہ کے موقع پر نبی ﷺ نے غزوات میں حج کے بغیر احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے۔

یہی وہی باب کے تحت میں حضرت عبداللہ بن عمر کا ذکر بھی موجود ہے کہ "و دخل ابن عمر حرم حذافہ
و انما امر انفسی ﷺ بالاحلال لمن اراد الحج والعمره و لم يذكو للحطابين وغيرهم" یعنی حضرت
عبداللہ بن عمر ﷺ نے احرام باندھے کہ معتمر میں داخل ہوئے اور سید المرسلین حضرت محمد ﷺ نے احرام کا حکم انہی لوگوں
کو پایا جو حج اور عمرہ کے ارادے سے آئیں اور گزروں وغیرہ کیلئے ایسے حکم کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (حج بخاری، ۱/۲۳۹)
اور حج بخاری و حج مسلم میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے "عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب عن
اهله لمن كان يريد الحج والعمره" (تحقیق طبر) اس حدیث اور اس میں نبی کی تھوڑی حدیثوں کا مفاد یہی ہے کہ
حج و عمرہ کے ارادے سے مکہ معظمہ میں داخل ہوں انہی کے لئے امام ابوہریرہ سے مروی ہے۔

سید سالمی "القرآن" میں لکھتے ہیں: "بحسب دخول مكة بغیر احرام لمن لم يبرء حرم ولا
عمره، سواء اكان دخوله لحاجة تشكروا كالحطاب والحشاش والسقاء وانقياد وغيرهم لم يبرء
تذكروا كالتاجر والزائر وغيرهم سواء اكان أمنا أم حائفا" (القرآن، ۵/۲۴۰) اور البیان، ۱/۲۴۰۔

اور امام نووی شرح مسلم میں رقم طراز ہیں: "في حديث الباب دليل لمن يبول ببول يحوّل دخول
مكة بغیر احرام لمن لم يبرء نسكاً سواء كان دخوله لحاجة تشكروا أم لم يتكروا" (حج مسلم، ۱/۲۴۰)
۱/۲۴۰ اور تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے فتح الباری، ۳/۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶

۳۔ مکہ انوں کے لئے حج تمتع اور قرآن کریم درست تھیں، قرآن مجید کی سورہ بقرہ میں ارشاد ہوا ہے:

فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام إلى الحج وسبعة إذا رجعتم ذلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام (سورہ بقرہ ۱۹۷)۔

یعنی جو تم میں حج کے وقت تک عمرے سے قاعدہ لگنا چاہے یعنی حج تمتع کرے تو حج قربانی میسر ہو کرے اور جس کو قربانی نہ ملے وہ ایام حج میں تین روزے رکھے اور سات روزے جب واپس ہو جائے یہ ہر روز دن ہوئے۔ یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل و عیال مکہ میں نہ رہتے ہوں یعنی یہ حکم اُنہوں کے لئے (مکہ کے حاکم انوں کے لئے) ہے نہ کہ مکہ میں مقیم اشخاص کے لئے۔

تفسیر فتح اللہ ربیع ماہ شوال کی اس آیت کے ضمن میں لکھتے ہیں: "الإشارة بقوله "ذلك" قبل هي راجعة إلى التمتع، فدل على أنه لا منعة لحاضري المسجد الحرام كما يقول أبو حنيفة وأصحابه" (فتح اللہ ربیع ماہ شوال ص ۱۹) یعنی آیت میں مذکور "ذلك" کا اشارہ الیہ "تمتع" ہے نہ کہ کسی کے لئے حج تمتع کے عدم جواز پر دلیل ہے، جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا کہنا ہے۔

تفسیر طبری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ربیع وغیرہ کے اقوال بہت سی مسابقت کے ساتھ مذکور ہیں، ہم یہاں صرف حضرت ابن عباس کا قول نقل کرتے ہیں، تفصیل کے لئے ہمارے مولفہ طاہرات کی طرف رجوع کر سکتے ہیں۔

إن ابن عباس كان يقول: يا أهل مكة إنه لا منعة لكم أحلت لأهل الأقاليم وحرمت عليكم، إنما يقطع أحدكم وأذا أو قال يجعل بينه وبين الحرم وأذا ثم يهل بعمرة" (تفسیر طبری ۲۵۵، ۲۵۷)۔

یعنی حضرت عبد اللہ بن عباس کا اس بارے میں فتویٰ حرمت کا ہے۔

تفسیر قرطبی میں ہے "وذلك إشارة إلى التمتع والقرآن للعرب عند أبي حنيفة وأصحابه، لا منعة ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندهم ومن فعل ذلك كان عليه دم حاية لا ياكل منه، لأنه ليس بدم تمتع" (تفسیر قرطبی ۲۰۳)۔

اور امی نواری کی بات صاحب تفسیر التذکرۃ نے مذکور آیت کے ضمن میں لکھی ہے (دیکھئے تفسیر المیزان ۲۲۳)۔

تفسیر ابن کثیر میں اہل حاضری المسجد الحرام کے لئے حج تمتع نہ کرنے پر اشارہ مذکور ہے

"بعد إجماع جميعهم على أن أهل الحرم معيون به وأنه لا منعة لهم" (تفسیر ابن کثیر ۳۰۷) یعنی اس پر تو اجماع ہے کہ حرم والے تمتع نہیں کر سکتے۔

حافظ ابن کثیر اپنی بات کو جہادی رکھتے ہوئے امام شافعی کا موقف یہاں ذریعہ حوالہ سے لکھتے ہوئے رقم طراز ہیں

واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي أنهم أهل الحرم ومن كان منه على

مسافہ لا يقصر فيها الصلاة، لأن من كان كذلك بعد حاضره لا مسافر" (تخیر الی غیرہ ۳۰۸)۔
یعنی امام شافعی کا یہ ہے کہ اہل حرم اور جو اسے قائلے پر ہوں کہ وہاں کی لوگوں کے لئے نماز قصر کرنا
جائز نہ ہوا ان سب کے لئے یہی حکم ہے، اس لئے کہ سب حاضر کہے جائیں گے ان کے علاوہ مسافر۔

حج بخاری میں "باب قول اللہ عز و جل ذلک لمن لم یکن اقلہ حاضری المسجد
الحرام" کے تحت ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ منقول ہیں "فان اللہ امر لہ فی کتابہ و سنۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم
وایما حہ للہما غیر اہل مکۃ فمالی اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اقلہ حاضری المسجد
الحرام" (حج بخاری مع تراجم ۶۳، ۶۴)۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ حکم اپنی کتاب میں اتارا اور اس کے پیغمبر نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جاری کیا،
اور کہ والوں کے سوا اور لوگوں کے لئے یہ جائز نہ کیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جن کے
گھر والے مسجد حرام کے پاس نہ رہتے ہوں۔

میدرہائے "فتاویٰ" میں اس طویل حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "و فی ہذا الحدیث دلیل
علی ان اہل الحرام لا متعۃ لہم ولا فران والہم یحبون حجا مفردا و یحرمون عمرۃ مفردۃ،
و ہذا مذهب ابن عباس و اسی حنیفۃ للولی اللہ تعالیٰ" ذلک لمن لم یکن اقلہ حاضری المسجد
الحرام" (فتاویٰ ۸۲۵)۔

یعنی الہادیہ میں ہے "ولیس لأهل مكة منعة ولا فران وإلما لهم الإفراد خاصة" (یعنی
الہادیہ ۱۳۳) یعنی اہل مکہ کے واسطے تمتع اور فران نہیں ہے ان کے لئے صرف ایذا طواف خاص ہے۔ اور اہل مکہ کے
عمرہ ۱۳۳ پر لکھتے ہیں: "ومن كان داخل المدينة لم ينزل المعسكى حتى لا يكون له منعة ولا
فران" اور جو مہاجر کے اندر رہتے ہوں وہ نہ نزل سکیں، ان کے واسطے تمتع اور فران نہیں ہے۔

اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مجاہد، عمرو، طاؤس، میمون اور امام زہری جیسے اہل تائید ہیں
جو اہل مکہ کے لئے تمتع کے حکم پر دال ہیں (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۶۲، ۸۶۹)۔

۳۔ تبارک نے اہل مکہ کے "ممن أراد الحج والعمرۃ" اس کی تفصیل درباب (تجسس) میں ملاحظہ
فرمائیں۔

۵۔ ذخیرہ کتب حدیث میں یہ مسئلہ منقول ملے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ایک حج کیا
جس کو حجۃ الوداع کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اور اس میں تقریباً ایک لاکھ صحابہ کرام کا جم غفیر بھی موجود تھا، لیکن اپنی
بڑی جمعیت کے باوجود نہ کسی صحابی نے حجۃ عمرہ کیا اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا، اگر حجۃ عمرہ کرنا مستحسن و
مستحب اور افضل نہ تھا تو ترک حجۃ عمرہ پر سب متفق و متحد نہ ہوتے، اور نہ ہی کسی بھی حدیث یا نص میں اسے حجۃ عمرہ
کا ثبوت ملتا ہے۔ اہل حضرت عائشہ صدیقہ کے بارے میں یہ منقول ہے کہ عمرہ اہل مدینہ اور عمرہ کیا یعنی پہلے والا عمرہ

یعنی یاد دہانہ کے باعث اگر کسی سے عاجز ہوں تو انہیں دوسروں کو ملنے کے لئے اپنا مکمل ہاتھ باندھتا ہے۔ کیونکہ ہر شہر والی ہے "کافہ" سے ذرا اپنی استطاعت کے مطابق "اور ان کا لوگوں کے بھگم میں شراکت نہ کرے۔ چنانچہ اگر گلیاں مارنا ممکن ہی نہیں اور رنی کا ایک خاص وقت ہے اور اس کی قضاء بھی نہیں، یہی ایسی صورت میں اس قسم کے افراد کے لئے کسی کو پیغام دیا جاوے کہ وہ اس سے اجتناب کرے اور دوسرے اعمال سے بچے۔

آدمی کی اپنی صوابیہ ہے کہ غلوں اور سے یہ فیصلہ کرے کہ حقیقہ اور واقعہ دینی بھاری استطاعت نہیں یعنی ہم اس پر قادر نہیں، شریعت میں اس کی کوئی حد متعین نہیں کی گئی ہے۔

محض ازدحام اور بھیڑ کے خوف سے جانب ہٹا کر راستہ نہیں ہے کیونکہ جبہ الوداع کے موقع پر نبی آخر الزماں ﷺ کی میت میں تقریباً ایک لاکھ سے زائد جانب کرام موجود تھے جو کیا ازدحام اور بھیڑ نہیں تھی؟ اس لئے یہ حکم صرف مقدوروں ہی کے لئے ہے۔

۷۔ غیر ملکی حضرات جو سعودی عرب میں مقیم ہوں یا جگہ کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا جب ضروری ہے جیسا کہ استقامت سے ظاہر ہو جائے تو ان کی اجازت حکومت سعودیہ سے لے کر اجازت لینا چاہئے آپ یہ حکم کہنے کے مترادف ہے، سعودی عرب میں مقیم غیر ملکی لوگوں کو پاپا ہے کہ حکومت سے اجازت و منظوری لینے کے بعد ہی جگہ و عمرہ کا احرام باندھیں۔

اس کے بعد واضح ہو کہ حکومت سعودیہ کی اجازت ملنے کے بغیر احرام باندھنا اور حالت احرام میں چکر کرنا واپس بھیج دیا گیا یعنی جب احرام باندھ چکا ہے تو پھر کے حکم میں ہے بلکہ اس میں سیدہ سائیں و لم غرازیں۔

وذهب اکثر العلماء منهم الأحناف وأحمد إلى أن الإحصار يكون من كل حالس بحسب الحاج عن البيت من عدد أو عرض أو يزيد بالانتقال أو الحركة، أو خوف، أو حياض النفقة، أو موت محرم الزوجة في الطريق، وغير ذلك من الأعذار العائقة، حتى أفتى ابن مسعود وحلا لدع بانه محضرم واستدلوا بعموم قوله تعالى "فان احصوتم" وإن سب نزول الآية إحصار الناس بالعدو، فإن العام لا يقتصر على سب، وهذا اقوى من غيره من الملهات (نوارات ۲۰۰۵ء)۔

احرام شتم کرنے کی صورت یہ ہے، صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ "نحن ابن عباس إنما السدل على من نقص حجه بالبلد، فأما من حجه عذر أو غير ذلك فإنه يحل ولا يجرع وإن كان معه هدى وهو محصر نحوه إن كان لا يستطيع أن يبعث وإن استطاع أن يبعث به لم يحل حتى يقع الهدى محله (صحیح بخاری ۲۳۳۱ باب من قال ليس لي الهدي)۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ خدا اس میں لازم ہے جو صورت سے صحبت کر کے اپنا جگہ توڑے لیکن شتم کو کوئی عذر ہو جائے، دشمنی کے باوجود، تو وہ احرام مکمل کر لے اور قضاء کرے، اور اگر اس کے ساتھ قربانی دے اور اس کو حرم میں نہ بھیجے تو وہ جس قدر کرے اور اگر نہ ہو تو بھیج سکتا ہے تو جب تک قربانی دے اور اس کو حرم مکمل کر لے۔

اور امام مالک و غیرہ کا کہنا ہے کہ جب حج کرنے والا محصر ہو گیا تو جہاں کہیں چاہے قربانی کرے اور سر منڈوا لے اس پر قضاء لازم نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب نے ٹھیکہ اور وہیں سر منڈوا لیا اور اس میں سے کسی کو قضا کا حکم نہیں دیا۔

اور اگر احرام کے وقت "اللھم محلی حیث حسنی" کی شرط نگارگی ہے تو اس پر مذہم ہے اور نہ ہی روڑہ ہے۔ جیسا کہ سیدنا بقرہ نے حدیث ضابطہ بنت زید کے ضمن میں یہ صراحت کی ہے۔ "اذا انشطر طہ فی احرامہ فله ان یحلی ولیس علیہ دم ولا صوم" (تذات ۲۶۳)۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صحیح بخاری مع التلحیح ۲/۳۰۸-۳۰۹، صحیح مسلم مع النووی ۳/۸۵)۔

۸۔ جس مسئلہ میں ارشادات نبویہ یہ گتیب حدیث میں صراحت کے ساتھ مستقول ہوں اس امر اور معاملہ میں حدیث نبوی ہی کو اپناتا چاہئے، آخر کے مسائل اور اقوال الرجال کے پیچھے نہیں چلنا چاہئے۔

دوسری ذی الحجہ یوم النحر کو قطع اور قربان کے لئے افضل یہ ہے کہ عاتق پہلے جمرہ عقبہ کی دہی کرے پھر جانور ادا کرے، پھر حلق یا تقصیر کر دے، لیکن اگر ترتیب میں فرق آجائے تب بھی کوئی مضائقہ قحاح اور حرج کی بات نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔

صحیح مسلم میں امام مسلم نے یہ باب "باب بانعصاب" باب جواز تقديم الذبیح علی الرمی و الحلی علی الذبیح و علی الرمی و تقديم الطواف علیہا کلہا" یعنی قربانی اور حلق کی تقدیم و تاخیر کرنے کے جواز کا باب۔ اس باب کے ضمن میں کی حدیثیں لائے ہیں لیکن ہم صرف ایک ہی حدیث پر اکتفا کرتے ہیں تفصیل کے لئے ہماری تحریر کتابوں کی طرف رجوع کر سکتے ہیں "عن ابن عباس ان النبی ﷺ قبل لہ فی الذبیح و الحلق و الرمی و التذیم و الناحیر فقال لا حرج"۔ حضرت عبداللہ بن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے قربانی، حلق اور رمی میں تقدیم و تاخیر کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صحیح بخاری مع التلحیح ۳/۳۵۵، صحیح مسلم مع النووی ۳/۳۱۱، ذیل ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵،

(۱) افضل ہونے کی وجہ سے نجس کی نجائش ہے۔

۱۰۔ اس قسم کی مائیدہ، بھروسہ کے لئے ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی نجائش ہے۔ اس مسئلے میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ جب غسل وغیرہ آنے کا فطر ہو تو وہ بالکل منقطع ہوتا ہے۔

دوسری بات یہ کہ اس قسم کی صورتوں کا تذکرہ میں غصہ کر پاؤں کا اظہار کرنا چاہئے، لیکن وہاں آکر دوبارہ پھر طواف زیارت کے لئے جائز ہو، اور بظاہر کافل محل فصل ہے، اس لئے ایسی صورتوں کا طواف اقامہ کر لینا ہی صحیح اور درست ہے۔

ماہر شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم وغیرہ نے بہت ہی صراحت کے ساتھ حجاز کا ٹھکانہ صاف فرمایا ہے، شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

”ومن المعلوم ان الصلوات هي اكبر الطوابعات على الإطلاق و تعجب في اليوم واللييلة خمس مرات، واجتمع العلماء على اشتراط الطهارة لها و نباح بقى تعجب للحاجة لعدم الظهور بل فيصلي بغير وضوء ولا تنعم ويصلي إلى غير القبلة للصورة ويشلي العربان عند عدم ما يستبر به عورته ونحو ذلك مما أجمع العلماء على جواز فعله للصورة و طواف الحائض أولى بالجواز من هذا كله (القول بجواز الطواف بالأنس) شيخ الاسلام ابن تیمیہ (ص ۳۵)۔

اور صفحہ ۵۵ پر علامہ کا مقام اور پانچا فعل لکھتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”والحاصل ان الطول بان هذه المرأة العاجزة عن الطهور توضع محرمه، أو تكون كالمنحصر، أو يسقط عنه الطواف العرض أو الحج كله أو نفزم بالدهلف عن رفقتها والمنحصر، يمكنه حتى يطهر ونظير كل هذه الأقوال مخالفة لأصول الشروع مع أنس لم أعلم إماماً من الأئمة صرح بشئ منها في هذه الصورة“ (القول بجواز طواف الأنس ص ۵۵)۔

۱۱۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ کی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ نماز میں ایہم، بہم، بالشان اور عظیم ترین عبادت معاد، اس قسم کے لوگ بخیر و خیر و خیر و خیر اور بائیں دیکھتے ہوئے کی حالت میں ادا کر سکتے ہیں، یعنی بیہوشی، معذوری کی بناء پر تمام مائیدہ، اسلام نے اس کے جواز کا حکم دیا ہے، تو اسی طریقے سے مائیدہ اور بھروسہ کی طواف اقامہ عبادت بخیر کی کہ سکتی ہے، اس کے جواز میں کسی قسم کا شبہ نہیں بلکہ یہ سب جواز کا زیادہ مستحق و اختیار ہے۔ (تفصیل کے لئے ”اسلام ۱۱ ص ۱۱۱“ ملاحظہ فرمائیں)۔

۱۲۔ سوانح افراد میں جس صورت کے شرع کا انتقال ہو گیا، لیکن صورت بصورت مجبوری، رنج و مرہ و ادا کر سکتی ہے، کیونکہ اس مسئلے میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ صورت کو مشرقی حالت میں ادا کرنا ہی ہے، دوسری بات یہ ہے کہ وہی آنے کے لئے تو عزم ہی ہو گا چاہے وہ اس صورت میں اگر صورت کسی عزم کی محبت میں گھرا ہوا آسکتی ہے تو لوٹ آجائی، اولیٰ اور افضل ہے، اور نہ کاراں اور قائل کے ساتھ ہی و مرہ و فارغ ہونے کے بعد ہی وہاں آکر مدت گزارے۔

”عن عائشة لما أتت مكان النبي ﷺ يومئذ ثلاث لا يفعد إلا إلى آخره من“ (شرح بخاری

۷۴۸/۲، رد المحتار، انکام کفائی، مرغانہ، المفارح، ہنر، مشکاۃ، الصالح، ۴۷۲/۲)۔

یعنی رسول اکرم ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تو صرف آخری رکعت میں قعدہ کرتے، اس کے پہلے دوسری رکعت میں قعدہ نہیں کرتے، اس کا غلاز قریب سے اس کی مشابہت نہ ہو کیونکہ تین رکعت وتر کا مغرب کی طرح پڑھنے سے فروغ نہ رہے، رسول اللہ ﷺ نے کراعت کر دی ہے (المختار، رد مرغانہ، المفارح، ۴۷۲/۲، ۷۵۱/۲)۔

☆☆☆☆☆

شوش کے نزدیک بھی تمام پانچ عارضہ مستحب ہے چنانچہ علامہ شمس بن شریف نووی بیان کرتے ہیں
 من اراد دخول الحرم لحاجة لا لسكر ولا لجماع ولا لزيارة، وعيادة المريض، فلهذا كرمنا
 ان الاصح عبدا انه يستحب له الاحرام، ولا يجب سواه قربت غارضا من الحرم أم بعدا، وبه
 قال ابن عمر (الکون شرح المبدیہ ص ۱۶۷)۔

جو بھی کھوار ضرورت کی خاطر حرم میں داخل ہوئے گا ارادہ کرے، جیسے تجارت، زیارت اور عیال کی
 عیادت وغیرہ تو حرام سے یہاں بھی تردد سبب ہے کہ ایسے شخص کے لئے ارادہ پانچ عارضہ مستحب ہے، وہ سب نہیں ہے،
 خواہ حرم کی باتیں کا گھر نزدیک ہو یا دور، سعیدنا محمد بن عمر بن عثمان کے قائل ہیں۔
 فقہ حنفی کے ترجمان علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ لکھتے ہیں

المسکلف الذي يدخل لغیر قتال ولا حاجة متكررة فلا يجوز له تجاوز المحظرات غیر
 محرم، وبه قال ابو حنیفة وبعض اصحاب الشافعی، وقال بعضهم لا يجب الاحرام عليه، وعين
 احمد ما يثبت على ذلك (المغنی ص ۳۷۸)۔

وہ مختلف شخص جو نہ جنگ اور نہ بار بار پیش آمد و حاجت کی خاطر حرم میں داخل ہونا چاہتا ہو، اس کے لئے
 بغیر احرام بیعت سے گزرنا جائز نہیں۔ امام ابو یوسف اور محمد شافعی اسی کے قائل ہیں۔ مگر لوگوں کا کہنا ہے کہ ایسے آدمی
 پر احرام واجب نہیں، امام احمد سے اسی قول کی تائید ہوئی ہے۔
 حنفیہ کے دلائل:

علامہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں یہ روایت نقل کی ہے
 حدثنا ابو بکر قال: حدثنا عبد السلام بن حرب عن اخصيف بن سعيد بن حبيب عن
 النبي ﷺ قال لا يجوز أحد الوقت إلا المحرم (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۵۲۷)۔

آپ ﷺ نے فرمایا سوائے حرم کے کوئی نہ وقت سے نہ گزرے۔
 امام شافعی نے اپنی مسند میں یہ روایت ابن عباس کا یہ نقل کیا ہے۔
 أخبرنا ابن عبيدة عن عمرو بن أبي الشعثاء أنه رأى ابن عباس يوم من جاوز المحظرات
 غير محرم (مسند امام شافعی، مصنف ابن ابی شیبہ، عمال فی القدر ص ۶۳۶)۔

ابو شعثاء نے سعید بن عباس سے کہا کہ مجھے غیر احرام کے بیعتات سے آگے یہ سنا آپ اس کو نہ دیتے۔
 اور اتفاق بن داود نے اپنی مسند میں ابن عباس کا یہ نقل کیا ہے

أخبرنا فضيل بن عياض عن أبي سليم عن عطية عن ابن عباس قال: إذا جاوز الوقت
 فلم يحرم حتى يدخل مكة، رجع إلى الوقت لأحرم، وإن حشني إن رجع إلى الوقت، فإنه يحرم
 ويؤجرني لذلك دما (مسند اتفاق بن داود، مسند عمال فی القدر ص ۶۳۶)۔

سیدنا ابن عباسؓ نے فرمایا جو شخص بھی اس مہینات سے باہر گیا ہو اور کہہ دے کہ یہ روزہ واجب ہے اس نے اپنے آپ کو گناہ کا مالک بنالیا۔
اور احرام باندھ لے۔ اگر مہینات سے ٹوٹنے میں کچھ غلط ہوئے تو انہیں نہ تو جہاد میں لے جائیں۔ نہ روزہ لے اور نہ نماز پڑھیں۔

عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال: هذه مكة حرمها الله عز وجل يوم خلق السموات والأرض، لم تدخل لأحد قلمى ولا أحد بعدى، وإنما احلت لى ساعة من نهار (مسند ابی حنیفہ ۲/۱۱۷)۔
آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس مکہ کو زمین و آسمان کی پیدائش کے دن سے حرام قرار دیا، مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کیلئے حلال قرار دیا گیا، البتہ صرف میرے لئے دن کے ایک پیر میں حلال قرار دیا گیا۔

جمہور کے دلائل:

عن حابر ان رسول اللہ ﷺ دخل مكة وقال فيه: دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام (صحیح مسلم ۴/۳۳۹)۔

جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن کریمہ میں داخل ہوئے اور آپ کے سر پر کالا عمامہ تھا، اور ظہیر احرام کے تھے۔

عن انس بن مالك ان النبي ﷺ دخل مكة عام الفتح وعليه راسه مطهر (مسلم ۴/۳۳۹)۔

سیدنا انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال بارسہ میں داخل ہوئے اور آپ کے سر پر ٹھوس قمیص

ان میں عمر دخل مكة بغير احرام ابو: عبد اللہ بن عمر ظہیر احرام مکہ میں داخل ہوئے۔

دلائل کا جائزہ:

اگر اختلاف اور جمہور کے دلائل پر غور کیا جائے تو ان اعتبار سے جمہور کے دلائل قابل ترجیح معلوم ہوتے ہیں

خفیہ یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مہینات سے ظہیر احرام باندھنے سے منع فرمایا ہے۔ لا یحرام

الوقت الا لاحرامہ، اس حکم کو عام نہیں کہہ سکتے، کیونکہ مہینات کے اندر ہے۔ اس لئے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، مگر حدیث

میں یہ صراحت نہیں ملتی کہ مہینات سے باہر کے تمام لوگوں کیلئے احرام باندھ کر اگر وہ ضروری ہے، اس لئے کسی

احرام باندھ کر لے دیا جائے تو اس کے حق میں گناہ جاسکتا ہے، چنانچہ اس شخص علیہ روایت میں آپ نے مہینات کی گنجائش

نہ کرتے ہوئے حج و عمرہ کا ارادہ کیلئے انہوں کی صراحت کی ہے۔

عن ابن عباس ان النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحجة،

ولأهل نجد قرن البصر، ولأهل اليمن يلملم، هن لهن ولهن نبي عليهن من غيرهن ممن أراد

الحج أو العمرة، ومن كان دون ذلك فعن حيث أبشأ حتى أهل مكة من مكة (بخاری ۱/۲۰۷)۔

سیدنا ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اہل مدینہ کی مہینات کو، اہل شام کی ہجرت کو، اہل نجد کو

قرن بصر کو، اہل یمن کی مہینات کو، یمن کے لوگوں کی مہینات سے اس کی گنجائش کی اور ہجرت کو، یمن کے

ان میں سے گزریں، بیرون حج یا عمرہ کا ارادہ رکھنے والوں اور میقات کے بعد روپے والے جہاں سے چاہیں احرام باندھیں، اور اہل مکہ مکرمہ سے احرام باندھیں گے۔

علامہ محمد بن اسماعیل دمشقی نے بھی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بیرون حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھنے والوں کے لئے احرام کو غیر واجب قرار دیا ہے:

والسی قولہ: "فمن اراد الحج أو العمرة ما بدل أنه لا يلزم الإحرام إلا من اراد دخول مكة لأحد النسك، فلو لم يرد ذلك جاز له دخوله من غير إحرام" (مکمل الشام: ۳۷۷ ص ۷۷)۔

۳۔ حرم کی میں بار بار آنا جانا:

بہر لوگ میقات کے بعد روپے ہیں، اور ان کو بار بار تہادت، ملازمت و غیرہ کے لئے حرم کی آنا جانا پڑتا ہے، ان کیلئے احرام باندھ کر میقات میں داخل ہونا اور بار بار عمرہ کرنا ضروری نہیں ہوگا، چنانچہ آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے گزری پختہ والوں کو بغیر احرام کے حرم میں آنے کی اجازت دی ہے۔

انہ رسول اللہ ﷺ و بعض للخطابین دخول مكة بغیر احرام۔

اس لئے کہ جس علت کی بنا پر اہل کربلا اور میقات کے اندر رہنے والوں کیلئے مکہ میں داخل ہونے کے لئے احرام باندھنا ضروری نہیں، وہ علت (حرج اشعث) یہیں بھی پائی جاتی ہے، چنانچہ صاحب دایۃ کی بیان کردہ علت پر غور کیا جائے:

ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغیر إحرام لحاجته لأنه يتكرر دخوله مكة وفي إيجاب الإحرام طس كل مرة حرج بين فطر، كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها لم يدخلها بغیر إحرام لحد جنتهم، بخلاف ما إذا قصد أداء النسك، لأنه يقتضي إحياء فلا حرج (البدایۃ النجاشی: ۳۳۷ ص ۳۳۷)۔

بہر لوگ میقات کے اندر ہوں، ان کے لئے ضرورت کی خاطر بغیر احرام کے بھی داخل ہونے کی اجازت ہے، اسلئے کہ ان کو اکثر بار بار جانا پڑتا ہے، اگر مریض احرام کو واجب کرنے میں بہت تنگی ہے، تو باپا اہل مکہ کی طرح ہیں، کہ ان کی ضرورت کے لئے مکہ سے لکھا اور بغیر احرام داخل ہونا مباح ہے، لیکن جب روانہ ہو جائیگی حج کا ارادہ کریں (تو احرام ضروری ہے) اس لئے کہ حج بھی مکہ ہی آنا ہے، اس میں کوئی تنگی کی مدت نہیں۔

ان عادت سے معلوم ہوتا ہے کہ حرج و مشقت کی وجہ سے احرام باندھنا ضروری نہیں رہتا، صورت مسئول میں حرج بدرجہ اتم موجود ہے۔

علامہ زکری ثنائی لکھتے ہیں:

للمعامل أن المذهب أنه لا يجب الإحرام لدخول مكة على من دخل مكة للحجارة ونحوها مما لا يتكرر، ولا على من يدخل المتكرر كالخطاب والبريد ونحوه (المعجم: ۷۷ ص ۷۷)۔

غلام یہ کہ جو لوگ کبھی گھوڑا تجارت وغیرہ کے لئے مکہ میں داخل ہوں یا بارہ داخل ہوں، جیسے گھوڑا بارہ اور ڈاک رساں وغیرہ ان کے لئے مکہ میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری نہیں۔ اور غلامانِ قدامت لگتے ہیں:

من يَدْخُلُهَا لِفَتْلِ مَبَاحٍ أَوْ مِنْ خَوْفٍ أَوْ لِحَاجَةٍ مَذْكُورَةٍ كَالْحَدِثِ وَالْحَطَبِ وَالْمَبْرُورَةِ وَالْغَيْبِ، وَمَنْ كَسَّاتَ لَهْ ضَبْعَهُ بِشِكْوَرٍ دَخُولَهُ وَخُرُوجَهُ إِلَيْهَا، فَلَهُ لَا إِحْرَامَ عَلَيْهِمْ (المغنی ۱۱/۳)۔

مکہ میں جو مباح قتل، خوف، یا بارہ کی ضرورت کی وجہ سے داخل ہو، جیسے گھاس بیچنے والا، گھوڑا بارہ اور رساں بھیری کرنے والا وغیرہ، اور جس کا سامان مکہ میں ہو، جس کی وجہ سے بارہ مکہ میں جانا اور تو ایسے لوگوں کے لئے احرام ضروری نہیں۔

فی زمانہ ہوتے تھے تھارقی، وہاب اور تجرہ و تقدیر رائے موصلات کی وجہ سے یہ بارہ آئے والوں کو احرام و عمرہ کا تکلف قرار دینا سنت حرج و مشقت کا باعث ہے، اس لئے انہیں ملاوٹ کی رائے پر عمل کرنا مناسب نظر آتا ہے۔

۳۔ اہل مکہ کا حج تمتع یا قرآن:

اہل مکہ اور جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں، ان کے لئے حج تمتع اور قرآن کرنے کی مصلحت ہے۔ لیکن مکروہ ہے۔

وَالْمَكِّيُّ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْهُ بِلَدِّهِ فَقَطًّا، وَلَوْ قَرَّبَ أَوْ نَمِنَ جَدًّا وَاسَاءَ، (الدر المختار ۳/۵۶) لغوی مع الفتح ۱۱/۳)۔

مکہ والے اور جو ان کے حکم میں ہیں، صرف حج افراد کریں گے، اگر انہوں نے حج قرآن یا تمتع کیا تو جائز ہے، لیکن مکروہ ہے۔

۴۔ اہل مکہ کے قارن پر دم کا وجوب:

یہاں دو مسئلے قیود طلب ہیں، اول یہ کہ مکہ اور اس کے اطراف، ہننے والے اگر حج تمتع یا قرآن کر لیں تو ان پر دم واجب ہوگا یا نہیں اور دوسری بات یہ کہ مکہ اور میقات کے اندر ہننے والے لوگ اگر حج کے میقاتوں میں میقات سے باہر گئے تو کیا ان کے لئے احرام باندھ کر میقات سے گزرنا ضروری ہوگا؟

حقیر کے نزدیک اہل مکہ اور میقات کے اندر ہننے والے حج قارن اور قارن پر دم واجب ہوگا، چنانچہ ابن کثیر لکھتے ہیں:

فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمَكِّيَّ إِذَا أَحْرَمَ بِعَمْرَةٍ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، فَإِنْ كَانَ مِنْ بَيْتِ الْحَجِّ مِنْ عَامِهِ، فَإِنَّهُ يَكُونُ أَلَمًا لِأَنَّهُ عَمِلَ التَّمَتُّعَ الْمَنْعِيُّ عَنْهُمْ، فَإِنْ حَجَّ مِنْ عَامِهِ لَوْ رَمَدَ مِنْ حَبَابَةٍ لَا دَمَ شُكْرٍ (المرآۃ ۳/۳۶)۔

خاصہ یہ کہ جب مکہ میں رہتے والے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے تو اگر ای سال اس کا اور حج کا ہو گا تو گناہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے تمتع کو تعمیل کر دیا، جس سے اہل مکہ کو یہ کام گیا ہے، چنانچہ اگر اس نے اسی سال حج کیا تو دم بھارت لازم ہوگا نہ کہ دم شکر۔

البتہ اگر مکہ خارجہ کے نزدیک وہ دم واجب نہیں، چنانچہ مالکیہ کا نہ یہب مقول ہے
قال ابن القاسم وقال مالك: فمن تمتع من أهل مكة لم يشهر الحج أو قرن فلا هدى عليه (المدونة الكبرى ۳۰۰)۔

اس کا مسمیہ کہتے ہیں، امام مالک نے فرمایا اہل مکہ کے جو لوگ حج کے مہینوں میں تمتع کریں یا قرآن کریم پڑھیں ان پر ہدی واجب نہیں۔

فقد شافعي كما هم تردها من عذر فولي يكتفي بهن.

إذا خرج المسلم إلى بعض الأقاليم لحاجة، لم يحدوا أحرام بالعمره مند أو من عيقات و حج من عامه فلا دم عليه (المجموع ۱۸۳)۔

مکہ کا رہنے والا جب کسی کام سے باہر گیا، پھر لوگتے وقت وہاں سے ایساقت سے احرام باندھ لیا اور اسی سال حج کیا تو گناہ سے نزدیک اس پر دم واجب نہیں۔

اور فقہ حنبلی کے ترجمان علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں:-

ومن شرط وجوب الدم عليه (المتمتع) أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام في جمهور العلماء (المغني ۲۳۳)۔

تمتع پر دم واجب ہونے کے لئے جمیع علماء کے نزدیک شرط ہے کہ وہ مسجد نبویہ کے قریب نہ رہے والا نہ ہو۔

واللہ اعلم بالصواب

فقہ کے استدلال کے مطابق ”ذلک لمن لم یکن اهلہ حاضری المسجد الحرام“ کا تعلق تمتع اور قرآن سے ہے بشرطیت نے آسانی کی مگر تمتع اور قرآن کی ایجازت دی ہے اور اس آسانی کی ضرورت صرف آسانی کو ہے، اہل مکہ کو نہ کسی کی عید سے پہلے ہی سے آسانی حاصل ہے لہذا تمتع یا قرآن کی ممانعت کے باوجود ان کو حج تمتع یا حج قرآن کرنے کی وجہ سے یہ طور بتایا کہ وہ بیعت سے پہلے ہی سے حج (و یحییٰ الخ ۳۴۳) ہمارے ۱۳۷۲ھ (۱۳۷۲)۔

اس مقام کے نزدیک اہل مکہ اہل مکہ سب کے لئے جائز ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگ حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے کوہرام سمجھتے تھے تو قرآن پاک نے ”فمن تمتع بالعمره إلى الحج“ کی ترغیب اور قرآن کی ایجازت دی، اور تمتع قرآن کرنے والوں کے قرآنی بار اور کوہ واجب قرار دیا اور ”ذلک لمن لم یکن اهلہ حاضری المسجد الحرام“ سے اہل مکہ اور ان کے اطراف کے لوگوں کو قرآنی بارز سے مستثنیٰ قرار دیا، (یہیہ المغنی ۲۳۵)۔

دوسری بات یہ ہے کہ اہل مکہ اگر کسی ضرورت سے حج کے مہینوں میں بیعتات سے باہر گئے اور اسی سال ان کو حج کرنے کا ارادہ ہے، لیکن انہی حج کا وقت آنے میں بہت دیر ہے، ایسی صورت میں ان کو احرام باندھ کر بیعتات سے گزرنے کا پابند کرنا، جبکہ ہمارے باران کو بیعتات سے باہر جانے کی ضرورت پڑتی ہے، بہت دشواری اور تنگی کی بات ہوگی۔ فقہاء مختلف نے اس بات کی ضرورت کی ہے کہ اگر حج کے ارادہ سے مکہ میں داخل ہو اور باہر تو احرام باندھنا ضروری ہوگا، اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اگر کسی الحال حج کا ارادہ ہو تب تو احرام باندھنا ضروری ہوگا، لیکن اگر کچھ دنوں بعد حج کا ارادہ ہو تو احرام ضروری نہ ہو، جیسے بیعتات کے اندر رہنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہو، لیکن ابھی کسی دوسرے کام سے حرم میں داخل ہو تو اس کے لئے بغیر احرام حرم میں داخل ہو اور مست ہوگا، چنانچہ فقہاء کی مہارت پر غور فرمائیں۔

وَحِلُّ لَاهِلٍ دَاخِلُهَا بِعَيْنِ لَيْكَلٍ مِنْ وَجَدِ فِي دَاخِلِ الْمَوَالِيتِ وَدَخَلَ مَكَّةَ غَيْرَ مَعْرُومٍ ،
مالم يرد نسكاً للحج كَمَا نُوْجِزُهَا حَطَاوُ مَكَّةَ (الدر المنثور ۸۳۳-۸۳۴)۔

بیعتات کے اندر رہنے والے لوگوں کے لئے مکہ میں بغیر احرام تنگی کی وجہ سے جائز ہے، جب تک کہ حج کا ارادہ نہ کریں، جیسا کہ مکہ کے گلازداروں کو بغیر احرام بیعتات سے آگے بڑھنے کی اجازت ہے۔
اور علامہ سرہندی لکھتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ دَاخِلَ الْحَبِيقَاتِ، لَمْ أَنْ يَدْخُلْ مَكَّةَ لِحَاجَتِهِ... بِخِلَافِ مَا إِذَا قَصِدَ آدَاءُ
النَّسَكِ لِأَنَّهُ يَصْلُقُ أَهْلَانَا فَلَا حُوجَ (الهدایہ ۴۷۷)۔

جو لوگ بیعتات کے اندر ہوں ان کے لئے کسی کام سے مکہ میں بغیر احرام داخل ہونا جائز ہے۔ لیکن جب حج کا ارادہ ہو تو جائز نہیں، اس لئے کہ یہ کبھی کبھار کیا جاتا ہے، اس وقت کوئی پریشانی کی بات نہیں۔

۵۔ جمع کرنے والے آفاقی کا مزید عمرہ کرنا:

حج جمع کرنے والے آفاقی شخص کو جمع کا عمرہ کرنے کے بعد اور حج سے پہلے یعنی آٹھویں ذی الحجہ سے پہلے تک مزید عمرے کرنے کی گنجائش ہوگی، اس لئے کہ جمع پہلا عمرہ اور عقیقہ یا قصر کرنے کے بعد حلال ہو جاتا ہے، مگر شخص کے لئے مزید عمرے کی گنجائش ہے اور مزید یہ کہ وہ آفاقی بھی ہے، اس کو ہمارے بار بار ذکر کا موقع نہیں مل سکتا، بہت سے ماحی ایسے بھی ہوتے ہیں، جو ایام حج سے بہت پہلے حرام آجاتے ہیں، اور ۱۲ ذی الحجہ کو ان کی خلافت ہوتی ہے، علامہ ابن عابدین ثانی نے در بحر باب التمتع میں جمع کے ارکان عمروا اگر نے کے بعد حلال ہونے کے لئے میں لکھا ہے:

الْحَادِثُ أَنْ يَطْعُلَ مَا يَطْعُلُ الْحَالِ، فَيَطُوفُ بِبَابِ مَدِينَةِ اللَّهِ، وَيَعْتَمِرُ قِبَلَ الْحَجِّ (در
البحر ۵۶۳)۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ جمع وہ کام کر سکتا ہے جو حلال (غیر حرم) شخص کرتا ہے، چنانچہ وہ عقیقہ یا قصر کرے، خلاف کرے، اور حج سے پہلے عمرہ کرے۔

اور علامہ داؤد بن یوسف لکھتے ہیں:

لا أساس بالعمرة في السنة كلها ما خلا خمسة يوم عرفه ويوم النحر وأيام التشريق (فتاویٰ نیاپیر ۵۸)۔
 پانچ دن یوم نائی اور ایام التشریق کے سوا ہر سال عمرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۶۔ رمی جمرات کی نیابت:

جمرات یا انگڑی خود سے مارنے کے بجائے دوسرے کو نائب بنا دیتے ہیں، لیکن نائب بنانا اسی وقت درست ہوگا، جبکہ کوئی نذر ہو، مثلاً انگڑی مارنے والا بیمار ہو، یا سن رسیدہ ہو، یا اگر انگڑی مارنے میں لگ جانے سے خلاف زیارت فوت ہو جائے گا، بشرطہ ہو، کمزور اور عورتوں کے لئے بھیڑی وجہ سے رمی کے لئے دوسرے کو نائب بنا دیتے ہیں، جہاں دلت خواجہ شہرست ہیں، ان کے لئے بغیر نذر دوسرے سے رمی کرنا درست نہیں ہوگا، چنانچہ علامہ غلام الدین کا ساقی لکھتے ہیں:

صواء رمی بنفسه او رمی لغيره عند عجزه عن الرمي بنفسه (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۳)۔
 چاہے خود رمی کرے، یا خود سے عاجز ہونے کی صورت میں دوسرے سے رمی کرائے۔
 اور محس الاثر سرخسی لکھتے ہیں:

لأنه فيما يعجز يستعين بغيره، وإن رمى عنه اجزاء، بمنزلة المعصي عليه، فإن النيابة تجزئ في المسك كما في الذبيح (المص ۶۹ ص ۶۹)۔

جو کام خود نہیں کیا جاسکا، اس میں دوسرے سے مدد لی جاسکتی ہے، لہذا اگر دوسرے نے اس کی طرف سے رمی کر دی، تو کافی ہو جائے گی، جیسے کوئی بے ہوش ہو جائے کیونکہ حج میں نیابت چاہئے، جیسے ذبح میں حاجہ ہے۔
 آج کل دن میں ہتھی، دھارائی نہیں ہوتی، آئی دھارائی رمی میں ہوتی ہے اس لحاظ سے معمولی بھڑکی بنا پر بھی نیابت چاہئے ہوتی چاہئے، لیکن جن لوگوں کو کوئی نذر نہ ہو، محس جلدی اپنے گھر جانے کے لئے کسی کو نائب بنا کر رمی سے رخصت ہونا چاہئے نہیں ہوگا۔

۷۔ حالت احرام میں گرفتاری:

جو لوگ بلا ہذا حج کا احرام باندھیں اور حکومت ان کو گرفتار کر لے، ایسے لوگ "محصر" کے حکم میں ہوں گے، چنانچہ علامہ عالم بن اعلیٰ مدظلہ لکھتے ہیں:

المحصر هو الممنوع عن الوصول الى بيت الله تعالى بعد الإهلال بعبدة أو عسرة،
 والى الحنية لموضع أو عدو مسلم (فتاویٰ تارغاب ج ۳ ص ۵۳)۔

"محصر" ایسا آدمی ہے، جس کو حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا ہو، فتاویٰ خانہ میں ہے کہ مرض یا جہ یا دشمن کی وجہ سے روکنے کی کوشش آئی ہو، خواہ دشمن کا فر ہو یا مسلمان۔
 ایسے محصر شخص کے لئے حالت احرام سے نکلنے کے لئے حرم ہدی بھٹکی پڑے گی، جب اس کو معلوم ہو جائے

کہ دی ذبح ہوگی تو احرام سے حلال ہو جائے، ایسے شخص پر علق یا قعر ضروری نہیں، مگر کر لے تو بہتر ہے۔

۸۔ رمی ذبح اور طلق کی ترتیب:

جمع تثنیہ اور قرآن کرنے والوں کے لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رمی بچارہ ذبح اور طلق کے درمیان ترتیب واجب ہے، جبکہ صاحبین کے نزدیک سنت ہے:

ومن آخر الحلق حتى مضت ايام النحر فعليه دم عند ابي حنيفة، وكذلك لو اخرج الزيادة عنده، ولأبي حنيفة، وكذلك الخلاف في الأخير الرمي وفي تقديم نسك علي نسك، كالحلق قبل الرمي ونحر القارن قبل الرمي والحلق (الذہاب ۲۱۰)

مالک، شافعی اور حنبلیہ کے نزدیک ترتیب مسنون ہے، چنانچہ علامہ شیخ محمد عرف الدوقی لکھتے ہیں:

ترجمہ: پھر ذبح کے بعد علق مستحب ہے، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ترتیب مستحب ہے، اور طلق ترقی نفسہ واجب ہے، پانا چاہئے کہ عیم اثر میں جو اعمال کئے جاتے ہیں، اور دوری، پھر ذبح اور پھر طلق ہیں، ان تینوں چیزوں کے درمیان ترتیب مقصور ہونے پر علماء کا اتفاق ہے، اور ذبح کے بعد طلق مستحب ہونے میں قارن اور مفرد کے درمیان کوئی فرق نہیں (ماشیہ سوتی علی الشرح الکبیر ۳۶)۔

اور علامہ نووی لکھتے ہیں:

وأما الأعمال المشروعة يوم النحر فهي أربعة: رمي جمره العقبة، ثم ذبح الهدي، ثم الحلق، ثم الذهاب إلى مكة لطواف الإفاضة وهي على هذا الترتيب مستحبة، فلو خالف فقدم بعضها على بعض جاز وفاته الفضيلة (كتاب الإيضاح في مناسك الحج والعمرة ۳۱)۔

دوسری ذی الحجہ کو جو کام کئے جاتے ہیں، وہ چار ہیں: جمرہ عقبہ کی رمی، پھر ذبح، پھر طلق اور پھر مکہ جا کر طواف افاضہ کرنا۔ یہ اسی ترتیب کے ساتھ مستحب ہے، اور اگر اس کے خلاف کیا، اور کسی کو پہلے اور کسی کو بعد میں کر دیا جائے لیکن فضیلت حاصل نہیں ہوگی۔

اور ابن قدامہ لکھتے ہیں:

وفي يوم النحر أربعة أشياء: الرمي، ثم النحر، ثم الحلق، ثم الطواف والسنة ترتيبها هكذا، فإن النسيء رتبها كذلك (المعنى ۲۳)۔

معید الاشیء کے دن چار کام ہیں: رمی، پھر قربانی، پھر طلق اور پھر طواف، یہ ترتیب اسی طور پر مسنون ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے اسی ترتیب سے کیا ہے۔

آج کل حج میں جس قدر بھیج ہوا ہوتا ہے، اور ہر ایک کا ذبح تکہ بیوہ یا عورت آسان نہیں ہوتا، اس لحاظ سے صاحبین اور جمہور فقہاء کے قول کو اختیار کر لیتا چاہئے، اس وجہ سے یہ کہ صاحبین اور جمہور کا مسلک حدیث سے صراحتاً ثابت ہے، صاحب شریعت نے صاف طور پر تقدیم و تاخیر کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں کی ہے، چنانچہ بخاری

مسلم وغیرہ کی روایت ہے:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ: وقف في حجة الوداع، فجعلوا يسألونه، فقال رجل: لم أشعر، فحلقت قبل أن يذبح قال: يذبح، ولا حرج لبعاء آخر فقال: لم أشعر فاحترت قبل أن أرمي، قال أرم ولا حرج، فما يستل يومئذ عن شيء قدم ولا آخر إلا قال: الفعل ولا حرج (بخاری ۲۳۳۱)۔

۹۔ حج بدل کے احکام:

ایک آدمی نے کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا اور اس نے حج افراد، تنہی یا قرآن کی صراحت نہیں کی تو عرفہ کا ہی ذکر کرتے ہوئے اور ”المعروف عرفاً کالمشروط شرطاً“ کے قاعدہ کے مطابق اس حج کو ”حج تنہی“ شمار کیا جاسکتا ہے، اس لئے آج کل پچانوے فیصد سے زائد لوگ حج تنہی کرتے ہیں، صاحب فتاویٰ تاتارخانیہ کی مذکورہ ذیل عبارت سے اس مسئلہ پر روشنی حاصل کی جاسکتی ہے:

ولو أسره بالحج مطلقاً فحج العامور ماشياً فهو مخالف، لأن مطلق الأمر بالحج فيما بين العباد يتصرف إلى ما فرض الله تعالى على عباده وذلك الحج راكمياً (تاتارخانیہ ۵۳۶۷)۔
اگر آمر نے مطلق حج کا حکم دیا، اور حج بدل کرنے والے نے یہ بدل حج کیا تو اس نے خلافِ روزی کی، اس لئے حج کا مطلق حکم لوگوں کے معاشرہ میں اس طرف محمول کیا جائے گا، جو اللہ نے اپنے بندوں پر فرض کیا ہے، وہ سواہری کے ساتھ حج کرے گا۔

(الف) حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج تنہی کر سکتا ہے، معاصر حنفی لکھتے ہیں:

و دم القرآن والمنع والجنابة على الحاج إن أذن له الأمر بالقرآن والتضع (الدر المختار ۳۲/۴)۔

اگر آمر نے قرآن اور تنہی کی اجازت دی تو قرآن اور تنہی کی قربانی اور دوسری بتائیت کا شریع حج کرنے والے کے ذمہ ہوگا۔

(ب) حج تنہی کرنے والا آمر کی سربراہی اجازت کے بغیر حج کر سکتا ہے، علامہ عالم بن علماء الصاوی دہلوی لکھتے ہیں:

وإذا أسره غيره بالإفراء بحجة ففرن، فهو مخالف ضامن في قول أبي حنيفة، وقال أبو جعفر ومحمد بن يعقوب عن الأمر استحساناً وهذا الخلاف فيما إذا قرن عن الأمر (فتاویٰ تاتارخانیہ ۵۳۶۷)۔

اگر آمر نے صرف حج یا عمرہ کا حکم دیا اور مامور شخص نے قرآن کر لیا تو وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک خلافِ روزی کرنے والا اور ضامن ہوگا، امام ابو جعفر اور امام محمد کہتے ہیں: یہ طور و اقسام آمر کی طرف سے قرآن جاننا ہو

جائے گا، جبکہ اس نے آمری کی طرف سے قرآن کیا ہو۔

(ج) آمر کی طرف سے حج تمتع کی صریح اجازت نہیں تھی، لیکن حج بدل کرنے والے کا غالب گمان ہے کہ آمر اس کی اجازت دے دیتا تو تمتع کر سکتا ہے۔

(د) حج تمتع کرنے والا آمر کی اجازت سے تمتع کر رہا ہو یا اس کی اجازت کے بغیر، دونوں صورتوں میں قربانی حج کرنے والے کے مال سے کی جائے گی، چنانچہ صاحب درمختار فرماتے ہیں:

و دم القرآن والتمتع والجذابة علی الحاج ان اذن له الا امر بالقران والتمتع والا فیصیر معانفا فیضمن (الدر المختار ۳/۳۷۳)۔

قرآن اور تمتع کا دم اور دوسرے جنابت عاتی کے مال سے لازم ہوگی، اگر آمر نے قرآن یا تمتع کی اجازت دی ہو، ورنہ وہ عطا کا دم کرنے والا اور ضامن ہوگا۔

(د) حج بدل کرنے والا میت کی طرف سے حج کرے، یا زندہ آدمی کی طرف سے، دونوں کا حکم برابر ہے، فلو اضرہ بالاقصر ان فلقن او تدرج ولو للعبث (رد المحتار ۳/۳۷۳) لہذا اگر تاجرانہ کی عہادت کے احکام تصحیحین کے اقتضاء والے قول پر عمل کیا جائے (تاجرانہ ۵۳۶) تو مرد و زندہ دونوں اس میں شامل ہوں گے، اور دونوں کی طرف سے بغیر اجازت تمتع کرنا حج ہوگا۔

۱۰۔ طواف زیارت کے وقت نپا کی کا حکم:

(الف) جو عورت ہم اثر سے لے کر گھر واپس ہونے تک نپا کی کی حالت میں رہی، اور اس کے لئے نپا کی کی حالت کا انتظار قانونی یا معاشی مجبوری کی وجہ سے ممکن نہیں، ایسی عورت نپا کی کی حالت میں طواف زیارت کر سکتی ہے۔

(ب) نپا کی کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے حج بھار کن اور ہو جائے گا۔

(ج) نپا کی کی حالت میں طواف کرنے اور اس کی قضاء کرنے کی صورت میں بدھ (بڑا پانور) ذبح کرنا ضروری ہوگا۔

چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

فلعل بعض المحشين عن منسك ابن امير الحاج لو هم المركب على القفول ولم ينظروا فاستفت هل تطوف ام لا؟ قالوا: بقال لهدا لا يهل لك دخول المسجد وان دخلت و طفت اتممت و صبح طوافك و عليك ذبح بدنة، وهذه مسألة كبيرة في الوقوع بتعير فيها النساء (رد المحتار ۳/۵۳۶)۔

کچھ محققین نے ابن امیر حاج سے نقل کیا ہے کہ قافلو والوں نے وہابی کا ارادہ کر لیا، اور عورت پاک نہیں ہوئی، اس نے نفی مانگا کہ کیا وہ طواف کر سکتی ہے؟ نہیں؟ اس سے کہا گیا: ایسی عورت کے لئے مسجد میں داخل ہونا

چاہتھیں، اگر اس نے مسجد میں داخل ہو کر طواف کر لیا تو گنہگار ہوگی، اور اس کا طواف درست ہو جائے گا، اور بدعت وضع کرنا ضروری ہوگا۔ یہ مسئلہ گورنوں کو بہت خوش آتا ہے، جن سے وہ پریشان ہو جاتی ہیں۔

شیخ الاسلام مافتدائیں جیسے نے اس مسئلہ پر کافی تفصیل سے بحث کی ہے، چنانچہ ان کا ایک اقتباس ملاحظہ ہو:

فہذہ "السؤالۃ" النبی عمت بہا السوی فہذہ إذا طافت وہی حائض و حیضت بدم أو بدنتہ، اجبر اھا ذلک عند من بقول الطحاظۃ لیست شرطاً، کما تقدم فی مذهب أبی حنیفۃ و احمد فی إحدى الروايتين (مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۲/۲۲۵)۔

یہ مسئلہ اظہار عام کی شکل اختیار کر گیا ہے، چنانچہ ایسی عورت اگر ٹاپا کی کی حالت میں طواف کر لے اور وہ یا بدعت کی قربانی دے تو ان لوگوں کے نزدیک جائز ہے، جو کہتے ہیں، طواف کیلئے طہارت شرط نہیں، جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور امام احمد سے ایک روایت ایسی ہی منقول ہے۔

(۱) ٹاپا کی کی حالت میں طواف زیارت کرنے پر جو بدعت لازم ہوگا، اس کی ادائیگی حرم کے حدود میں ہی کی جائے گی، علامہ سرخسی کے مطابق:

و جمیع ما یجب من الدعاء یختص جو ازھا بالعموم باتفاق بین العلماء (الموسم ۲/۵۳۶)۔
باتفاق علماء اہل اہم واجب قربانیوں کی ادائیگی صرف حرم میں ہی جائز ہوگی۔

۱۱۔ سفر حج میں شوہر کا انتقال:

حج یا عمرہ کے سفر میں کسی عورت کا شوہر انتقال کر جائے تو اس کی تین حالت ہوگی

(۱) جس جگہ شوہر کا انتقال ہوا ہے وہاں سے عورت کا گھر سفر شری سے کم ہو تو وہ اپنے گھر لوٹ آئے۔

(۲) اگر مقام وفات اور گھر کے درمیان سفر شری (۲۸ میل یا ۹۰ کلو میٹر) یا اس سے زیادہ کا فاصلہ ہو، اور وہاں سے کم گھر سفر شری سے کم ہو تو عورت اپنا سفر جاری رکھے اور حج کر لے۔

(۳) لیکن اگر مقام وفات سے گھر اور مکہ مکرمہ دونوں سفر شری کی دوری پر ہو، اور دو جگہ شہر ہو تو عورت وہاں سے نہ نکلے، بلکہ وہاں سے گزرتے ہوئے حرم موجود ہو جب تک امام معظم اس عورت کو نکلنے کی اجازت نہیں دیتے ہیں، بلکہ صاحبین حرم کے ساتھ اس کو سفر حج کی اجازت دیتے ہیں۔

اور اگر صحرا یا گاؤں میں شوہر کا انتقال ہوا اور وہ جگہ ہائی مالی اعتبار سے مومن نہ ہو تو عورت وہاں سے مومن جگہ میں جا کر مدت گزار سکتی ہے، لیکن وہاں سے کبھی نکل نہیں سکتی ہے، بلکہ صاحبین کے نزدیک عورت حرم کے ساتھ نکل کر حج کر سکتی ہے (فتاویٰ دار غائبہ ۲/۳۳۵، مفتی ۲/۴۳۷، ۴۳۸)۔

امام نووی نے اس مسئلہ میں صاحبین کی رائے کو ترجیح دی ہے:

وقال ابو یوسف و محمد، إذا كان معها شو معروف فلا یأمن ان تخرج فی عدتها، لأنها لیست فی منزلیہا، وہ ناعدا (مکتمر الطحاوی ۲/۲۱۹)۔

۱۲۔ مکہ اور منیٰ میں اقامت کی میت:

یہ تحقیق ہے کہ حج منیٰ مکہ مکرمہ کی آبادی سے بالکل قریب ہو گیا ہے اس لئے اگر حج مکہ اور منیٰ میں مجموعی طور پر پندرہ دن رہنے کی نیت ہو تو پوری نماز (اقام) پڑھی جائے۔

فقہاء نے اقام سے مراد کیا ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ اس زمانہ میں منیٰ مکہ کی آبادی سے بہت دور تھا، چنانچہ صاحب فتاویٰ سرافہ لکھتے ہیں:

رجل لدم بسكة حاجا لى عشرة الاضحي وهو يريد ان يقيم بها سنة، فانه يتصلى ركعتين، حتى يرجع من منى، لأن لية الإقامة الحال لا يهتم بها، لأنه يحتاج إلى أن يخرج إلى منى لقضاء العناك، فصار بمنزلة لية الإقامة في غير موضعها (الفتاوى السرافية ۱۱)۔
لیکن یہ بات ٹھیک نہیں رہی، منیٰ کا شمار اب شہر مکہ میں ہی ہوتا ہے۔

۱۳۔ دو سلام سے وتر پڑھنے والے کی اقتداء

سعودی عرب و غیرہ کے علاقے جہاں تمام مساجد میں وتر دو سلام سے پڑھی جاتی ہے، ایسی مساجد میں اور قصہ صاحبین شریفین میں امام کے ساتھ دو سلام سے وتر پڑھ لینا بہتر ہو گا، اس لئے کہ اختلافی مسائل میں نماز پڑھانے والے کے مسلک کے مطابق نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، امام ابو بکر صامی رازی نے شواہح کے پیچھے وتر کی نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے، علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

لا يجوز القضاء الحنفى بمن يسلم من الركعتين في الوتر وحوزه ابو بكر الواري ويصلى معه بقية الوتر، لأن إمامه لم يخرج بسلامه عنه، وهو محتج به، كما لو القى بإمام قد وعف (المكررات ۳۷۲)۔

حنفی کی اقتداء، ایسے امام کے پیچھے جو وتر کی دو رکعت پر سلام بھیجتا ہے، جائز نہیں، امام ابو بکر رازی نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ امام حنفی کے خیال کے مطابق سلام کی جہ سے نماز سے باہر نہیں ہوا، اور یہ مسلک اجتہادی ہے، جیسا کہ تکبیر پڑھنے والے امام کی اقتداء کے بارے میں اختلاف ہے۔

خلاصہ بحث

۱۔ تہارت، طہارت و غیرہ کی غرض سے مکہ جانے والوں کے لئے یہ مقامات سے احرام باندھ کر گزرنے کی ضرورت نہیں ہونا چاہئے۔

۲۔ اہل مکہ کا حدود یہ مقامات سے باہر جانے کے بعد دوبارہ احرام باندھ کر مکہ کی ضرورت نہیں۔

۳۔ مکہ میں مقیم لوگ حج تمتع یا قرآن کریم پڑھ سکتے ہیں، لیکن مکہ وہ ہے۔

۴۔ مکہ میں رہنے والے جو لوگ اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں، اور حج کے مہینے میں یہ مقامات سے باہر

مجھے بقوان کے لئے احرام باندھ کر کھانا خورد نہیں، جبکہ فی الحال ان کا حج کاروانہ نہ ہو۔

۵۔ تیغ کرنے والا آٹائی پہلا عمر کرنے کے بعد حج سے پہلے غیر عمرے کر سکتا ہے۔

۶۔ (الف) رتی حمار دوسرے کی طرف سے کی جاسکتی ہے۔

(ب) عورت اور کمرہ داروں کے لئے ازدحام کے وقت دوسرے سے رتی کرانی درست ہے۔

۷۔ بغیر اجازت حج کرنے والے اگر احرام کی حانت میں گرفتار ہو جائیں تو وہ "عصر" کے حکم میں ہوں گے، وہ کسی کے ذریعہ حرم میں ترائی کرنا کر احرام سے نکل جائیں گے۔

۸۔ متعین اور مکان کیلئے رہی، رزق اور خلق کے اربابان ترتیب کے ہمارے میں صاحبین اور اعراد کے مسنون والے قول کو اختیار کر لینا چاہئے۔

۹۔ حج بدل کو عرفہ تیغ تصور کیا جاسکتا ہے۔

(الف) حج بدل کرنے والا امر کی اجازت سے حج تیغ کر سکتا ہے۔

(ب) حج بدل کرنے والا امر کی صورت اجازت کے بغیر بھی تیغ کر سکتا ہے۔

(ج) امر کی صورت اجازت نہیں لی، لیکن ظن غالب ہے کہ امر اس کی اجازت دے دے وہ توجہ جاتی تیغ کر سکتا ہے۔

(د) حج کرنے والا امر کی اجازت سے حج کرے یا بغیر اجازت دونوں صورتوں میں اہم توجہ جاتی کے ہاں سے لازم ہوگا۔

(۵) حج بدل کرنے والے کو امر کی اجازت یا بغیر اجازت دونوں صورتوں میں حج تیغ کی گنجائش ہے۔

(۱) میت کی طرف سے حج بدل کرنے میں بھی تیغ کیا جاسکتا ہے۔

۱۰۔ (الف) بھڑکی کی صورت میں عورت بچہ کی حالت میں طواف زیارت کر سکتی ہے۔

(ب) بچہ کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے روکنا حج کو باطل نہیں کرتا۔

(ج) بچہ کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے ہتھلازم ہوگا۔

(د) ہتھلازم و حرم میں ہی ذوق کیا جائے گا۔

۱۱۔ سفر حج میں شوہر کا انتقال ہو جائے اور عزم ساتھ ہو تو عورت حج و عمرہ کر سکتی ہے۔ جبکہ وہ تمام ولادت سے مگر سفر خالی (۹۸ سالہ) سے کم نہ ہو۔

۱۲۔ کہ اگر عمر میں شمار نہ کیا گیا ہو، چھپنے کی مٹی یا ہوا، نور کو، مٹی میں گھولی طور پر ۱۵ روز یا اس سے زیادہ قیام ہو تو ایسا شخص تہیم کے حکم میں ہوگا۔

۱۳۔ دو سلام سے وتر پڑھنے والے امام کے پیچھے ورتی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

حج و عمرہ کے چند جدید مسائل اور ان کا شرعی حل

مولانا ابوبکر قاسمی

شکر پور محمد آباد، لاہور

حج مذہب اسلام کا ایک اہم رکن ہے، اس کا سنگریسی طرح کا فرق ہے جس طرح نماز و روزہ کی فرضیت کا سنگریسی طرح کا فرق ہے قرآن و حدیث میں حج کی بہت تاکید آئی ہے، بلکہ مسند واری میں ایک حدیث ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس شخص پر حج فرض ہو جائے اور اس کے لئے حج کرنے سے کوئی چیز مانع نہ ہو لیکن پھر بھی وہ شخص حج نہ کرے تو ایسا شخص چاہے تو یہودی بن کر مرے یا نصرانی بن کر مرے (مشکوٰۃ ص ۲۲۱) ظاہر ہے کہ اس حدیث پاک میں اس شخص کے لئے کسی قدر ویدید ہے جو حج کے اپنے اوپر فرض ہو جانے کے باوجود اس کو انجام نہ دے، اسی لئے علمائے اسلام نے حج اور عمرہ کے مسائل کو خصوصی اہمیت دی ہے اور اس موضوع پر مستقل کتابیں اور رسائل تصنیف کئے ہیں۔

۱۔ حج و عمرہ کے ارادہ کے بغیر بدون احرام کے حرم کی میں داخل ہونے کا شرعی حکم:

اس میں تو کسی نام کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کی نیت سے حرم کی میں داخل ہوا اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، البتہ جو لوگ حج یا عمرہ کی نیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ تجارت، ملاقات یا کسی اور مقصد کے لئے حرم کی یا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہتے ہیں، کیا ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات سے آگے بڑھیں؟ تو اس مسئلے میں فقہاء مجتہدین کے درمیان اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ مکرمہ یا حرم کی میں داخل ہونے والے ہر شخص پر احرام باندھنا واجب ہے، خواہ وہ حج و عمرہ کے ارادہ سے مکہ میں داخل ہو یا اس کے علاوہ کسی اور نیت سے مکہ میں داخل ہو، چنانچہ محمد الاکرام کی شرح تیسیر العلام میں ہے:

اختلصوا فی وجوب علی من أراد الدخول بغیر نسک کدخوله لتجارة أو سكن
أو غیر ذلک فلهب الأئمة الثلاثة أبو حنیفہ مالک و احمد إلی وجوب الإحرام علی من دخله سواء
كان نسک أو غیره (تیسیر العلام شرح محمد الاکرام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن صالح آل ہمام ص ۸۸)۔

لیکن حضرت امام شافعی کا مشہور قول، امام مالک کی ایک روایت، داؤد ظاہری، ابن حزم، امام نووی، حسن بصری اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور نیت سے داخل ہو تو اس پر احرام باندھنا واجب نہیں ہے، ابن قیمؒ نے فروغ میں امام احمد کی اسی روایت کو ظاہر روایت قرار دیا ہے۔

وذهب الإمام الشافعی فی المشہور عنہ إلی جواز الدخول بلا إحرام لمن لم یرد الحج
أو العمرة وهو مذهب الظاہریة و نصرہ ابن حزم فی المحلی وهو ذوالقائل امام احمد، اختارها
شیخ الاسلام ابن تیمیہ و أبو البقاء بن عقیل قال ابن قیم فی الفروع وھی طاعرة (نوالہ بالہ، تجر

دیکھئے فتح الباری ۱/۲۷۷۔

حاشیہ بخاری میں امام شافعی کا قول وجوب احرام کا نقل کیا گیا ہے (حاشیہ بخاری ۱/۲۷۹) لیکن تیسرا اہتمام اور فتح الباری کے حوالہ سے جو اوپر امام شافعی کا قول نقل کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاشیہ بخاری میں امام شافعی کا مشہور قول جو وجوب احرام کا مطلقاً نقل کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

یہ واضح کہ میں دخول کے لئے مطلقاً وجوب احرام کے قائل ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) قال الله تعالى لقد صدق الله رسولہ الرولوبالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلفين ولولو منكم ومفسرين (سورہ بقرہ ۲۷)

امام شافعی نے کتاب الام میں جہاں میقات سے بغیر احرام کے ہاؤزت کی ممانعت کو ثابت کیا ہے وہیں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دخول حرم کے طریقہ کو بیان فرمایا ہے (کتاب الام ۱/۱۴۱)۔

(۲) زوی ابن امی شیبہ والطبرانی عن ابن عباس مرفوعاً لا یجوز احد البیقات الا محرم ما قال الحافظ وفي اسنادہ عصفی قلت قد ضعه البعض ووقع جماعة واخرجه ابن عدی من وجهین ضعیفین واخرجه الشافعی عن ابن عباس باسناد صحیح جید لکنه موقوف لست بهذا الموقوف الصحیح یسفر نصحة مرفوع عصفی (فتح المبین ۳/۲۱۶)۔ بحوالہ حسن البخاری ۳/۵۳۱، حاشیہ مشکوٰۃ ۱۲/۲۲۱۔

(۳) آخر جہ البیہقی یلتظ لا بدخل احدکم الا محرم ما قال الحافظ واسنادہ جید (امام باقرین ۱/۱۲۱)۔ نقل الاوطار ۱/۱۸، بحوالہ حسن البخاری ۳/۵۳۱، تیسرے اہتمام ۱/۲۸۶، شرح معانی الآثار للطحاوی ۱/۲۶۶، باب دخول الحرم علی جمیع غیر احرام۔

اور جن حضرات علماء و فقہاء نے حاجی و عمر کے علاوہ دیگر اشخاص کے لئے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) عن ابن عباس أن السیّد ﷺ وقت لأهل المدينة ذالحلیة ولأهل الشام الحبیفة ولأهل نجد فون السوازل ولأهل اليمن یسلم من لأهلهم ولکل آت أنى علیہن من غیرهن من أراد الحج والعمره فمن كان دون ذلک حبس انشأ حتی أهل مكة من مكة (بخاری شریف ۱/۲۷۷، مسلم ۲/۳۷۷، مشکوٰۃ ۱۲/۲۲۱)۔

قال الحافظ بن حجر فی فتحہ دلالۃ علی جواز دخول مکہ بغیر احرام (فتح الباری ۳/۲۵۶)۔

(۲) عن جابر بن عبد الله الانصاری أن رسول الله ﷺ دخل مكة وقال فبیة دخل يوم فتح مكة وعلیه عمامة سوداء بغیر احرام (مسلم شریف ۱/۳۷۹)۔

(۳) مالک عن نافع أن عبد الله بن عمر اقبل من مكة حتى إذا كان بقديد جاءه خبر من

المعدة لمرحوم فداخل مكة بغير احرام (مؤطا امام مالک، جامع الحج ۱۶۵)۔

یہاں تک دونوں تریق کے دلائل بیان کئے گئے، اگر ان دلائل کو غور سے پڑھ جائے تو ہر ایک کا جواب ممکن ہے، مثلاً بزرگ و جب احرام کے قائل ہیں کہ پہلی دلیل اپنے مدعا میں واضح نہیں ہے، دوسری دلیل واضح ہے لیکن قدوس کراہ ہے، تیسری دلیل اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے لیکن ظاہر ہے کہ حضرت نے اس حدیث کے عام حکم و یوب احرام سے عمل میں نہ آنے والے کو خاص کیا ہے، اور اس کے لئے بغیر احرام کے کو میں داخل ہوئے۔ گویا تو قرآن کا یہ۔ چنانچہ ہر ایسی ہے:

ومن كان فعل السبقات له ان يدخل مكة بغير احرام لمحابته لانه يكثر دخوله مكة ولو
وجاهد الاحرام لم يمس سورة حصر بين اهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها لم يدخلوها
بغير احرام لمحابتهم بخلاف اذا قصد اداء النسك لانه يمتنع اهلها فلا يخرج (ہدایہ ۲۳۵)۔

تیسری بات کا کہیں وجوب نے تیسری حدیث کو قیاس کے ذریعہ غیر اہل کے لئے مخصوص قرار دیا ہے تو درجہ اولیٰ ان کی اور دوسری دلیل کو عدم وجوب کے قائلین کی پہلی دلیل کے ذریعہ منع و کراہ کرنے والوں کے ساتھ مخصوص قرار دیا جاسکتا ہے۔ اور عدم وجوب احرام کے قائلین نے جو دلائل اپنے مدعا کے ثبوت میں پیش کئے ہیں، ان کا جواب یہ ہے کہ اس میں حدیث کے مفہوم مخالف ہے۔ اسے استدلال کیا گیا ہے جبکہ قرآن و حدیث میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ وہ مفہوم منطوق کے خلاف ہو، نیز ماواہر کے وقت منطوق کو ترجیح دینی جاتی ہے، علاوہ ازیں ارادہ تک سے ارادہ احرام مراد ہے، کیونکہ دونوں کے درمیان علانہم ہے، چنانچہ جس طرح تک کی حکمت کے پیش نظر احرام ضروری ہے اسی طرح حرم کی حکمت بھی احرام کا متقاضی ہے، نیز اس حدیث میں بیقات کا بیان کرتے ہوئے حج و عمرہ کے ان ارادہ کو ذکر کرنا اس بات پر متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ مسلمان کی شان یہ ہونی چاہئے کہ جب وہ حرم میں داخل ہوئے کہ ارادہ کرے تو ضرور اس کا ارادہ حج یا عمرہ کرنے کا ہونا چاہئے، اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ حج کے موقع پر بغیر حرام کے حرم میں داخل ہونا حضور پاک ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا، اب کسی شخص کے لئے بغیر احرام کے کہ میں داخل ہونا جائز نہیں، چنانچہ مؤطا امام مالک کے حاشیہ میں ہے:

واحد من منع عن دخوله مكة بغير احرام لم يكونه خادما لغيره (مؤطا امام مالک، حج ۱۶۵)۔
اور حضرت امام بخاری نے جو مؤطا میں ذکر کیا ہے کہ حضور پاک ﷺ حج کر کے موقع پر بغیر احرام کے کہ میں داخل ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے اس کے عوض جنس سے احرام باندھ کر عمرہ کیا تھا (مؤطا امام بخاری، حج ۱۶۱)۔

لہذا ہم وجوب احرام کے مؤلفین کی تیسری دلیل کا جواب طلبہ اعزاف کی طرف سے دیا گیا ہے کہ مقام قدیم جہاں سے ان غیر تہذیبی غیرین کو بغیر احرام کے کہ میں داخل ہوئے تھے، وہ کہ اور بیقات کے درمیان واضح ہے۔

ولای یلہ عندہ لاجلہ ان اللہ والہ بین العیقات ومكة (حاشیہ مؤطا امام مالک، جامع الحج ۱۶۵)۔

الغرض یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا اس کے پڑھنے سے صاف محسوس ہوتا ہے کہ کہ میں بغیر حج و عمرہ کے

ارادہ سے داخل ہونے والے شخص کے متعلق وجوب احرام اور عدم وجوب کے کاغذین کی طرف سے جو دائیں دے گئے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کا جو جواب دیا گیا ہے اس کے پس منظر میں کسی لائق کے قول کو بالکل بے بنیاد نہیں کہا جاسکتا اور نہ ہی کسی لائق کے دعویٰ کو زیادہ قوی قرار دیا جاسکتا ہے، البتہ امام شافعی نے کتاب احرام میں لکھا ہے کہ بغیر احرام کے میقات سے عبور نہ ہوتا ہے، حضرات انبیاء و راج کرتے ہوئے حرم کی تنظیم میں ٹکے پاؤں اور پیدل چل کر آیا کرتے تھے، اور کسی نئی سے متحول نہیں ہے کہ وہ بیت اللہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے ہوں اور نہ ہی یہ گزارشاتوں سے متحول ہے، اور خود حضور ﷺ فتح مکہ کے علاوہ جب بھی مکہ میں داخل ہوئے تو احرام کے ساتھ داخل ہوئے، اور حضرات علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص بیت اللہ پہنچنے کی نذر مانے تو اس پر لازم ہے کہ حج و عمرہ کا احرام باندھ کر آئے، اور کسی عالم سے سنا ہے اس کے خلاف نہیں، تاہم خود خزانہ تعالیٰ نے حرم میں داخل ہونے کا ذکر کرتے ہوئے احرام کے ساتھ آنے اور طہنہ و آئینہ کرانے کا تذکرہ فرمایا ہے، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کی حالت میں یا تنک کرنے کے ارادے سے حرم میں داخل ہونے کا طریقہ کیا ہے، البتہ لڑائی کی حالت میں احرام کی حالت میں داخل ہونا معاف کر دیا گیا ہے (کتاب الاحرام ۱۶۱)۔

حضرت امام شافعی کے متعدد بشارتوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ حرم میں داخل کے لئے وجوب داخلے قول کو راسخ ہونا چاہئے، چنانچہ حضرت مفتی رشید احمد صاحب نے احسن الفتاویٰ میں وجوب احرام کے دلائل اور حضرت امام شافعی کے مجدد قول کو نقل کرنے کے بعد عدم وجوب احرام کے قائلین کے دلائل کا تفصیلی جواب دیتے ہوئے بدون ارادہ تنک کے بھی دخول حرم پر وجوب احرام کے قول کو ترجیح دی ہے (احسن الفتاویٰ ۵۳۶-۵۵۵)۔ یاد رہے کہ فتح مکہ کے موقع پر بغیر احرام کے مکہ میں حضور پاک ﷺ کی خصوصیت منصوص ہے، اور پر عرض کیا گیا کہ داخل ہو کر غیر عاتقی وغیرہ حرم کے لئے مکہ میں داخل ہوتے ہوئے وجوب احرام کے قائل نہیں ہیں ان کا کہنا ہے کہ:

احرام بذات خود ضروری نہیں ہے بلکہ ارادے تنک کے لئے ہے، لہذا جو شخص بدون ارادہ تنک کے حرم میں داخل ہو جائے اس کے حق میں حرم مورد کبر مقام برابر ہے، لہذا اس کے لئے بغیر احرام کے حرم میں داخل ہو جائے، لیکن قائلین وجوب کا کہنا ہے کہ حرم قاضی احرام اور بابرکت جگہ ہے اور اس میں دخول کے لئے احرام کا وجوب تنظیم ہی کے پیش نظر ہے، لہذا اس حکم میں تاخیر و عاتقی وغیرہ برابر ہوں گے۔

لأن وجوب الإحرام نفع عظیم هذه البقعة الشريفة فبحسبى إليه التاجر والمعتمر وغيرهما (نثری ۱۵۸، ہدایات ۴۳) ومن قال بعدم وجوب الإحرام فهم يقولون: لأن الإحرام غير مقصود لبعثه بل لأداء التمسك به وهذا الوجه غير قاصد أداء التمسك فكان التحريم في حقه كسائر البقاع فكان له أن يدخلها بغیر إحرام (أکسوز ۳۷۷-۱۷۷)۔

راقم سطور کی قلمی رائے یہ ہے کہ حرم کا شمار شعائر اللہ میں ہوتا ہے اور شعائر اللہ کی تنظیم کا خود اللہ عز و جل و عزت سے حکم دیا ہے، اور ایک جگہ ارشاد فرمایا:

ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب (سورۃ الحج ۳۲)۔

لہذا اس حکم نہ ادا نہی کے پیش نظر حرم میں داخل ہوتے وقت حرم کی تعظیم کا تقاضا ہے کہ احرام کا التزام کیا جانا چاہیے، چنانچہ خود حضرت امام شافعی وغیرہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ میقات سے باہر پئے والے لوگوں میں سے کسی شخص کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو، اگر کوئی شخص اس کے خلاف کرے گا تو گناہ کا روبرو لیکن اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، البتہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسے شخص پر واجب دم کے ساتھ حج یا عمرہ کرنا واجب ہوگا۔

لا یصلح لأحد کان منزله ورواء الميقات إلى الأمصار أن يدخل مكة إلا احرام فإن لم يفعل أساء ولا شيء عليه عبدالشافعي وأبو ثور وعند أبي حنيفة عليه حجة وعمره (ماشعری ۲۳۹)۔

بغیر ارادہ انک کے مکہ میں داخل ہونے کی صورت میں احرام باندھنے نہ باندھنے کے سلسلہ میں حضرات فقہاء کا جو اختلاف نقل کیا گیا وہ صرف وجوب و عدم وجوب کا ہے، اور نہ حرم مکہ میں داخل ہوتے ہوئے مطلقاً احرام کی مشروعیت پر تمام علماء کا اتفاق ہے، چنانچہ تیسیر العلام میں ہے:

اجمع العلماء على مشروعية الإحرام لمن أراد دخول الحرم سواء كان دخوله لسك أو غيره (تیسیر العلام ۴۸۵)۔

۲۔ باہر آئے جانے والوں کے لئے جلا احرام میقات سے تجاوز کرنے کا شرعی حکم:

اس سلسلہ میں حضرات فقہاء کے اقوال کو بغور پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام فقہی مذاہب میں ایسے لوگوں کے لئے گنجائش ہے خصوصاً ذرائع اور تجارتی افراد سے روزمرہ آئے جانے والے لوگ جن کے لئے ہر بار احرام باندھنے میں تریج و مشقت ہے، اس لئے مذکورہ اشخاص سے دفع حرج اور رفع مشقت کرتے ہوئے ان کو بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی شرعاً گنجائش ہے (بحث و نظر: شمارہ ۳۶، صفحہ ۱۰۳)۔

چنانچہ صاحب ہدایہ وغیرہ فقہائے احناف نے تریج و مشقت ہی کے سبب حل میں رہتے والے لوگوں کو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے، البتہ اگر مذکورہ اشخاص حج و عمرہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوں تو اس صورت میں ان کے لئے احرام باندھنا واجب ہوگا۔

ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغیر إحرام لحاجته لأنه يكثر دخوله مكة وفي إيجاب الإحرام في كل مرة حرج بين فصار كأنه لم يباح لهم الخروج منها لم يدخلوها بغیر إحرام لحاجتهم بخلاف إذا قصد أداء السك لأنه يندقق أحياناً فلا يخرج (ہدایہ ۴۳۵، بیروتی ۲۴۵)۔

وقال الإمام البخاری في صحيحه عند ذكر دخول الحرم ومكة بغیر إحرام ودخل ابن عمر حلالاً وإنما أمر النبي ﷺ بالإحلال لمن أراد الحج والعمره ولم يذكره للحطابين

جبر (درمکارغ و راولپنڈی ۱۳۴۲ء)۔

مکرہ و شرعی کی تحقیق یہ ہے کہ حکم صحت مع انگریزوں آخری یہ صرف قرآن کے لئے ہے، انکی کا قیاس معتقد ہی نہیں ہوتا، اس لئے کسی کی صورت میں جبر واجب نہیں، البتہ یہاں بطلان قیاس سے بطلان حج کا وہ نام نہ لیا جائے۔

۴۔ کسی یا مکہ میں عظیم آقا کی اگر حج کا ارادہ رکھتا ہو، اور پھر اشہر حج میں سفر کرے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

اس سلسلہ میں حضرات فقہاء کی تصریحات کی روشنی میں، مکر کی ناقص رہائے یہ ہے کہ اگر حج کے امام قریب ہوں، اور ان حضرات کو چاہئے کہ میقات سے گزرنے وقت حج کو افراد کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہوں، کیونکہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکہ میں عظیم آقا کی اگر چہ، اشہر حج میں مکہ کر سکتے، بہرہ آفاق میں چلا جائے لیکن پھر بھی، وہ حکم کی باقی رہتا ہے، اور ظاہر ہے کہ ان کے لئے صحیح قرآن ہو، انہوں نے اس لئے ایسا فیض میقات سے گزرنے ہوئے فقط حج کا احرام باندھ کر مکہ کر سکتے ہیں، کیونکہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا قرآن ہی ملتی ہے، البتہ اگر حج کے امام بعید ہوں، اور حج کا احرام باندھ کر میقات سے گزرنے کی صورت میں احرام احرام کی گنجائش ہے، تو اس صورت میں فیض مذکورہ کے لئے حضرات صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہوئے تیس کرنے کی گنجائش ہے، کیونکہ حضرات صاحبین کے نزدیک مکہ میں عظیم آقا کی اشہر حج میں میقات سے باہر آفاق میں جانے کی صورت میں، وہ شخص حکم آقا کی ہو جاتا ہے، اور ظاہر ہے کہ آقا کی کے لئے حج تیس کرنا جائز ہے، یا زہر ہے کہ مندرجہ صورت میں مطلقاً حضرت امام ابوحنیفہؒ کا قول ملتی ہے، لیکن درہ حاضر کے حالات کے پیش نظر چونکہ مکہ میں عظیم آقا کی کو وقت و پریشانی ہو سکتی ہے اس لئے ذوق تفصیل کے مطابق اس کے لئے عمل کرنے کی گنجائش ہے، چنانچہ مفتی رشید احمد صاحب نے احسن الفتاویٰ میں لکھا ہے: ”اگر (کوئی آقا کی) شمال شروع ہو جانے کے بعد مکہ کرے آفاق میں، کیا تو خدا صاحبین "حقن دھن قرآن کر سکتا ہے، مگر لازماً یہ فیض بھی حکم کی ہے، اس لئے تیس قرآن نہیں کر سکتا، اسی پر فتویٰ ہے، لہذا افراد کے، البتہ ظہر حکومت کے تحت مجبور ہو اور احرام احرام شکل ہو تو تیس کی گنجائش ہے۔

واما الاطلاق (الی قولہ) وان خرج الى الافاق قبل ان يهرج الحج فان مكنت بها حتى دخل لشهر الحج فهر كالعمكي بالانطلاق او طبعها كالعمكي عند ابي حنيفة (ان ان يعود الى اهلہ و كالاتاوی عندہ) كبر (غیر ۱۲۷، احسن الفتاویٰ ۵۱۳/۲)۔

مندرجہ بالا طور میں جو حکم مکہ میں عظیم آقا کی کے سلسلہ میں بیان کیا گیا تقریباً وہی حکم کی کے لئے ہے کہ اگر کوئی کسی حج کا ارادہ رکھتا ہے، اور اس کو کسی ضرورت سے اشہر حج میں آفاق جانے کی ضرورت پیش آگئی تو وہ شخص میقات سے گزرنے ہوئے صرف حج کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہو، اور حج کر کے حلال ہو جائے، لیکن ظاہر ہے کہ کیا اس وقت لیکن ہے، تیس حج کے امام قریب ہوں، لیکن اگر حج کے امام قریب نہ ہوں، اور پہلے سے حج کا احرام باندھنے کی صورت میں احرام کے طویل ہونے کے سبب وہ شخص نگیں پریشانی میں مبتلا ہو سکتا ہو، تو اس کو چاہئے کہ میقات سے

کھڑے ہونے، عروہ کا احرام باندھ کر کھڑے ہونا اور عروہ کے افعال ادا کر کے حرام ہو جانے اور سب حج کے ایام قریب ہوں تو ہجرت کا احرام باندھ کر حج کرنے، اور اس پر اس صورت میں وہ واجب نہ ہوگا، کیونکہ کسی کا متبع متقدمی نہیں ہوتا، اس لئے اگرچہ ظاہر یہاں اس کا حج تمتع کی شکل میں نظر آتا ہے لیکن تمتع صحیح نہ ہونے کے سبب تمتع کی صورت میں اس پر عروہ واجب نہ ہوگا، اور بطلان تمتع سے یہاں پر بطلان حج کا وہم نہیں ہونا چاہئے۔

لأن الأول لا يستلزم الثاني فلو اخطأ وحده فوقف من لول أبي حنيفة فاحياه على ان المكى لا يصح ولا شئ عليه نه (اختلاف العلماء ۱/۱۶۶)۔

شیخ محمد باقر سندھوی نے حیات القلوب میں لکھا ہے:

لزم له انه بعد رمي رمي صورت زيارته من اهل الزواجر تمتع است و يهيئ على كسب لزم على كسب لزم (حیات القلوب ج ۲۸، محال الحسن الفتاویٰ ۵/۵۵۸)۔ اوقال فی العواصم المتعذر والمكی ومن لم یحکمہ بغير دفعه، وفي رد المحتار لو اعتمر هذا المكی فی اشهر الحج من عامه لا یكون مستعلا له ملزم باهله بین التمسكين (رد المحتار ۲/۴۳۴)۔

۵۔ تمتع کرنے والا آفاقی عروہ سے فراغت کے بعد حج سے قبل حزیہ عروہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

حج تمتع کرنے والا آفاقی عروہ سے فراغت کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے جتنے عروے کر دے چاہے کر سکتا ہے، البتہ ہر عروہ الگ الگ احرام باندھ کر کیا جائے، اور جب ایک عروہ کے افعال پورے کر لئے جائیں تو اس کے بعد دوسرے عروے کا احرام باندھا جائے ایک احرام کے ساتھ ایک سے زیادہ عروہ نہیں کیا جاسکتا، نیز ایک عروہ کا طواف دستی کرنے کے بعد جب تک وہی اتار کر احرام نہ کھولا جائے دوسرے عروے کا احرام باندھا بھی جائز نہیں (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱/۹)۔

چنانچہ معلم الجہان میں مسائل تمتع کے تحت یہ مسئلہ مندرج ہے۔

مسئلہ: متبع ایک عروہ کے بعد دوسرا عروہ حج سے پہلے کر سکتا ہے (مصر الجہان ج ۱/۲۲۱)۔

۶۔ رمی میں نیابت کی شرط:

یہ حج ہے کہ حجاج کی غیر معمولی کثرت اور رمی حرمت کی جگہ کے انتہائی محدود ہونے کی وجہ سے رمی حرمت کا عمل خود ساجدوں کے لئے اسی طرح مرابطوں اور معذروں کے لئے خاصا دشوار ہو گیا ہے، لیکن مجلس حجاج کی کثرت لوگوں کے زحام اور رمی حرمت کی جگہ کی تنگی کے سبب کسی شخص کو رمی حرمت میں نیابت کی اجازت نہیں دی جاسکتی خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو رمی معذور نہ ہونے کے باوجود مکمل مکمل مندی اور آرام پندگی کی وجہ سے کسی دوسرے شخص کو رمی کے لئے بھیجا، جیسے جس وقت نچھٹا رشید احمد صاحب نے رمی میں نیابت کی شرط کی بہت احسن الفتاویٰ میں ذیل کے حوالے کا جواب دیتے ہوئے لکھا ہے۔

سوال: ایک شخص کے پاؤں میں چوٹ آگئی جس کی وجہ سے وہ نقل حرکت سے بالکل معذور ہو گیا اس

لئے اس نے اپنی دوسری شخص سے نیچا کر لی۔ اور کوئی دوسرا محرم مرد نہ ہونے کی وجہ سے اپنی بیوی اور لڑکی کی طرف سے بھی کسی دوسرے مرد سے رہی کر لی تو کیا جنتوں کی رہی صحیح ہو گئی۔ بخلاف اجزاد۔

الجواب: اگر سوار ہو کر بھی حمرات تک نہ جاسکتا ہو یا سواری یا کوئی اٹھا کر لے جانے والا نہ ملے تو اس کی رہی ہو گئی، بیوی اور لڑکی کی طرف سے نیچا دینی صحیح نہیں، حمرات تک جانے کے لئے محرم کا ساتھ ہونا ضروری تھا اس لئے ان پر دم واجب ہے۔ (حسن الفتاویٰ ۵۲۴/۳)۔

دی میں نیابت والے مسئلہ کو حضرت مفتی سعید احمد صاحبؒ نے معلّم الجہانجی میں تفصیل سے لکھا ہے، جو ذیل میں درج کیا جاتا ہے، حضرت مفتی صاحب موصوف قرعہ فرماتے ہیں کہ:

(دی کے صحیح ہونے کی وہ شرائط میں سے بعضی شرط) خود رہی کرنا (ہے) کسی دوسرے سے بلا عذر یا وجہ جواز ہونے کے رہی کرانی جائز نہیں، البتہ اگر مرد بیٹن کسی دوسرے کو علم دے، یا کوئی بیٹن اُسے ہوش ہو یا بچہ اور دوسرا شخص اس کی طرف سے رہی کرے تو جائز ہے، اور افضل یہ ہے کہ تنگ رہی اس شخص کے ہاتھ پر رکھ دی جائے، اور اس کو وہ خود پیچیدگ سے مرد بیٹن کی طرف سے رہی کر کے لئے اس کا علم شرط دے، اور بے ہوش وغیرہ کے لئے حکم شرط نہیں۔ مسئلہ رہی کے بارے میں وہ شخص مرد بیٹن اور معذور سمجھا جائے گا کہ جو کھڑا ہو کر نہ پڑھ سکتا ہو اور حمرات تک پیدل یا سوار ہو کر آنے میں سخت تکلیف کا اندیشہ ہو، اگر سوار ہو کر حمرات تک آسکتا ہے، اور مرض کی یا ذاتی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کو خود رہی کرنی ضروری ہے، دوسرے سے رہی کرانا جائز نہیں، اس اگر سواری یا کوئی شخص اٹھانے والا نہ ہو تو معذور ہے دوسرے سے رہی کر سکتا ہے۔ مسئلہ: جو شخص دوسرے کی طرف سے رہی کرے اول اس کو اپنی سات تنگ رہی یا پوری کرنی چاہئیں، اس کے بعد دوسرے کی طرف سے بارے، اگر اس طرح رہی کرے کہ ایک تنگ رہی اپنی طرف سے ماری اور اس کے بعد دوسری دوسرے کی طرف سے تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے، اور گیارہویں، بارہویں، تیرہویں کو اول جنتوں، حمرات کی رہی اپنی طرف سے کرے، اس کے بعد جنتوں کی رہی دوسرے کی طرف سے کرے۔

مسئلہ: اگر معذور یا عذر دوسرے سے رہی کرانے کے بعد رہی کے وقت میں داخل ہو گیا تو وہ بارہ خود رہی کرنا ضروری نہیں ہے، مسئلہ: (کم فعل) بھونچا اور بے ہوش اگر ہاتھ رہی نہ کرے تو ان پر پرفہ واجب نہیں، البتہ اگر مرد بیٹن رہی نہ کرے گا تو ترک رہی کی جزا واجب ہوگی (معلّم الجہانجی: شرائط رکازہ ص ۱۸۵)۔

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر عورت از دعام کی وجہ سے رہی جہاز نہ کر سکے تو کیا اس کی طرف سے دوسرا شخص رہی کر سکتا ہے تو اس سوال کا جواب دیتے ہوئے حضرت مفتی عبدالرحیم صاحبؒ نے فتاویٰ رحیمیہ میں لکھا ہے:

از دعام کی وجہ سے دوسرا شخص رہی نہیں کر سکتا، خود تنگ رہی کرے، ورنہ اگر کسی کو دم واجب ہوتا ہے رات کے وقت از دعام نہیں ہوتا، رات کو موقع پا کر رہی کرے مگر یہ مکروہ وقت ہے، لیکن معذورین اور عورتوں کے لئے از دعام کی وجہ سے رات کو جاکر بہت درست ہے (فتاویٰ رحیمیہ ۲۳۶، ۲۳۵/۵)۔

اسی طرح احسن الفتاویٰ میں ہے کہ: "عورتوں، مرد بیٹنوں، بیٹنوں کے لئے بوقت شب رہی جائز ہے۔"

پا کر ہے۔" (۱۰۰ من القرآن، ص ۵۲۴)۔

حضرت سنانا مخرجیہ سے لے کر حیا کوئی نے آپ کے مسائل اور ان کا حل میں رات کے وقت دی کرتے تھے
مسئلہ میں لکھا ہے: "حفاظہ بر سر دواں کرتا ہے رقت دینی کرنا مکروہ ہے، فہتہ عوروش اور کرو مرد اور عذری کی بنا پر رات کو
رقی کریں، نوان کے لئے نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ص ۱۳)۔

منحیات نظامت دی جلد اول میں ہے:

جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکنا ہو یا اجرات تک بیٹنا یا سوار ہو کر آنے میں سخت تکلیف ہو یا مرض بڑھ
جانے کا یا مرض بڑھ کر جانے کا قوی اندیشہ ہو تو وہ معذور ہے (زبدۃ المسائل، قاطع من ہدایا، ص ۱۶۵) اگر معذور کا
مذہب دوسرے سے دینی کرانے کے معذور کی کہتے ہوئے زائل ہو جائے تو بھی وہ بارہ و خوردی کرنا ضروری نہیں
رجح (زبدۃ المسائل، ص ۱۶۲، کنوز منہجات نظامت القاضی، ص ۱۵)

غیہ میں ہے: "و کسوز ای السیابہ فی المومی عند العنصر (غیہ میں ۰۰ جمعیل کے لئے
دیکھئے: مہمہ ص ۶۹، مختصر اختلاف العلماء، ص ۱۶۱)

اخرج ابن ماجہ عن جابر قال حججنا مع رسول اللہ ﷺ ومعا النساء والصبان
فلبا عن الصبان (ابن ماجہ، باب الری عن الصبان، ص ۲۱۸، حدیث ۳۰۷۳، ترمذی، ص ۱۸۵)۔

قل فی معارف السنن و لہ "رمی عن الصبان فہمحول علی عمر العنصر و اما من یسیر و یعلم ما یعبہ
اثری و یحبہ و لو ہلضیم فیرمی عن نفسه و لا یجوز علی المومی عنہ (معارف السنن، ص ۳۱۵، ص ۳۲۶)

کیا دھوم کے وقت خواتین کی ٹنگریاں دوسرا رکھتا ہے؟

سوال: کیا خاتین خود ٹنگریاں مارنے کے بجائے دوسروں سے ٹنگریاں مروا سکتی ہیں۔

الجواب: رات کے وقت رشتہ نہیں ہوتا، محرموں کو اس رات دینی کرنا چاہئے، خاتین کی جگہ دوسرے کا بھی
کرنا کبھی نہیں، البتہ اگر کوئی ایسا سر نہیں ہو کہ بری کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کی جگہ دی کرنا جائز ہے (آپ کے مسائل، ص
۱۱۳، ص ۱۳۶)۔

۷۔ حکومت کی اجازت کے بغیر احرام باندھنے والا شخص اگر روک دیا جائے تو وہ مجھر ہے:

سودی عرب میں رہتے ہیں، لے لے غیر ملکیوں کے لئے اگر وہاں کی حکومت نے حج کے انتظام کو درست رکھنے
کے لئے حکومت سے اجازت لینے کو ضروری قرار دیا ہے تو لڑکی صورت میں جو لوگ حج یا عمرہ کرنا چاہتے ہیں ان کو
پہنچنے کے لئے حکومت سے اجازت لینے کے بعد حج و عمرہ کے لئے جائیں، اگر کسی نے حکومت کی اجازت کے بغیر حج
عمرہ کا احرام باندھا اور حکومت نے اجازت احرام ہی میں اس کو پکڑ کر وہاں سے گزرا تو یہ شخص شرعاً مجرّم ہے۔
بہت بڑے علم کا بیان ہے، اعداد کے اسب تک بادشاہ کے بیٹے کو لے کر کیا ہے (معلم الحجاب، ص ۱۷۲، باب ۱۱، ص ۱۷۲) ایسے شخص کو
چاہئے کہ اگر وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو ایک ٹنگری یا اس کی قیمت دے اور اگر حج قرآن کا احرام باندھا تو

وہ بکری یا اس کی قیمت سے بکری خرید کر حرم میں بھیجا دے، اور جس شخص کے دار حرم میں بکری یا اس کی قیمت بھیجا دے اس کو ایک وقت متعین کر کے کہہ دے کہ فلاں وقت تک اس کی طرف سے بکری کی قربانی کرنی جائے، یا خود ہی حرم شریف پہنچ کر ہصر یا اپنی قربانی کو ذبح کر لے کیونکہ دم احصاء والی قربانی کے ذبح کرنے کے بعد ہی ہصر احرام سے حلال ہوتا ہے، بغیر دم احصاء ذبح کئے ہوئے ہصر احرام سے حلال نہیں ہو سکتا، چنانچہ قرآن پاک میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:-
وَلَا تَحْلِفُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ (البقرہ: ۱۹۶)۔

اس آیت قرآنی سے معلوم ہوا کہ ہصر بغیر جانور ذبح کئے ہوئے احرام سے حلال نہیں ہو سکتا، بلکہ حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ جب تک ہصر دم احصاء کو ذبح نہ کرے اس وقت تک وہ ہصر ہی رہے گا، اگر اس اثنا میں اس نے ممنوعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کر لیا تو اس پر دو چیز واجب ہوگی جو حرم پر اس کے ارتکاب سے واجب ہوتی ہے، جبکہ وہ حرم غیر ہصر ہو۔ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ہصر جانور ذبح کر دے تو کیا اس کے بعد اس پر احرام سے حلال ہونے کے لئے علق یا قصر واجب ہے یا واجب نہیں ہے تو اس سلسلہ میں حضرات طر فین کے نزدیک اس پر علق یا قصر واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، چنانچہ فتاویٰ مالگیری میں ہے:

واما الحلقي فليس بشرط للتحليل في قول ابي حنيفة ومحمد وان حلق فحسن كذا في البدائع (فتاویٰ مالگیری ص ۲۵۵)۔

اور بعض حضرات علماء نے لکھا ہے کہ ہصر پر سر نہ منڈانے کا عدم وجوب اس صورت میں ہے جبکہ احصاء حلال میں ہو، اور اگر حرم میں احصاء ہو تو حضرات طر فین کے نزدیک بھی احرام سے حلال ہونے کے لئے علق واجب ہوگا (دیکھئے: رد المحتار ص ۲۵۳)۔

یہاں یہ بات بھی ملحوظ یاد رہے کہ اگر ہصر حج کا احرام باندھے ہوئے تھا، احصاء کے سبب اس کو حج سے رکنا پڑا اور پھر اسی سال اس کو حج کرنے کا موقع مل گیا تو اس پر صرف حج واجب ہے، اور اگر ہصر کو اس سال حج کا موقع نہیں ملا تو اس پر آئندہ سال ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہے، اور اگر ہصر عمرہ کا احرام باندھے ہوا تھا تو اس پر صرف ایک عمرہ واجب ہے، اور اگر حج قرآن کا احرام باندھے ہوا تھا اور اسی حالت میں ہصر ہو گیا تو اس پر دو عمرہ اور ایک حج واجب ہے، حضرت مفتی رشید احمد دہلوی نے احصاء کے مسائل کا تذکرہ کرتے ہوئے احسن الفتاویٰ میں لکھا ہے:

اگر اس نے (ہصر نے) صرف حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہے تو ایک قربانی کی قیمت بھیج دے، اور اگر قرآن یعنی حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہے تو دو قربانیوں کی قیمت بھیجے، اور ان مقرر کردہ کہ فلاں دن فلاں وقت یہ قربانی میری طرف سے حرم میں ذبح کی جائے تو یہ ضروری نہیں کہ یہ قربانی ایامِ مکہ (۱۰، ۱۱، ۱۲) کی الطوبیٰ میں کی جائے، بلکہ اس سے قبل یا بعد بھی کی جاسکتی ہے، جب یہ مقرر وقت گزر دیا ہے احرام کھول دے اور منہ انا ضروری نہیں مستحب ہے، بعض نے صرف حرم میں احصاء کی صورت میں سر نہ منڈانا واجب قرار دیا ہے، قول وجوب اخطا اور عدم وجوب درست ہے، لہذا اس پر آئندہ سال قضا واجب ہے، اگر صرف عمرہ کا احرام تھا تو صرف عمرہ کی قضا واجب ہے، اور اگر صرف حج کا احرام تھا تو حج و عمرہ دونوں واجب

ہیں اور حج و عمرہ و زوال کا احترام تھا تو ایک حج اور دو عمرے تفاسیر واجب ہیں (الحسن الشافعی ۵۰۹ ص ۵۰۹)۔
کنز الدقائق کے حاشیہ میں ہے:

الإحصار وهو لغة المنع... وفي الشرع منع عن الوقوف والطواف والأولى أن يعرف الإحصار بأنه منع المحرم عن المضي على إتمام الأفعال ما حرم لأجله (حاشیہ کنز الدقائق ص ۹۳)۔
احصاء الخت میں رکنے کو کہتے ہیں اور شریعت میں احصاء وقوف عرفہ اور طواف سے رکنے کا نام ہے اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ احصاء کی تعریف اس طرح کی جائے کہ محرم کا اس کام کے چار رکنے سے رک جانا ہے جس کا اس نے احرام باندھا تھا۔

وفي قواعد اللغة الإحصار في اللغة المنع والجس وفي الشرع هو المنع عن المضي في أفعال الحج والعمرة بعد الإحرام سواء كان بعد أو بالحس أو بالعرض أو هو عجز المحرم عن الطواف والوقوف (قواعد اللغة ص ۱۶۲)۔

احصاء کی مندرجہ تعریف سے معلوم ہوا کہ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والا شخص اگر اپنے ارادہ کی تکمیل سے روک دیا جائے تو وہ بھڑک جاتا ہے۔

۸۔ متعذران کے لئے رمی و ذبح اور حلق میں ترتیب کا حکم:

دوسری ذی الحجہ کو حاکمی چار کام کرتا ہے: (۱) رمی (تنگری مارنا)، (۲) قربانی (قارن اور متعذر کے لئے)، (۳) حلق یا قصر، (۴) طواف زیارت۔ حضور پاک ﷺ سے ان چاروں افعال کا ہر ترتیب کرنا ثابت ہے، چنانچہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں اس بات کی صراحت موجود ہے (مسلم ۳۹۹۱، ابوداؤد ۴۷۱۲، ترمذی ۱۳۶۳)۔ اب یہاں سوال یہ ہوتا ہے کہ ان چاروں کاموں کے درمیان ترتیب واجب ہے یا نہیں تو اس سلسلہ میں حضرات فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حضرات امام ابوحنیفہؒ سے اس سلسلہ میں روایات مروی ہیں:

(۱) شروع کے تین کاموں میں ترتیب واجب ہے، اور اس ترتیب کے عائد کیا گیا یا نہ کیا جائے ترک کرنے پر دم واجب ہے، البتہ طواف زیارت کو بقیہ مناسک یا ان میں سے کسی پر مقدم کرنے پر کوئی دم نہیں ہے، چنانچہ مبسوط شرمی میں ہے:

من قدم لسكا على لسك مكان حلق قبل الرمي أو نحر القارن قبل الرمي أو حلق قبل الطبع فعليه دم عند أبي حنيفة (مبسوط ۳۷۱۳ ص ۳۲۰)۔

مبسوط کی اس مہارت میں مطلقہ فساد ترتیب سے دم کا حکم لگایا گیا ہے، اور فساد ترتیب عام ہے، وغیرہ غامدہ ہو یا غامدہ یا جائز۔

(۲) حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ عمرہ افساد ترتیب سے دم کا واجب ہوگا، چاہا یا نہ ہوگا یا افساد ترتیب سے کوئی دم واجب نہ ہوگا، چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الحج میں اہل المدینہ میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کی یہی

مردب نقل کیا ہے:

عن اسی حنیفہ فی الرجل یجھل وھو حاج فیہ لعلی رأسہ قبل ان یرمی الجمرۃ فأنہ لاشنی علیہ (کتاب الخلیل اہل المدینۃ باب الذی یجھل یحلق ۲/۳۷۷)

(۳) حضرت امام ابوحنیفہ کی تیسری روایت یہ ہے کہ نماز تہتیب خواہ ہالہ ہو یا چلیا ہو یا عاہ انہی بھی صورت میں دم واجب نہیں ہے، البتہ اگر قارن یا جمیع نے ملحق قتل نظر کر لیا ہو تو صرف اس صورت میں دم کا وجوب ہوگا، اور اس صورت میں بھی عاہ یا چلیا یا ہالہ یا سامیہ کی کوئی تصریح نہیں ہے جس کا تفسیر یہ ہے کہ متعین اور قارن نے اگر ملحق قتل نظر کر لیا تو بہر صورت دم واجب ہوگا، خواہ یہ نماز تہتیب عاہ ہو یا چلیا ہو یا ہالہ ہو۔ چنانچہ امام محمدؒ نے مؤطا میں امام ابوحنیفہ کا یہ قول نقل کیا ہے:

وقال ابو حنیفۃ لا یجوز فی شئی من ذلک ولہ یوفی شئی من ذلک کلما ذلک لا یافی
محصلة واحدة المستمع والقارن اذا حلق قبل ان یدبغ قال علیہ دم (مؤطا محمدؒ باب من تمہ منہ کمل
نک ص ۲۳۵)۔

حضرت مولانا عبدالحی فرنگی مکیؒ نے مؤطا محمدؒ کے حاشیہ العلقین کجھ میں مؤطا کی متعدد عبارت کے تحت لکھا ہے کہ "اذا فی حصلة واحدة" میں حصر غیر حقیقی ہے (حاشیہ مؤطا محمدؒ المعروف باب العلقین کجھ ص ۲۳۵) لیکن مذکورہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب نور اللہ مرقدہ کا حصر غیر حقیقی کہنا ظاہر کے خلاف ہے، نیز خلف سے خالی نہیں ہے (حاشیہ دوسرے ترجمہ ۱۵۲۳)۔

یہاں تک حضرات امام ابوحنیفہؒ کے تحت اقوال نقل کئے گئے، عام کتب حنفیہ میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک پہلی روایت کے مطابق نقل کیا گیا ہے، اور اسی پر فتویٰ بھی ہے (کمانی اللہ باب فی شرح الکتاب لعیدہ الی ۲۰۶)۔

اور متعدد ہذا مسئلہ میں حضرات صاحبین سے دو روایتیں مروی ہیں:

(۱) جامع صغیر کی شرح میں معدہ الشبیہ نے لکھا ہے کہ حضرات صاحبین کے نزدیک اگر قارن نے ملحق قتل الذبح کر لیا ہو تو اس پر ایک دم جہایت واجب ہے (معدہ الشبیہ فی الذبح اہل المدینۃ باب البزایات ۲/۳۷۳)۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کے نزدیک تہتیب کے فوٹے پر دم واجب ہوگا، یا کم از کم قارن کے ملحق قتل الذبح کر لینے کی صورت میں دم واجب ہوگا، اور جامع صغیر میں بھی قارن کے ملحق قتل الذبح کر لینے کی صورت میں حضرات صاحبین کا قول وجوب دم کا حصول ہے، کہ اس پر ایک دم واجب ہوگا (جامع صغیر ص ۱۳۳، باب فی العلقین وانشیہ) اگرچہ اس کے دم جہایت ہونے کی صراحت نہیں ہے۔

(۲) لیکن موجودہ نسخہ میں صاحبین کا مسلک لا یجوز منہ الدم ما انقطعہم والتساہیر بیان کیا گیا ہے (موسوۃ ص ۳۳۰، باب الطواف بالشیئ مناسک اربعہ میں تقدیم تہتیب اور نماز تہتیب سے بگڑا واجب نہ ہوگا، چنانچہ خود امام محمدؒ نے مؤطا میں اپنا مسلک ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

قال محمد بن الحنفیہ والذی روی عن النبی ﷺ ناخذ اذہ قائل: لا حرج فی شئی من ذلک (ابو یوسف) و اما الحسن فلا روی علیہ شیئا ۵۱ (مؤطا محمد ص ۲۳۵)۔

اور علامہ ابن الجہام نے بھی فتح القدیر میں صاحبین کا مسلک یکساں نقل کیا ہے کہ:

والدم الذی یجب عندہما دم القرآن لیس غیر لالللحلق قبل او اثناء (فتح القدیر ص ۲۸۵) باب (ابواب)۔

مندرجہ بالا تصریحات کی روشنی میں حضرات صاحبین کے نزدیک واضح یہی ہے کہ تہییب کے ٹوکے سے دم واجب نہیں ہے، امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے مطلق کو ربی پر مقدم کیا تو اس پر دم ہے، لیکن اگر مطلق کو غیر پر مقدم کیا یا غیر کو ربی پر مقدم کیا تو یکدم واجب نہیں، اور اگر طواف زیارت کو ربی پر مقدم کیا تو درست نہ ہوگا بلکہ اس کو پاجائے کہ پہلے ربی کرے پھر اگر کرے، پھر طواف زیارت دوبارہ کرے (المغنی ص ۳۳۸)۔

ابعد اور حاضر کے حالات میں متبع وقارن قارن اور عام یا دیگر بیان کن اعذار کے پیش نظر اگر ربی، ذراغ اور مطلق میں تہییب کاظم نہ ہو سکیں تو ان کے لئے عدم وجوب دم کے سلسلہ میں صاحبین کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش ہے (تجوید ص ۳ چمن فقہی اجتماع ادارہ جامعہ تہییب جمعیت علماء و محدث بحوالہ بحث و نظر شمارہ ۳۳، نظام القدوی ص ۱۵۷)۔

۹۔ حج بدل میں متبع و قرآن کا حکم:

حج بدل میں افراد بہتر ہے، لیکن اگر اگر صریح بدل میں متبع و قرآن کی اجازت دیدے تو یہ بھی جائز ہے، اور اجازت کے لئے صراحتہ اجازت نہ دینا ضروری نہیں ہے، بلکہ لانا اجازت بھی کافی ہے، لہذا اگر دور حاضر میں معروف حج تمتع ہو اور اس صورت میں کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا اب اگر اسی نے آمر کی بغیر صریح اجازت کے عرف کے سبب حج بدل میں متبع کر لیا تو شرعاً ایسا کرنا جائز ہے، البتہ صراحتہ اجازت حاصل کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

چنانچہ حضرت مفتی رشید احمد صاحب نے احسن القدوی میں حج بدل میں متبع و قرآن کا شرعی حکم تحریر فرماتے ہوئے لکھا ہے:

سوال: حج بدل کرنے والا قرآن کرے یا متبع یا اگر اور یا بیوقوف جہاں۔

جواب: اس کو افراد کرنا چاہئے، آمر کی اجازت سے متبع و قرآن بھی کر سکتا ہے، مگر دم شکر دوسرے پر ہوگا اگر آمر بخوشی دم شکر کی قیمت ادا کر دے تو جائز ہے، اس زمانہ میں عرفاً آمر کی طرف سے متبع و قرآن دم شکر کا اذن ثابت ہو رہا ہے، اس لئے صراحتہ اذن ضروری نہیں، معہذا صراحتہ اذن حاصل کر لینا بہتر ہے۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم (احسن القدوی ص ۵۱۳)۔

حضرت مفتی صاحب، مصروف کے مندوب انوی سے یہاں یہ معلوم ہوا کہ حج بدل میں آمر کی اجازت سے متبع و قرآن دونوں جائز ہے، وہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ دم شکر دوسرے پر واجب ہوگا، ہاں اگر آمر بخوشی دم شکر کی قیمت ادا کر دے تو جائز ہے، نیز ان دونوں حج بدل میں متبع و قرآن کے جواز کے لئے آمر کی صراحتہ اجازت ضروری نہیں ہے،

بلکہ اس زمانہ میں عرفا امر کی طرف سے قسح قرآن اور ہم شکر کا اذن ثابت ہوتا ہے۔ تاہم سفر شروع کرتے ہوئے مامور کو خود چاہئے کہ اسے حج بدل میں قسح قرآن کی شرائط و اجازت حاصل کرنے کا حق ہے بل کر کوئی اشتباہ پیش نہ آئے، اور خود امر کو بھی چاہئے کہ مامور کی اجازت دینے کے یہ مال لیتے اور آپ جس طرح حج کرنا پسند کیجئے اور مناسب دیکھتے میری جانب سے حج بدل کر لیجئے اور حج کے بعد جو مال باقی رہے آپ اس کو اپنے استعمال میں رکھ لیجئے، میں نے آپ کو اس کا خوشی مالک قرار دیا ہے، اب اس صورت میں مامور کو مکمل اختیار ہو جائے گا کہ وہ جس طرح چاہے حج کرے۔

یہ حال یہ بات ملحوظ رہے کہ اگرچہ جو کچھ درج کیا گیا ہے حج بدل میں مامور اس کے علاوہ اذن سے قسح قرآن و اذن کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں اکابر علماء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ علی بن القاری، صاحب خلیۃ، نیز اکابر علماء و محدثین حضرت مولانا رشید احمد ننگوئی، دور حضرت مولانا عظیم احمد صاحب ہمارے پوری صاحب بدل نے حج بدل میں امر کی اجازت کے باوجود قسح کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے، ہاں حج بدل میں امر کی اجازت سے قرآن کرنے کو سب نے جائز کہا ہے، لیکن دلائل میں خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امر کی اجازت سے حج بدل شدہ جس طرح قرآن جائز ہے اسی طرح قسح کا جواز بھی رائج ہے، فتاویٰ قاضی غلام میں امام ابو محمد بن الفضل کا جو حکام منقول ہے اس کا ظاہر یہی ہے کہ امر کی اجازت سے مامور کے لئے حج کی تینوں قسمیں رافضی اور قسح اور قرآن سب جائز ہیں، بلکہ ان کی چارہ یہ ہے کہ امر کو چاہئے کہ مامور کو عام اجازت دے دے تاکہ اس کو مکمل میں کوئی ٹکلی اور دشواری پیش نہ آئے۔ (فتاویٰ قاضی خاں، اردو حصہ ۳)۔

اسی طرح خلیۃ الناسک میں ہے:

إذا فسد السبب بد الحق صافى البحر وغيره من جواز المنع حتى الأمر إذا كان بأمره
(الخبیر، ج ۱، ص ۱۸۳)۔

نیز خلیۃ الناسک میں ہے: فلو أمره بالمنع على القول بجواز السبب فيه (الخبیر، ج ۱، ص ۱۸۳)۔

محدودہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ پاؤں کا امر حج بدل میں قسح جائز ہے، علاوہ ازیں جب بھڑکے وقت شریعت نے حج میں نیابت کو جائز قرار دیا ہے، اور حج بدل کو شروع قرار، یا جواب جس طرح خود امر کے لئے حج کی تینوں قسمیں جائز ہیں، اسی طرح امر کے حکم سے مامور کے لئے بھی بوقت بھڑکے امر حج کی تینوں قسموں کی اجازت ہوگی، اب اگر کوئی کہے کہ قسح کی صورت میں حج بیعتی نہیں ہو پاتا ہے، ہاں مرد بیعتی ہوتا ہے، لہذا حج بدل میں قسح کی اجازت مامور کو نہیں دینی چاہئے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب خود امر حج قسح کرتے تو اس وقت بھی یہ صورت پیش آتی ہے، لیکن اس کے باوجود اس کے لئے حج قسح کو جائز قرار دیا گیا ہے، لہذا مامور کے لئے بھی امر کی اجازت سے حج بدل میں قسح کی شرعاً گنجائش ہوگی۔

مگر چونکہ حاملہ اسے فرض کا ہے اس لئے احتیاطاً لازم ہے، جہاں تک ممکن ہو حج بدل میں افراد یا قرآن کیا

جائے جمع نہ کیا جائے، البتہ دورِ حاضر میں آدمی حج و عمرہ کرنے کے سلسلہ میں آزاد نہیں ہے کہ جب اور بھی وقت چاہے حج کے لئے چلا جائے، اور طویل اقامت سے پہلے کے ایام حج کے بالکل قریب سفر شروع کرے بلکہ ہر طرف سے حکومت کی پابندیاں شدید ہوتی ہیں، اس لئے اگر کسی حج بدل کرنے والے کو وقت سے زیادہ پہلے جانے کی مجبوری ہو اور آخر ہم طویل میں وجہات کی پابندی پر مشکل نظر آئے تو اس کے لئے جمع کر لینے کی بھی گنجائش ہے (مستطاب جواہر ص ۵۱۶)۔

مندرجہ ذیل تعلیلات کی روشنی میں سوال میں پوچھے گئے اجزاء کے جوابات ذیل میں بالترتیب لکھے جاتے

ہیں:

(الف) حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے، البتہ دم تمتع خود اس کے ذمہ واجبہ

ہوگا (فتاویٰ رحمہ ۳۰۳، ۱۲، ۳۱۳)۔

ثانی میں ہے:

وَدَمُ الْقُرْبَانِ وَالْمَتْعَةِ وَالْحَجَّابَةِ عَلَى الْحَاجِّ إِنْ أَذِنَ لَهُ الْأَمْرُ بِالْقُرْبَانِ وَالْمَتْعَةِ (قوله على الحاج) أي المأمور أمّا الأول فأنه وجب شكره على الجمع بين التمسكين (رد المحتار ص ۳۶، ۲۶۸)۔

(ب) حج بدل کرنے والوں کو اگر آمر کی طرف سے حج تمتع کرنے کی صراحت یا اجازت ہو تو کر سکتے ہیں ورنہ نہیں، البتہ بہتر یہ ہے کہ حج کرنے سے پہلے تمتع کرنے کی صراحت یا اجازت حاصل کر لی جائے (امین الفتاویٰ ص ۵۱۳)۔

(ج) اگر مامور نے آمر سے حج تمتع کرنے کی صراحت یا اجازت نہیں لی، لیکن اس کو طعن غالب ہو کہ اگر وہ اس سلسلہ میں آمر سے اجازت لیتا یا اس سے دریافت کرتا تو وہ اسے تمتع کرنے کی اجازت دیتا تو اس صورت میں وہ حج بدل میں تمتع کر سکتا ہے۔

(د) حج بدل میں تمتع کرنے کی صورت میں دم تمتع مامور اپنی حج بدل کرنے والے کے مال میں واجب ہوگا، اگر حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت ہی سے تمتع کیوں نہ کر دے، البتہ اگر آمر غرضی دم شکر کی قیمت ادا کر دے تو جائز ہے، اور اگر مامور بدان الذن الا مرتج بدل میں تمتع کرے گا تو اس صورت میں خود حج ہی آمر کا نہ ہوگا بلکہ مامور کا ہوگا اس لئے مامور ہی پر تمتع کا وجوب ہوگا، البتہ اس صورت میں مامور پر آمر کے پیشے کو ترجیح دینے کا عنوان واجب ہوگا (مفتیات نظام الفتاویٰ ص ۱۵۰)۔

ثانی میں ہے:

وَدَمُ الْقُرْبَانِ وَالْمَتْعَةِ وَالْحَجَّابَةِ عَلَى الْحَاجِّ إِنْ أَذِنَ لَهُ الْأَمْرُ بِالْقُرْبَانِ وَالْمَتْعَةِ وَالْفَيْصِرِ (مخالفات بعض) (ثانی ص ۲۶)۔

(ح) اگر حج بدل کرنے والا مامور آمر کی اجازت سے حج بدل میں تمتع کرے تو اس صورت میں حیا کر یا نفل میں عرض کیا جا چکا ہے کہ اگرچہ بعض علماء کا اختلاف ہے، لیکن چونکہ اہل کی قوت کی وجہ سے مجتہدین کا قول ارجح

ہے کہ حج بدل میں آمر کی اجازت سے حج کی جتنی قسمیں جائز ہیں، البتہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ مامور حج بدل میں حج اذکار کرے، لیکن اگر حکومت کے نظم و نسق اور قانون کے تحت ایام حج سے بہت پہلے حج کا سفر کرنا پڑے اور مامور کے لئے طویل عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو بھینکانا انتہائی دشوار ہو تو اس صورت میں مامور کے لئے حج بدل میں قیام کر لینے کی بلاشبہ گنجائش ہے (جوایہ ص ۵۱۳)۔

(۵) حج بدل اگر میت کی طرف سے کیا جا رہا ہو، میت نے حج کی وصیت کی ہو اور خود میت نے مال بھی چھوڑا ہو، نیز میت ہی نے حج بدل میں قیام کرنے کی مامور کو اجازت بھی دے دی ہو جب تو قیام جائز ہے، لیکن اگر میت نے اجازت نہیں دی، اتنا اس صورت میں مامور پر صرف حج اذکار کا احرام پابند ہے کہ حج کرنا لازم ہوگا، اگر مامور اس کے خلاف کرے گا تو اس سے ڈھان رینا ہوگا، چنانچہ فتاویٰ شامی میں ہے:

الواضع عشر عدم المحالفة فلو أمره بالافراة ففعل أو نفع أو ولو للميت لم يطلع عنه ويضمن الطلعة (شامی ص ۳۶۷)۔

البتہ اگر حج بدل کی میت نے وصیت نہیں کی، یا وصیت کی لیکن مال نہیں چھوڑا، اور اس صورت میں میت کے ورثہ اپنے مال سے کسی کو میت کی طرف سے حج بدل کے لئے بھیج رہے ہوں، اور انہوں نے حج بدل کر کے مالوں کو قیام قرآن کی اجازت دیدی ہو تو جائز ہے (مختصات نظام الفتاویٰ ص ۱۵۲)۔

علامہ رحمہ فی مسووط میں لکھا ہے:

وهدي المتعة عليه في ماله وكذلك ان أمره بالقرآن وجل واحداً من الهدى نسك وسائر المناسك على الحاج فكلها هذا النسك (مسووط ص ۱۵۸)۔

علامہ کلام یہ ہے کہ حج بدل کے لئے جو شخص کسی کو بھیج رہا ہو اس کی اجازت سے مامور کے لئے حج بدل میں قیام قرآن جائز ہے۔

۱۰۔ اس سوال میں جن مشکلات کا ذکر کیا گیا ہے ظاہر ہے کہ دور حاضر میں عورتوں کو یہاں اوقات ایسی مشکلات پیش آ جاتی ہیں، تو اس سلسلہ میں اس مشکل کا کوئی صریح حل بالاستفتاء عام طور سے کتب فقہی میں درج نہیں ہے، البتہ علامہ ابن تیمیہؒ نے اس کا یہ حل نکالا ہے کہ ایسی عورت ناپاکی ہی کی حالت میں طواف زیارت کرے، اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق بدن کی قربانی کر کے اس کی طہائی کرے (مستقار دوم قرنی ص ۲۱۸)۔

چنانچہ علامہ ابن جریر کا ایک متصل فتویٰ مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ میں حسب ذیل الفاظ کے ساتھ مندرج ہے:

الحمد لله، العلماء لهم في الطهارة هل هي شرط في صحة الطواف والقولان مشهوران أحدهما إنها شرط وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين، والثاني ليست بشرط وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد في الرواية الأخرى. فغدير لاء لوطاف جنباً أو محدثاً أو حاملاً للحائض، أجزاء الطواف وعليه دم لكن اختلف أصحاب أحمد هل هذا مطلق في

حق المعدور الذي نسي الجنابة؟ وأبو حنيفة يجعل الدم بذلة إذا كانت حائضاً أو جنباً لهذه التي لم يمكنها أن تطوف إلا حائضاً أولى بالعدول فإن الحج واجب عليها ولم يقل أحد من العلماء إن الحائض يسقط عنها الحج وليس من أقوال الشريعة أن تسقط الفريضة عن بعض ما يجب فيها كسائر عجز عن الطهارة في الصلاة، فلما مكنتها أن تقيم بمكة حتى تطهر وتطوف وجبه ذلك بلا ريب فأما إن لم يمكنها أن أوجب عليها مرة ثانية كان أوجب عليها سفران للحج بلا ريب وهذا بخلاف الشريعة، ثم هي أيضاً لا يمكنها أن تلعب إلا مع الركب وحيثها في الشهر كالعادة فهذا لا يمكنها أن تطوف طاهر البتة، وأصول الشريعة منية على أن ما عجز عنه العبد من شروط العبادات يسقط عنه كسائر عجز المصلي عن ستر العورة واستقبال القبلة أو تجنب الشجاسة كسائر عجز الطائف أن يطوف بنفسه وأكابر أئلافه يحمل ويطلق به، ومن قال إنه يجوز لها الطواف بلا طهارة إن كانت غير معدورة مع الدم كما يقول من يقوله من أصحاب أبي حنيفة وأحمد فقولهم لذلك من العذر أولى وأحرى، وأما الاغتسال فإن فعله فحسن كما تغسل الحائض والنفساء لئلا يهرم، والله أعلم (مجموع الفتاوى ابن تيمية ۲۶/۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵

وہی فتح القدیر لو طواف الحرام للزيارة حائضا فهو مكطوف الحب سواء (فتح القدیر ۲/۲۶۲)۔

اگر دورانِ حمل موت کو خون آجائے یا موت حالتِ استحاضہ میں ہو ان دونوں صورتوں میں دو طواف زیارت کر سکتی ہے (۱۰) وظا امام محمد ۳۳ باب المستحاضۃ، فقہالہ ۱/۲۵۸)۔

(۱۰) حالتِ حیض میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں جو دم واجب ہوتا ہے اس کو کہاں خون کیا جائے:

حالتِ حیض میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں جو دم واجب ہوتا ہے اس کا حد و جرم میں خون ہونا ضروری ہے، اگر خود سے وہاں جا کر بندہ کو خون نہ کر سکے تو کھیا کے ذریعہ وہاں جانور بھیجا، اگر اس کے واسطے خون کو دے، بدایہ میں ہے:

ولا يجوز ذبح الهديا الا في الحرم (بدایہ ۱/۱۲۱) مستقر اختلاف العلماء ۲/۲۴۲)۔

ایامِ حج کے دوران ارکانِ حج و عمرہ کی ادائیگی کی نیت سے حیض و نفاس روکنے والی روکا استعمال کرتا:

اگر کوئی موت حج کے لئے نکلی اور اس کے پاس وقت کم ہو، دوسری طرف اس کو ایامِ حج میں حیض آنے کا خطرہ ہو جس کے سبب طواف زیارت نہ کر سکے گا، نہ وہ وہاں کی صورت میں کیا صورت کے لئے جائز ہے کہ وہ ایامِ حج میں حیض و نفاس روکنے والی روکا استعمال کرے تو اس سلسلہ میں حضرت علامہ مفتی محمد تقی عثمانی کے اقوال کو جڑ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مائع حیض و نفاس وہاں موت کے لئے معزز ہو تو وہ ایامِ حج کے دوران استعمال کر سکتی ہے، چنانچہ حضرت مولانا محمد رفیع صاحب لدھیانوی نے لکھا ہے کہ:

اگر کوئی مدعی ایام کے روکنے کی ہو سکتی ہے تو پہلے اس سے اس کا اختیار کر لیا جائے (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۶۸، ۱۶۹)۔

اسی طرح حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاہوری نے بھی ایامِ حج کے دوران مائع حیض و نفاس استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، چنانچہ حضرت نے فتاویٰ رحمیہ جلد ششم میں لکھا ہے:

اگر وقت کم ہو اور طواف زیارت کا وقت نہ مل سکا ہو اور باوجود کوشش کے حکومت سے سہلت ملنے کا امکان نہ ہو استعمال کی گنجائش ہے، مگر صحت پر برا اثر پڑنے کا اندیشہ ہے اور اس کا مشاہدہ بھی ہے، اس لئے سختی والا دلائل استعمال نہ کرے (الایہ کہ بالکل ہی مجبور ہو جائے) (فتاویٰ رحمیہ ۱/۲۵۶)۔

حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب علی نے ایک دوسرے فتویٰ میں مائع حیض و نفاس استعمال کرنے کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ اگر موت کے لئے مائع حیض و نفاس استعمال حضرت ابو، صورت اسے برداشت کر سکتی ہو اور اس کا تجربہ بھی ہو تو وہ مائع حیض استعمال کرنے کی صورت بھی اختیار کی جا سکتی ہے (حوالہ بالا ۱/۲۵۶)۔

حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب علی نے ایک دوسرے فتویٰ میں مائع حیض و نفاس استعمال کرنے کے سلسلہ میں

لکھا ہے کہ اگر عورت کے لئے مانع حیض دریا کا استعمال مستحسن نہ ہو، عورت اسے برداشت کر سکتی ہو اور اس کا تجربہ بھی ہو تو دریا مانع حیض استعمال کرنے کی صورت بھی اختیار کی جاسکتی ہے (حوالہ بالا ۹۸/۲۷۷)۔

حالت حیض میں طواف واداع کا حکم:

حیض و نفاس کی وجہ سے عورت سے طواف واداع موقوف ہو جاتا ہے (مسلم ۴۲۷۲، در سنن ترمذی ۳۱۶۶۳)۔

اگر دوران طواف حیض آجائے تو عورت کیا کرے:

اگر کوئی عورت طواف زیارت کر رہی تھی اور اس دوران اس کو حیض آ گیا تو ایسی صورت میں اگر عورت کے لئے پاکی کی حالت میں طواف کرنا ممکن ہو تو طواف کو مؤخر کر دے اور اگر اس کو موقع نہ ہو تو پھر اسے چاہئے کہ اپنے طواف کے مکمل کو پورا کر لے، اور اس صورت میں اگر طواف کا اکثر شوط حالت حیض میں ادا ہوا ہو تو بدنامی واجب ہے، اور اگر ناقص شوط حالت حیض میں ادا ہوا ہے تو نیک بکری حرم میں ذبح کے لئے جیسے ذوالی عالتکبیری الباب الثامن فصل پنجم میں ہے:

ولو طاف طواف الزيارة محدثا فعليه شاة، وإن كان جنباً فعليه بدنة، وكذا لو طواف

أكثره جنباً أو محدثاً (عالتکبیری ۲۴۵)، ولو طاف أقله جنباً ورجع إلى أهله يجب الدم ونجسه الشاة (حوالہ بالا ۱۱۰/۲۳۶) کو حکم الحيض مثل حکم الجنابة فافهم.

طواف زیارت میں نیابت کا حکم:

طواف زیارت خود کرنا فرض ہے، اگرچہ اس کو کوئی شخص یا سواری اٹھائے ہی کیوں نہ ہو، لیکن اس میں نیابت جائز نہیں ہے، ہاں بیہوش کے لئے طواف زیارت میں نیابت درست ہے (زبدۃ السنن ۱۸۰/۱۸)۔

شامی میں ہے:

وكيفية اى طواف الزيارة بنفسه ولو محمولا فلا يجوز النيابة لا للمعصية

عليه (شامی ۴/۹۸۸ بحوالہ فتاویٰ رحمہ ۲۲۸)۔

اگر طواف زیارت میں نیابت جائز ہوتی تو مانع عورت کو بھی اس کی اجازت دی جاسکتی تھی کہ وہ کسی کے ذریعہ اپنا طواف زیارت کر دے، لیکن شرعاً ایسا کرنا جائز ہی نہیں ہے۔

۱۱۔ اگر سفر حج یا عمرہ میں کسی عورت کے خاوند کا انتقال ہو جائے تو وہ کیا کرے؟

اگر کسی خاتون کے شوہر کا انتقال سفر حج یا عمرہ شروع کرنے سے پہلے ہو جائے یا شوہر نے اس کو طواف یا دیبا ہو تو اس کے لئے عتد گزارت واجب ہے، اور سفر کا آغاز کر کے حج یا عمرہ کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ مؤطا امام مالک میں ہے کہ:

عن سعيد بن المسيب أن عمرو بن الخطاب كان يرد المعطولى عنهن أزواجهن من البيداء

يضعهن الحج (مؤطا امام مالک ۱/۱۸۱ شامی)۔

امام محمد نے مؤطا امام مالک میں مذکور روایت کو بیان طرمانے کے بعد لکھا ہے:

قال محمد: وبهذا نأخذ وهو قول أبي حنيفة والعمامة لا ينبغي لامرأة أن تسافر في عدتها حتى تنفسي من طلاق أو موت، ۱ (موطأ الإمام محمد: باب المرأة تسافر قبل انقضاء عدتها ص ۳۶۳)۔
در اصل عدت کا آغاز تو طلاق و وفات کے بعد ہی ہو جاتا ہے اگرچہ عورت کو اس کا علم نہ ہو، چنانچہ قرآنی مابگیری میں ہے:

ابتداء العدة في الطلاق عقب الطلاق وفي الوفاة عقب الوفاة فإن لم تعلم بالطلاق والوفاة حتى مضت مدة العدة فقد انقضت عدتها (مابگیری ص ۵۳۲-۵۳۳، در مختار ص ۶۶۵، رد المحتار ص ۳۲۵)۔
تیز جگہ کا تو بدل ممکن ہے لیکن عدت کا بدل ممکن نہیں ہے، لہذا جب عورت حالت عدت میں ہو تو اس کے لئے سفر کا آغاز کسی طرح جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھ لیا پھر اس کے بعد اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا، یا اس کے شوہر نے اسے طلاق دیدی، تو یہ عورت حضرات فقہاء کی تصریحات کے مطابق محرم ہو جائے گی کیونکہ حضرات فقہاء نے احصاء کے اسباب میں عدت کو بھی شمار کیا ہے، چنانچہ شامی باب ۱۱ احصاء میں ہے:
منها العدة فلو اهلته بالحيض لطلقها زوجها ولم ينهها العدة صارت محصورة ولو مقيمة او مسافرة معها محرم (شامی ص ۲۵۳)۔

لہذا مذکورہ عورت پر واجب ہے کہ وہ دم احصاء قربان کر کے احرام سے حلال ہو کر عدت گزارے، شامی میں ہے:

وفات زوجها أو مخرجها في الطريق فلا تحلل إلا بالهدى، ۱ (حوالہ بالا)۔
لیکن دور حاضر میں چونکہ حکومت کا قانون نہایت سخت ہے، اور حج کے اطرافات کا قائل برداشت ہوتے ہیں، نیز عورت کے لئے فی الفور مگر لوٹنا بھی آسان نہیں ہے، اس لئے اگر عورت حج یا عمرہ مکمل کر کے گھر لوٹے، تو اس صورت میں اگرچہ عورت گناہ گار ہوگی، لیکن اس کا حج ادا ہو جائے گا، چنانچہ ارشاد الساری الی مناسک القاری میں ہے:
وإن حجبت وهي في العدة جاز حجها وكانت عاصية (ارشاد الساری ص ۳۹، حوالہ قرآنی ص ۲۳۸)۔

یہاں پر یہ بات پیش نظر ہے کہ عورت کے لئے واجب ادا ہے حج کی شرائط مردی کے پیش ہے البتہ عورتی کے سلسلے میں دو اور شرطیں ہیں: (۱) ایک شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ شوہر یا کوئی غرم ہو، (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ وہ عورت معتدہ نہ ہو یعنی عدت سے خالی ہو۔ چنانچہ قرآنی ۳۳ جرمانیہ میں ہے:

والمرأة في وجوب الحج عليها كالرجل غير أن لها شرطين شابة أو عجوزاً، أحدهما أن يكون محرماً وجهاً أو مع ذی رحم محرماً، والشرط الثاني أن تكون غالية من العدة عدة وفاة كانت أو عدة طلاق والطلاق بائن أو رجعي (قرآنی ۳۳ جرمانیہ ص ۳۳۶، مشکئ فی الدرب المأثور ص ۱۵۹)۔
پہلی شرط کی دلیل مصنف بن ابی شیبہ کی یہ روایت ہے:

لائسجج العروۃ بالإمع زوجھا کو معلوم (مختلف ابن الہیثم ۳/۲۸۶) اور دوسری شریعہ کی دلیل اور پڑھائی ہے۔

۱۱۔ عین بیان یہ مسئلہ فقہی طلب ہے کہ کوئی حدت الخ - فرج ہے، جو اس حد میں حضرت فقہاء نے صراحت کی ہے کہ فرج سے، الخ و حدت ہے، اور نہ ہر طرف سے پہلے حدت پر لازم، بلکہ ایک حدت فرج کے لئے ہوا ہو، حتیٰ کہ انہوں نے سفر شروع کیا کہ نہ ہر وقت پاگم، بلکہ اس کے نزدیک اس کو طلاق دینے کی تو اس صورت میں وہ حدت اور ان حدت اپنے گھر سے فرج کے لئے نہیں لگائی تھی، چنانچہ ہر نماز میں ہے:

والعروۃ لوجوبہا ای العدة المأذیة من سفرھا وقت خروج أهل جندھا (روضة ۱۵۹/۲)۔

لیکن اگر فرج شروع کر دینے کے بعد حدت پر حدت کا وجہ ہوا تو اس صورت میں حدت کی کسے تو اس سلسلہ میں کتب فقہی میں بہت کچھ متعلق مندرج ہے، لیکن اس باب کا مضمون یہ ہے کہ حدت کسی صاحب بیکہ فقہی کر حدت کر دے، اور فرج کے سوا کوئی کر دے اگر یہ حدت کے ساتھ کوئی غرض ہی نہیں، اور اس صورت میں حدت فقہاء میں ایک اور یہ لکھا گیا، مگر حضرت صاحبین کے نزدیک اگر حدت کے ساتھ کوئی غرض ہو تو وہ اپنے فرج کو ہم دینے کے لئے کہتی ہے، اور ان طلاق دینے کے سلسلہ میں فقہاء طوائف میں صاحبین کی رائے کو اس پر قرار دیتے (مختصر دینی دس ۲۹۹)۔ ہر حضرت امام مالک کے نزدیک اگر اہرام منع سے بعد حدت پر حدت، نہ بدلے، بلکہ جہاد، چنانچہ جاری رکھے (فی الخفی ۵۳۱)۔ نیز حضرت ابو حنیفہ کے نزدیک اگر حدت یا نہ فرج کر دے، لیکن اور وہ سفر میں کے ٹوہر کا انتقال ہو گیا تو اگر وہ حدت فرج دینے کی سزا سے ملے کر چلے، بلکہ وہ اپنے سفر فرج کو بھاری رکھے (فی الخفی ۲۷۷)۔

معدودہ شخص کے ہمیشہ انفرادہ غرض میں اگر حدت آفاق کی کر دے، اور وہاں ہوتا حضرت صاحبین نے کوئی کر اختیار کرتے ہوئے اس مسئلہ حدت کو فرج جاری رکھنے کی گنجائش ہوگی، جس کی حدت سفر فرج شروع کرنے کے بعد لازم ہوئی، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، تو فرج ہے، کہ یہ حدت میں غرض فی اپنے تو نہ کلام اور سنت، و مراد سے رہنے غرض میں رہے۔

۱۲۔ کیا ایام فرج کے دوران مکہ میں پندرہ دن اقامت کی نیت کرنے والا مسافر ہوگا؟

اگر کوئی مسافر حاجی ایام فرج یعنی ۱۰ ذی الحجہ سے ایک پہلے مکہ مکرمہ پہنچ کر کہہ کر، میں اس کے بعد وہ دن تیس سے قبل ہی ایام فرج شروع ہو گئے، اور وہ کسی چاہے تو یہ شخص شریعت میں ہوگا، لیکن کسی شخص کے متمم ہونے کے لئے ایک چھ پندرہ دن غرض نے کی نیت پر لازم ہے، اور یہاں ظاہر ہے کہ مسافر حاجی جو مکہ مکرمہ ایام فرج سے پندرہ دن آگے نہیں پہنچتا، وہ مکہ پہنچنے کے بعد اگر چہ وہاں پندرہ دن غرض نے کی نیت کر لے، لیکن اور دوسرے فرج ایک جگہ پندرہ دن غرض کر دات نہیں گذار سکتا ہے، کیونکہ اسے اس دوران میں محرمات و غیرہ جگہ گذارنا، یہ سب نہیں مکہ مکرمہ کی آبادی کے چلنے کے بارے میں سے متعلق نہیں ہیں، بلکہ وہ آبادی ان کے نہیں ہونے کے لئے ضروری ہے، ان سے وہاں کویت یا مکہ اگر ایک ملو (الغزوۃ مقدار درجہ معجم وغیرہ) بلا لا حاف ذراع الی

اور بعض اوقات لعموم (موسم) میں ۶۶۰ یعنی تین یا چار روز راج کا فاصلہ نہ ہو (احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۷۷) اور یہاں تک کہ مکی اور
مکہ کے درمیان آبادی کے بڑھنے کے باوجود اس قدر فاصلہ پایا جاتا ہے۔

لہذا ایام حج کے دوران مکہ مکرمہ میں چند روزوں کا امت کی نیت کر کے رہنے والا شخص عین تہ بود کا ہر مسافر
ہی رہے گا (مستقار از فتاویٰ دہلیہ ص ۲۳، تفصیل کے لئے دیکھئے: معراج الدرباب، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۰،
مسوفا ص ۶۱، ۲۳، ۲۴ اور ص ۵۸۱)۔

۱۳۔ حنفی مقتدی کا دو سلام سے نماز وتر پڑھانے والے امام کی اقتدا کرنا:

احناف میں سے جو لوگ رمضان میں عمرہ کرتے ہیں یا مسعودیہ میں قیام ہیں، وہ لوگ اگر نماز وتر ایسے
امام کی اقتدا میں ادا کریں جو نماز وتر کی تین رکعات فصل کے ساتھ یعنی دو رکعت پڑھانے کے ساتھ پڑھانے
ہوں تو شرعاً ایسے امام کی اقتدا جائز ہے، کیونکہ ایک سلام سے یا دو سلام سے تین رکعت نماز وتر پڑھنے پڑھانے کا
حضرت احمد کے درمیان مجتہد فیہ ہے، دوسری طرف تمام ائمہ برحق ہیں، اس لئے تمام ائمہ کو برحق ماننے کے باوجود
صرف اپنے مذہب کی رعایت میں مسجد و قرین کی جماعت کو چھوڑ کر نماز وتر تھاوا اگر نہ مناسب نہیں ہے۔

وفعال أبو بکر الرازی بحوزة افتاء الحنفی بمن یسلم علی الو رکعتین فی الوتو بملت فی
الوتو: لأن إمامه لا یخرج بسلامه عنده: لأنه مجتهد فیہ کمالو اقتدی بامام فخر علف وهو یعتقد
أن طهارته بالجماع (شامیہ ج ۱ ص ۱۳۵)۔

دہا یہ شہ کہ اس صورت میں اگر نماز وتر جماعت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے تو امام وتر کو فصل کے ساتھ پڑھتا
ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مجتہد فیہ معاملہ میں اس قسم کا فصل کو ادا کیا جاسکتا ہے، علاوہ ازیں ہر امام نے اپنے مسلک
کی تائید میں حدیث و آثار سے استدلال کیا ہے، اور ہر فرقہ کی پیش کردہ حدیث صحیح لگتا ہے، اس لئے اس مسئلہ میں
کسی امام کے مسلک کو غلط بھی نہیں کہا جاسکتا، چنانچہ حضرت مولانا محمد تقی صاحب نے قرعہ کی شرح میں اسی
قرعہ کی میں وتر سے متعلق احادیث، مسائل اور اختلاف فقہاء کو شرح وسط کے ساتھ بیان فرماتے کے بعد اُطر میں ذکر
کیا ہے کہ۔

وتر کی روایات و فقہ حدیث کی مشکل ترین روایات میں سے ہیں، اور ائمہ مجتہدین کے مذہب میں سے کوئی
مذہب ایسا نہیں ہے جو ان تمام روایات پر بلا تکلف منطبق ہو جائے، ہر مذہب کو کسی نہ کسی روایت میں خلاف ظاہر توجہ کرنی
پڑتی ہے، جہاں تک رکعات وتر کے درمیان فصل کے مسئلہ کا تعلق ہے تو مجموعی طور پر روایات حدیث کو دیکھنے کے بعد ایسا
معلوم ہوتا ہے کہ روایات حدیث میں فصل اور عدم فصل دونوں طریقوں کی گنجائش موجود ہے (درس ترمذی ص ۲۳۲، ۲۳۳)
لیکن حضرت امام ابو حنیفہ نے عدم فصل والی روایت کو اختیار فرمایا کیونکہ وہ جامع کلیہ کے مطابق ہے۔

مذہبہ تفصیلات کی روشنی میں راقم مسطور کے نزدیک فصل کے ساتھ نماز وتر کو ادا کرنے والے امام کی اقتدا
میں اور رمضان میں ادا کرنا جائز ہے، البتہ مسطور سے علماء نے ایسی صورت میں اقتدا کو ناجائز کہا ہے، چنانچہ ایسی بنیاد پر

حضرت مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ نے انتخابات نظام الفتاویٰ میں خفی مقتدیوں کو اپنی نماز وتر الگ جماعت کر کے ادا کرنے کا خفیہ دیا ہے۔ سوال: جواب کی ہمارے سبب اہل ہے۔

سوال: دینداروں المبارک میں شافعی حضرات وتر باجماعت لدا کرتے ہیں، اور دو رکعت ایک سلام سے اور ایک رکعت دوسرے سلام سے تو کیا ان کی افتاء خفی کر سکتے ہیں؟

جواب: خفی حضرات اپنی جماعت وتر بعد میں جہاں مناسب ہو طیغہ کریں، اگر ان کے ساتھ جماعت غیر شریک ہو نا ہی پڑے تو دو رکعت قفل کی نیت کر کے شریک ہوں اور دوسری رکعت کے سلام پر اپنی یہ نماز ختم کر دیں، اور پھر مستقل دو رکعت قفل کی نیت کر کے شریک جماعت ہو جائیں اور جب امام سلام پھیرے تو وہ اپنی ایک رکعت مثل سبق کے پوری کر لیں۔ (انتخابات نظام الفتاویٰ ۸۵، ۸۷)۔

- یہاں حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے نماز وتر کی جماعت طیغہ کرنے کے مسئلہ میں جو کچھ لکھا ہے، اس پر عمل جہاں مشکل ہے وہیں احتیاطاً مسلم، اہل سنت و جماعت اور مزاج شریعت کے خلاف بھی ہے، اور ایسے نازک حالات میں کسی خاص فقہی مسلک پر جمود، اصرار مناسب نہیں ہے، اگرچہ عبادت میں احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ نماز وتر تینوں رکعت بغیر کسی فصل کے لدا گیا جائے، تاہم کتب حدیث میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ حدیث موجود ہے:
- کان رسول اللہ ﷺ یصل بین الوتر والصبح فصلین وہما عارداً جارا لسنۃ عمرؓ، قال اللہ فی رواہ احمد بن حنبلہ (صحیح)

اس لئے اگر اس حدیث نبوی کے بغیر نظر فصل کے ساتھ نماز وتر ادا کرنے والے امام کی افتاء میں باجماعت نماز وتر ادا کرنے کو جائز قرار دیا جائے تو شرعاً اس کی مخالفت ہے۔

☆☆☆☆☆

حج و عمرہ کے چند مسائل

مولانا حکیم احمد رضا رحمہ اللہ

مدرسہ اشعاعیہ اسلامیہ بنارس

حج و عمرہ کے چند مسائل

۱۲۔ ہر لوگ حدود و میقات کے باہر رہنے والے ہیں اور حج یا عمرہ کی نیت کے بغیر کہ کرم یا حرم کی کسی حد میں داخل ہونا چاہتے ہیں مثلاً تجارت و ملاقات کی غرض سے یا کسی اور مقصد سے یا وہ اہل مکہ جو حدود و میقات سے باہر آ کر حج یا عمرہ کی نیت کے بغیر حرم میں داخل ہونا چاہتے ہیں تو ایسے لوگوں کے حکم کے بارے میں فقہاء مجتہدین کے درمیان دو طرح کے مسلک پائے جاتے ہیں ایک مسلک تو یہ ہے کہ ان کے لئے بھی احرام باندھنا ضروری ہے۔ بغیر احرام باندھے میقات سے آگے بڑھنا جائز نہیں ہے اور یہ اکثر احناف کا مسلک ہے جو قمام کتب حنفی میں مذکور ہے۔ اور دوسرا مسلک یہ ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے بغیر احرام کے حرم کی کسی حد میں داخل ہونے کی اجازت ہے۔ اور یہ مسلک حضرت شافعی کا ہے۔

فقہاء احناف کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں مطلقاً بغیر احرام باندھے حرم میں داخل ہونے کی ممانعت ہے۔ ان میں سے دو حدیث علامہ کسائی نے (بدائع الصنائع ۱/۱۶۳) پر نقل کی ہیں:

عن النبی ﷺ انه قال الا ان مكة حرام منذ خلقها الله تعالى لم يحل لاحد قبلي ولا يحل لاحد بعدي وانما احللت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما الي يوم القيامة.

اور ۱۰۔ بی حدیث: روى عن ابن عباس عن النبی ﷺ لا يحل دخول مكة بغیر احرام
نور مامان ایسا صاحب فقہ القدر نے بھی چند احادیث نقل کی ہیں جن میں سے دو حدیث میں نقل کرتا ہوں
عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال لا يحاوز الوقت الا باحرام وعن ابي الشفاء انه رأى
ابن عباس يرد من حاوز الميقات غير محرم (فتح ۳/۳۵۶)۔

فقہاء احناف کے عقلی دلائل بھی ہیں ۱۰۔ یہ کہ حرم کی شرافت اور اس کا تقدس متناقص ہے کہ جب بھی اس میں دخول ہو تو عبادت احرام کے ساتھ ہو تاکہ بہت دوسری جگہوں کے اس کی عظمت و شرافت کا اظہار ہو۔ نیز وجوب احرام اس قدر مبارک کی تعظیم کے پیش نظر ہے اس لئے اس سلسلہ میں دونوں حج و عمرہ کے ارادہ سے حرم کی میں داخل ہو رہے ہیں یا حج و عمرہ کی نیت کے بغیر کسی اور ضرورت سے داخل ہو رہے ہیں برابر ہیں جیسا کہ بدائع الصنائع میں ہے۔

لأن هذه بقعة شريفة لها قدر و خطر عند الله تعالى فالدخول فيها يقتضي التزام عبادة
إظهاراً لشرفها على سائر البقاع (۱/۱۶۳)۔

اور چہ اید (۲۳۵) پر ہے: ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة ليستوى فيه الحاج و

المعتمر وغيرهما۔ (دکنڈانی، الترمذی، ۳۱۹/۲)۔

حضرات شوافع کی دلیل وہ حدیث ہے جنہیں علامہ ابن ابراہیم نے فتح القدیر میں اور امام نووی نے المجموع شرح المہذب میں نقل کیا ہے:

لأن النسبي رحمۃ اللہ علیہ دخل يوم فتح مكة حلالا وعلي رأسه المغفر. وقد روى الترمذی بإسنادہ ان النسبي رحمۃ اللہ علیہ دخل يوم فتح مكة وعلي رأسه عمامة سوداء وقال حديث حسن صحيح (ج ۴، ۳۳۵، مجموع ۷/۱۰۱-۱۰۲)۔

حضرات شوافع کی عقلی دلیل یہ ہے کہ چونکہ احرام کی مشروعیت حج و عمرہ کے لئے ہوئی ہے، اس لئے جب ان دونوں میں سے کسی ایک کی نیت ہوگی تو احرام واجب ہوگا اور نہیں۔ (حاشیہ ہدایہ، ۳۵۵)۔

اب رہی بات دلائل کی ترجیح کی تو عام حالت میں احناف کے دلائل قوی اور راجح ہیں، کیونکہ حضرات شوافع کی متداول حدیث کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ فتح مکہ کے روز تھوڑی دیر کے لئے حرم میں بغیر احرام کے داخل ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے محال کر دیا گیا تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے جیسا کہ اس بات کی تائید "إنما أحلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما إلي يوم القيامة" (اللہ رب) سے ہو رہی ہے۔

لیکن مسئلہ یہاں پر عام حالت کا نہیں ہے بلکہ اس خاص حالت کا ہے جو لوگ حدود و میقات سے باہر رہتے ہیں اور بغرض تجارت و ملازمت یا کسی اور ضرورت سے باہر آئے دن انہیں حرم میں داخل ہونا پڑتا ہے، یا اسی طرح سے وہ اہل مکہ جو بغرض تجارت و ملازمت یا کسی اور ضرورت کے پیش نظر بار بار حدود و میقات سے باہر آتے جاتے ہیں تو ایسی حالت میں حضرات شوافع کے مسلک پر برہنہ ضرورت و راجح حرج عمل کرنے کی محتاج معلوم ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں ایک تو وہ حدیث قاضی غور ہے جسے کفایہ، المغنی اور المجموع میں نقل کیا گیا ہے جو حضرت عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے، اس میں مطابق کو بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونے کی رخصت دی گئی ہے:

روى ابن عباس انه قال لا يدخل مكة إلا محرما وخصص للحطابين. وفي الكفاية انه رحمۃ اللہ علیہ وخصص للحطابين دخول مكة بغیر احرام.

چنانچہ ایسا حدیث کا روشنی میں المغنی میں یہ مسئلہ ہے کہ من بعد حلها للقتال مباح أو من خوف أو لاجابة كالحطابين والحشاش وناقل البصرة والفيج ومن كانت له ضبعة يتكرر دخوله وخروجه إليها فلا إحرام عليهم.

پھر آگے فرماتے ہیں: لأننا أو جسا على من يتكرر دخوله الغرضي إلى - يكون في جميع و من محرما لفسط للخرج - اور المجموع شرح المہذب میں ہے: وإن كان دخوله لاجابة لتكرر كالحطابين والعباد بن جاز بغیر نسند لحديث ابن عباس ولأن في إيجاب الإحرام على هؤلاء مشقة.

اور یہ بات یہ قابل غور ہے کہ عدد و میقات میں رہنے والوں کے لئے نذر حج و عمرہ کی نیت کے اپنی کسی ضرورت کے پیش نظر بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونا غرضاً اہناف کے نزدیک بھی جائز ہے۔ اور اس کی دلیل میں وہی حدیث ذکر کی گئی ہے جس میں طاہرین کو رخصت مل گئی ہے۔ پتا چھ صاحب کناہ نے تحریر فرمایا ہے: "ومن كان داخل الميقات طاهر والأصل أنه يتطهّر وحصل للحطّابين دخول مكة بغیر احرام"۔ اور اس کی علت حضرات اہناف بھی بیان کرتے ہیں کہ چونکہ عدد و میقات میں رہنے والوں کے لئے بار بار حرم میں آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے اس لئے دفع حرج اور دفع مشقت کے واسطے ان کو اجازت ہے، جیسا کہ ہادیہ میں ہے۔

لأنه يمكن دخول مكة وفي أصحاب الإحرام في كل مرة فخرج من (بذلانی دائع اہناف ج ۲ ص ۱۶)۔

لہذا جس علت کی بنیاد پر حطّابین و میادین و مشائین نیز داخل میقات رہنے والوں کو بغیر احرام کے دخول حرم کی اجازت دی گئی ہے فی زمانہ وہی حد ان لوگوں کے حق میں بھی پائی جاتی ہے جو عدد و میقات کے باہر رہنے والے ہیں یا اہل مکہ ہیں اور انہیں بار بار میقات سے باہر آنے اور حرم میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آتی ہے۔

اس لئے سوال نمبر (۱) و نمبر (۲) میں جن لوگوں کے بارے میں مسئلہ وارد ہوا ہے ایسے لوگوں کے لئے ہجر اور عزیمت یہ ہے کہ جب بھی عدد و حرم میں داخل ہوں تو احرام باندھ کر داخل ہوں لیکن اگر اس عزیمت میں حرج و تنگی و مشقت محسوس کریں تو رہنا جائز ہے دفع حرج اور دفع مشقت بغیر احرام کے داخل ہونے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، نیز حضرات شوافع کے مذہب میں چونکہ مطلقاً ہرگز بھی ہے اس کو افاق سے بھی وسعت ہوئی۔

۳۔ مکہ مکرمہ میں مقیم شخص کے لئے اشہر ج شروع ہونے کے بعد عمرہ کرنا نیز اہناف کے نزدیک مکروہ ہے، یعنی مکہ والوں کو اور جو لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے تمتع و قرآن مکروہ ہے اگر کریں گے تو ہم ہجر لازم ہوگا جیسا کہ تمام حنفی کتب قدس یہ مسئلہ ذکر ہے۔ اہناف کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول "فذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام" ہے اور اہناف ذلک کا مشاء الیہ ترجیح قرار دیتے ہیں۔ فدللت الآية أن التمتع مشروع لمن كان من أهل الأقاليم" اور حضرت امام شافعی کے نزدیک ان لوگوں کے لئے تمتع و قرآن درست ہے لیکن ہم واجب نہیں ہے، اور حضرات شوافع بھی اسی آیت سے استدلال کرتے ہیں جو آیت اہناف کی متصل ہے لیکن یہ حضرات آیت میں ذلک کا مشاء الیہ ترجیح نہیں بلکہ ہدیٰ قرار دیتے ہیں۔ حنفی بصرح تمتع مشکوٰی و من ہدیانہ۔ لیکن علامہ بخاری نے اہناف کے قول کو راجع قرار دیتے ہوئے حضرات شوافع کے استدلال کا جواب دیا ہے، پتا چھ فرماتے ہیں

وإنما قلنا إن ذلك إشارة إلى التمتع لأن موضوعه في كلام العرب للبعيد والقرآن نزل على لسانهم والذي ذكره الخصم أنه إشارة إلى الهدى غير موجه لأنه حالف ما استعمله العرب والذي ذكره قريب لا يصلح حقيقة له والتمتع المشهور من قوله فمن تمتع يصلح ذلك فصار إليه لأن العمل إذا أمكن بالحقيقة لا بصرار إلى المجاز بالاتفاق فتكون الآية حجة عليه (البيان ص ۲۷۵)۔

اس لئے احناف کے نزدیک مسئلہ یہی ہے کہ مکہ والے کی اور جو لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے جمع و قرآن مکروہ ہے، چنانچہ زبدۃ المناہک مع مدۃ المناہک میں بھی یہی ہے، مسئلہ یہی کہ اور داخل میقات رہنے والے کو (خود بین میقات پر رہتا ہو) اور جو کوئی پہلے اشیرج سے مکہ میں حلال ہو کر رہتا ہے اس کو جمع جائز نہیں ہے۔ (مس ۳۰۸)۔

۴۔ صورت مسؤل میں مکہ مکرمہ میں عظیم خلیوں کے لئے (جبکہ وہ اسی سال حج کا ارادہ کئے ہوں) یہ مشکل ضرور ہے کہ اگر اشیرج میں وہ میقات سے باہر جاتے ہیں اور پھر بغیر احرام کے مکہ میں آتے ہیں تو احناف کے نزدیک بلا احرام میقات سے تہاذر کرنے کی وجہ سے ایک ممنوع صورت کا ارتکاب لازم آئے گا اور دم دینا پڑے گا، اور اگر احرام کے ساتھ میقات میں داخل ہوتے ہیں تو احرام سے حلال ہونے کے لئے انہیں ارکان عمرہ ادا کرنے ہوں گے اور چونکہ اسی سال حج بھی کرنے کا ارادہ ہے تو حج کرنے کی صورت میں جمع ہو جانے کی وجہ سے دم دینا لازم ہوگا اور اس صورت میں بھی ممنوع کا ارتکاب لازم آئے گا۔ اور اگر ان دونوں ممنوع صورتوں سے بچنے کے لئے اہل مکہ کو پابند کیا جائے کہ اشیرج شروع ہونے کے بعد میقات سے باہر نہ جائیں حتیٰ دشواری کی بات ہے، کیونکہ اشیرج کا عرصہ خاصا طویل ہے اور اہل مکہ خصوصاً موجود زمانے میں اپنی مختلف ضرورتوں کی بنا پر میقات کے باہر جانے پر مجبور ہوتے ہیں، اس لئے تیسری صورت اختیار کرنے میں تو انتہائی دشواری ہے، اور دوسری پہلی دونوں صورتیں تو ان میں ممنوع کا ارتکاب لازم آ رہا ہے۔

لہذا اگر ارکان حج کی ادائیگی کا زمانہ قریب ہے یعنی احرام کی پابندی یا اتنی طویل و مدید نہ ہوں کہ اس پر قابل برداشت خرچ لازم آئے تو اسے چاہئے کہ حج کا احرام بانہ داخل حرم ہو اور اسی احرام سے حج ادا کرے۔ اور اگر مدت اتنی طویل ہے کہ احرام کی پابندی یا اس کے لئے باعث خرچ ہوں گی تو رطل خرچ کے لئے بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونے کا مسئلہ پر بیان کیا جا چکا ہے اس پر عمل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ حرم کے نقش اور لاکھ کی قوت کو پیش نظر رکھتے ہوئے امکان پھر اس کی کوشش کرے کہ بغیر احرام کے داخل نہ ہو۔

۵۔ جمع کرنے والا قاتی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام بانہ منے سے پہلے حریم عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں فقہ احناف کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ زبدۃ المناہک مع مدۃ المناہک میں ہے اس میں اختلاف ہے، امام شافعی نے مناسک السنۃ میں لکھا ہے کہ یہ مسحرج سے پہلے دوسرا عمرہ نہ کرے، اور داخل قاری نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی بنا پر ہے کہ کوئی کو عمرہ عمرہ بھی اشیرج میں ممنوع ہے (جیسا کہ ابن البرہان کا مذہب ہے) املا لکھ کی کو قطعاً جمع و قرآن ممنوع سے، اور یہ قطعاً قاتی ہے اس کو عمرہ کرنا منع نہیں بلکہ تکرار عمرہ اس کو جائز ہے کیونکہ یہ مستقل عبادت ہے مثل حواف کے، اس سے معلوم ہوا کہ حج قاتی اشیرج میں اگر عمرہ کر چکا تو اس کو جمع اس عمرہ سے منع نہ ہو پھر اس کے بعد مکہ میں رو کر دوسرا عمرہ کیا تو دوسرا عمرہ و اولیٰ و دوسرا عمرہ و اولیٰ کے لئے، اس سے سوال میں کرنا جائز ہے سوائے پانچ دن کے۔

اور علامہ ابن الہمام اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ یہ آفاقی جب عمرو سے طلاق ہو کر مکہ میں رہا تو یہ بعض احکام میں اب تک کا حکم رکھتا ہے اب اگر حج سے پہلے دوسرا عمرو ادا کرے گا تو یہ دوسرا عمرو اشترج میں کرے گا اس لئے ممنوع ہو گا کہ اس نے مکہ والوں کے حکم میں ہو کر اشترج میں باوجود حج کا ارادہ رکھتے ہوئے یہ عمرو کیا ہے پس اس کو مقررہ عمر نہ کہا جائے گا۔

عام طور سے فقہاء احناف نے حضرت حاطل قاری کی تحقیق کو ترجیح دی ہے، چنانچہ حضرت مفتی سعید احمد صاحب نے معلم الخباہج میں اور محدث کبیر حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی نے رہبر فہام میں اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ محدث کبیر الاعظمی فرماتے ہیں: ”میں نے تشیع کے ارادہ سے عمرو کا احرام باندھا وہ عمروں سے فارغ ہو کر زمانہ قیام مکہ میں حج سے پہلے حزیہ عمر سے بھی کر سکتا ہے، حاطلی نے المسکک المستطوع ص ۱۹۳ میں اور علامہ ثنائی نے مشکوٰۃ الحاکم میں لکھا ہے، بسوط، خزائنہ، اور علامہ قاسم وغیرہم کے حوالہ سے اس کے ہزار کی تصریح کی ہے۔ (رہبر فہام ص ۳۲)۔

اس تحقیق کی رو سے قطع کرنے والا آفاقی جو ایام حج سے بہت پہلے کہ عمر مکہ پہنچ گیا اور حج کے بعد فوراً اس کی روانگی ہے حج کے بعد عمرو کرنے کا ہے، وقوع نہیں لی سکتا ہے تو وہ حزیہ عمروں کے ثواب سے محروم نہ ہوگا، اہل تشیع ایام حج کے بعد بھی کچھ دنوں تک مکہ مکرمہ میں رہنے کا موقع مل رہا ہے تو اس کے لئے انب یہ معلوم ہوتا ہے کہ حج سے پہلے حزیہ عمرو کرنے کے بجائے طواف کی کثرت کرے اور حج کے بعد عمروں کا اہتمام کرے۔

۶۔ الف: دی جمار چونکہ واجب ہے اس لئے بغیر طہر عمل دی میں کوئی دوسرا نیت نہیں کر سکتا اور بسبب حیثیت ام لازم آئیگا جیسا کہ تمام کتب فقہ و فتاویٰ میں صرح ہے۔

ب۔ البتہ طہر کی وجہ سے نیت درست ہے اور اس پر ام لازم نہ ہوگا، لیسو نسرک شینا میں الواجبات بعلو لا شئ علیہ (شامی باب الجنایات، وکذا فی البحر)۔

اب رہی یہ بات کہ اس معذور کی کیا حد ہے تو اس مسئلہ میں زبدۃ المناکسک مع حمۃ المناکسک ص ۱۸۶ پر بیان کر دیا اور صحیح معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے ”مسئلہ جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو اور عجزات پیدل یا سوار ہو کر آٹھ سے نیت تکلیف ہوتی ہو تو وہ معذور ہے، اگر اس کو آنے میں مرض ہو جائے گا نہ بیٹ یا تکلیف نہ ہو تو اب اس کو خود آ کر نیت کرنی ضروری ہے اور دوسرے سے دی کرانا جائز نہیں ہے، ہاں اگر سواری یا اٹھانے والا نہ ہو تو معذور ہے اور معذور دوسرے سے دی کر سکتا ہے۔

روایہ مسئلہ کہ مجلس ازدحام کے خوف سے ناخواب، غانا، مست ہے یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں اخصی ہے کہ مجلس ازدحام کا خوف نہ نہیں ہے، اس لئے مجلس ازدحام کے خوف سے عورت یا طفلہ کو نیتا دوسروں سے دی کرنا درست نہیں ہے۔ چنانچہ زبدۃ المناکسک میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے ”اور عورت کو یہ جائز نہیں کہ نقطہ ازدحام کی وجہ سے اس کی طرف سے نیتا کر لی جائے سوائے کسی اور عذر و چارہ وغیرہ کے جس کی وجہ سے وہ خود نیت نہ کر سکتی ہو۔ نیز شرع غیب میں ہے۔

والرجل والمرأة على الرمى سواء إلا أن رميها في الليل أفضل فلا تتحولا البتة عن
المرأة بغير عذر (زبدۃ ص ۱۸۳)۔

لہذا جو عرصہ اور عتقاہات میں رمی کر لیا کریں گو کہ اقیام کے لئے یہ وقت مکر وہ ہے لیکن معذور ہیں اور
عورتوں کے لئے ازواج کی وجہ سے باکرہیت درست ہے، یاد میں جاری گو کہ بعد ظہر فجر طلوع آفتاب یہ لوگ رمی کر
لیں ان کے لئے یہ وقت مکر وہ نہیں (کذا) زبدۃ و فتاویٰ رحمہ فیہ وغیرہ) غدر مذکور کے بغیر یہ لوگ مثل رمی میں کسی
دوسرے کو نائب نہ بنائیں۔

۷۔ سہویہ عرصہ میں رہنے والے غیر ملکوں میں سے جو لوگ حکومت کی اجازت کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام
باندھ لیتے ہیں اور انہیں حالت احرام میں پکڑا کر واپس کر دیا جاتا ہے وہ لوگ محصر کے حکم میں ہیں، کیونکہ فقہاء اہناف
کے نزدیک جو محصر کی قریف ہے وہ ان پر صادق آ رہی ہے:

المحصر من احرم ثم منع عن مضی فی موجب الاحرام سواء كان المنع من العدو أو
المرضی أو الحبس أو الکسر أو الفرج أو غیرها من الموانع من إتمام ما احرم به حقیقة
أو شرعاً (فتاویٰ ہندیہ)۔

لہذا ان لوگوں کو بھی احرام سے نکلنے کی وہی ساری شرطیں ملحوظ رکھنی ہوں گی جو تمام سبب نقد و فتاویٰ میں
مذکور ہیں، یعنی الا العصر موقوف کے زوال کا انتقاد کرے اگر مانع ذاکل ہو جائے تو ہا کر حج یا عمرہ کر لے اور جس میں ہدی
بھیج کر اور ذبح کر کے طہال ہو جائے، اگر ہدی کے ذریعہ طہال ہوا ہے اور اس نے حج افراد کا احرام باندھا تھا تو پھر
اسے آئندہ سال ایک حج و عمرہ قضاء کرنا ہوگا، اور اگر وہ صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا تو صرف عمرہ کی قضاء ہے، اور اگر اس
نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا تو وہی بھی حج کر ذبح کرے اور پھر اسے قضاء ایک حج اور دو عمرہ لازم ہوگا۔

۸۔ متعین اور قارن کے لئے رمی، ذبح اور طہال کے درمیان امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) کے قول کے مطابق ترتیب
واجب ہے ترک ترتیب سے ہم لازم ہوتا ہے اور یہی مفتی بقول ہے۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک یہ ترتیب سنت ہے اور
ترک سنت سے ہم واجب نہیں ہوا کرتا ہے اس لئے ان کے نزدیک ترک ترتیب سے ہم لازم نہیں ہوگا۔

فتاویٰ کے اصول کے مطابق صورت مسئولہ میں امام صاحب کے مفتی بقول ہی پر عمل ہونا چاہئے بقول
مرجوہ اور دوسرے آثار کے قول کو اختیار کرنے کا جواز کچھ میں نہیں آتا، کیونکہ اس سلسلہ میں جس دشواری اور مشقت کا
نام لیا جاتا ہے وہ سبب طرح کے لوازم میں سے ہے اور ناقل قیل نہیں ہے، بس صرف اتنی بات ہے کہ لوگوں کو احرام باندھنے کی
جلدی ہونی ہے، طبیعتوں کو عبادت کی پابندیاں گراں گذرتی ہیں اس لئے چاہتے ہیں کہ جلد از جلد احرام سے آزاد
ہو جائیں، انہیں احرام ہی بھاری مضبوط ہوتا ہے، اگر پابندیوں کو توڑنے کا بھی رجحان اور اندازہ، بالکل کو یہ بھی سہولتی
دیکھ سکتا ہے کہ احرام میں بہت نرمی ہے اس لئے بغیر احرام ہی حج ہونا چاہئے، حالانکہ تھوڑا سا مہر کریں شام کے وقت
رمی کریں پھر ذبح اٹھیں یا عتقاہات میں رمی کریں (کیونکہ ان کو اس کی اجازت ہے) پھر دوسرے روز

زوج و نفی یا قصر کریں تو جس مشقت و دشواری کو سواہل میں ذکر کر کے مستند و بخت کیا گیا ہے تحریر ہے کہ وہ مشقتیں و دشواریاں نہیں ہیں آئین کی اور وہی ذات و عقل کے درمیان تزیین ہو گئی ہے، یہ کہ نفی صحت اور کفر و ہستی، ذبح اور حق میں تزیین کا کم نہ کہ ممکن تو مستحکم بقول کے مطابق ہم لازم ہوگا۔

۹۔ حج بدل کے مسائل پر غور کرتے وقت یہ بات ضرور پیش نظر رکھنی چاہئے کہ اس کے سلسلہ میں جو شرطیں اور پابندیاں عائد کی گئی ہیں ان کا تعلق نہایت کے ساتھ اس حج بدل سے ہے جو واقعی حج قرین کا بدلہ اور اس کی شرائط کے ساتھ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص پر حج فرض ہو اور وہ اپنی سفارہ کی وجہ سے حج نہیں کر سکتا تو اپنے حقوق سے دوسرے کو حج کے لئے پیسے یا نقد یا رزق و نفقہ ہو چکا ہے اور اس نے اتنا مالی مجبور ہے کہ اس کے تہائی حصہ سے حج کرایا جائے تو نہ وہ اس صورتوں میں حج بدل کی پابندیاں اور شرطیں قائل لفظ میں کہہ سکتا ہے کہ اس سے فریضہ کی عین تکلیف خالی ہے۔ اور اس عمل جس حج بدل کا عموماً اور حج ہے وہ حج بدل بالحقی لفظ کو نہیں ہوتا، بلکہ بالظنی حج بدل ہوتا ہے یا ایصال ثواب کے لئے ہوتا ہے اس میں حج بدل کی تمام شرطوں کا ملحوظ رکھنا اتنا واجب نہیں ہے جتنا حج قرین میں ہے اور حج بدل بالظنی لفظ کو چونکہ خالی حال واقع ہوتا ہے اس لئے اس میں شرطوں کا لحاظ تھوڑا سا نہیں ہے۔ اب بھی ایسے ذرائع ہیں کہ آدمی صرف باغیر کا حرام و نہہ کر حج کی قرینی باتوں میں جا سکتا ہے تو ان ذرائع کو استعمال کرنا ہی بہتر ہے نہ یہ کہ حج بدل کے شرائط کو تبدیل کریں۔

(الف، ح) کیا حج بدل کرنے والا امر کی اجازت سے حج تمتع کر سکتا ہے؟ تو اس سلسلہ میں خود اصناف کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ جواہر اللہ میں مفتی محمد شفیع صاحب نے سارے اختلافات سے دلائل جمع کر دیئے ہیں اور پھر اخیر میں ایک اختلاف کی راہ نکالی ہے اور وہی بہتر ہے ہی پر عمل کرنا چاہئے۔ و فرماتے ہیں۔ ”معاذ اللہ! فرض کا تذکرہ ہے اس لئے احتیاط لازم ہے جو سب ممکن ہوئے بدل میں اگر وہ قرآن کیا جائے تمتع نہ کریں لیکن اس زمانہ میں حج و عمرہ کرنے میں عام آدمی آزاد نہیں کہ جب اور جس وقت چاہیں جائیں اور طول و حرام سے بچنے کے لئے ایام حج کے بالکل قریب امر کریں، ہر طرف حکومتوں کی پابندیاں شدہ ہیں اس لئے کسی حج بدل کرنے والے کو وقت سے زیادہ پہلے جانے کی مجبوری ہو اور احرام طویل میں روایات و احرام کی پابندی مشکل نظر آئے تو اس وقت تک لینے کی گنجائش ہے۔“ نیز صاحب فتاویٰ رحیم ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ صورت مذکورہ نہ ہو۔ حج کے لئے جانے تو بہتر ہی ہے کہ صرف حج کا حرام باندھے، تو نوبی دشواریوں کے پیش نظر قرآن یا تمتع کر دیا جائے تو اس کی بھی گنجائش ہے۔

(ب) متفقین کی رائے کے مطابق عام حالات میں (یعنی جبکہ افراد کرنے میں کوئی دشواری و مشکل نہ ہو) حج بدل کرنے والے کو امر کی اجازت سے بھی تمتع کرنا جائز نہیں، اگر تمتع اجازت سے کرے گا تو گنہگار نہ ہوگا لیکن ہر حال حج ادا نہ ہوگا۔ نام ان تکلیف عظمیٰ کا یہی ہے شرع کی باب میں اور حضرت

مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نے تہذیب النکاح میں عدم اجازتی کو اختیار کیا ہے اور حضرت الاسلامیہ
مولانا غفر اللہ عنہ صاحب مہاجر مدنی بھی عدم اجازتی کا فتویٰ دیتے تھے (ماشیہ معلوم الکلیان ص ۲۸۳) جب
اجازت کے بعد بھی قبیح کار درست نہیں ہے تو بغیر اجازت کے کیسے درست ہو سکتا ہے الا یہ کہ ایسی دشواری
و قانونی مشکل ہو جسے معنی مہر قبیح کے حوالہ سے اوپر نکھنا چاہئے۔

(ج) اس قبیح کا جواب (الف) اور (ب) میں ہو گیا ہے۔

(د) اگر قبیح بدل کرنے والا مجبوراً قبیح کر رہا ہے اور آمر کی طرف سے اس کی اجازت بھی ہے تو اس
صورت میں وہ قبیح آمر کے مال میں لازم ہو گا۔ درحقیقت اس سلسلہ میں اصل بات یہی ہے کہ آمر سے
وہ قبیح کے سلسلہ میں صریح اجازت و عدم اجازت معلوم کرنی چاہئے جس اتنا اگر کر لیا جائے تو بھر معاملہ
آسان ہے کہ وہ قبیح کس کے مال میں لازم ہو گا۔

(و) قبیح میں ہیبت کی صورت میں بھی مذکورہ دشواریوں کے پیش نظر قبیح کی ممکنہ قبیح معلوم ہوتی ہے۔

۱۰۔ الف: صورت مسئلہ میں اولاً تو صورت پر یہ بہت ضروری ہے کہ ایسی کوشش و تدبیر کرے کہ جس
سے وہ پاک ہونے کے بعد طواف زیارت کر کے ہی مکہ مکرمہ سے واپس جاسکے اور یہ صورت گھور زیادہ مشکل نہیں
کچھ مشکلات تو قبیح کے لوازم میں سے ہیں (مسئلہ صرف حیض سے متعلق ہے اور اس کی مدت پھر زیادہ نہیں ہے فتویٰ ہی
کوشش سے موقع مل جاتا ہے، مسلمانوں کی حکومت ہے معاملہ اتنا دشوار نہیں ہے جتنا سوال سے ظاہر ہو رہا ہے، اس
لئے اس مسئلہ میں مجبوری کا نام لے کر گناہ کی اجازت نہیں دینی چاہئے گی ورنہ سہولت پسند طبعیتیں معمولی معمولی احوال کو
بہان بنا کر ارتکاب گناہ پر جری ہو جائیں گی، جیسا کہ موصوفیہ کا بیان ہے کہ جن مشغلوں پر مجبوری کا نام لے کر لوگوں نے
سہولت پیدا کر دی ہے وہاں حکم کھلا گناہوں کا ارتکاب ہو رہا ہے، قبیح میں اس کا مشاہدہ بہت ہوتا ہے جس لئے مجبوری کا
نام لے کر ایک جیسے گناہ کی اجازت ہرگز نہیں ہونی چاہئے، بلکہ یہ اس پر محمول کر دیا جائے کہ باوجود کوششوں کے اگر
کوئی صورت نہ ملے تو جس کے مقامی علماء سے مسئلہ پوچھ کر حل کریں۔

(ب) اگر کوئی صورت نہ ملے اور مقامی علماء نے کسی کو حائضہ حیض میں طواف زیارت کرنے کی
اجازت دے دی تو اس صورت میں دکن ادا ہو جائے گا۔ طواف زیارت شرعاً معتبر سمجھا جائے گا اور مکمل
طور پر طواف ہو جائے گی اور اس پر وہ لازم ہو گا۔

ولو فعله كانت عاصية معاقبة و تحل به من احرامها عظم الف الربا ق و علیہا ہدایۃ
مکملات الحج (المحرمات ص ۱۱۷)۔

اگر وہ اگر قربانی نہیں کر سکی اور وہ کسی بھی موقع پر خواندہ زیارت کا اعادہ کر لیا تو وہ ایک واجب ساقط ہو جائے
گا۔ (ذہبی النکاح ص ۲۷۷)۔

(ج) بدلتا لازماً ہوگا (شافعی، حنفی، مالکی، شافعی، بدلتا نکاح مع لفظ النکاح)۔

۱۳۔ جو شافعی امام تین رکعات وتر کو دو سلام سے پڑھتا ہے اس کی اقتداء نہیں ہو کرنی چاہئے یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں شافعی امام کا موضع خلاف میں اعتیاد کی شرط کے باوجود فقہاء احناف میں دو طرح کے مسلک ہیں۔ ایک مسلک تو یہ ہے کہ اقتداء درست ہے جیسا کہ علامہ ابن ابی امام نے فتح القدیر میں، اور مولانا عبدالحی صاحب فرنگی عقلی نے ہدایہ کے حاشیہ میں اور صاحب بحر نے البحر الرائق میں امام ابو بکر الرازی کا قول نقل کیا ہے۔

وقال أبو بکر الرازی يجوز اقتداء الحنفی بمن یسلم علی الرکعتین فی الوتر یقتد فی الوتر لأن إمامه لا یمخرج سلامه عنده لأنه مجتهد فیہ .

اور دوسرا مسلک یہ ہے کہ اقتداء درست نہیں ہے، چنانچہ طحاوی، در مختار، شافعی، مہذب، فتح اور بحر میں عدم اقتداء کا قول ہے اور اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ طحاوی کی عبارت ہے۔

صححة الاقتداء إذا تکان یحتاط فی مواضع الاختلاف کأن یجدد الوضوء بخروج نحو دم إلی قوله وأن لا یقطع وتره سلام علی الصحیح (ص ۳۱۲)۔

اور بحر میں ہے: فصر ۵۵ من الأول هو قوله فی شروط الاقتداء بالشافعی ولا یقطع وتره بالسلام هو الصحیح (۳۹۲) اور در مختار میں ہے: صحیح الاقتداء فیہ بشافعی لم یفصله سلام علی الأصح.

نیز جنہوں نے جواز کا فتویٰ دیا ہے وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ شافعی امام وتر مطلق کی نیت کرے، وتر تلویح یا مسنون کی نیت نہ کرے۔

اور چونکہ اس بات کی رعایت کہ امام مطلق وتر کی نیت کرتا ہے یا وتر تلویح یا مسنون کی، قدم سے دشوار ہے، اس لئے بھی عدم جواز کا قول ہی زیادہ صحیح ہے، چنانچہ صورت مسئلہ میں ایسے امام مسجد کی اقتداء نہ کی جائے۔

مسائل حج و عمرہ

محمد اسحاق قادری، میرٹھی، لاہور، راپور

۱۔ آقائی کا بلا احرام دخول مکہ:

جو لوگ مکہ مکرمہ کے باشندے نہیں ہیں اور نہ ہی اہل مکہ رہنے والے ہیں، بلکہ میقات سے باہر کے آقائی لوگ ہیں، اگر وہ تجارتی اغراض سے، یا اور کسی غرض سے مکہ مکرمہ جانا چاہتے ہیں تو ان کے لئے میقات سے احرام باندھ کر گذرنا واجب اور ضروری ہے، خواہ ان ذبیح و عمرہ کا ارادہ ہو، یا نہ ہو، ہر حال ان پر لازم ہے، بلا احرام ایسے لوگوں کے لئے بھی مکہ مکرمہ میں داخل ہونا امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اگر حیثیات سے بلا احرام تجاوز کرے گا تو جرمانہ کے طور پر دم دینا لازم اور ضروری ہوگا، فقہانہ کرام فرماتے ہیں:

لو أراد بهذه المواقف دخول مكة لا يجوز له أن يجاوزها إلا محرماً سواء أَرَادَ بدخول مكة للنسك من الحج أو العمرة أو التجارفة أو حاجة أخرى عتداً (بدائع الصنائع ۱۶۴۲)۔

اگر کسی کا میقات سے تجاوز کر کے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اس کے لئے احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے نہ جانا جائز ہے، خواہ اس کا ارادہ دخول مکہ مکرمہ سے حج و عمرہ کا ہو، یا تجارت، یا اور کسی ضرورت سے ہو یہ ہمارے (اتفاق کے) نزدیک ہے۔

ابن امام شافعی اور امام احمد بن حنبل یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ میں حج و عمرہ کے ارادہ سے نہیں جاتا، بلکہ کسی تجارتی غرض، یا اور کسی غرض سے مکہ مکرمہ جاتا ہے تو ایسے شخص کے لئے احرام باندھ کر میقات سے گذرنا ضروری نہیں ہے، اور نہ ہی اس پر جرمانہ میں کوئی دم لازم ہوگا۔

وقال الشافعي إن دخلها النسك وجب عليه الإحرام وإن دخلها لحاجة جاز دخوله من غير إحرام وجه قوله أنه يجوز السكنى بمكة من غير إحرام فالدخل أولي لأنه دون السكنى (بدائع الصنائع ۱۶۴۳)۔

اور امام شافعی نے فرمایا کہ اگر حج و عمرہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوتا ہے تو اس کے لئے احرام ضروری ہے، اور اگر کسی دوسری ضرورت سے داخل ہوتا ہے تو بلا احرام داخل ہونا جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ جب مکہ مکرمہ میں بلا احرام سکونت پانزے تو پھر بدعت اولی دخول جائز ہوگا۔

من بدخلها للقلال مباح أو من خوف أو الحاجة متكررة كالعشاش والحطاب والقل المبرورة والبيع ومن كالت له صبغة يتكرر دخوله وحروجه إليها فيؤلا، لا إحرام عليهم (ابن قولہ) ولو أو جباً الإحرام على كل من يتكرر دخوله أفضى أن يكون جميعاً ماله محرماً فسقط للحر ج وبهذا قال الشافعي (ألفه لابن تيمية ۳۷۷، ۳۷۸)۔

جو شخص مکہ مکرمہ میں مہاجۃِ قبال، یا خوف، یا اور کسی ایسی ضرورت سے داخل ہوتا ہے جو ضرورت بار بار پڑتی ہے، جیسے کہ گھاس کاٹنے والا، بکری چننے والا، غلہ وغیرہ کو منتقل کرنے والا۔ یا ایسا شخص کہ جس کا کھیت وغیرہ جو اور اس کو ہمارے بار آنے جانے کی ضرورت پڑتی ہو تو ان لوگوں پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے (اعلیٰ قولہ) مگر ہم احرام کو ہر ایسے شخص پر واجب کر دیں جو بار بار آتا یا تاہود و ہر وقت محرم بن رہے بلکہ ایسے حرج کی بنا پر ساقہ کرو یا کیا باہی کے قائل امام شافعی ہیں۔

(الحاصل) جو آقا کی حضرات بار بار تجارتی اغراض سے ذرا بیرون ہونے کی بنا پر مکہ مکرمہ جاتے ہیں، احناف کے یہاں ایسے لوگوں پر بھی احرام ضروری ہے، لیکن امام شافعی کے نزدیک نجاش ہے بلکہ ایسے حضرات کے لئے وضع مشقت کی خاطر امام شافعی کے مسلک پر عمل کرنے کی نجاش ہے "اور اربعۃ الباصت الخیر جمعہ علماء ہند کے چھ اجماع متفقہ ۱۶۰ھ و ۱۸۰ھ و ۱۸۱ھ و ۱۸۲ھ بمقام شیخ الہند ہال دہلی میں وضع مشقت کی خاطر امام شافعی کے مسلک کو اختیار کیا گیا ہے۔

۲۔ مکی میقات سے باہر بار بار جانے کی وجہ سے احرام:

جو لوگ مکہ مکرمہ کے باشندے ہیں مگر وہ تجارتی اغراض، یا اور کسی ضرورت سے بار بار میقات سے باہر جاتے ہیں اور پھر مکہ مکرمہ واپس ہوتے ہیں اور ان لوگوں کا حج و عمرہ کا ارادہ بھی نہیں ہے تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان کو میقات سے احرام باندھنا واجب ہوگا اور نہ ہر بار نہ میں ایک دم لازم ہوگا۔

السکمی إذا خرج منها وحاور الميقات لا يحل له العود بلا إحرام لكن إجماع من

الميقات (شافعی ۱۶۹)۔

مکی جب مکہ مکرمہ سے باہر جائے اور میقات سے بھی تجاوز کر جائے تو اس کے لئے بغیر احرام کے کوٹنا جائز نہیں ہے، لیکن احرام میقات سے ہی باندھنا نہ ہوگا۔

امام شافعی کے یہاں مکی کے بارے میں بھی نجاش ہے اور احناف کے نزدیک مکی کو بھی احرام باندھنا ضروری ہوگا، لہذا اس مسئلہ میں بھی امام شافعی کے مسلک پر وضع مشقت کی خاطر عمل کرنے کی نجاش ہے اور اس مسئلہ میں بھی "اور اربعۃ الباصت الخیر" کے تحت اجماع میں عمل کی نجاش ہی ملتی ہے، اور اسی کو وضع مشقت کی خاطر اختیار کیا گیا ہے۔

۳۔ مکی کے لئے تسبیح و قرآن کا کیا حکم ہے؟

مکی حضرات کے لئے احناف کے نزدیک تسبیح و قرآن صحیح نہیں ہے، بلکہ مکی کے لئے صرف حج افراد ہی مشروع ہے، اور مکرہ و ایام حج کے علاوہ دوسرے ایام میں کرہ ہوگا، لیکن اگر کوئی مکی حج تسبیح یا قرآن کر لیتا ہے تو کراہت کے ساتھ اس کا حج ہو جائے گا، اور اس پر دم جبر لازم ہوتا ہے، یہ دم شکر نہیں ہے بلکہ دم شکر کے علاوہ ہے، چنانچہ فقہاء کرام فرماتے ہیں:

والسکمی ومن لم یحکمہ بغيره فقط ولو قرآن او تسبیح جاز واساء وعلیه دم حیر (دعوت)

۱۶۵۱ھ، مکتبۃ الشریعہ ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷)۔

کی اور نیکی کے حکم میں ہیں ان پر صرف حج افراد ہے، اگر وہ قرآن یا تسبیح کر لیں گے تو کراہت کے ساتھ جائز ہوگا اور اس پر دم جزلہ لازم ہوگا۔

البتہ امام شافعی یہ فرماتے ہیں کہ کسی کے لئے حج اور تسبیح کرنا بھی جائز ہے، اور تسبیح قرآن کر لینے کی وجہ سے ان کے نزدیکی بدرجہ کی لازم نہیں ہے۔

وقال الشافعي لهم التمتع والقرآن ولكن لا دم عليهم (کتاب فی الخصال ج ۲ ص ۳۸۷)۔

امام شافعی نے فرمایا کہ ان کو تسبیح اور قرآن کرنا بھی جائز ہے اور ان پر دم جزمی نہیں ہے۔
 کسی کے لئے علی الاطلاق دم شافعی کے مسلک پر عمل کی عند اختلاف مجتہدین نہیں۔

۴۔ کسی کے لئے اشہر حج میں سفر میں جا کر وہاں ہی میں کیا حکم ہے؟

کسی کے لئے عند اختلاف حج افراد ہی مشروع ہے، حج و قرآن کی کے لئے درست نہیں ہیں، البتہ امام شافعی کے نزدیک کسی کے لئے تسبیح اور قرآن کی بھی اجازت ہے۔

جب جو کسی حضرت اپنے ہیں کہ وہ حج کا ارادہ رکھتے ہیں اور پھر کسی فرض ضروری کی بنا پر وہ اشہر حج میں میقات سے باہر جاتے ہیں تو اب اپنے لوگوں کے لئے کہ جن کا ارادہ حج کا ہے۔ تمام عیال کے نزدیک ان کو یہ میقات سے اجازت دینا ضروری اور لازم ہے، انحراف احرام کے میقات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے، لہذا ایسے معصومین کے لئے جبر حرام کے دخول نہ کرے۔ کی اجازت اور گناہ نہیں، کی جائزگی، کیونکہ کسی انسان پر مقتضی نہیں کہ ایسے لوگوں کے لئے حرام اندر ضروری ہے، الب صرف کی صورت وہ جاتی ہے کہ کسی کے لئے معذور حوائج و قرآن کی گناہ نہیں اور عند شوافع و قرآن کی گناہ نہیں ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

ولا تمنع إلا هو ان لم يكن ومن يلبها، وهم أهل عداوة العواجب، إلى انحراف وقال الشافعي لهم التمتع والقرآن لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة (الأنعام) فليدخل تحبها كل أحد من أهل مكة وغيرهم (الرجل ص ۳۸۷) مثلاً في الكفاية ج ۲ ص ۳۸۷)۔

در تسبیح قرآن کی۔ کے لئے اور جو میقات سے جبراً دے دالے ہیں ان کے لئے مشروع نہیں ہے، اور امام شافعی نے فرمایا کہ ان کے لئے بھی تسبیح اور قرآن کی اجازت ہے، اللہ تعالیٰ کے قول "فمن تمتع" (الأنعام) کی وجہ سے۔
 یہ لوگ ان کے اندر اہل کراہت قرار دے کر سب ہی افضل ہیں۔

لہذا ایسی مجبور کی حالت میں مشقت اور شواہد کو ملحوظ کرنے کی خاطر امام شافعی کے مسلک کے مطابق کسی کے لئے تسبیح کی اجازت دی جائے تو مناسب معلوم ہوتا ہے، ان کی تائید میں سے بھی، ہوتی ہے کہ اختلاف کے نزدیک اگر کوئی کسی شخص یا قرآن کر لیتا ہے تو اس کو حج و قرآن جائز ہے، لیکن یہاں پر دم جزمی لازم ہے۔

والتمسکی ومن لی حکمہ بفرد لفظ ولو فون او لمتع جائز وامت، وعلیہ دم جبر و لی

الشماسی، اسی صحیح مع الکواھۃ للشمسی عنہ (الدرمخ المروۃ ۲۱۳)۔

اور انکی اور جو انکی کے حکم میں ہیں ان پر صرف حج و فراء ہے، اگر تہج یا قرآن کر لیں گے تو جائز ہوگا اور بار بار ہوگا اور جہان میں دم بھر بھی لازم ہوگا، اور شاکہ میں ہے کہ کراہت کے ساتھ ممانعت کی عینہ سے ہے۔

اس عبادت سے معلوم ہوا کہ اسلاف بھی کئی کیلئے تہج و قرآن کے کسی نہ کسی وجہ میں صحیح ہونے کے قابل ہیں اگرچہ کراہت کے ساتھ ہی ہے، اور دم بھر بھی ہے (فتاویٰ)۔

۵۔ آقائی مفتاح کے لئے اشیر حج میں تکرار عمرہ کا حکم:

جو آقائی شخص تہج کر رہا ہے اور عمرہ سے فارغ ہو جاتا ہے اس کے بعد پھر وہ عمرہ بار بار کر سکتا ہے تو اس کے لئے کفارت سے عمرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ کراہت درست ہے، اور جس کا سب سے آخری عمرہ ہوگا اسی عمرہ کے ذریعہ اس کا تہج ہو جائے گا، جو لوگ حج سے پہلے عمرہ کو صحیح نہیں کہتے ان کا قول اس مسئلے میں مفتی نہیں ہے، بلقیٰ بقول یہاں ہے کہ تکرار عمرہ بار بار کراہت درست ہے۔ چنانچہ فقہاء فرماتے ہیں:

وهذا الممنوع آقائي غير ممنوع من العمرة فجاز له تكرارها لانها عادة مستقلة ايضا كالطواف (منہج الخالق ۲۶۶)۔

اور یہ آقائی مفتاح سے عمرہ سے کوئی رکاوٹ نہیں ہے، اس کے لئے عمرہ کا تکرار جائز ہے، اس کے لئے طواف کی طرح یہ بھی مشکل عبادت ہے۔

یہ عبادت اس سلسلہ میں بالکل مرتج ہے، اور عمرہ کے مستقل، لگ عبادت ہونے کا اس عبادت سے پتہ چل رہا ہے۔

۶۔ رمی جمرات میں نیابت کا مسئلہ:

جو شخص صحیح سلامت اور تندرست ہو اور وہ اپنی کسی کو رمی میں نائب بناتا ہے، از وہ عام کی بنا پر تو ایسے شخص کی طرف سے رمی میں نیابت جائز نہ ہوگی، اور نہ ہی جو نیابت کے ذریعہ رمی ہوئی ہے وہ اس کی طرف سے شمار ہوگی، بلکہ ایسے شخص کو از خود جائز رمی کرنا ضروری ہے۔

السادس: ان یومی یبطلہ فلا تجوز النيابة فیہ عند الفقہاء (تعلیہ الناسک ۱۰۰)۔

چھپے یہ کہ خود جائز رمی کرے کیونکہ قدرت کے باوجود رمی میں نیابت جائز نہیں ہے۔

اسی طرح اگر تندرست عورت رمی میں اپنا نائب بناتی ہے تو اس کے لئے بھی نائب بنانا جائز نہیں ہے، اور از وہ عام کوئی ہندو شری نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے نیابت جائز ہو جائے، بلکہ اگر عورت بھیج کر کی وجہ سے ثواب کرتی ہے تو بات میں رمی کرنا اس کے لئے جائز ہے، بلکہ عورت کے لئے رات میں رمی کرنا افضل ہے، فقہاء فرماتے ہیں

الرجل والمرأۃ فی الرمی سواء إلا أن رمیها فی الدہل الفضل فلا تجوز النيابة عن المرأۃ غیر عذر (تعلیہ الناسک ۱۰۰)۔

عورت اور مرد رمی کے مسئلے میں یکساں ہیں، مگر عورت کا رات میں رمی کرنا افضل ہے اور عورت کی طرف

سے بغیر غزوہ کے زیارت جائز نہیں۔ البتہ جو شخص حرمین ہو، یا اتنا لاغر اور کمزور ہو کہ اس سے حرمت تک یہ بوجہ ارشاد اور وقت طلب ہے تو ایسا شخص اگر کسی کو نائب بنادے اور وہ شخص اس حرمین یا کمزور کی طرف سے دی گروے تو یہ جائز اور درست ہے، چنانچہ فقہاء کرام فرماتے ہیں۔

ومن كان صريحا لا يستطیع الوصولی یوم الحج المصحی لی یذہب یرمی بہ او یرمی عنہ
خیرا و کذا المصحی علیہ (فتح القدیر ۲/۳۹۶، رد المحتار ۱۰/۱۳۷)۔

اور جو شخص حرمین ہو جس کو کسی کی استطاعت نہ ہو تو اس کے ہاتھ میں سنگری رکھی جائے اور اس دی کرائی جائے، یا کوئی دوسرا شخص دی کر دے، یہی حکم اس کا ہے جس کو فحشی ظاہری ہو۔

۷۔ سعودیہ میں رہنے والے غیر ملکی کے حج میں حکومت کی طرف سے روکاوٹ:

جو لوگ سعودیہ کے باشندے نہیں ہیں بلکہ دوسرے کسی ملک کے باشندے ہیں لیکن بغرض تجارت یا ملازمت، ورنہ ان کے ساتھ سعودیہ میں رہتے ہیں تو ایسے لوگ کوچ کے لئے حکومت سے اجازت لینا پڑتی ہے، اور جو لوگ بغیر اجازت لئے چوری چھپے حج کے لئے جاتے ہیں بسا اوقات حکومت ان کو پکڑ لیتی ہے اور حج سے روک کر واپس بھیج دیتی ہے۔ پھر اس سال ان کوچ کا موقع نہیں ملتا ہے تو ایسے لوگ مصر کے حکم میں ہوں گے، اب امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق ابن کے طہال ہونے کی یہ سورت ہے کہ وہ اپنی ہڈی ٹخرا بھیجے اور جو وقت طے ہوا ہے اس وقت وہ ہڈی ٹخرا مانع کر دی جائے گی اور وقت مقررہ میں بپ ذبح ہو جائے گی تو اس کے بعد یہ حضرات طہال ہو جائیں گے اور پھر کچھ سالوں کو حج کرنا لازم ہوگا اور ساتھ میں عمرہ بھی، اگر ناپزے گا۔

إذا أحصر المحصر فمسه من المصحی حاز له التحلل ويقال له إبعث شاه لنصح لی
الحرم و رد احد من بیعتہ یوم بعثہ ینصح فہ لم تحلل (رد المحتار ۱۰/۵۵۷)۔

جب محرم کو آ کے جانے سے روک دیا جائے تو اس کے لئے طہال ہونا جائز ہے، اور اسے یہ کہا جائے گا کہ ایک بکری نرم میں بھیجو جو جس ذبح کی جائے گی اور وہ دن طے کر لیا جائے کہ جس دن اس کو ذبح ہوا ہے اور پھر وہ طہال ہو جائے گا۔

تقریباً امام ابو حنیفہ کے مسلک میں اگر ہڈی کو ٹخرا نہیں بھیجے تو پھر وہ حرم میں رہے گا، خواہ اس طرح سے کتنے ہی سال گذر جائیں لیکن وہ منہر ہڈی کے ٹخرا بھیجے طہال نہیں ہو سکا، یا پھر اس کو خود کا ارکان مردود کر لے ہوں گے اس کے بعد وہ طہال ہوگا۔

اہلبیت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر ہڈی نہیں ملتی ہے تو لوگوں سے مصومات کر کے ہڈی کی قیمت اخذ کرے لگوائی جائے پھر اس سے غلہ خرچ کر نصف نصف صاع ایک ایک سنگین کو دیا جائے اور اگر آٹکے پاس روپے وغیرہ ہوں تو پھر نصف صاع کے بدلے ایک روزہ رکھے اور جتنے نصف صاع اس قیمت کے اور بنے ہیں اتنے ہی روزہ رکھے، چنانچہ وہ بپ ذبح کرے گا تو پھر وہ طہال ہو جائے گا۔

وروی عنه ان لم يجد هدبة فوم الهدى طعاما فيتصدق على كل مسكين نصف صاع
وان لم يكن عنده طعام صام لكل نصف صاع يوما فيتصدق به (ابن السالك ۵۸۷)۔

امام شافعی کا مسلک اس سلسلہ میں یہ ہے کہ جہاں انصار ہوا ہے وہیں پی ڈنغ کروے مگر بھیجے کی
ضرورت نہیں ہے۔

ویسخر موضع الحضر عند الإمام الشافعی وهو رواية أخرى للإمام أحمد المختار في
فروعه (ابن السالك ۵۸۷)۔

امام شافعی کے نزدیک جہاں صحر ہوا ہے وہیں پی ڈنغ کر دی جائے گی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت
ہے جو ان کے فروعی مسائل میں مختار روایت ہے۔

اس دور میں امام ابوحنیفہ کے مسلک پر عمل تو بہت دشوار اور مشکل ہے، کہاں سے وہ پی خریدے اور کہاں
سے ایسے فطس کو پکڑے جو اس کو حرم میں لے جا کر ڈنغ کرے، ایسی حالت میں اب یا تو امام ابو یوسف کی مرجوح
روایت پر عمل کرے، یا پھر عدول من الذہب سب کرے، لیکن جب مذہب کے اندر مرجوح روایت موجود ہے تو اس کے
لئے عدول من الذہب سب تو ہو نہیں سکتا، اب یہی شکل رہ جاتی ہے کہ امام ابو یوسف کی مرجوح روایت پر دفع مشقت کی
بنیاد پر عمل کی اجازت دی جائے تو مناسب ہے اس کی وجہ سے ایسے لوگوں کی پریشانی رفع ہو سکتی ہے۔

۸۔ رمی، ذنغ، طلق، عطاوف کے درمیان ترتیب کا مسئلہ:

امام شافعی اور امام احمد اور صاحبین کے نزدیک۔ رمی۔ ذنغ۔ طلق۔ اور عطاوف کے درمیان ترتیب قائم رکھنا
مسنون ہے اگر ان میں سے کسی ایک کو آگے پیچھے کر دے گا تو اس کی وجہ سے ہر مذہب میں کوئی دم لازم نہیں ہوگا، صرف
سنت کا ترک لازم آئے گا اور فضیلت سے محروم رہے گا۔

قلبي المعنى في يوم النحر أربعة أشياء الرمي ثم الطلق ثم العطاوف والنسوة ترتبها
هكذا (إلى قوله) في قول كثير من أهل العلم منهم الحسن . . . والشافعي وإسحاق (ابن السالك ۵۸۸)۔

معنی میں ہے: یوم النحر میں چار کام ہیں، (۱) رمی (۲) نذر (۳) طلق (۴) طواف اور سنت اسی ترتیب سے
ہے (القول) بہت سے اہل علم قول میں ان میں حسن بصری کے ہیں۔ . . اور شافعی اور اسحاق ہیں۔

إذا حلق قبل أن لا شيء عليه وهو نص الحديث ونقله ابن عبد البر عن الجمهور
وإليه ذهب أبو يوسف ومحمد صاحبنا أبي حنيفة فائترباب وأحب عند أبي حنيفة ولكنه في
الثلاثة الأول و مسنون عند الجمهور (معارف السنن ۲۱۱/۶)۔

جب ذنغ سے پہلے طلق کر دے تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے، اور یہ بھی حدیث ہے اور اسی کو ابن عبد البر نے
جمهور سے نقل کیا ہے، اور اسی طرف امام ابو یوسف دھکے کئے ہیں جو امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں۔ پس ترتیب امام ابوحنیفہ
کے نزدیک واجب ہے لیکن پہلی تین میں (رمی۔ ذنغ۔ طلق) اور جمهور کے نزدیک مسنون ہے۔

نہیں ہے اس کو حج کر کے ہی واپس گھر لوٹنا چاہئے۔ حج سے پہلے نہیں لوٹنا چاہئے۔

شکل ثالث میں احناف کا اختلاف ہے محرم ہونے کی صورت میں امام ابو یوسف و امام محمد کے قول پر دفعہ شہادت کے لئے اگر اجازت دی جائے تو مناسب اور بہتر ہے۔

شکل رابع میں حج کی کسی کے یہاں گنجائش نہیں ہے۔ نیز شکل ثالث میں محرم نہ ہونے کی صورت میں اور شکل رابع میں اگر حج فرض ہے تو پھر بجز محرم کے حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کی رائے کے مطابق اگر اجازت دے دی جائے تو پھر اس کی وجہ سے ایسی صورت کو کافی سہارا مل سکتا ہے اور وہ اپنا فریضہ حج ادا کر سکتی ہے و چنانچہ علامہ کشمیری عرف اندزی کے اندر "کتاب حکم العبادان فساد العزاة و حدھا" کے تحت فرماتے ہیں۔

واعلم ان الحديث في السفر في غير سفر الحج (التي قوله) والمحقق ان بدار الامر على الفسنة وعدمها وبحول الامر إلى رأى من ابتلى به ولا يكون فيه تحديد الايام وهذا ما يحقق لى من المذهب وإن لم يصرح به احد (عرف الطحاوى مل الترمذى ۲۶۱)۔

اور جان لو اگر حدیث سفر کے بارے میں ہے سفر حج کے بارے میں نہیں (الٹی قول) اور تحقیق یہ ہے کہ معاملہ کا دائرہ وقت ہونے اور وقت نہ ہونے پر ہے اور معاملہ کو اس کی طرف پھیر دیا جائے گا جو اس میں جلتا ہے۔ اور اس میں ایام کی تحدید نہیں ہے اور یہ تحقیق ہے جو مجھے مذہب سے معلوم ہوئی ہے۔ اگرچہ اس کی کسی نے صراحت نہیں کی۔
علامہ انور شاہ صاحب کشمیری کی رائے سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حکم مذہب کا ہی ہے اگرچہ مذہب کے کسی عالم نے اس کی صراحت نہیں کی۔

۱۲۔ سفر حج میں مٹی کے اندر قہر کا حکم ہے یا نہیں؟

مٹی میں حاجی کے لئے جو نماز قہر کرنے کا حکم ہے اس کی علت منہ الامان سفر میں ہونا ہے حج میں ہونا نہیں ہے امام شافعی، امام احمد بن حنبل بھی اسی کے قائل ہیں، البتہ امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ مٹی میں نمازوں کا قہر حج کی دعا پر ہے سفر کی دعا پر نہیں، اسی وجہ سے امام مالک کے نزدیک حج کے موقع پر مٹی بھی جب مٹی پائے گا تو اس کو وہاں قہر نماز ادا کرنی ہوگی، تمام نہیں کرے گا۔

اب بات یہ رہ جاتی ہے کہ اس وقت میں تو قیامت کر پینے کی وجہ سے کہ اکثر سردار مٹی دونوں کی آداری مل گئی ہے اور ان دونوں مقامات کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں ہے تو کیا صورت سنوار کے اعتبار سے اس کو قہر کرے گا، یا تمام؟ اس مسئلے میں عرض ہے کہ کہ اکثر سردار مٹی کی آداری مل جائے کے باوجود دونوں شرائط الگ الگ حکم میں ہیں دونوں کے نام بھی مختلف ہیں، لہذا مسافر حج کے لئے مٹی کے اندر قہر کرنا ضروری ہوگا، انجام صلوٰۃ درست نہیں، حرف میں بھی وہاں کو الگ الگ ہی سمجھا جاتا ہے اس مسئلے میں انتہا و کمال ملتا ہے۔

والله اعلم بالصواب من لدن الله تعالى
والاخير فربما لا يصبر عليه لا يصبأ مكانا من متابعين حقيقه و حكمة (المجلد ۱: ۹۶)

اور اگر وہ غیر یوں جیسے کہ انکڑ مراد رکھتی ہے، یا کوٹہ اور غیر وہ ہے، یا اور یہ بات یوں ہی ایک شعر ہو، اور یہ بات اور غیر نہیں ہوگا، اس لئے کہ دونوں جگہیں حقیت و حکما لک لک ہیں۔

(الامثل) مسافر حاقی کے لئے عقلی کے اندر تصریح تمام درست نہیں، اور مسافر حاقی نہیں سے بلکہ قریب کا رہنے والا ہے تو اس کے لئے اتمام ضروری ہوگا تصریح درست نہیں، نیز جو مسافر نے گئے وہاں اسے عقلی سے اندر ہی نہیں رہے گا بلکہ اس کو عرفات و حجاز وغیرہ بھی جانا ہوگا تو اس کے لئے اتمام موقوفہ، والی عقلی پیدا نہیں ہوگا۔

رمضان المبارک میں شافعی امام کی اقتداء میں حنفی کا وتر:

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے مہینے میں حجاز مقدس کا سفر بغرض عمر و یا اور کسی ضرورت سے کرتا ہے، اور حجاز مقدس میں اکثر مساجد میں دوسرے مسلک کے لوگ امام ہوتے ہیں اور وہ حضرت وتر و سلام کے ساتھ پڑھتے ہیں، یا کسی طور کہ پہلے دو رکعت پڑھا کر سلام پھیرینگے اس کے بعد ایک رکعت الگ سلام سے پڑھیں گے، اور احناف کے نزدیک وتر ایک سلام سے پڑھنا واجب ہیں۔ ایسی حالت میں اگر کوئی حنفی مسلک کا آدمی شافعی امام کے پیچھے یا حنفی امام کے پیچھے اقتداء کرے تو اس حنفی شخص کی شافعی امام کے پیچھے وتر میں اقتداء درست نہ ہوگی یہی صحیح قول ہے بلکہ وہ سلام سے وتر پڑھائے۔

لفظہر یہذا ان مذهب الصحيح صحة الافضل، بالشافعي في الوتر ان لم يسلم على راسي الوتر حصن وعلمها ان مسلم (المحرر الرائق ۳۹۲، و مشکوٰۃ فی تراجمی ۱۰۱۱)۔
البت امام ابو بکر رازی اور ابن وہبان کا قول یہ ہے کہ حنفی کا اقتداء کرنا ایسا شافعی کے پیچھے جو سلام سے وتر پڑھائے، درست ہے۔ لیکن حنفی دو رکعت پڑھنا تنگ و بکیر ہے گا بلکہ تنگ چری سلام بھیجے گا۔

لعمرو للقدی حنفی شافعی فی الوتر وسلم فذلك الشافعي الامام على الشفع الاول على وفق مذهبہ لم اتم الوتر صح وتر الحنفی عندہی نگو الرازی وابن وہبان (معارف السنن ۳۹۲، مشکوٰۃ فی تراجمی ۱۰۱۱)۔

(الامثل) غارے سامنے دو ہمارے آئیں احناف کے نزدیک تو اقتداء صحیح نہیں ہے، اور ان کو بہار اور ابو بکر رازی شافعی کے نزدیک صحیح ہے، ایسی صورت میں یہ بات جو باطل مسلم ہے کہ مسجد امام ابو بکر مسجد نبوی ان دونوں مسجدوں کا ثواب تمام مساجد سے بڑھا ہوا ہے، جیسا کہ امام ابن تیمیہ نے بیان کیا ہے، اور دوسری مسجد کو یہ فضیلت حاصل نہیں ہے، دوسری طرف جماعت سنت مہم کو دہے دور اس کا بھی جو اثر الہی ہے، لہذا مسجد حرام و مسجد نبوی میں جماعت کا ثواب حاصل کرنے کے لئے حنفی کو شافعی کی اقتداء کرنے کی امام ابو بکر رازی اور ابن وہبان کے قول کے مطابق اجازت دلی جائے تو حساب اور بکیر ہے، اور حجاز مقدس کی دیگر مساجد کے بارے میں یہی معمول رکھا جائے کہ حنفی کی اقتداء شافعی کے پیچھے وتر میں درست نہیں ہیں جبکہ وہ شافعی امام دو رکعت پڑھنا صحیح ہے، اور اگر حنفی رکعت پڑھی سلام پھیرتا ہے تو پھر یا کراہت پر جبکہ درست ہے۔

حج و عمرہ سے متعلق چند اہم مسائل

مولانا محمد سعید الرحمن دہلوی

ادب شریعہ مولوی شریف، پٹنہ

۱۔ باہرا حرام حرم کی میں داخل کا حکم:

یہ کہ حج یا عمرہ کے علاوہ تہات یا امانات یا کسی دوسرے مقصد سے مکہ مکرمہ یا حرم کی حدود میں داخل ہونا چاہئے ہیں جن کے لئے احرام باندھ کر حرم کی ایک کمرہ میں داخل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کرام کی رائے میں

جمہور فقہاء امام و حنفیہ امام مالک، امام احمد بن حنبل اور ایک قول کے مطابق امام شافعی اس بارے کے قائل ہیں کہ فاقی کے لئے حج یا عمرہ کے علاوہ کسی بھی دوسرے مقصد سے حرم کی ایک کمرہ میں داخل گئے ایسا حرام یا ناجائز واجب ہے۔ مگر امام ہاشمی نے بیہقت سے تجاوز کیا ہے۔ چنانچہ ابو موسیٰ القریہ میں ہے:

إذا أراد أن يدخل الحرم لحاجة أخرى غير النسك فجمهور الفقهاء والحنفية والمالكية والحشوية وهو قول عند الشافعية برون وجوب الإحرام عليهم بأحد السبب ولا يجوز لهم مناوره البيئات بغير إحرام (الموسوعة الفخرية ۱۷: ۱۸۵)۔

امام شافعی کا یہ قول درست ہے۔ اگر کسی کو دوسرے کو فاقی شخص تکبر و حج و عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو احرام بیہقت سے توڑنا جائز ہے۔ اس پر احرام باندھنا واجب نہیں ہے، البتہ اپنے شخص گئے ایسا حرام یا ناجائز مستحب ہے۔ ”الحکم“ میں ہے

فمن مر على أحد هذه البيوت واستوى لا يريد حجا ولا عمرة فليس عليه أن يحرم (الحکم ۷: ۶۳)۔

لیزا موسیٰ القریہ میں ہے۔

وہی قول آخر للشافعية وهو المشهور عندهم أنه يجوز دخول الحرم فلا فاقی ایضا بغير إحرام لكنه مستحب له أن يحرم (الموسوعة الفخرية ۱۷: ۱۸۵)۔

جمہوری دلیل

اس اعتراض کی دلیل نقلی ضرورتاً قوی ہے۔ ”لا یجوز أحد البيئات إلا محرماً“ ہے۔ لیکن ان شخصوں کے لئے حج یا عمرہ کے ارادہ سے حج یا عمرہ کی دلیل نقلی قوی ہے کہ وہ جب احرام باندھ کر حرم کی ایک کمرہ میں داخل ہوں تو مستحب ہے کہ وہ احرام باندھ کر داخل ہوں۔

جایز میں ہے۔

الافاقی اذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندنا لقوله عليه السلام لا يحوز أحد الميقات إلا معمرًا ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة فيستوى فيه الحاج والمعمّر وغيرهما (جایزہ ۳۳۵ فتح القدیر ۴/۲۴۷)۔

امام شافعی کی دلیل:

امام شافعی کی دلیل مندرجہ ذیل ہے کہ یہی کریم ﷺ کا نسل ہے کہ یہی کریم ﷺ کے نسل کے ہونے پر بغیر احرام باندھے حرم کی میں داخل ہوئے تھے اگر حج و عمرہ کے علاوہ دوسرے مقصد سے دخول کے لئے بھی احرام باندھنا واجب ہوتا تو آپ ﷺ بغیر احرام باندھے داخل نہیں ہوتے یہ دلیل ہے اس بات کی کہ حج و عمرہ کے علاوہ دوسرے مقصد سے داخل ہونے کیلئے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔

لأن النبي ﷺ دخلها يوم الفتح بغير إحرام (شرح فتح القدیر ۴/۲۴۷)۔

قول راجح: راقم الحروف کے نزدیک یہی دلیل فقہاء کرام کا قول راجح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب تک کہ یہی کریم ﷺ کی خصوصیت تھی۔ اور یہ ان کی خصوصیت ہونا خود ہی کریم ﷺ کے لئے ہے نہ کہ ان کے لئے ہے۔ اور انہوں نے حج کے موقع پر اپنے فطری حق پر پایا تھا کہ چلے کر امام عبد اللہ بن عباس نے انہوں سے آواز دی کہ ان کو یہ الزام یا بات سے حرام قرار دیا گیا۔ اور مجھ سے پہلے کسی کیلئے حلال نہیں کیا گیا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال میرے لئے بھی ان کے چند لمحے کیلئے حلال کیا گیا۔ بلکہ قیاس سے کہنے اس کی اہمیت نہ آئی۔ یہ پوری تفصیل شرح فتح القدیر میں موجود ہے۔

اور ترجیح کی دوسری وجہ یہ ہے کہ عمرہ و فقہاء کرام کی دلیل تو یہی حدیث ہے اور امام شافعی کی دلیل فعل حدیث ہے۔ اور اصول حدیث کا مسئلہ ضابطہ ہے کہ جب قوی دلیل حدیث میں قوی حدیث ہے تو قوی حدیث کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ لہذا آفاقانی زوج و عمرہ کے علاوہ دوسرے مقصد سے حرم بھی یا نہ کر کہ میں داخل ہوتا چاہتا ہوں اس کیلئے بھی احرام باندھنا واجب ہے۔ بلا احرام باندھے داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

علامہ شافعی اپنی مشہور آفاق کتاب ”رد المحتار“ میں رقم طراز ہیں:

(قوله مريد مكة) اي ولو لغير السبب كحجارة ونحوها (رد المحتار ۱۵۲۷)۔

۲۔ جسکی ڈرائیو یا ایجنٹ یا تاجر کے لئے بلا احرام حد و حرم میں داخل کا حکم:

کتب فقہ میں یہ پڑھنا ضروری ہے کہ گزری چنے والا یا گھاس کا نئے والا حد و حرم میں بلا احرام داخل ہو سکتا ہے اس کے لئے شرط اس کی اجازت ہے۔ اس لئے کہ اگر کسی کی اجازت نہیں دی جاتی تو بھی اور ترجیح لازم آتی۔ کیونکہ ان لوگوں کو بار بار حد و حرم کے اندر باہر آمد و رفت کرنی پڑتی ہے لہذا فقہاء کرام نے ”الشرح مرفوع“ اور ”المنصور بزیل“ (الاشیاء الخارجة ۱۳۷۹) کے اصول کے تحت ان لوگوں کے لئے بلا احرام حرم کی میں داخلگی کی اجازت دی

ہے، چنانچہ درمختار میں ہے:

"حل لا یحل داخلہا.... دخول مكة غیر محرم مالم یرد سسکا للحرج کما لو جاوزها
حطابو مكة (درمختار ۱۵۵/۲)۔"

بیزرقی کی مشہور کتاب الفتاویٰ البندیہ میں ہے:

و کذلک الممکی اذا خرج الى الحل للاحتطاب او الاحتشاش ثم دخل مكة بیاح له
الدخول بغیر احوام (الفتاویٰ البندیہ ۲۲۷)۔

لہذا میری ناقص رائے میں جن فقہاء کے یہاں حدود الحرم میں جانا اہم و داخل ہونا جائز نہیں ہے، ان کے نزدیک بھی اللہ کے "مسئل اصول" "الحرج مرفوع" و "الضرر یزال" اور "المسطورات نیج المسطورات" کے تحت جنس، اہل حجر، پارک، پھوس، حدیث کے درمیان آمد و رفت کرتے ہیں، اسی طرح تہارتی مساجد اے اے اور لے جانے والے مساجد اور تہارتی کینچوں کے "الکینت" جنہیں پار پار حدود الحرم کے اندر پار پار آمد و رفت کرنی پڑتی ہے، اگر ان کو اسامہ نامہ سے کا پائہ کیا جائے تو تکلیف، ایذا و اہم آئے گا اور لوگ وقت و پرتیابی میں جکڑوں گے اس لئے ان لوگوں کو بھی کھڑی پٹنے والے "گھاس" ہانے والے کی طرح مسکنی قرار دینا چاہئے اور ان کے لئے ضروری حدود، اہم حدود میں داخلگی اجازت ہونی چاہئے۔

۳۔ سبکی کے لئے عمرہ:

ایسے ہی کے لئے جو اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہو، شریعہ میں عمرہ کرنا مکروہ ہے۔ جیسا کہ علامہ محمد بن عابدین اپنی مشہور کتاب "درالحج" میں تحریر فرماتے ہیں:

یزاد علی الامام الحنفی ما فی المذاب وغیرہ من کراهة فعلہا فی اشهر الحج لا یحل
مكة ومن سمنعناہم ای من الممنین ومن لی داخل المیقات لأن الغالب علیہم ان یحجوا فی
سنتہم فیکونوا متصنعین و ہم عن التصنع مسموعون والا فلا یصح للممکی عن العبوة المفردة فی
اشهر الحج اذا لم یحج فی تلك السنة (رد المحتار ۱۵۲/۲)۔

نیز علامہ ابن قیم "المحرارائق" میں لکھتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ کئی ذب اشہر حج میں عمرہ کا اہرام
باندھنے تو اگر کسی کی نیت اسی سال حج کرنے کی ہے تو کھنکار ہوگا اس لئے کہ یہ میں قطع ہے جس سے منع کیا گیا ہے،
اگر اس سال حج کرنے کا تو یہ حیاتیات لازم آئے گا (المحرارائق ۲۹۳/۲)۔

اور عمرہ حاضر کے ممتاز عالم دین حضرت مفتی عبدالرحیم دہلوی صاحب اپنی کتاب "فتاویٰ رضویہ" میں
لکھتے ہیں: "اہل مکہ جو حج کا ارادہ رکھتے ہوں ان کے لئے اس سال عمرہ کرنا مکروہ ہے، اگر حج کا ارادہ نہیں تو مکروہ
نہیں (فتاویٰ رضویہ ۲۲۵)۔"

۴۔ سوال میں مذکور شخص حقیق نہیں ہوگا اس لئے کہ حقیق ہونے کے لئے ضروری ہے کہ حج و عمرہ دونوں ایک

ہی مقرر نہیں کیا جائے اور دوسرے کے درمیان التماس بھی نہ کرے اور حسب نگی نے التماس بھی کر لیا ہو اور پھر حج کر دیا ہو تو وہ متعین نہیں کہلائے گا اور مذکورہ نگی شخص ایک ممنوع غنی کا ارتکاب کرتے والا نہیں کہلائے گا اور عمرہ کرنے کی وجہ سے اس پر ہم حیاتیہ لازم نہیں ہوگا اس مسئلہ میں جاتیہ کی مہارت ملاحظہ ہو۔

المسکى إذا خرج إلى الكوفة وأحرم بعدة و ساقى الهذلي حيث لم يكن فتصاعداً لأن العود هناك غير مستحق عليه فتصح الإمارة (ہدایہ ۲۶۳۱ نیز دیکھئے رد المحتار ۲/۱۶۷)۔

نگی کے لئے متعین اور قرآن کی صحائش نہیں ہے۔ لیس لأهل مكة تمنع وطران وإنما لهم الإفراد خاصة (فتاویٰ الہندیہ ۲۳۹)۔

۵۔ جمع کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فراغت کے بعد مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

جمع کرنے والا آفاقی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے قبل عمرہ عمرے کر سکتا ہے بشرط ما کرہت جائزہ درست ہے، چنانچہ یہ مسئلہ غیۃ المناہک میں صراحتاً مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو مہارت۔

وبعصر قبل الحج ماشاء الله أما في الباب ولا بعصر قبل الحج فليس صحيح لأن بناء على أن المسكى ممنوع من العمرة المفردة وهو خلاف مذهب أصحابنا جميعاً لأن العمرة جاترة في جميع السنة فلا تكره إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المسكى والأفاقي (غیۃ المناہک ۱/۱۵۱)۔

یعنی حج سے پہلے بنتا عمرہ کرنا چاہے کرے، بہر حال باب میں جو ذکر کیا گیا ہے کہ حج سے پہلے عمرہ نہ کرے یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اگر اس کو حج مان لیا جائے تو نگی کیلئے صرف عمرہ بھی ممنوع ہو گا حالانکہ یہ قول ہمارے تمام اصحاب کے خلاف ہے، اس لئے کہ عمرہ پانچ ایام کے علاوہ ہر سالی میں باکراہت جائز ہے، اور اس میں کسی اور آفاقی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

نیز مفتی عبدالرحیم صاحب کا بھی اتوی جواز کا ہے، چنانچہ دولہا ہی رحمہ میں اس طرف کے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”دفع قول بھی ہے کہ اشیر حج میں متعین آفاقی ہم عرفہ یوم نحر اور یام تشریق کے علاوہ باقی دنوں میں نگی عمرہ بدون حرج کر سکتا ہے (غیۃ المناہک) و مصنف ارشاد الساری شیخ عبدالحی تحریر فرماتے ہیں کہ: ما وقف جميع الحاج کو جامل معلوم نگی عمرہ سے روکتے ہیں یہ قلعہ ہے، اگر یہ ماوقف کلان کی مہارت سے غرم، سچ ہیں، لہذا عمرہ کرنے میں حرج نہیں، جائز ہے، احقر کا مکمل بھی ہے (فتاویٰ رحمہ ۲/۱۶۷)۔“

۶۔ رمی میں نیابت سے متعلق احکام:

(الف) محل رمی میں ایک شخص دوسرے کی نیابت کر سکتا ہے، یہ شرعاً جائز و درست ہے۔

(ب) محل رمی میں نیابت صرف مریض اور معذور کے حق میں ہے، ہر شخص کیلئے نیابت جائز نہیں ہے۔ مریض اور معذور سے مراد ایسا شخص ہے جو خود سے رمی کی استطاعت و قدرت نہ رکھتا ہو، چنانچہ علامہ ابن قیمؒ ”المحرم

مراعاتی نہیں اور علامہ ابن ہمام "شرائع الحدیث" میں تحریر فرماتے ہیں

ومن كان مريضاً لا يستطيع الرمي يوضع الحصی فی يده و يرمي بها أو يرمي عنده
غيره (المحرر الرافعی ۱/۵۵۷، شریع الحدیث ۱/۲۹۸)۔

ازدحام کی وجہ سے نیابت جائز ہے یا نہیں؟

ازدحام بخار ہے یا نہیں؟ اور اس کی وجہ سے غسل دہی میں نیابت جائز ہے یا نہیں؟ اس کا حکم معلوم
کرنے سے پہلے ایک مسئلہ اہل فہم میں گر لیا، یاد رہے ابو علامہ ابن کیم مصری نے "المحرر الرافعی" میں تحریر فرمایا ہے، جس کا
مائل یہ ہے کہ اگر گزرت ازدحام کی وجہ سے وقت جزا وقف ہو جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے، تو مناسب معلوم ہو
تا ہے کہ اگر گزرت ازدحام کی وجہ سے دہی چھوڑ دینے کی صورت میں بھی اس پر کچھ واجب نہ ہو۔

ان الخبر اذا لو تركت الوضوء بالماء دفعة لأجل الزحمة لا يلزمه شيء، فيسحق أن يقال
نعم كتب الرمي له لا يلزمه شيء والله سبحانه تعالى أعلم (المحرر الرافعی ۱/۳۰۲)۔

مگر کیا اس نے ازدحام کو بظہر تشبہ کیا ہے، اس لئے کہ ترک واجب اگر غرض کی وجہ سے ہو بھی کچھ واجب
نہیں ہوگا ہے، امیہ یا نہ یہ مسئلہ سب فقہ میں ۱۵۸۷ء کو رہا ہے۔

وقوله لا شيء عليه هو كذا كل واجب إذا ترك لعذر لا شيء عليه (المحرر الرافعی ۱/۳۰۲)۔

اسلام آباد کی نے مجاہد کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ازدحام مطلقاً بخار ہے، یہ کوئی صرف صورت کے ساتھ
خاص نہیں ہے، بلکہ لائق کی وجہ سے اس میں مردگی شامل ہو گئے، یعنی اگر مردگی ازدحام کی وجہ سے نہ کر سکتے
اس پر بھی کچھ واجب نہیں ہے، مبادت ملاحظہ ہو:

أولم يقض في المحيط خوف الزحام سائبر إذ بل اختلفه شغل الرجل (رد المحتار ۱۰/۸۷)۔

لہذا مذکور بالا عبارت کی روشنی میں دائم خوف نہ کی باتیں داسے یہ ہے کہ جب ازدحام کی وجہ سے دہی
موقوف ہو جاتی ہے تو اس کی وجہ سے خواہ مردانہ اور عورت کی نیابت جبرجائی جائے اور نہ ہوئی جائے۔

شہ حکومت کی گونج سے داسے تو دھم ہے یا نہیں؟

حکومت اگر کسی شخص کو ارکان حج ادا کرنے سے روک دے تو کیا شخص محصر ہو گا یا نہیں؟ اس کو جاننے سے
پہلے اخصاص کی اتنی دشمنی قرآن کا جاننا ضروری ہے۔ اخصاص کے اقوال سن کر دے گئے ہیں "الإحصار هو قعدة
الصنع (رد المحتار ۱۰/۲۳۳)۔

اخصاص کی شرعی تعریف:

محرم کا وقفہ اور خواہ اس سے کسی غرض قرآنی کی وجہ سے روک جائے۔

وفي الشروع عازراً عن بيع المحرم عن الوقوف والطواف بعذر شرعي (البدیع ۱/۱۸۷)۔

قرآن کی مشہور کتاب "الفتاویٰ الہند" یہ نہیں اس کی تعریف بہت واضح الفاظ میں کی گئی ہے۔ محصر وہ ہے

میں نے احرام باندھا ہوں پھر نام نہ لے کر سے جیڑیں اور جب جوتی میں پاؤں کی انگلی سے روک دیا گیا ہو تو وہ روکنا
 ورنہ یا عرض یا قید کر لینے یا رقم یا اضافہ کے ٹوٹ جانے یا کسی اور وجہ سے ہو۔

المحصر من احرم ثم منع عن مضی فی موجب الاحرام سواء كان المص من العدو او
 العدو من العدو او القصر او غیرہا (الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۵۵)۔

لہذا وہ اگر عریف سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد ارکان کی
 انگلی سے روک دیا جائے تو اس کی بھی وجہ سے احرام کو کھانے کا لہذا اس وقت مستراح میں خود یہ ایسی صورتیں نہیں ملتی جو
 حکومت کی ہدایت کے بغیر خود کو احرام باندھ لیتے ہیں پکڑنے کے بجائے حکومت اسے روکے گی، آیت ہے تو ایسے
 لوگ بھی جس کے علم میں داخل ہیں، ان پر پھر روکنا کام جاری ہوں گے۔
محصر کا حکم:

ایسا شخص جو حج یا عمرہ کی انگلی سے روک دیا گیا ہو اس کے احرام کے ختم کرنے کی صورت یہ ہے کہ وہ
 شخص کسی کی معرفت ہو، یا اس کی قیمت بھیج دے اور یہ روایت کروے کہ اس کو فلاں دن لاٹا کرو، تو جس دن وہ
 پانچ روز گزرا جائے گا اس کے بعد یہ شخص طہل ہو جائے گا (دیکھئے فتاویٰ ہندیہ ص ۲۵۵)۔

۸۔ رمی، ذبح اور طلاق کے درمیان قارن و متتابع کے لئے ترتیب کا حکم:

قارن اور متتابع کے لئے رمی، ذبح اور طلاق کے درمیان ترتیب واجب ہے یا مستحب اس سلسلے میں فقہاء
 کرام کی دو رائے ہیں، امام ابو حنیفہ، امام مالک اور طحاوی ایک جماعت اس بات کی تکمیل ہے کہ ان کے درمیان ترتیب
 واجب ہے، ان میں مقدمہ ہر دو کے بعد سے ہم لازم آئے گا، اور امام شافعی، امام احمد، اشعری اور صاحبین کے نزدیک ان
 چیزوں کے درمیان ترتیب مستحب ہے، ان میں مقدمہ ہر دو کے بعد سے ہم لازم نہیں آوے گا۔

تعلم ان السریب بین الرمی والذبح والحقن للقارن والمتتابع واجب عند ائمة حنفیة
 وملة عندہم (مرقاۃ المفاتیح ص ۲۳۳)۔

امام ابو حنیفہ و دیگر حضرات کی دلیل:

ان حضرات کی دلیل حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے، یہی روایت فرمایا کہ جو شخص ایک نیک کو
 دوسرے نیک پر مقدم کر لے اس پر ہم واجب ہے۔

والاسی حیثۃ حدیث ابن مسعود قال من قدم نسکا علی نسک فعليه القدم (شرح فتح
 الباری ص ۲۱۳)۔

لہذا وہ صورت میں امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے اس بات کی کہ رمی، ذبح اور طلاق کے درمیان ترتیب واجب
 ہے، اس لئے کہ ذبح واجب ہی سے ہم لازم ہوتا ہے، اگر لوگ وہی دن کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہوتی تو مقدمہ

تافہ کی وجہ سے ہم نے واجب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

امام شافعیؒ وغیرہ کی دلیل:

ان حضرات کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت ہے، جس میں ہے کہ نبی کریم ﷺ لوگوں کی وجہ سے سختی میں غمر سے ہوئے تھے اور لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے، اس لیے میں ایک شخص آیا اور کہا میں نے وہی سے پہلے ذکر کیا تو اس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا تم گروہ کوئی حرج نہیں ہے۔

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ انه ﷺ وقف للناس بمسالكهم فجاء رجل وقال لحوت قبل الرمي فقال عليه الصلاة والسلام الفعل ولا حرج (الرواہ ذکور)۔

نبی کریم ﷺ کا "الفعل ولا حرج" فرمایا دلیل ہے اس بات کی کہ ان امور کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے، اگر ترتیب واجب ہوتی تو آپ ﷺ نے "لا حرج" کا جملہ استعمال نہیں فرماتے۔

"الفعل ولا حرج" سے امام شافعیؒ کا استدلال ان چیزوں کے درمیان ترتیب کے مسنون ہونے کا صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں جو "لا حرج" استعمال ہوا ہے، اس سے مراد گناہ ہے، کفارہ نہیں اور ضرر و مکتہ کی کسی سے کفارہ کی لایا، ہم نہیں آتی، جیسا کہ یہ مسئلہ تحقیق ہے کہ اگر کسی شخص نے تکلیف کی وجہ سے اپنے سر کا حلق کر لیا تو اس پر کفارہ واجب ہے، البتہ وہ گناہ نہیں ہوگا۔

ولا حجة لهم في الحديث لأن قوله لا حرج المراد منه الإثم لا الكفارة وليس من ضرورته إثم، الإثم إثم الكفارة ألا نرى أن الكفارة نجب على من حلق رأسه لأذى به ولا إثم عليه (بدائع الصالحين ج ۲ ص ۱۵۸)۔

جس حالات کے پیش نظر سوال میں مذکور دھاروں اور مجبوروں میں اس کے وجوب کا فتویٰ دیا جاتا ہے معلوم نہیں ہوتا، ورنہ لوگ بہت زیادہ حرج و غمی میں مبتلا ہو جائیں گے، لہذا حالات کے پیش نظر فقہ کے مسئلہ اصول "الحرج مرفوع" "الضرر يزال" کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ مساکین کے قول پر عمل کی گنجائش ہوتی چاہئے۔

۹۔ سورت مسنون میں آج کے اس دور میں بھی جبکہ معروف باج تہج ہے اور افراد قرآن شاد و ہار ہے کسی کو حج بدل کے لئے جیسا عرفا حج تہج تصور نہیں کیا جائے گا، اور اس کیلئے تہج کرنا چاہئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ تہج کے جائز ہونے کے لئے صرف اجازت ضروری ہے، محض عرف کافی نہیں ہے۔

(الف) حج بدل کرنے والا تہج کر سکتا ہے یا نہیں؟

حج بدل کرنے والا اگر حج اجازت سے حج تہج کر سکتا ہے، شرعاً جائز اور درست ہے، اور ایسا فقہ و احادیث حضرت مفتی محمد شفیعؒ کا ہے، چنانچہ وہ اپنی کتاب "تہذیب الفقہ" میں تحریر فرماتے ہیں،

اجازت آخر کے ساتھ قرآن اور تہج جائز ہوا ہے (تہذیب الفقہ ص ۵۱۰)۔

نیز موجود اور اس کے متنازع عالم دین اور اقلیت اللہ تعالیٰ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

اگر آئین کے تحت سے قرآن یا حج کی اجازت دی ہے، خواہ عجمی دینی اور عجمی طور پر کم کو اختیار ہے میری طرف سے جس طرح چاہو حج بدل کر آؤ تو اس صورت میں مامور کو حج تمتع و قرآن دونوں کر ناجائز ہے گا۔ (مکتوبات نظام الفتاویٰ ۱۵۱)۔

(ب) صریح اجازت کے بغیر حج تمتع:

حج بدل کرنے والا امر کی صریح اجازت کے بغیر حج تمتع نہیں کر سکتا ہے، البتہ اگر اجازت اجماعاً ہو، یا اس طور کہ امر حج بدل کرنے والے سے یہ کہے کہ تم کو اختیار ہے، جس طرح چاہو میری طرف سے حج بدل کر سکتے ہو، یا اس طرح کا کوئی جملہ استعمال کرے تو پھر مامور کیلئے حج تمتع کی اجازت ہوگی۔

(ج) عمن غالب کو اجازت کا درجہ حاصل ہوگا یا نہیں؟

عمن غالب کو صریح اجازت کا درجہ نہیں دیا جاسکتا ہے، البتہ بعض عمن غالب کی ہمت سے حج بدل کرنے والا حج نہیں کر سکتا ہے، یہ از روئے شریع جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حج تمتع کے لئے صریح اجازت ضروری ہے، جب تک صریح اس کی اجازت نہ ہو حج تمتع کرنا جائز نہیں ہو سکتا ہے۔

(د) باذن قائم یا بدو ان الا امر کی صورت میں ہم کس پر ہوگا؟

کتب فقہ میں یہ مسئلہ صراحتاً نہ کرے کہ باذن قائم حج تمتع کرنے کی صورت میں ہم حج تمتع بدل کرنے والے پر لازم ہے، اس کو اپنے مال سے ادا کرنا چاہئے گا نہ کہ امر کے مال سے۔

و دم القرون والتمنع والحداثة علی الحاج ان اذن له الامر بالقرون والتمنع (الدر المنثور)

پیش رو (۲۳۷)۔

اگر جب باذن قائم امر کی صورت میں ہم حج تمتع بدل کرنے والے پر لازم ہے تو بدو ان الا امر کی صورت میں جب بدو اولیٰ ہم حج تمتع اس پر لازم ہوگا۔ گو حج بدل کرنے والا باذن قائم یا بدو ان الا امر حج تمتع کرنے والوں کی صورت میں حج تمتع بدل کرنے والے پر ہی لازم ہوگا۔ اور وہ اپنے مال سے ادا کرے گا۔

(ح) سوال ۹ کے ”الف“ کے جواب میں یہ مسئلہ گھما چکا ہے کہ حج بدل کرنے والے کے لئے امر کی اجازت سے حج تمتع جائز ہے تو پھر اس میں جو سوال ذکر کیا گیا ہے اس کے جواب کی عبادت ہی باقی نہیں رہتی۔

(د) حج تمتع کی صورت میں حج کا حکم:

حج تمتع کی صورت میں حج تمتع کی عبادت باقی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر عبادت پر حج تمتع تھا، اور اس لئے حج بدل کی وصیت کر دی تھی اور اس کا نہائی ترک ہو، اور حج تمتع

حقہ مدنی اور شہادت کے مکان سے باغ والے کے لئے کافی ہے۔

۱۔ صیحت تو کی نہیں جہاں ترک بعد وراثتی حق مدنی اور شہادت کے مکان صیحت سے باغ کے لئے کافی نہیں ہے۔ اذیت خارج میراث سے جیسے کے لئے کافی ہے اور خارج میراث سے بھجوا کر دیا گیا شہادت میں ہے یا مذکور صورت میں درجہ ذاتی مال سے کسی وصیت کے مکان سے باغ بدل کیلئے صحیح ہے۔

۳۔ اگر صیحت پر باغ فرض نہیں تھا لیکن اس نے باغ بدل کر اسے کی وصیت کر دی اور جہاں ترک بعد وراثتی حق مدنی اور شہادت کا ہے کہ صیحت کے مکان سے نہ کسی وصیت کی کے کسی وصیت سے باغ بدل کیلئے صحیح ہے اور ہاں اسکا ہے اور وراثت کی قدرت میں بھی ہو۔

مذکورہ تین صورتوں میں امور کے لئے فقہاء یا قرآن کی گواہی نہیں ہے، مگر قرآن واضح نہیں کر سکتا ہے۔

(۴) اگر صیحت پر باغ فرض نہیں تھا اور نہ ہی اس نے باغ کی وصیت کی یا صیحت تو کی مگر جہاں ترک بعد وراثتی حق مدنی اور شہادت کا ہے کہ صیحت کی طرف سے باغ کی ہی گواہی دیا جاسکتا ہے اور ایسا کہ اور اس کی قدرت میں بھی ہو۔

(۵) اگر صیحت پر باغ فرض نہیں تھا اور نہ ہی اس نے باغ کی وصیت کی یا صیحت تو کی مگر جہاں ترک بعد وراثتی حق مدنی اور شہادت کا ہے کہ صیحت کی طرف سے باغ کی ہی گواہی دیا جاسکتا ہے اور ایسا کہ اور اس کی قدرت میں بھی ہو۔

۱۰۔ خلاف ریاست سے نقل صورت کو خلیفہ یا خلیفہ آجائے تو کیا کرے؟

(الف) اگر کسی صورت کو خلاف ریاست سے نقل نہیں جاسکتا ہے تو وہ خلاف ریاست نہ کرے، بلکہ باقی کا اظہار کرے جب پاک ہو جائے تو اس کے بعد خلاف ریاست کرے۔ یہ مسئلہ کتب الحدیث میں داخل ہے۔

بہت اہم صورت کے لئے اسی اور اظہار کرنا کافی نہیں ہے، بلکہ وہ جو انہیں چاہے، وہاں جہاں کی تاریخ میں تبدیلی نہیں ہو یا تبدیلی ہو جائے گی وہ سے اس کا تذکرہ میں ظہور اظہار کرنا، جو کہی ہو، اگر خیر ارکان اور اسکے اپنے ہیں، انہیں نقل کرنا ہے، وہاں اسکے لئے کی سزا موت نہیں ہے، اگر کوئی قاتل کی گواہی نہیں سناں ہے تو اس صورت میں اس کو پاؤں کرنا نقل و اس سے باقی حاصل کر کے بعد کی صورت پر مکتوب کرے، جو مکتوب اپنی وصیت سے زیادہ کا حلقہ ہے، وہاں گواہی کوئی گواہی کی وصیت سے زیادہ کا حلقہ نہیں ہے، بلکہ صورت مسنونہ میں میراثیال یہ ہے کہ مذکورہ بیان میں صورت کے لئے حالت فعل و مکان میں قرآن کریم کی آیت "لا یسقط البیہ لیساً الا وسعیہ" (۱۰۰) اور فقہاء اگر امام کے سطر اصول

”المصنوع وراثت لیسح المخطورات“ اور ”المصور یوال“ انکی راجھی میں طواف زیارت کی اجازت ہوئی چاہئے۔ اور اس صورت میں عورت گنہگار بھی نہیں ہوگی۔

(پ) گنہگار کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے رکن اور ابوگیا نہیں؟

گنہگار کی حالت میں طواف زیارت کرنے سے رکن اور ابوگیا جانے کا واجبہ لازم آئے گا۔ یہ چیز یہ کتب فقہ میں صراحتاً مذکور ہے، چنانچہ علامہ ابن حام ”شرح فتح القدیر“ میں تحریر فرماتے ہیں:

فإن طافحت كانت عاصية مستحقة لعقاب الله تعالى ولو فيها الإعادة فإن لم تعده مكان عليها بدنة وتم حجهما (شرح فتح القدیر ۳/۲۳۳، البحر الرائق ۴/۳۹۸)۔

یعنی اگر عورت حالت جنسی میں طواف زیارت کر لیتی ہے تو گنہگار ہوگی اور اس کا اعادہ لازم ہوگا، مگر اس کا اعادہ نہیں کرتی ہے تو بدعت لازم ہوگا اور اس کا حج مکمل ہو جائے گا۔

(ج) کیا دم میں بدعتی لازم ہوگا؟

دم میں بدعتی نسخ کر دیا ہوگا کبرائفاً نہیں ہوگا جیسا کہ یہ مسئلہ شرح فتح القدیر میں مذکور ہے

”والشاة حائزۃ فی کل شئ الا فی موضعین من طواف طواف الزیارة جسا ومن جامع بعد الوقوف بعرفۃ لا یحوز طیحا الا بدنة (شرح فتح القدیر ۳/۱۹۱)۔“

یعنی دو جگہوں کے علاوہ تمام میں بکری کافی ہے، اور دو جگہیں ایسی ہیں جن میں نے طواف زیارت حالت جنس میں کیا ہو اور جن میں نے وقف عرف کے بعد طواف کیا ہو، جس ان دونوں صورتوں میں بدعت کے علاوہ دوسری چیز جائز نہیں ہے۔

(د) کیا دم کی ادائیگی مکہ مکرمہ میں ضروری ہے؟

جبکہ ادائیگی مکہ مکرمہ میں ہی ضروری ہے، دم مکہ سے باہر اپنے مقام پر ادائیگی کیا جاسکتا ہے، شرعاً اس کی اجازت نہیں ہوگی، چنانچہ علامہ قرطبی ”المجامع لا یحکم القرآن“ میں آیت قرآنی ”عندھا بالکعبۃ“ (سورہ بقرہ ۱۲۵) کی چوٹی تفسیر بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

أما الهدی فلا خلاف أنه لابد له من مکة (المجامع لا یحکم القرآن ۶/۳۱۶) یعنی اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ دہی کے لئے مکہ مکرمہ ضروری ہے۔

۱۱۔ دوران سفر شوہر کا انتقال ہو جائے تو حج و عمرہ کا حکم:

اگر عورت نے اپنے خاوند کے ساتھ خروج و عمرہ و شریا کیا اور وہ اس سفر خیر نے اس کو حلقہ یا کسی ایسی حالت میں طلاق دیا کہ عورت کو حج و عمرہ واجب رہا، یا اپنے وطن واپس آ جائے گی یا سفر حج و عمرہ جاری رکھے گی، اس مسئلہ میں ۲۲ روایات میں تفصیل یہ ذکر کی گئی ہے:

۱۔ جہاں شوہر کا انتقال ہوا ہے یا جس جگہ سے طلاق دی گئی ہے، وہاں سے اس کے وطن کی مسافت سفر

تم ایسی صورت میں جب تک کہ کسی ایک جگہ چند روز تک یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ ہو اس وقت تک آدمی وہاں مقیم نہیں ہو سکتا ہے، لہذا صورت مسئول میں حج کا سفر کرنے والا مسافر شخص کو مکہ میں چند روز عرصہ قیام سے پہلے ہی مٹی چلا جائے تو وہ مقیم نہیں ہوگا بلکہ مسافر ہی رہے گا اور اس پر مسافر کے احکام جاری ہوں گے (در مختار ۱/۵۸۸)۔

۱۳۔ حنفی مقتدی کے لئے حرم میں وتر باجماعت کا حکم:

وتر کی تین رکعت نماز ایک سلام سے چڑھی جائے یا دو سلام سے، اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک وتر کی نماز ایک سلام سے چڑھی جائے گی، البتہ دیگر ائمہ کرام کے نزدیک وتر کی تین رکعت نماز دو سلام سے چڑھی جائے گی۔

جمہور راہبہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ وہ وتر کی تین رکعت نماز دو سلاموں سے چڑھا کرتے تھے، اور اس عمل کو نبی کریم ﷺ کی طرف سے منسوب فرماتے تھے۔

انہ کان یفصل بین شلعمہ و ونوہ بنسلیمہ و انھو ابن عمر ان النبی ﷺ کان یفصل
 ذلک (آپراسنن)

اور حنفیہ کے مذکورہ مسئلہ کی تیار (حضرت عائشہ صدیقہ کی حدیث ہے) اور فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

ان رسول اللہ ﷺ وسلم کان لا یسلم فی و معنی الوتر (مسائل شریف ۱/۲۳۸)۔
 نیز صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت جن میں حضرت عمر فاروق، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت حذیفہ بن الیربوع، حضرت انس، حضرت ابی انکب جیسے عظیم القدر صحابی ایک سلام سے تین رکعت پڑھنے کے قائل تھے، حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت پر عمل دوہرے سے رائج معلوم ہوتا ہے، ایک قویہ کہ دو سلام سے پڑھنے والی روایت صرف حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے، جبکہ صحابہ کی ایک بڑی جماعت ایک سلام سے چڑھنے کی قائل تھی، اور سنی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی نماز گھر پر ادا فرمایا کرتے تھے، اور گھر کے حالات کے بارے میں حضرت عائشہ سے زیادہ آگاہ جان سکتا ہے، لہذا نبی ﷺ کے وتر کے بارے میں حضرت عائشہ سے زیادہ کون واقفیت رکھ سکتا ہے۔ البتہ حرم میں وتر پڑھنے والے غلطی شخص کے لئے میری رائے میں جماعت کی فضیلت اور خود حرم میں نماز پڑھنے کی فضیلت کی وجہ سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام مسجد کی اقتداء میں جماعت کے ساتھ وتر کی نماز ادا کرے۔ اس صورت میں فصل کے ساتھ وتر پڑھنے کی گنجائش ہوتی ہے اور بعد میں اس کے بارے میں ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ورنہ جماعت اور حرم میں نماز پڑھنے کی فضیلت سے محروم ہونا لازم آئے گا، نہ بہت بڑی بدلتیوں کی بات ہوگی۔

حج کے مسائل و احکام

محمد احتشاق مامٹیلی

امارت شرمیر، پٹنہ

۱۔ امام احمد کا اس پر اتفاق ہے کہ حج یا عمرہ کی نیت سے حرم کی میں داخل ہونے والے شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، البتہ دو لوگ جو حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتے، بلکہ کسی دوسرے مقصد سے حرم کی کے حدود میں داخل ہونا چاہتے ہیں، مثلاً تجارت، ملاقات، زیارت، وغیرہ تو کیا ان حضرات کے لئے بھی ضروری ہے کہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے پیٹھیں یا بغیر احرام کے بھی حدود حرم میں داخل ہو سکتے ہیں؟ اس سلسلہ میں احمد کرام کے مذاہب مختلف ہیں۔

مجموع فقہ، امام ابو حنیفہ، امام محمد بن حنفیہ، اور ایک قول کے مطابق امام شافعی، یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ آفاقی شخص کے لئے مطلق حرم کی میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری ہے، بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے تجاوز جائز نہیں ہے۔ چنانچہ الموسوۃ الفقہیہ میں ہے:

إذا أرادوا دخول الحرم لحاجة أخرى غير النسك فجمهور الفقهاء والحنفية والمالكية والحنابلة و هو قول عند الشافعية يرون وجوب الإحرام عليهم باحد النكین ولا يجوز لهم مجاوزة الميقات بغير إحرام (الموسوۃ الفقہیہ ۷/۱۸۷)۔

جب آفاقی شخص کسی دوسری فرض سے حج یا عمرہ کے علاوہ حرم کی میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو جمہور فقہاء، حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کے ایک قول کے مطابق احرام باندھنا ضروری ہے بغیر احرام کے میقات سے آگے گزرنا جائز نہیں۔

امام شافعی کا دوسرا قول جس کو وہ مشہور و مذہب سے بیان کیا گیا ہے کہ آفاقی شخص بغیر احرام کے بھی حرم میں داخل ہو سکتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ احرام باندھ کر ہی حرم میں داخل ہو۔

وفی قول آخر للشافعية وهو المشهور عندهم أن يجوز دخول الحرم للإفاقی ابتداء بغير إحرام لكنه يستحب له أن يحرم (الموسوۃ الفقہیہ ۷/۱۸۷)۔

امام شافعی کے دوسرے قول کے مطابق آفاقی کے لئے جائز ہے کہ بغیر احرام کے بھی حرم میں داخل ہوں لیکن مستحب یہ ہے کہ احرام باندھ لے۔

پایہ میں حنفیہ کا مسلک اس طرح مذکور ہے:

الأفاقی إذا نهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندنا لقوله لا يجوز أحد الميقات إلا محرماً ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة

الشربة فيستوى فيه الحاج أو المعتمر وغيرهما (ہدایہ ۲۳۵ء)

آفاق جب مکہ معظمہ کے پاس پہنچ جاتے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اس پر ہمارے نزدیک احرام باندھنا واجب ہے حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو، بوجہ یہی کہ ہم رحمۃ اللہ علیہ کے فرمانے کے کہ "میقات سے آگے کوئی نہ بچے مگر احرام کی حالت میں" اور اس وجہ سے بھی کہ احرام کا وجوب اس مقدس سرزمین کی تحریم کی فرض سے ہے، پس اس میں تمام لوگ برابر ہیں۔

تقادی یہ بند یہ میں ہے:

لا يجوز لأقاضي أن يدخل مكة بغير إحرام لوى النسك أو لا ولو دخلها فعليه حجة أو عمرة كذا في محيط السرخسي في باب دخول مكة بغير إحرام (تقادی یہ بند ۲۳۷ء)۔

آفاق کے لئے بغیر احرام مکہ معظمہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، بلکہ کیسے کہ یہ باندھ کرے اور اگر داخل ہو گیا تو اس پر حج یا عمرہ لازم ہوگا محیط سرخسی میں ایسی ہی مذکور ہے، مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے باوجود اس میں ان حضرات کی دلیل حضور اکرم ﷺ کا فرمان: "لا يجاوز أحد الميقات" میقات سے کوئی شخص بغیر احرام کے نہ گذرے، نیز ان حضرات کی عقلی دلیل بھی ہے، وہ یہ کہ احرام باندھنے کا وجوب اس مبارک جگہ کی تعظیم و تکریم ہے نہ کہ حج و عمرہ، اور اس میں تمام لوگ برابر ہیں۔

لنا قوله عليه الصلاة والسلام لا يجاوز أحد الميقات إلا محرماً ولأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة لا لأنه شرط للحج (المنیہ ۳۲۷ء)۔

ہماری دلیل حضور ﷺ کا فرمان کہ میقات سے کوئی آگے تجاوز نہ کرے مگر احرام باندھ کر، اور نیز احرام باندھنے کا وجوب اس مقدس جگہ کی تعظیم میں ہے، نہ اس لئے کہ احرام حج کے لئے شرط ہے۔
لما شافنی فی دلیل حضور اقدس ﷺ کامل ہے کہ نبی کریم ﷺ حج کے مکہ کے موقع پر بغیر احرام باندھے حرم مکہ میں داخل ہوئے تھے اگر کسی اور مقصد سے حج و عمرہ کے علاوہ داخل ہونے کے لئے بھی احرام باندھنا ضروری ہوتا تو آپ ﷺ بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوتے۔ یہ دلیل ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ دوسرے مقصد سے داخل ہونے کے لئے احرام باندھنا واجب نہیں۔

لأن النبي ﷺ دخلها يوم الفتح بغیر إحرام (المنیہ مع شرح فتح القدیر ۳۲۶ء)۔

نبی کریم ﷺ فتح مکہ کے موقع سے بغیر احرام کے داخل ہوئے۔

ہماری دلیل دودھجوں سے واضح ہے:

(۱) ایک پہلی حدیث وہ ہے جو اصول حدیث کی کتابوں میں ہے کہ جیسا کہ قولی و فعلی حدیث میں تعارض ہو تو قولی حدیث کو ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور ہماری دلیل قولی ہے، اور امام شافعی کی دلیل حضور ﷺ کامل ہے، جو حدیث فعلی ہے۔

(۲) ترجیح کی دوسری وجہ جس کو علامہ ابن الہمام صاحب "فتح القدیر" نے اپنی مشہور آفاق کتاب فتح القدیر

میں ذکر کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا حج مکہ کے موقع پر احرام نہ باندھنا اور بغیر احرام کے حرم کی میں داخل ہونا یہ حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا۔ جیسا کہ خواجہ آپ ﷺ حج مکہ کے موقع پر اپنے خطبہ مبارک میں فرمایا تھا۔
 انا مکة حرام و انما احلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما ايلي يوم القيامة (المنهاج ص ۳۷۷)۔

چنگ کہ حرام ہے (محترم) اور میرے لئے دن کے قحوظے وقت میں حلال کیا گیا، پھر انکی حرمت قیامت تک جس کی قوت لوٹ آئی۔

اس حدیث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضور ﷺ کے لئے اس خاص موقع سے بغیر احرام کے دخول کو حلال کر دیا، پھر ہمیشہ کے لئے اس کو ختم کر دیا۔ پوری تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ (شرح فتح القدیر ص ۳۷۷)۔

۲۔ اس سلسلہ میں اصل مذہب یہ تو یہی ہے کہ خارج میقات شخص کے لئے دخول مکہ کے لئے احرام باندھنا ہر حال میں لازم و ضروری ہے، جیسا کہ تمام تفصیلات اوپر مذکور ہو چکی۔

البتہ صاحب فتح القدیر نے مذکور تفصیلات ذکر کرنے کے بعد ایک قاعدہ ذکر کیا ہے۔ جس سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ ضرور احرام ہر حرم میں داخل ہونے کی گنجائش ہے۔

والاصل انه عليه الصلاة والسلام رخص للحطابين دخول مكة بغير احرام (شرح فتح القدیر ص ۳۷۷)۔

لہذا اگر ہم ﷺ نے لکڑی پھینے والے کے لئے رخصت دی ہے کہ بغیر احرام کو معظمہ میں داخل ہوں، نیز فقہ کی کتابوں میں یہ جزیہ موجود ہے کہ گھاس کاٹنے والا لکڑی پھینے والا حد و حرم میں جا احرام داخل ہو سکتا ہے۔ اس کے لئے شرما اس کی اجازت ہے، اور اس کی علت یہ ذکر کی گئی ہے کہ اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو حرج و غلی لازم آئے گی، حالانکہ شریعت نے پریشانی و غلی کو ختم کر دیا ہے۔ لہذا اس وقت مستعمل میں ایسے مخصوص کے لئے جن کو بار بار حرم کے اندر آمد و رفت کرنی پڑتی ہے ان سے حرج و غلی ختم کر کے بغیر احرام کے دخول کی گنجائش ہوگی۔

نیز فقہاء و کرام کے اصول "الضرورة عزال" و "الحرج موقوف" (۱) (۲) اور فقہاء و کرام کے تحت بھی دخول کی گنجائش ہوتی چاہئے، اور ایسے موقع پر دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کرنے میں کوئی قیادت نہیں ہوتی چاہئے، اور شاعر بانی ہے۔ "ما جعل عليكم في الدين من حرج" (القرآن) اور فرمان رسول ﷺ ہے کہ دین میں آسانی و سہولت ہے، دین سختی و آسانی میں نہیں ہے۔

وكذلك المسكى اذا خرج الى المحل للاحتطاب او الاحتشاش ثم دخل مكة مباح له الدخول بغير احرام (الفتاوى الهندية ص ۲۲۷)۔

مکی شخص جب مکی کی طرف نکل جائے، لکڑی اکٹھا کرنے کے لئے یا گھاس گزرتے کے لئے، پھر کہ میں داخل ہوتے اس کے لئے بغیر احرام کے داخل ہونا مباح ہے۔

۳۔ مکہ مکرمہ میں منیم شخص کے لئے عمرہ کرنا ہی وقت صحیح و درست ہے جب اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہو اور اگر اسی سال حج بیت اللہ کا قصد ہے تو پھر ایسی صورت میں عمرہ کرنا اس کے لئے مکروہ ہوگا۔ شامی میں ہے:

وبزاد علی الأہام الخمسة ما فی اللباب وغیرہ من کراهة فعلها فی أشهر الحج لأجل مكة ومن يستعاضهم أي من المقيمين ومن فی داخل الميقات لأن الغالب عليهم أن يبحجوا فی سنتهم فيكونوا متمتعين وهم عن التمتع ممنوعون وإلا فلا منع للمكي عن العمرة المفردة فی أشهر الحج إذا لم يبحج فی تلك السنة ومن خالف فعله البيان (رد المحتار ۲/۱۵۲)۔

ایسا ہی رد المحتار علامہ ابن قیم مصری کا بھی معلوم ہوتا ہے، چنانچہ اپنی مایہ ناز کتاب البحر الرائق شرح کنز الدقائق میں تحریر فرماتے ہیں:

فالحاصل أن المكي إذا أحرم بعمرة فی أشهر الحج فإن كان من سنة الحج من عامه فإنه يكون المعنا لأنه عين التمتع المعنى عنه لهم فإن حج من عامه لزومه دم جناية (البحر الرائق ۲/۳۹۳)۔
کئی شخص جب اشہر حج میں عمرہ کا احترام پانچھ لے اگر اسی سال حج کی نیت ہو تو گنہگار ہوگا کیونکہ یہ تمتع ہے جس سے کسی کو نسخ کیا گیا ہے اگر اسی سال حج کر لیا تو دم لازم ہوگا۔

فتاویٰ رضویہ میں زبدۃ المتناہک کے حوالہ سے دی کو اختیار کیا گیا ہے۔ زبدۃ المتناہک میں ہے مسئلہ مکہ والوں کو اور جو شخص مکہ والوں کے علم میں ہے۔ یعنی داخل میقات رہنے والا یا مین میقات پر رہنے والا اور جو شخص مکہ پہلے اشہر حج سے منیم کہے (جیسے آقا فی اشہر حج سے پہلے حلال ہو کر مکہ میں رہا ہو، پھر اس پر اشہر حج آگئے لیکن کو عمرہ کرنا اشہر حج میں مکروہ ہے جو کہ اسی سال حج کرنا چاہے اور اگر اس سال حج نہ کرے تو عمرہ و اشہر حج میں کرنا ان سب کو مکروہ نہیں (زبدۃ المتناہک لکھنؤی فتاویٰ رضویہ ۲۵۵)۔

علامہ یہ کہہ گئے اور داخل میقات شخص کے لئے صرف حج افراد کی گنجائش ہے جمعہ اور قرآن کی صورت میں دم بنات لازم ہوگا۔ رد المحتار میں ہے:

والمسکس ومن فی حکمہ یفرد لفظ ولو قرن أو تمتع حجاز وأساء وعلیه دم جبر (درمختار مع الثانی ۲/۲۷)۔

کئی اور جو شخص کی علم میں ہو وہ صرف حج یا کرے یا کرتے یا قرآن کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہوگا اور اس پر دم جنایت واجب ہوگا۔ (مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں، فتاویٰ رضویہ ۲/۳۹۳، ج ۱، ۲۷۵)۔

۴۔ صورت مسئولہ میں شخص مذکور تمتع نہیں ہوگا، کیونکہ تمتع کے لئے ضروری ہے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی سفر میں کرے اور دونوں کے مابین ایام حج نہ کرے اور جب کسی نے ایام حج کر لیا، پھر حج کرنا چاہے تو یہ تمتع نہیں ہوگا اور ایسا ہی شخص فی صورت کام عکس بھی نہ ہوگا اور عمرہ کرنے کی صورت میں اس پر دم جنایت بھی لازم نہ ہوگا۔ صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں۔

المسکى اذا خرج الى المكوفة واحرم بعمره و ساق الهدى حيث لم يكن مستعنا لأن العود هناك غير مستحق عليه لصح العامة (ہدایہ ۲۶۳)۔

کلی باب کوئی طرف درخا کرے اور عمرہ کا اترام یا نہ اترے اور پانی پانی لے جائے تو اس صورت میں یہ مستحق نہیں ہوگا اسلئے کہ اس موقع سے کوئی غیر مستحق ہے پس اس کا اترام صحیح پایا گیا۔ علامہ شامی رقم طراز ہیں:

إنما قيد بالقرآن لأنه اعتمر هذا المسكى في أشهر الحج في عامه لا يكون مستعنا لأنه مسلم باهله بين النسكين حلالا إن لم يسق الهدى وكذا إن ساق الهدى لا يكون بخلاف الألفي إذا ساق الهدى لم ألم باهله محرما كان مستعنا لأن العود مستحق عليه فيمنع صحة إعادته أما المسكى فالعود غير مستحق عليه وإن ساق الهدى فكان إعادته صحيحا فلذلك لم يكن مستعنا كذا في النهاية في العسوط (رد المحتار ۱۹۷/۲)۔

۵۔ تہنہ کرنے والا ذاتی شخص عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا ۱۶۷۱ م یا نہ ہونے سے قبل مزید عمرہ کر سکتا ہے صرف پانچ دن نہیں کر سکتا، ان ایام میں جس کو ایام تشریق کہتے ہیں، اگر کرے گا تو مکروہ ہوگا۔ چنانچہ تہذیب السناسک میں یہ ذکر ہے صراحتاً موجود ہے۔

ويعتمر قبيل الحج ماشاء الله أما في الباب ولا يعتمر قبل الحج فغير صحيح لأنه بناء على أن المسكى ممنوع من العمرة المفردة وهو خلاف أصحابنا جميعا لأن العمرة جازية في جميع السنة بلا تكرار إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المسكى والألفي (تہذیب السناسک ۱۱۵)۔

حج سے پہلے بغیر عمرہ کرنا چاہے، اہل تہذیب دے کر سکتا ہے، اور باب میں جہد کر لیا گیا ہے کہ حج سے پہلے عمرہ نہ کرے یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ کسی کے لئے عمرہ کے ممنوع ہونے والی بات اس بات پہلی ہے کہ اس کے لئے تہہ صرف عمرہ کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے جبکہ یہ بات بھی ہمارے جملہ عمرہ کی تصریحات کے خلاف ہے، کیونکہ عمرہ پانچ ایام کے علاوہ پورے سال چلا کر استحب ہے اور اس میں کئی اور ذاتی کے مابین کوئی فرق نہیں ہے۔

نیز فتاویٰ رحمہ میں بھی اسی کو اختیار کیا گیا ہے جیسا کہ فتاویٰ رحمہ میں اس طرح کے ایک سوال کے جواب میں مفتی عبد الرحیم صاحب دہلوی نے فرمایا (فتاویٰ رحمہ ۷۴۲)۔

۶۔ محل دی میں ایک شخص دوسرے شخص کی نیابت کر سکتا ہے۔ شرط اس کی صحابہ شہداء ہے۔ یحجوز فیہا عند التجمع والنباہة عند العجز والضرورة فالقول الاساسی والدلت ۳۸۷/۲۔

جائز ہے نائب بنانا ضرورت اور ضرورت کے وقت، جمہور کے نزدیک معلم، التعمیج میں ایرادی مذکور ہے (معلم التعمیج تھانوی فتاویٰ رحمہ ۲۳۵)۔

(ب) نیابت دی میں صرف مریض یا مسافر کے لئے ہے، وغیرہ (تہذیب السناسک ۱۱۵) صحیح نہیں ہے، کیونکہ نقل دی وادب ہے اور وادب کو بغیر ہرگز کرنا یا اس کا نائب بنانا صحیح نہیں۔

نحوۃ النیابۃ فی الرمی عند العلوی (تبیۃ النار ص ۱۰۰) طر کے وقت رمی میں نیابت جائز ہے۔
معدوری کی حد یہ ہے کہ ایسا شخص کھڑے ہو کر نہ نماز پڑھ سکے ہو، یا بے ہوش ہو گیا ہو، یا حضرات تک جائے
کی طاقت و قدرت نہ ہو یا مریمیں ہو۔

وحد السریض بحیث یصلی حالہ لا ینالہ لا یستطیع الرمی واکبیا ولا محمولاً إماماً لآلہ
تعلو علیہ الرمی او یلحقہ بالرمی صور (ایضاً)۔

مریمیں کی حد یہ ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو، اس لئے کہ سوار ہو کر رمی کرنے کی طاقت نہ ہو اور ناشی کر یا
نہ پرری حذر ہوگی ہو پاری کرنے میں اس کو ضرر لاحق ہو۔

ان حضرات کے لئے دو صورتیں ہیں (۱) یا تو ان سے خود رمی کروائی جائے جس کی عقل یہ ہو کہ ان کے
ہاتھ میں ٹکڑی رکھی جائے اور ان سے چھٹکوا یا جائے یا کوئی دوسرا شخص ان کی نیابت کر دے۔

وفی الفتح ومن کما ان یؤیضا لا یستطیع الرمی یوضع فی یدہ و یومی بھا او یومی
عنه غیرہ و کما السطیحی علیہ و رمی بحصائین إحداهما لنفسہ والاخری للآخر جاز و
یکره (شرح الفتح ۲۹۸/۲)۔

فتح میں ہے کہ وہ شخص جو مریمیں ہو اور رمی کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو اس کے ہاتھ میں ٹکڑی رکھا جائے
اور اس کے ہاتھ سے چھٹکوا یا جائے یا کوئی دوسرا اس کی جانب سے چھٹک دے۔ اسی طرح بے ہوش شخص اور وہ ٹکڑی
دوست کا ایک اپنی طرف سے اور دوسری دوسرے کے لئے تو بھی جاتا ہے۔ اسی طرح کاسرہ الخراقی ۲/۲۷۵-۲۷۶،
الموسوۃ الفقہیہ ۲۳/۱۶۶، نظام التذاری ۱۳۱ میں موند ہے۔

البتہ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ ازواج مذکورہ ان میں سے کسی سلسلہ میں کئی مرتبیں سامنے آتی ہیں، کچھ
جائے ازواج کے عدم مذکور ہوا ہے۔ وہیں کچھ انہم راہیں لگی ہیں، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ازواج مذکورہ مطہق مبد
الرحیم صاحب الانجوری اس سلسلے میں رقم طراز ہیں کہ کچھ قول یہ ہے کہ ازواج مذکورہ نہیں، اگر ازواج ہو تو ان کے
فردیک رات کو کو قح پا کر رمی کرے، گو یہ وقت مکروہ ہے لیکن معدوریہ اور مردوں کے لئے رات کو ازواج کی وجہ سے
پاکر اہت درست ہے (تذاری رحمہ ۲۳/۱۵)۔

لیکن موجودہ ازواج کی وجہ سے یہ رائے درست نہیں معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ شامی و بحر وغیرہ کے مطابق
سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ان حضرات نے ازواج کو نہ تقسیم کیا ہے، چنانچہ الخراقی میں یہ ۲۷۵-۲۷۶ میں موجود ہے۔
أن المرأة لو تفرکت الوقوف بالحد لقله لأجل الرحام لا یلزمها شئی فیجعی أنها لو
تفرکت الرمی له لا یلزمها شئی واللہ سبحانہ تعالیٰ أعلم (الخراقی ۲۷۵-۲۷۶)۔

کہ اگر عورت ازواج کی وجہ سے وقفہ مقررہ چھوڑ دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے تو مناسب معلوم ہوتا
ہے کہ اگر عورت ازواج کی وجہ سے وہی چھوڑ دے تو اس صورت میں لگی ہاں پر کچھ واجب نہ ہو۔

بزرگ کتب فقہ میں یہ مسئلہ صراحتاً موجود ہے:

(قوله لا شئ عليه) وكذا كل واجب إذا ترك لعذر لا شئ عليه

کسی واجب کو طہر کی وجہ سے چھوڑنے کی صورت کچھ نہیں ہوتا ہے۔

اور علامہ شامی نے توضیح کے حوالہ سے ازہام کو مطلقاً طہر مانا ہے، کیونکہ صاحب محیط نے مطلقاً ازہام

کو طہر تسلیم کیا ہے۔

اور قاعدہ ہے "المطلق يجوز على إطلاقه" کہ مطلق ہرگز کو شامل ہوتا ہے۔ لہذا اس الطلاق کی اور

سے مراد بھی شامل ہوں گے یعنی اگر مرد بھی ازہام و مجزؤ و بھاری کی وجہ سے رتی نہ کر سکے تو کسی کو اپنا نائب بناوے، چنانچہ

علامہ شامی رقمطراز ہیں:

ولم يقيد في المحيط خوف الزحام بالمراة بل أطلقه فشمّل الرجل (رد المحتار ۸۱۴/۱)۔

محیط میں ازہام کے خوف کو مہورت کے ساتھ متیقہ نہیں کیا بلکہ اس کو مطلق رکھا ہے تو اس صورت میں مرد کو

بھی شامل ہوگا۔

لہذا مہورت مسئلہ میں مذکورہ بالا عبارتوں کی روشنی میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ازہام کی وجہ سے نائب

بنانا صحیح ہے، کیونکہ ازہام بھی تمام اذکار کی طرح ایک طہر ہے۔

اور اس میں مرد و مہورت سب برابر ہیں، البتہ مناسب یہ ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لئے بعض ماطر بقدر اختیار

کرے اور ہر ممکن سعی کرے کہ عمل رتی طہر کرے کسی کو نائب نہ بنائے، کیونکہ واجب ہے اور واجب کا طہر ترک یا

نیا سے صحیح نہیں۔

۷۔ ایسے لوگ جو حالت احرام میں کسی مجبوری کی بنا پر کھڑکھڑا نہیں بھیجے دیے جائیں تو کیا وہ لوگ صحر کے حکم

میں ہوں گے یا نہیں؟ اس کو سمجھنے کے لئے اور ایسے لوگوں کے حکم کے جاننے کے لئے پہلے احصاء کے لغوی اصطلاحی

معنی کو سمجھیں۔

احصاء کے لغوی معنی نفع کرنے اور روکنے کے ہیں۔ الإحصاء هو لغة المنع (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۳۳)۔

احصاء کے اصطلاحی و شرعی معنی۔

وفي الشرع عارا عن منع المحرم عن الوقوف والطواف للعدو، شرعي الجور والغير،

(۱۸)۔

شریعت میں احصاء کا مطلب محرم کا طہر کی یا تاہر وقوف کرنے اور طواف سے روک دینا۔

قرآنی ہند میں تحصیل کے ساتھ مذکور ہے:

المحصر من أحرّم ثم منع عن مضى في موجب الإحرام سواء كان المنع من العدو أو

المرض أو الحيس أو الكسر أو الفرج أو غيرها (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۵۵)۔

محصر وہ شخص ہے جس نے اہرام یا نہ صا ہو، پھر اجرام کی وجہ سے جو چیزیں واجب ہوتی ہیں ان کی ادائیگی سے روک دیا گیا ہو، خواہ یہ کثافتیں، بیماری، قید کر لئے جانے یا کسی اعتناء کے نوسنے یا اور کسی وجہ سے ہو۔

مذکورہ بالا عبارت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ایسا شخص حرام کا نجات کی ادائیگی سے روک دیا جائے یا کسی مجبوری یا عذر دہی کے تحت آنے کی وجہ سے وہ حرام کر جائے ایسا شخص شرعاً محصر ہے۔

لہذا صورت مسئول میں اگر لوگ جو حکومت سے اجازت لئے بغیر حج یا عمرہ کا اہرام یا نہ صا لینے ہیں اور پھر حالت اہرام میں یکسر کر واپس بھیج دئے جاتے ہیں۔ ایسے لوگ محصر کے حکم میں ہوں گے، اور ان پر احصار کے احکام جاری ہوں گے۔

محصر کا حکم:

محصر شخص کا حکم یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کے واسطے سے ہدی یا اس کی قیمت بھیج دے اور اس کو ایک دن متعین کر کے قحط کرے کہ طلال دن میری جانب سے ذبح کر دے تو جس دن وہ چالور ذبح کر دیا جائے گا اس دن محصر شخص حلال ہو جائے گا، جب تک وہ ذبح نہ کرے گا اس وقت تک حلال نہ ہوگا۔

اما حکم الإحصار فهو أن يعتك بالهدى أو بشتة يشترى به هدبا أو يذبح عنه ومالم يذبح لا يحل وهو قول عامة العلماء. ويجب أن يواعد يوما معلوما يذبح عنه ليحل بعد الذبح ولا يحل قبله (نواوی ہندیہ ۲۵۵)۔

احصار کا حکم یہ ہے کہ محصر شخص ہدی یا اس کی قیمت کہ ہدی خریداجائے بھیج دے، اور اس شخص کی جانب سے ذبح کرے اور جب تک ذبح نہ کرے گا حلال نہیں ہوگا، اکثر علماء کا یہی قول ہے۔ اور واجب ہے کہ ایک متعین دن کا وعدہ کر دے کہ اس روز ذبح کر دے، پس حلال ہو جائے گا ذبح کے بعد۔ نئے سے قبل حلال نہ ہوگا۔

رمی ذبح، طلق کے بائیں ترتیب کا حکم:

متنوع اور قارن کے لئے رمی ذبح و طلق کے درمیان ترتیب واجب ہے یا سنت، اس بارے میں فقہاء حضرات کے دو گروہ ہیں۔

ایک گروہ ترتیب کا وجہ کے قائل ہے۔ اس میں امام ابو حنیفہ، امام مالک اور علماء کی ایک جماعت ان حضرات کے ساتھ ہے، ان فقہاء کرام کا کہنا ہے کہ ترتیب مذکورہ بالا امور میں واجب ہے، اور جب واجب ہے تو تقدیم و تاخیر سے اہم لازم ہوگا۔

اعلم أن الترتيب بين الرمي والذبح والحق للفقهاء والمتنوع واجب عند أبي حنيفة وسنة عندهما (مرقاۃ المفاتیح ۲۳۶۳)۔

یہ بات معلوم ہوتی چاہئے کہ رمی ذبح اور طلق کے درمیان قارن اور متنوع کے لئے ترتیب واجب ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک، اور صاحبین کے یہاں سنت ہے۔

دوسری جماعت جس میں امام شافعی، امام احمد بن حنبل، ماورسحاق بن راہویہ اور صاحبین بھی شامل ہیں ان حضرات فقہاء کے نزدیک امور مذکورہ کے مانع تہیہ واجب نہیں بلکہ سنت ہے، ولہذا الصورت تقدیم و تاخیر دم لازم نہ ہوگا، چنانچہ حاکم ترمذی نے "مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ" میں دونوں مسکون کو واضح انداز میں ذکر فرمایا ہے۔

قال الطیبی افعال يوم الحرة أربعة، وهي العقيقة ثم الذبيح ثم طواف الزفاضة فقبل هذا الترتيب سنة وبه قال الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق لهذا الحديث فلا يتعلق بتركه الندم وقال ابن حنبل أنه واجب وإليه ذهب جماعة من العلماء وبه قال أبو حنيفة ومالك (مرقاۃ المفاتیح ۲۳۶۳)۔

یومِ قر کے چار افعال ہیں، الحرة عقید کی رہی، اس کے بعد ذبح، پھر طواف، پھر طوافِ افاضہ، امام شافعی، احمد، اسحاق نے ان افعال کے درمیان ترتیب کو مستثنیٰ کر دیا ہے، جس تقدیم و تاخیر کی صورت میں دم متعلق نہ ہوگا، اور ابن حنبل نے کہا کہ ترتیب اور مذکورہ وار بعد کے مانع واجب ہے، اور یہی مسلک امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا ہے۔

امام ابوحنیفہ کی دلیل:

ان حضرات کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے جس میں آیا ہے کہ اگر کوئی غنص ایک نلک کو دوسرے نلک پر مقدم کر دے تو اس پر دم واجب ہوگا۔

ولأبي حنيفة حديث بن مسعود قال من قدم نلکا على نلک لعليه دم (فتح القدیر ۶۲۳)۔

امام ابوحنیفہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث جس میں حضور ﷺ نے فرمایا جس نے ایک نلک کو دوسرے نلک پر مقدم کر دیا اس پر دم لازم ہوگا۔

امام شافعی وغیرہ کی دلیل:

ان حضرات کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ منیٰ میں لوگوں کی جد سے توقف فرماتے ہوئے تھے اور صحابہ کرامؓ آپ ﷺ سے سوال کر رہے تھے اور مسئلہ دریافت کر رہے تھے اسیثناء میں ایک صحابی تشریف لائے اور انہوں نے اپنا حال ذکر کیا کہ میں نے نبی سے پہلے تکرار کیا تو اس کے جواب میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا "الفضل ولا حرج" کہ تم کہو اس میں کوئی حرج نہیں۔

عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه ﷺ وقف للناس يمشي يسألونه فجاء رجل وقال لعمرات ليل الرمي فقال عليه الصلاة والسلام الفضل ولا حرج (فتح القدیر ۶۲۳)۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ توکوں کے واسطے منیٰ میں ٹھہرے اور لوگ آپ ﷺ سے سوال کر رہے تھے اسیثناء میں ایک آدمی آیا اور آپ ﷺ سے پوچھا کہ میں نے نبی سے پہلے تکرار کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا "الفضل ولا حرج" فرمان سنت کی دلیل ہو سکتی ہے لیکن، خوب نہیں یاد ہو رہا کہ

اختلاف کا ملکی بہ قول وجوب ترتیب کا ہے لیکن دور حاضر میں اس کی رعایت میں حرج عظیم ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ما جعل علیکم فی الدین من حرج (الآیۃ)۔

اور حدیث میں ہے "الدین بسوہل من آسانی و سہل من سختی نہیں، ان روایات کے پیش نظر اور امت کو دشواری و پریشانی سے بچانے کے لئے حنفیہ کے قول میں حرج کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

ایسا ہی روحان حضرت مفتی نظام الدین صاحب دامت برکاتہم کا معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ذرا میں نیابت کا رواج عام اور شائع ہے، جیسا کہ آپ کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ترتیب "نہیں الرومی والدلیح والحنفی" مگر چاروں میں اختلاف ہے، لیکن مقرر شرعی کی وجہ سے جہت جائز تو اس پر ہم نہایت وغیرہ لازم نہ آئے گا، بلکہ اولیٰ علیٰ جاکر امت کو جائزگی (نظام الفتاویٰ ص ۱۵۷)۔

۹۔ کسی شخص کو حج بدل کے لئے بھیجا مگر رواج جمع تصور کیا جائے گا، چونکہ آج کل عام طور سے حج جمع رائج و شائع ہے اور عرف کے سلسلہ میں مسلمہ قائم ہے، المعروف کالمشرطہ۔

(الف) حج بدل کرنے والا آمر کی اجازت سے حج جمع کر سکتا ہے، جیسا کہ مفتی شفیع احمد صاحب کی ایک عبارت سے مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ وہ اپنی کتاب "جواہر فہمہ" میں تحریر فرماتے ہیں اجازت آمر کے ساتھ قرآن اور جمع جائز ہونی چاہئے (جواہر فہمہ ص ۵۱۰)۔

نیز ایسا ہی روحان مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ العالی کا معلوم ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نظام الفتاویٰ ص ۱۵۱)۔

(ب) آمر کی اجازت سے حج بدل کرنے والا حج جمع کر سکتا ہے، خواہ وہ ان آمر صراحۃً ہو یا نہ ہو، بصورت دیگر صحیح نہیں ہوگی۔ نظام الفتاویٰ میں ہے۔ اگر حج جمع نہ کرنے قرآن یا جمع کی اجازت دے دی، خواہ مجتہد ہی دی ہو، مثلاً ہاں طور کہ تم کو اختیار ہے کہ میری طرف سے جس طرح چاہو حج بدل کر آؤ، اس صورت میں مامور کو حج جمع و قرآن دونوں کرنا جائز ہے گا (نظام الفتاویٰ ص ۱۵۱)۔

بلکہ مناسب یہ ہے کہ حج بدل کرنے والے کو پورا اختیار دے دے کہ جس طرح تم چاہو حج جمع یا حج قرآن یا حج بدل کرنے والے شخص کو پریشانیوں کا سامنا نہ کرنا پڑے۔

وبسعی أن بغرض الأمر إلى العامور فيقول حج عني بهذا الحال كيف شئت إن شئت حجة وإن شئت حصة وعصرة وإن شئت لم إلا والباقي من المال وصية كيلا يتحقق الأمر على الحاج (خاصی خان علی الہندی ص ۳۷۷)۔

اور مناسب یہ ہے کہ معاملہ کو مامور کو سپرد کر دے اور کہہ دے کہ تم میری طرف سے اس مال کے بدلے جس طرح چاہو حج کر دو، اگر چاہو حج کر دو، یا حج عرصہ کر دو، اگر چاہو قرآن کر دو، اور باقی مال کی وصیت کر دے، تاکہ حج

دل کرنے والی شق میں نہ پڑے۔

(ج) عمن قاصب کو یقین کا موجب دیا جاتا ہے بلکہ اسورت مسئولہ میں حج بدل کرنے والے کا عمن قاصب ہے کہ اگر سے حج تمتع کی اجازت لیتا تو اگر موازات دیتا تو اس صورت میں حج بدل کرنے والا تمتع کرنے کا مجاز ہوگا۔

(د) باذن آمرتے کرنے سے حج آمرن جانب سے ہوگا اور عمرہ، سورہ کا ہوگا اور ما سورہ کو دم تمتع اپنے مال سے دینا ہوگا۔

دم الطوان وانتمتع والعبادة على الحاج بان اذن له الامر بالقران والتمتع والا لبعصر مخالفا فيحتمل (درمذہبی) پیش رو (۲۷)۔

قرآن تمتع اور جہالت کا دم حج کرنے والے پر ہوگا، اگرچہ قرآن تمتع کی اجازت دے دیا ہو اور نہ مخالف آمر شہر ہوگا اور ما سورہ بالی کا ضامن ہوگا۔

اور اگر آمر اجازت نہ دے بلکہ حج تمتع کرے تو اس صورت میں آمر کی مخالفت کی وجہ سے حج عمن یا سورہ کی جانب سے ادا ہوگا اور ما سورہ ل کا ضامن ہوگا۔

ولو لمعه بالافراد فقول او نتمتع ولو للعت لم يقع عنه وبضمن النفقة (ایضاً ۲۳)۔
اور اگر آمر نے ما سورہ کو حج فراہم کر دیا تھا مگر اس نے قرآن تمتع کر لیا مگر چہ میت کے لئے ہو یا پھر حیات میت کی جانب سے واقع نہ ہوگا اور ما سورہ ل کا ضامن ہوگا۔

(۱۰) اس شخص کا جواب تفصیل کے ساتھ اوپر نہیں چکا کہ آمر کی اجازت سے تمتع کی گنجائش ہے اور اس مسئلہ کو دلیل کے اعتبار سے حج قرآن یا حج تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو (بخاری ص ۱۵۴)۔

(۱۱) حج عمن میت کی صورت میں تمتع کی گنجائش ہے بلکہ اس مسئلے میں فقہاء نے تفصیل ہے۔
حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب نے اپنی کتاب میں پانچ صورتیں ذکر کیں ہیں، کچھ میں ما سورہ کو حج یا قرآن کی گنجائش ہے اور کچھ میں تمتع قرآن کی گنجائش نہیں، طوالت کی غرض سے ان تمام شکلوں کو نہیں لکھا جا رہا ہے (نظام الفتاویٰ ۱۵۴، ملاحظہ ہو)۔

۱۰۔ طواف زیارت سے قبل عورت کو حیض آجائے تو وہ کیا کرے۔

(الف) اگر کسی عورت کو طواف زیارت سے قبل حیض یا عائن آجائے تو وہ طواف زیارت نہ کرے، کیونکہ طواف زیارت مسجد میں ادا کیا جاتا ہے اور عائدہ کو مسجد میں داخل ہو نہ۔ صحیح صحیح کیا گیا ہے، چنانچہ فتح القدیر میں ہے:

لان الطواف في المسجد وانما تعني ممنوعة عن دخوله (فتح القدیر ص ۲۳)۔

بلکہ یا کسی کا احتکار کرے، پاک ہو جانے کے بعد طواف زیارت کرے البتہ اگر تہی دم عورت کے لئے

ناجائز برداشت ہو، خواہ جس بجزیہ کی بناء پر ہو تو اس صورت میں "المصنوعات تبیح المحظورات" کے قاعدہ کے تحت طواف زیارت کی اجازت ہوئی چاہئے اور اس صورت میں عورت گنہگار بھی نہ ہوگی۔

حيضها لا يمنع يسكنا إلا الطواف ولا شئ يتأخيره إذا لم تظهر إلا بعد إتمام السحر فلو ظهرت فيها بقدر أكثر الطواف لزمها الدم بتأخيره (درمئی ۱۹۰/۳)۔

عورت کا حیض صرف مانع طواف ہے اور اس کے موخر کرنے سے کچھ لازم نہ آئے گا۔ حسب ایام تحرک پاک نہ ہو، اگر ایام تحرش اکثر طواف کے مقدار پاک ہو جائے تو طواف کے موخر کرنے کی صورت میں دم لازم ہوگا۔

(ب) ناپاکی کی حالت میں طواف زیارت سے رکن ادا ہو جائے گا مگر گنہگار ہوگی اور اعادہ لازم ہوگا۔ بصورت عدم پاؤں کا ایک بدنہ دینا پڑے گا اور حج ادا ہو جائے گا۔

فإن طواف كانت عاصبة مستحقة لعتاب الله تعالى و لزمها الإعادة فإن لم تعده كان عليها بدنة (فتح القدیر ۲۳۲/۳)۔

پس اگر بحالت حیض طواف کر لیا تو گنہگار ہوگی اور اللہ کے عتاب کا مستحق ہوگی اور اعادہ لازم ہوگا اگر عادہ نہ کیا تو اس پر بدنہ واجب ہوگا اور اس کا حج مکمل و تام ہو جائے گا۔

(ج) حالت حیض میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں بکرا کافی نہ ہوگا بلکہ بدنہ لازم کرنا لازم ہوگا۔

والشدة جالزة في كل شئ إلا في موضعين من طواف الزيارة حياء ومن جامع بعد الوطوف بعرفة فإنه لا يجوز فيها إلا بدنة (فتح القدیر ۱۶۱/۳)۔

بکری اور بچوں کے علاوہ ہر چیز میں (۱) جنسی شخص بحالت جنابت طواف زیارت کرے (۲) اوقوف عرفہ کے بعد جماع کرے، ان دونوں صورتوں میں بدنہ واجب ہوگا۔

(د) دم کی ادائیگی مکہ مکرمہ میں ضروری ہے حرم مکہ سے باہر یا اپنے مقام پر، انہیں ہوگا، چنانچہ صاحب الجامع الاحکام القرآن "هدیا بلیغ الکعبة" کی تفسیر میں فرماتے ہیں

أما الهدى فلا خلاف أنه لا بد من مكاة، لقوله تعالى هدنيا بليغ الكعبة.

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ بدنی کی ادائیگی مکہ مکرمہ ہی میں ہوگی، باری تعالیٰ کے ارشاد: "هدبنا بليغ الكعبة" کی وجہ سے۔

۱۱۔ دوران سفر شہر کا انتقال ہو جائے تو حج و عمرہ کا حکم۔

کئی عورت نے اپنے شوہر کے ساتھ سفر حج و عمرہ شروع کیا، پھر کئی وجہ سے اسی حالت میں اس کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی یا نادمہ کا انتقال ہو گیا تو اب اس صورت میں عورت کیا کرے؟ آیا وطن واپس آ جاتے، یا اپنا سفر جاری رکھتے تو اس سلسلہ میں تاثر مذہبی اور فقہر اہلنا ولی میں یہ تفصیل ذکر کی گئی ہے:

۱۔ اگر جہاں سے اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے وہاں سے اس کے وطن کی مسافت سفر شرقی ۴۸ میل سے کم ہے تو وہ اپنے وطن واپس آ جائے۔

۲۔ اگر اس کے وطن کی مسافت اس جگہ سے سفر شرقی کی مسافت سے زیادہ ہے اور کہ منظر کی دوری کم ہے تو وہ اپنا حج جاری رکھے۔

۳۔ اگر اس جگہ سے دونوں جانب سفر شرقی کی مسافت ہو تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں:

پہلی صورت: جہاں سے اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے وہ شہر ہے تو اس میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عیالت عدت اس کے لئے خروج کسی جانب جائز نہیں، خواہ محرم کے ساتھ یا بلا محرم۔ بعد از قضاء عدۃ نفل نکلتی ہے۔

من عرج بزوجه من بلدہ یريد الحج بها فعات عنها فی بلد من البلد ان و یبھا و بین بلدھا الذی عرجت لئلا یہام لھا عدا لھا نخرج ما کانت فی عدتها فلا یأس ان یخرج اذا انقضت عدتها و هذا قول امی حنیفہ (مختصر المصنف) ۲۱۹۔

جو شخص اپنے شوہر سے اپنی بیوی کے ساتھ حج کے ارادہ سے نکلا اور وہ شخص کسی شہر میں مر گیا اور اس عورت اور اس کے شوہر کے مابین جہاں سے وہ نکلتی ہے تین دن، یا اس سے زیادہ کا فاصلہ ہے تو عدت میں نفل نکلتی ہے اور کوئی تردد نہیں کہ عدت کے ختم ہونے کے بعد خروج کرے۔

صاحبین فرماتے ہیں محرم کے ساتھ لگنا جائز ہے، اور اسی قول کو علامہ طحاوی نے راجح قرار دیا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ شہر نفل یا دیہات جہاں ہوا سے اپنی جان و مال کا خطرہ درپوش ہو تو ایسی صورت میں عورت بخیر ہوگی کہ اپنا سفر جاری رکھے یہاں تک کہ موضع امن کو پہنچ جائے، حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ موضع امن پہنچ جانے کے بعد عدت گزرنے سے قبل سفر جائز نہیں، امام صاحبین فرماتے ہیں کہ محرم کے ساتھ سفر کر نکلتی ہے۔
مذکورہ پوری تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے: ۱۔ تاریخ خانہ ۳۶۲، مختصر المصنف ۲۱۹، خلاصہ یہ کہ عدت کی حالت میں حج کرنا جائز ہے لیکن جھگڑا ہوگی۔

وان حجت وھی فی العدة جاز حجتھا و کانت عاصیہ (ارشاد الساری الی مناسک المصطفیٰ قاری ۳۹)۔

اگر عورت نے عیالت عدت حج کیا تو اس کا حج ادا کرنا جائز ہوگا اور گنہگار ہوگی۔

۱۲۔ چنانکہ مکہ اور مکہ دونوں مستقل آبادیاں ہیں، مگر بڑے بڑے دو ٹوں میں لگتی ہیں تو ایسی صورت میں جب تک کہ کسی ایک بلکہ چند دن، یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ ہو اس وقت تک آدمی وہاں قیام نہیں ہو سکتا ہے، لہذا صورت نفل میں مسافر شخص مگر کہ وہاں چند روز قیام سے قبل نکلتی چلا جاتا ہے تو وہ قیام نہیں ہوگا بلکہ مسافر ہی شمار کیا جائے۔

أو یمنی.... إقامة نصف شهر... یمنی مع واحد صالح لها... فیلنصر ان لوی الإقامة

فی اقل منه ای من نصف شهر او نوی فیہ لکن فی غیر صالح کعبہ او جزیرۃ او نوی فیہ لکن
بمعوضین مستظلمین کعبۃ و منی (در بحار، ۱/۵۲۸)۔

۱۳۔ حرم میں وتر کی نماز:

نماز وتر ایک سلام سے ادا کی جائے یا دو سلام سے اس میں شدید اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک نماز وتر
ایک سلام سے پڑھی جاتی ہے، البتہ دوسرے حضرات کے یہاں وتر کی تین رکعت فاضل کے ساتھ پڑھی جاتی ہے، دو
رکعت ایک سلام سے پھر ایک رکعت مستقل طور پر پڑھی جاتی ہے۔ اور ہر ایک کے اپنے اپنے دلائل ہیں۔
جہود ائمہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمر کا فاضل ہے کہ وتر دو سلام سے پڑھتے تھے اور اپنے اس عمل کا
انتساب حضور اکرم ﷺ کی طرف کیا کرتے تھے۔

۔۔۔ البتہ کسان بغیر فصل بین شفعۃ و وترہ بتسلیمۃ و اخیر امین عمر ان النبی ﷺ کان یفصل
ذلک (آثار السنن، ۱/۱۸۸) اور اس دور میں ترمذی)۔

نہی اگر ﷺ صلح اور اس کے وتر کے درمیان فاضل کرتے تھے۔
اور حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے:

ان رسول اللہ ﷺ کان لا یسلم فی رکعتی الوتر (نسائی شریک، ۱/۲۲۸)۔

رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں بھرتے تھے۔

نیز صحابہ کی ایک بڑی تعداد جس میں حضرت عمر فاروق، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ شامل
ہیں یہ حضرات بھی ایک ہی سلام سے تینوں رکعتیں پڑھتے تھے۔

نیز حضرت عائشہ کی روایت کو ترجیح دینا اس وجہ سے بھی ہے کہ حضور ﷺ وتر کی نماز گھر میں پڑھا کرتے
تھے اور حضرت عائشہ سے زیادہ گھر کی واقعیت کون رکھتا تھا۔

البتہ حرم میں وتر پڑھنے والے غلی فاضل کے لئے باوجودیکہ ہمارا مسلک اصل کے ساتھ پڑھنے کا ہے لیکن
جماعت کی فضیلت اور خود حرم میں نماز پڑھنے کی فضیلت کی بناء پر مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ فاضل مذکور امام حرم کی
اقتداء کر لے اور فصل کے ساتھ وتر پڑھے۔ جب گنجائش سمجھ میں آتی ہے تو بعد میں امام کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

حج و عمرہ کے مسائل

مراجعہ المدینہ قادی
گرمی مسلم ہر ہر اور ہوا

۱۔ حج و عمرہ کی نیت کے بغیر حد و حرم میں داخلہ:

اگر حج یا عمرہ کی نیت سے کوئی شخص حد و حرم میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو باخلاف فقہاء کرام میقات سے احرام باندھنا اس شخص کے لئے ضروری ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت سے جیسے بلکائی کی اور غرض سے مثلاً سیاحت، ملاقات، تجارت وغیرہ سے حد و حرم میں داخل ہونا چاہتا ہے تو اب میقات سے اس شخص کے لئے احرام باندھنا ضروری ہے کہ نہیں؟ اس سلسلہ میں حضرات ائمہ کرام کے درمیان اختلاف ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی میقات سے احرام باندھ کر داخل ہونا ضروری ہے، امام شافعیؒ کا ایک قول یہی ہے لیکن ان کا دوسرا ترین قول یہ ہے کہ ایسی صورت میں اس شخص کو میقات سے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے۔

۲۔ کثرت آمد و رفت کی وجہ سے احرام کی پابندی سے مستثنیٰ:

صورت مسئولہ میں امام شافعیؒ کے مذہب کی بنیاد پر تو کوئی وقت اور پریشانی ہے ہی نہیں کیونکہ ان کے نزدیک صرف حج یا عمرہ کے لئے احرام ضروری ہے، لیکن امام ابوحنیفہؒ وغیرہ حضرات کے مذہب کی بناء پر پریشانی یہ ہے کہ اگر ہر مرتبہ احرام باندھتے ہیں تو احرام باندھنا اور پھر اس احرام کو کھولنے کے لئے ارکان عمرہ ادا کرتے ہوئے مشکل مسئلہ بن جائے گا جبکہ دن میں بار بار حد و حرم آنا جانا ہوتا ہے اور اگر احرام نہیں باندھتے ہیں تو پھر بغیر احرام حد و حرم میں داخلہ کی وجہ سے ہر بار دم جنارت لازم ہوگا، یہ بھی ایک بہت بڑی پریشانی ہے، لہذا ایسی صورت حال میں عدول من لہذہ مذہب یعنی امام شافعیؒ کے مذہب پر عمل کرتے ہوئے ایسے حضرات کو احرام کی پابندی سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے اور احرام نہ باندھنے کی گنجائش دی جاسکتی ہے۔

۳۔ سبکی کے لئے تمتع یا قرآن:

اہل علم اور داخل میقات رہنے والے حضرات اگر حج تمتع یا قرآن کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سلسلہ میں حضرات امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کر سکتے ہیں اور دم جنارت بھی نہیں ہے، لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان حضرات کو تمتع یا قرآن کرنے کی اجازت نہیں ہے صرف حج افراد ہی کر سکتے ہیں، لیکن اگر اس کے باوجود یہ حضرات تمتع یا قرآن کر لیتے ہیں تو پھر احکام کے متعلق یہ قول پر ہے تمتع یا قرآن جائز تو ہو جائے گا لیکن اسی تمتع یا قرآن کے کرنے کی

جوتے گناہ ہوگا اور دم جنابت لازم ہوگا۔

۴۔ اہل مکہ کی ایک مشکل کا شرعی حل:

احناف کے مذہب پر شہر حجاز شروع ہوجانے کے بعد اس کی آدمی کے واسطے پریشانی ہے جو اسی سال حج بھی کرنا چاہتا ہے، پریشانی یہ ہے کہ اب یہ آدمی اگر اپنی کسی ضرورت سے مکہ سے باہر جائے تو وہیں آئے گا تو احرام باندھ کر آنا ضروری ہے، پھر اس احرام کے کھولنے کے لئے اس کو راکن عمرہ اور اگر ناچاہیں گے تو اب اس کا ہونے والا حج تمتع ہو جائے گا جو ممنوع ہے جس کی وجہ سے دم جنابت لازم ہوگا اور اگر احرام نہیں کھولتا ہے تو اس کا ہونے والا حج قرآن ہو جائے گا جو کہ ممنوع ہے، نیز اس صورت میں حالت احرام میں باقی رہنے کی وجہ سے اور طریہ پریشانی اس سامنے آجائیں گی، اور اگر بغیر احرام کے مکہ میں آتا ہے جب بھی بغیر احرام کے داخل حرم کی وجہ سے دم جنابت لازم ہوگا، اور اسی کو پابند کرنا شہر حجاز شروع ہونے کے بعد حج کرنے تک مکہ سے باہر نہ جانے یہ تکلیف والا پیمانہ ہے جو کہ درست نہیں ہے، لہذا ان تمام مشکلات اور پریشانیوں کا شرعی حل صرف یہ ہے کہ عدول من اللہ جب کیا جائے یعنی امام شافعی کے مذہب کو اختیار کیا جائے۔

لیکن اب اس کی رو چٹکیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ امام شافعی کے مذہب کے مطابق کی کے لئے حج تمتع و قرآن کی اجازت دے دی جائے، دوسری شکل یہ ہے کہ بغیر احرام کے داخل کی اجازت دے دی جائے۔

خاکسار کے نزدیک دوسری شکل کو اختیار کرنا زیادہ مناسب اور سہل معلوم ہوتا ہے، کیونکہ پہلی شکل کے مطابق اجازت دینے کا مطلب یہ ہوگا کہ اب جب بھی یہ نئی آدمی مکہ سے باہر آ کر مکہ میں داخل ہوگا تو احرام باندھنا ضروری ہوگا اور پھر راکن عمرہ اور آگے ہوں گے جس کے لئے کچھ نہ کچھ وقت ضرور درکار ہوگا، پھر اس کا حج تمتع یا قرآن ہو جائے گا اور اس پر دم شکر واجب ہوگا۔

اور اگر دوسری شکل کو اختیار کیا جائے اور یہ کہا جائے کہ اس کی آدمی کو باہر سے مکہ آئے وقت بغیر احرام کے آنے کی اجازت ہے تو اس میں کچھ بھی نہیں کرنا پڑتا ہے۔

بہر حال صورت مسئلہ میں امام شافعی کے مذہب پر احرام نہ باندھنے کی گنجائش ہی رہی ہوتی ہے۔

۵۔ آفاقی تمتع حج کے احرام سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے:

حجرات یہ ہے کہ حج سے پہلے مزید عمرے کر سکتا ہے جتنے چاہے کر سکتا ہے اور اس کے حج تمتع پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، چنانچہ اگر ایک کے بعد دوسرا عمرہ کر لیا تو دوسرے کے ذریعہ تمتع درست ہو جائے گا اور اگر دوسرے کے بعد تیسرا عمرہ کر لیا تو تیسرے کے ذریعہ تمتع ہو جائے گا یعنی جو عمرہ حج سے متصل ہوگا اسی کے ذریعہ تمتع درست ہو جائے گا۔

۶۔ رومی حرات میں نیابت:

(الف) واضح رہے کہ رومی حرات میں نیابت درست ہے۔

کتاب الحج والعمرة

(ب) یہ زیارت ہر شخص کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ صرف مجبور و مریض کے لئے درست ہے اور صرف ازوہام اور میسر کا ہونا جس کی وجہ سے کچھ ہیبتی آتی ہے، صحیح سالم خاص طور سے نوجوانوں کے لئے ضرر و مجبوری نہیں کہلانے کی بلکہ اس ضرر و مجبوری کا معیار یہ ہے کہ اگر مقام رہی پر ہی جرات کی جائے تو جان کا خطرہ ہو یا ایمان کا خطرہ ہو جیسے کہ کوئی ہڑسا ہے یا پالانچ ہے کہ اگر وہ مقام پر جا کر رہی کرے تو ازوہام کی وجہ سے خطرہ ہے کہ یہ صاحب واپس لے آتا پائیں گے بلکہ ہو سکتا ہے کہ جان سے ہاتھ دھوئے پڑ جائیں۔ اسی طریق سے عورت کو وہ ازوہام کے باوجود رہی نہرات تو کر سکتی ہے لیکن اس کو اپنے ایمان کا خطرہ ہے تو ایسی حالت میں زیارت درست ہے، گھٹن کھل اور کستی کی وجہ سے زیارت جائز نہیں ہے۔

۷۔ حکومت کی اجازت کے بغیر احرام باندھنا اور حالت احرام میں گرفتاری:

سودا یہ جس متعمد غیر ملکی جو حکومت کی اجازت کے بغیر احرام باندھ کر حکومت کی گرفت میں آ گیا اور اس کو واپس کر دیا گیا تو وہ احصاء کی دفتروں میں سے دوسری قسم میں داخل ہوگا، کیونکہ اس کو جواحصاء میں آ یا ہے اور اللہ کے حق کی وجہ سے نہیں بلکہ اللہ کے حق یعنی حکومت وقت کے حق کی وجہ سے قتل آ یا ہے، اس طود کہ حکومت نے اجازت نہیں دی تھی اور اس نے احرام باندھ لیا تو اب حکومت کو معلوم ہوا تو اس نے اس کو روک دیا اور پھر اس کو روکے گا پھر حق حاصل ہے، جیسا کہ عورت اور نکاح اپنے شہر یا آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھ لیں اور ان کو روک دیا جائے۔

چنانچہ اب یہ محسوس کیے گئے ہیں کہ احرام باندھنے کے لئے بدی ضروری نہ ہوگا، نیز مطلقاً غیر ملکی ضروری نہ ہوگا، البتہ اگر کرائے کا تو بھر ہوگا اور اس پر دم احصاء ضرور آئے گا جو بعد میں بھی ملے گا اور اگر دے گا۔

نیز احصاء ختم ہو جانے کے بعد اس مہر پر قضا بھی ضروری ہوگی، اگر اس نے صرف مہر کا احرام باندھا تھا تو صرف مہر کی قضا کرے گا، اور اگر حج کا احرام باندھا تھا تو ایک حج اور ایک مہر کی قضا ہوگی، اگر یہ تارن خواتین ایک حج اور دوسرے کی قضا ضروری ہوگی۔

اور احصاء ختم ہو جانے کے بعد اگر حج کا وقت باقی ہے اور یہ مہر اسی سال حج کرنا چاہتا ہے تو پھر اسی سال حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے گا، اور صرف حج ادا کرے گا، مہر و ضروری نہ ہوگا، نیز اب قضا کی نیت بھی ضروری نہ ہوگی۔

۸۔ مجتمع اور تارن کے لئے رمی و ذبح اور مطلق کے درمیان ترجیح:

موجودہ زمانہ میں حجاج کرام کی غیر معمولی کثرت و ازدحام، موسم کی شدت و لذت کی داری و ساری کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے مومنوں کے لئے اور خصوصاً کمزوروں کے لئے مذبح جا کر از خود قربانی کرنا بہت مشکل ہو چکا ہے تو عام طور پر ایسا کیا جاتا ہے کہ دوسروں کو قربانی کرنے کی اجازت دے دی جاتی ہے اور قربانی کا وقت مقرر کر کے قیاد کیا جاتا ہے، لیکن دوسرے حضرات اس ضرورت وقت کا یا تو اسلامی بین کی وجہ سے خیال نہیں کرتے یا اس کے مسلک کے اعتبار سے عقیدہ یا تاخیر درست ہوتی ہے تو اس وجہ سے یہ حضرات قربانی کو مؤخر کر دیتے ہیں جبکہ احرام

قیام کا وہ پس منظر و وقت کی وجہ سے معافی یہ سمجھ کر کہ قربانی ہو سکتی ہے طاق کر لیتے ہیں حالانکہ قربانی ابھی نہیں ہوئی ہوئی ہے بلکہ بعد میں ہوتی ہے قراب ایسی شکل میں اختلاف کے منتفی ہے اور واضح قول کے اعتبار سے اس واجب ہوتا ہے جس کی وجہ سے حرج شدید لازم آتا ہے۔

لہذا اس مجبوری اور پرمٹائی کے پیش نظر اختلاف کے قول مرجع یعنی امام صاحب ہی کی ایک روایت اور حضرات صاحبین اور دیگر ائمہ عظامہ کے قول کو اختیار کر لینے کی گنجائش نکالی جاسکتی ہے اور تہذیب کے ترک پر دم کے گھم و جوب کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔

۹۔ حج بدل میں تسبیح و قرآن:

صورت مسئولہ کا حکم یہ ہو گا کہ آج کے روز میں جبکہ حج تمتع کا رواج چاچکا ہے اور افراد یا قرآن بہت کم ہو چکا ہے، کئی اور حج بدل کے لئے بھیجا جاتا ہے تو تسبیح ہی تصور کیا جائے گا۔

(الف) امر کی اجازت سے حج بدل کرنے والا حج تمتع کر سکتا ہے۔

(ب) حج بدل کرنے والا امر کی سرخ اجازت کے بغیر (کتابیہ اجازت کے ساتھ) حج تمتع کر سکتا ہے۔

(ج) امر سے مامور نے سرخ اجازت نہیں لی لیکن حج بدل کرنے والا یہ غائب خانہ سے ہے۔
آمران کی اجازت دے دیا اور یہ بتا ہے تو حج کر سکتا ہے (مستقلاً یا ضمن القیام) (۵۲۷)۔

(د) بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ امر حج اگر بطوٹی اور کرے تو پھر یہ امر امر ہی آئے گا یا اس طریقہ سے تمتع کی اجازت کے ساتھ ساتھ اگر امر مامور کو حج تمتع فرما دیا کرنے کی بھی اجازت دے دیتا ہے تب بھی امر حج امر ہی آئے گا پھر یہ اجازت امر نے صراحتاً دی ہو یا کہ عرفہ کا خطبہ اجازت ہو وہ شکوک میں امر حج امر ہی کے مال میں سے دیا جائے گا جیسا کہ آج کل حج تمتع کا رواج ہو چکا ہے تو عرفہ امر کی طرف سے حج تمتع کی بھی اجازت بھی جائے گی۔

الاشواہم: لأن المعروف كالمشروط (الاشواہم: الشواہم: ۱۵۶)۔

(و) اس سلسلہ میں بات کچھ میں آئی ہے کہ اگر میت دے وصیت ہی حج تمتع کی کی تھی اور اس کے خلف مال میں اس کی وصیت بھی ہے تو حج من حیث تمتع ہی کہ ضروری ہوگا۔

اور اگر وصیت تو تمتع کی نہیں کی البتہ مومن کو حج کی اجازت دے دی تھی تو تب بھی تمتع کی اجازت ہوگی، اسی طرح اگر صرف وہ اجازت تو میت نے نہیں دی تھی لیکن عرفہ اور دن حج تمتع ہی کرنے کا وہ تو وہاں پر بھی حج من حیث تمتع کی گنجائش ہوگی، لیکن حج من حیث اس سلسلہ میں حج بدل کی طرح ہوگا نیز تمتع من حیث حج بدل ہی کی ایک شکل ہے۔

۱۰۔ حیض یا نفاس کی حالت میں طواف زیارت کا حکم:

(الف) اس صورت کے لئے گنجائش ہے کہ اسی حالت میں طواف زیارت کرے مطابق فقہ ہے

الصبر ورات صبح المحظورات۔

(ب) باپ کی کی حالت میں عواف زیارت کرنے سے رکن ادا ہو جائے گا کھانا کھا دے گا جس کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

(ج) دم میں بدنہی ہو جائے روزہ نہ کرنا ہوگا، اگر کی یا اگر کافی نہیں ہوگا۔

(د) اور دم کی ادائیگی گدی میں ضروری ہے، کھانا کھانے والے کو کھانے کی وجہ سے علی السباج بحسن بالصبر والقوة تعالیٰ جددنا بالغ الکعبة لا تحفظوا رزقکم لایا انزل فی ۲۰۰۴ء۔

۱۱۔ سفر حج یا عمرہ میں اگر شوجہ کا انتقال ہو جائے:

تمام تفصیلات دیکھئے۔ یہ بات کچھ میں آتی ہے کہ مقام وفات سے اگر مکہ مسافت سفر سے کم اور گھر مسافت سفر پر ہو یا دونوں کم کم ہوں تو باقی حلیہ عتقی میں حج یا عمرہ کرنے کی اجازت ہے۔ اور اگر دونوں مسافت سفر پر ہوں تو پھر امام صاحب کے نزدیک اجازت مطلقاً نہیں اور صاحبین کے نزدیک عمرہ کے ساتھ دوڑنے پر اجازت ہے مگر نہ تو ٹھیک۔

اسی کے ساتھ یہ بات خوش اخبر ہے کہ اگر اس سال یہ قانون حج یا عمرہ نہ پائے جس کا احرام باندھ کر چلی تھی تو آئندہ اس کی قضا ضروری ہوگی۔

۱۲۔ مکہ اور مٹی دونوں جگہ چند روزہ یوم قیام کی حیثیت سے مقیم ہوگا کہ نہیں؟

صورت مسئلہ کا حکم یہ ہے کہ اگر اور مٹی کی آباری اگر اتنی حاصل ہو چکی ہے کہ مذکورہ مقدار سے کم حاصل باقی ہے تو یہ آدمی مقیم ہو جائے گا اور اگر اتنی مقدار سے زیادہ حاصل ہے تو یہ آدمی مقیم نہیں بلکہ مسافر شمار ہوگا۔

۱۳۔ وتر کی نماز میں شافعی المسلک امام کی اقتداء کا مسئلہ:

صورت مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ جماعت ائمہین کے ثواب کو پانے کے واسطے اگر ہر رازی کی روایت اور دیگر روایات پر عمل کرتے ہوئے شافعی المسلک امام کی یہاں پر اقتداء کرنے کی بھی مخالفت معلوم ہوتی ہے۔



امام شافعی کے نزدیک "ذکر" کا اشارہ جو قربانی ہے۔

(۳) ماضی المسجد الخرم سے مراد شافعی کے نزدیک مکہ اور مدینہ و میقات کے احرام تک رہنے والے ہیں اور امام شافعی طبع الرحمۃ کے نزدیک ماضی المسجد الخرم سے مراد مکہ سے قصر سبغت تک رہنے والے ہیں۔

(۴) "ولیس لأهل مكة تنع ولا لقوان وإنما لهم الإفراد خاصة" تمام کتب حنفیہ کا متن یہی ہے اس متن میں غلطی احتمال ہے:

پہلا احتمال یہ ہے کہ کئی اور متجم فہم کے لئے تنع اور قراں جائز نہیں۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ کئی اور متجم فہم اشترج حنفیہ مطلقاً حرام نہ کریں۔

تیسرا احتمال یہ ہے کہ کئی اور متجم فہم نے تنع کر لیا تو ہاں ہے مگر تنع کی فضیلت سے حرام رہا ہے۔

۵۔ إذا حاء إلا اتصال بطل الاستدلال۔ استدلال قوی صحیح ہے جس میں احتمال نہ ہو اور جب

احتمال ہو گیا تو استدلال باطل ہو جائے گا۔ لیکن یہ احتمال حضرات فقہاء نے پیدا کئے ہیں جن کی دیکھو نظریۃ اولیٰ دنیا کو مسلم ہے مگر اگر باطل نہ کیا جائے تو کم از کم استدلال مضبوط نہیں رہے گا۔

(۶) علامہ ابن حامی کے یہی رد قول ہیں قول اول جو از کا رد قول ثانی عدم جواز کا جہذا مشہور قول اور درج عدم جواز کا ہے اور درج اور از کا مذہب یہ ہے کہ کئی اور متجم فہم اشترج کی اجازت ہے۔

(۷) جہذا اسوٰلی ۱۷۵ میں جس غلطی اور دشواری کی بات کی تھی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اشترج میں مکہ مکرمہ میں متجم فہم کو پریشانیاں لاحق ہوتی ہیں اور ان پریشانیاں کو دور کرنا جاسکتا ہے اگرچہ محاشیہ اور غیر ملکی باتوں پر عمل کر کے جہذا کی اور متجم فہم کے لئے تنع اور قراں کی گنجائش ہے۔

۸۔ حنفی متجم کا اشترج میں میقات سے باہر جانا:

مکہ مکرمہ میں متجم جو حضرات حج کا ارادہ رکھتے ہیں اگر وہ اپنی کسی ایسی ضرورت سے اشترج حرم میں میقات کے باہر گئے جس میں ٹکراؤ پائی جاتی اور مثلاً زراعت یا تجارت کے قبیل سے جو مکرر وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے لگے تو یہ ان کے حق میں ناقض فعل مشقت موجود ہے اور چونکہ ان حضرات کو کسی سال حج بھی کرنا ہے لہذا ان حضرات کو امام شافعی کے مذہب پر عمل کرنا جائز ہے یعنی بلا احرام مکہ میں داخل بھی آجائیں اور تنع بھی کر لیں۔ جو ان کی تنصیلات سال خبر (۲۰۱۴ء) میں گذر چکی ہیں لہذا ان کی کراہت کے واضح آداب جائز ہے اور اس اجازت کی اصل علت مشقت اور عرج ہے۔ اور مشقت و عرج کی بنا پر حضرت امام شافعی نے اجازت دی ہے۔

امام داراللمحۃ امام مالک کے نزدیک بھی بلا احرام داخل ہونے کی اجازت ہے۔ فرماتے ہیں کہ کوئی مکہ سے نکلا اور قریب کی جگہ سے ضرورت پوری کر کے لوٹ آیا تو بلا احرام مکہ جانا جائز ہے۔

لہذا مکہ میں متجم فہموں کے لئے جو مشکل بیان کی تھی ہے اس میں کھلے دلخوشی اور ضرورت منکرہ اور عرج و مشقت پائی جا رہی ہے۔ اس بنا پر اس کے لئے امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک بلا احرام میقات سے داخل آنا اور مکہ میں جانا اور تنع یا قراں کرنا جائز ہے کیونکہ احرام کی صورت میں اس شخص پر ناقض فعل مشقت اور عرج ہے۔

امام سرخسی اپنی مشہور کتاب مسودہ سرخسی میں مسئلہ امام اٹھم کی وجہ سے معافی فرما رہے ہیں
 میں قدم نسکا علی لیسک کان خلق قبل الرمی او معر الغازن قبل الرمی او خلق قبل
 الذبح فعليه دم عند امی حبیبة رحمہ اللہ تعالیٰ (مسودہ سرخسی ۳۱۷-۳۲۷)۔
لہ حسب امام مالک:

اگر قازان نے خلق کو رمی پر مقدم کیا تو دم واجب ہے لیکن اگر خلق کو رمی پر مقدم کیا تو کو رمی پر مقدم کیا تو یکدم
 واجب نہیں اور اگر طواف زیارت کو رمی پر مقدم کیا تو درست نہ ہوگا بلکہ ایسے رمی کرے پھر اگر گناہ کاغذ زیارت۔
 لہذا، قدم الاطافۃ علی الرمی اجزا اطوافہ وبہذا قال الشافعی وفلان مالک لا
 تجوز الاطافۃ والرمی ثم لیجوز لم لیخص (المختار ۳۲۸-۳۲۹)۔
لہ حسب شافعیہ وحنابلہ:

فقرات شوافع اور حنابلہ کی روافع روایت یہ ہے کہ رمی قربانی اور خلق کا وقت ہم اثر کے نصف ہیں سے
 دو ہوتا ہے لیکن سنت رمی کو مقدم کرنا ہے پھر قربانی پھر خلق پھر طواف افاضہ۔

وقال الشافعی والحنبلیۃ فی الراجح من الروایین علیہم بدخنی وقت الرمی والذبح
 والخلق نصف لیلۃ النحر لکن النسخ للذبح الرمی فحرم الحلق والاطواف (إختار المسائل ۴۰۹)۔
 ۹۔ الف۔ رائج بدل کرنے والے کو جب تک آئینہ قرآن یا فتح کی اجازت نہ دے کہ ماسور کو فتح قرآن یا
 فتح کرنا جائز نہ ہوگا۔

ب۔ رائج بدل کرنے والے کو آئینہ قرآن اور فتح کی اجازت دینی ہے خواہ بمطافعی دلی ہو مثلاً
 یا عیسیٰ مگر تم کو اختیار ہے کہ میری طرف سے جس طرح چاہو فتح بدل کر آؤ تو اس صورت میں ماسور کو فتح قرآن
 دونوں کر ناجائز رہے گا۔

ج۔ ماسور نے فتح کی سربراہی نہیں کی لیکن فتح بدل کرنے والے کا من صاحب ہے کہ آئینہ اس
 کی اجازت دے دیا تو فتح کرنا جائز ہے۔

د۔ باذن قاضی و عدل ان قاضی نے فتح کرنے کی صورت میں آئینہ فتح کے بارے میں فریق ہے۔
 اگر آئینہ صرف فتح کی اجازت دے دے تو فتح ماسور کے مال میں سے ہوگا اور اگر فتح کی بھی اجازت
 دے تو فتح آئینہ کے مال میں سے ہوگا۔

ع۔ اگر فتح بدل کرنے والے کے لئے آئینہ کی اجازت سے بھی فتح کی گنجائش نہ ہو تو بھی فتح بدل
 کرنے والا فتح کر سکتا ہے کیونکہ آج حکومت کے قوانین شد و جز ہیں برقصی من کا خود ہوا نہیں ہے پھر
 اگر اس کی پابندیوں کا بھینا، چٹائی، دشوار ہے بلکہ اجازت آئینہ فتح کرنے کی گنجائش ہے۔

۱۔ فتح کی صورت میں فتح کی گنجائش اور مال سے مالی نہیں۔

اور اگر وصیت کی ہے مگر جاتی ترک ہو اور انکی حقوق میت کے مکانات سے کافی نہ ہو تو خارج بیعتات سے بھیجنا کافی ہوگا نیز جس بیعت کی ہے ماسوا پر وہی لازم ہوگا۔

مردہاں اگر مردہ اپنے الٰہی مال سے تبرع کے طور پر بیعت کر رہا ہے ہیں تو وہ بیعت کی اجازت سے تبرع کی گنجائش ہوگی چونکہ اس زمانے میں مرغا آمریک طرف سے تبرع کا اذن ثابت ہے اس لئے مسوا طوائف ضروری نہیں۔

۱۰۔ کیا حالت حیض میں طواف زیارت کی گنجائش ہے:

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ طواف زیارت حج کا رکن ہے بلا اس کے حج اور انکس ہو گا کیاں کہ ارشاد باری ہے "وَلْيَسْطِرْ لِحَالَتِ الْهَيْضِ" امام عبدالمعز نے فرمایا کہ حج کے فرائض میں سے طواف زیارت ایک فرض ہے، علماء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

تلف۔ جانکھ اور نفسا کے لئے اجازت ہے کہ پاکی کی حالت ہی میں طواف زیارت کر لیں۔ کیونکہ شریعت اسلام یہ ارشاد فرماتا ہے کہ "چاہتی ہے نہ کہ دشواری۔"

جب۔ جانکھ اور نفسا نے پاکی کی حالت میں طواف زیارت کر لیا تو رکن ادا ہو جائے گا اور ہم لازم ہوگا جیسا کہ حضرات فقہاء نے صراحت کی ہے۔

حج۔ نیز یہ ہم لازم ہوگا ورنہ ثانی اونٹ لگانے، بھیض وغیرہ کی دیکھائی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اور مسوا ہم کی اور انکی حرم میں ضروری ہے، حرم مکہ سے باہر اگر کہیں وہم دیا گیا ہے تو وہ ادا نہیں ہوگا۔

۱۱۔ ظاہر ثانی فرماتے ہیں کہ باب الاحصاء میں سے ایک مسئلہ بت بھی ہے کہ اگر کسی عورت نے حج کا تمام باہر جانچ کر شوہر سے طلاق دیدی جس سے عدت لازم ہوگی لہذا اب وہ عورت قصہ کے حکم میں ہوگی اگرچہ وہ مسٹر ہو یا مسافر و نیز اس کے ساتھ کوئی حرم بھی ہو صاحب روئے فرماتے ہیں کہ "اوصوت، معصوم" یعنی کوئی عورت کس کا شوہر سفر میں انتقال کر گیا تو باقی قصہ ہوگی۔ اب اس سے وطن اور مکہ کے درمیان مسافت طرکم ہے تو وہ عورت کے وطن میں ہو جائے گی اور اگر گریڈو ہے تو وہ قصہ ہو جائے گی۔

لہذا انکی عورت کے لئے ممکن ہو تو ایک سال تک کر آئے یا آئندہ سال واپس جائے مگر عذر شرعی نیوہ سے نہ جائے۔ تنوع بدل کی وصیت کر جائے مگر چونکہ حج کے احوال میں حکومت کے قوانین ملت ہو گئے ہیں اور بہت سی ناقض روایات و اشار ہیں لہذا اس کا جواب ہے کہ شوہر کے انتقال کے وقت تک "مستطعمہ" میں وہ وقت مرقط نہ جائے بلکہ احوال مردہ کے طلاق ہو جائے اور طلاق ہونے کے بعد وہیں چلی آئے اور آئندہ وہاں جا کر تکفیر کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مسافت قصر یا اس سے زیادہ کا سفر عورت کو بغیر حرم کے یا شوہر کے گھر یا کراچی سے ایہ عام اور "طلاق" ہے سفر میں جانے والی عورت کے لئے بھی ہے لہذا سفر حج یا عرو میں کسی خانہ کی شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ ایام عدت میں مردہ حج ادا کر سکتی ہے، چونکہ آنحضرتؐ کو جو مناسک حج ادا کر چکے تھے لے جانا پڑا تو وہ مسافت قصر سے بہت کم ہوگا اور مخالفت والا حکم جو عدت پاک سے منقول ہے لہذا وہ ہوگا، کیونکہ حج کا سفر ہوگا تو وہ صرف چار میل کا اور اگر مثنیٰ عرفات، مزدلفہ کا سفر ہوگا تو آٹھ لو میل سے زیادہ نہ ہوگا اسی طرح حد و حرم کے پر

مقام سے کہیں سے بھی مسافت قصر نہ ہوگی، لہذا اگر عورت کو باجوہ کو مکہ میں ہے اور وہاں شہر کا انتقال ہوا ہے تو اس کے لئے حج اور عمرہ کرنا جائز ہے کیونکہ اگر وہ مکہ واپس جانے کا قصد ہی پر بیٹھائیں جس جگہ وہ جانے لگی، اور اگر عورت مسافت قصر کا سفر یا اس سے زیادہ کا سفر کرے کر کے حج کو اگر سے کی تو بھی اگر بیٹھ کر قصد اور ہوا جائے گا۔

۱۲۔ کیا منی میں قصر ہے یا اتمام؟

جمہور ائمہ کے نزدیک منی میں قصر سفر کی بنا پر جائز ہے، طے یہ کرنا ہے کہ منی مکہ سے کتنی مسافت پر ہے، معلوم ہوا کہ منی چار میل کی دوری پر ہے، لہذا اختلاف کا اصولی یہ ہے کہ اگر چند روز یا اس سے زیادہ کسی آبادی میں اقامت کی نیت کر لی ہے تو قریب کی آبادی میں قصر نہیں کر سکتا ہے۔ قریب سے مراد اتنی دوری ہے کہ جتنے میں قصر کی اجازت نہ ہو اور منی مکہ سے چار میل پر ہے، لہذا منی عرفات اور عرفہ اور مکہ میں منی کے لئے قصر جائز نہیں ہے اور اگر مکہ میں چند روز قیام نہیں کیا ہے تو ان مذکورہ مقامات پر قصر کرنا جائز ہے۔ اور ابھی یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ منی اور جوار مکہ کے باشندوں کے لئے منی میں قصر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضور نے جو قصر کیا تھا وہ سفر کی بنا پر تھا، اور منی اور جوار مکہ کے باشندے منی سے قریب ہیں، معلوم ہوا کہ قصر کی استثنائی بعد سے منی اور جوار مکہ کے لئے ہے، شرعی بعد نہیں پایا جاتا ہے، لہذا جوار منی یا مکہ سے چند روز مکہ میں قیام کر چکا ہے، وہ منی کے حکم میں ہے، منی پر منی وغیرہ میں قصر کی اجازت نہیں ہے، اور اگر چند روز سے منی ہی وہ منی چلا جاتا ہے تو چونکہ وہ مسافر شرعی ہے لہذا قصر کرنے کا اور اختلاف کے اصول کے مطابق سب قریب کی آبادی میں قصر کی اجازت نہیں ہے تو دونوں کے ایک ہو جانے کی بنا پر کیا حکم جائز ہوگی؟ نیز مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص چار روز تکیں قیام کرے تو نماز پوری پڑھے گا لہذا چار روز سے منی کو منی منی چلا جائے تو قصر کرنے کا بھی اختلاف کا بھی فتویٰ ہے۔

۱۳۔ علامہ ابن امام حنفیہ کے ترجمان اور قول راغب اور مفتی پ کے اہلن ہیں فرماتے ہیں کہ جماعت اور مجمع کی روایت میں منی مقتدی کے لئے شافعی امام کے پیچھے ہٹ کر نماز میں دو رکعت سے اقتداء جائز نہیں ہے۔

ایک تو یہ کہ فقہاء اختلاف کا اس پر اجماع ہے کہ فرض پڑھنے والے کے لئے نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتداء جائز نہیں ہے، اور دوسرے روایتی ہیں آتے ہیں۔

(۱) فقہاء اختلاف کے نزدیک ہر کی نمازوں میں فصلی جائز نہیں ہے، نیز حضرات شوافع کے یہاں فصلی فصل ضروری ہے، بطریق فصل کے کوئی امام مقتدی ان کے یہاں ہر کی نماز نہیں پڑھتا ہے۔

(۲) اختلاف کے نزدیک مقتدی یہ فتویٰ ہے کہ ہر کی نماز واجب ہے اور شوافع وغیرہ کے نزدیک ہر کی نماز فصلی ہے، لہذا شافعی امام صرف نفل امامت کے ساتھ منی مقتدی وجوب واجب پڑھے گا اور منی مقتدی اختلاف کے نزدیک ہر کی نماز واجب یعنی فرض ہے، لہذا فرض میں منی مقتدی کے لئے ہر کی نماز نہیں ہے کہ وہ امام اور جماعت اور مجمع کی رعایت میں شافعی امام کے پیچھے اقتداء کریں، کیوں کہ اس میں مذکورہ بالا دونوں خرابیاں ہیں، انہوں کی لہذا منی مقتدی ان کو اقتداء کے بعد ٹیچہ دہر کر منظر پایا بعد اقتداء ہر کی نماز چھٹی ہوگی۔

حج اور عمرہ کے چند حل طلب مسائل

مسئلہ نمبر ۱۱۴۱

سہارنپور، اٹھ مارچ

۲۰۱۔ آقا کی یعنی میریت سے پہلے ہونے والا اگر عمرہ و حرم میں داخل ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ رجب و عمرہ یعنی جیسا موقع ہو، کا احرام باندھ کر عمرہ و حرم میں داخل ہو۔ خواہ حرم میں داخل ہونے کا مقصد حج و عمرہ ہو، یا تجارت و ملاقات، یا ان کے علاوہ کوئی اور مقصد ہو۔
جواب میں ہے:

ثم لا أقول إنا انقضينا إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد (جواب ۱۱۴۱)۔

پھر آقا جب اس تک داخل مکہ کے قصد سے پہلے حج جائے تو اس پر واجب ہے احرام باندھنا، خواہ قصد حج کا ہو یا عمرہ کا، یا ان دونوں کا قصد ہو۔

امام شافعی کے نزدیک احرام حج و عمرہ کے ارادہ رکھنے والوں کے ساتھ حضورؐ میں ہے، لہذا وہ اس شخص کو اپنے احرام و احرام میں داخل ہونے کی اجازت دیتے ہیں حج و عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو، بلکہ اس کی فوجی حالت مکہ سے تجارت ہو، یا ملاقات، یا گھس میر و قتر حج۔

اس کا استدلال حج مکہ کے واقعہ سے ہے کہ خود حضورؐ اور آپ کے صحابہ و پیغمبر و احرام کے مکہ میں داخل ہونے تھے۔ اس کا جواب ان کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ یہ حضورؐ کے خصوصیات میں سے ہے۔ لہذا ان دن کے ساتھ حضورؐ میں ہے۔ جیسا کہ مکہ کے قبلہ میں خود آپؐ نے مسرت کر دی ہے۔

إن مكة حرام حرمها الله تعالى يوم خلق السموات والأرض وإيها لم تخل لأحد بعدئذ وإيها احلت لي ساعة من نهار ثم غلقت حراما إلى يوم القيامة (نہایت حق باطنی، ج ۲، ص ۱۳۵)۔

بے شک مکہ محترم ہے اللہ نے اس کو اسی دن سے محترم بنایا ہے جس دن آسمان و زمین کو پیدا فرمایا۔ اور وہ میرے بعد کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔ بلکہ اسی کو میرے لئے دن کے ایک ساعت میں حلال کیا گیا، پھر اس کی حرمت قیامت تک کے لئے لوٹ آئی۔

والہذا کے اعتبار سے منبر کا مسک بائبل قرآنی اور مشہور ہے، جیسا کہ مائیں کی تعلیمات سے ظہور وفاق حاصل ہوئی۔ البتہ سوال میں درج و مشہد کے پیش نظر احتیاط کا یہ ہے کہ کسی بداندیشہ و تجارنی انسان نے جانے والے مائیں میں تجارنی کمپنیوں کے ایجنٹوں اور ان لوگوں کے سامنے میں جن کو بار بار عمرہ و حرم میں آجائے ۲۰۱ ہے، احرام شافعی و صالحہ تعالیٰ کے مسک پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

۴۳۔ مکہ مکرمہ میں مقیم شخص اگر اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہے تو الشرح (حج کے سببے) شروع ہونے کے بعد اس کے لئے گھر کو کاروانہ سے نہیں ہے، یعنی کسی کے لئے تمتع، یا قرآن کی تجانس نہیں ہے۔

ہدایس میں ہے

(ولیس لأهل مكة تمنع ولا قرآن وإنما لهم الأفراد خاصة) خلافاً للشافعی والحنبلی علیہ قولہ تعالیٰ، "ذلک لمن لم یکن أهله حاضری المسجد الحرام" ولأن شرطهما للتمتع بإسقاط إحدى السفرین وهذا فی حق الأفاقی ومن كان داخل السیقات فهو بمنزلة المکی حتی لا ینکون له منعة ولا قرآن۔ (ہدایس ص ۲۶۹)۔

اہل مکہ کے لئے تمتع ہے اور نہ قرآن، بلکہ ان کے لئے خاص طور سے افراد ہے، اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ اور حجت ان کے خلاف بارق تعالیٰ کا قول، "ذلک لمن لم یکن أهله حاضری المسجد الحرام" ہے اور اس لئے کہ ان دونوں کو شریعت نے دو سطروں میں سے ایک کو ساتھ کر لینے کی ہدایت کی بنا پر شروع کیا ہے۔ اور یہ قافی کے متن میں ہے اور حج فحش بیقات کے اندر وہ دونوں بھی مکہ کے دورے میں ہے حتیٰ کہ ان کے لئے نہ تمتع ہے اور نہ ہی قرآن۔

فقہ القدر میں ہے

ترجمہ: اسی کے موافق روایات ہے جو غایۃ البیان کے اندر ہے، وہ یہ کہ اہل مکہ کے لئے نہ تمتع ہے اور نہ ہی قرآن، ان میں سے جو بھی تمتع کرے یا قرآن کرے اس کے اوپر ہم سے اور وہ ہم جہالت ہے اس کو نہیں استعمال کر سکتا۔ صحیح روایت ان مفسرین سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کیلئے نہ تمتع ہے اور نہ ہی قرآن، اور صاحب تحف نے عرض کیا کہ باوجود اس کے کہ اگر تمتع کر لیتا ہے تو درست ہے، البتہ گناہ گار ہوگا اور اس کے ذمے دم بخر ہوگا، ہم انشاء اللہ حاکم کے کلام کو مضمون طور سے ذکر کریں گے (فقہ القدر ص ۲۶۸) اور تحصیل کے لئے دیکھئے صحابیت ص ۱۲ (۲۶۸)۔

۵۔ آخر کے نزدیک سوال میں درج کی گئی ان اقدار اور گئی و دشواریوں کے پیش نظر کسی کے لئے امام شافعی رحمہ اللہ کے مسئلہ پر عمل کی گنجائش ہے یا نہیں دفع الحرج و رفع المظرف۔

تمتع کرنے والا آفاقی شخص مگر سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے پہلے اگر مزید غم کرے یا چاہے تو اس کی اجازت نہیں ہے، اور نہ اس کا تمتع باطل ہو جائے گا۔

در القدر میں ہے:

أفاد أنه یفعل ما یفعله الحلال فیطوف بالبيت ما بدا له ویعتمر قبل الحج وصرح فی الباب بأنه لا یعتمر أن بناء علی أنه صار فی حکم المکی وأن المکی ممنوع من العمرة فی أشهر الحج و إن لم یحج وهو الذی حظ علیه کلام الفتح وخالفه فی الحرج وغیره ما نه ممنوع من العمرة إن حج من غامه (در القدر ص ۴۱۲)۔

فائدہ ہوتا ہے اس بات کا کہ وہ اس حال میں نہ رہے جو طہال کرتا ہے، پس طواف بیت اللہ کرنے سے جو کچھ اس کے لئے ظاہر ہو۔ اور عمرہ کرنے سے پہلے اور احباب کے اندر تصریح ہے یہ کہ عمرہ نہیں کرے گا۔ یعنی بنا کر دے دے اس بات پر کہ وہ کسی کے حکم میں ہو گیا اور کسی الشیخ میں مستوحسن الحروب ہے۔ اگرچہ وہ حج نہ کیا ہو اور وہی ہے جو حکام حج سے ظاہر ہے اور اس کی مخالفت کرے وغیرہ کے اندر اس طرح ہے کہ وہ مستوحسن الحروب ہے اگر وہ وہی سال حج کیا ہو۔

فقہ الامامی وادوات میں ہے:

فلماذا كان يوم النحر واليومين من ذي الحجة (الحرم بالحج من المسجد الحرام ندبا وبشرط ان يحرم من الحرم لان المنع في معنى المكي ومبقات المعنى للحج الحرام) كما تقدم في المواقيت - لم يفعل مايفعله الحاج المصرد (الفتاوى الامامی وادوات ۲۲۳)۔

پس جب ترویہ کا دن ہو جائے (آخریں ذی الحجہ) تو مسجد حرام سے عداً حج کا احرام باندھے اور حرم سے احرام باندھنا شرط ہے۔ اس لئے کہ تفتیح کی کئی معنی میں ہے اور اس کی کابینات حج میں حرم ہے جیسا کہ مواہبات کی بحث میں بیان آوا مجرورہ افعالہ کر کے جو حاکمی منظر کرتا ہے۔

مزید تاکید کے لئے صاحب "علم الحقائق" کی عبارت پیش کی جا رہی ہے جس کو انھوں نے شرائط تفتیح کے تحت ذکر کیا ہے کہ تکرار یا اس کے آٹھ یا کسی جگہ قیام کرنے سے طہال ہونے کی حالت میں حج کے معنی شروع نہ ہونا اسی طرح احرام باندھ کر عمرہ کا طواف حج کے مکنتوں سے پہلے کرنے کے بعد بھی حج کے معنی شروع نہ ہونا اگر کہ عمرہ میں طہال ہونے کی حالت میں حج کے معنی شروع ہو سکے۔ یا احرام کے بعد عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج کے معنی شروع ہو سکے اور پھر حج کیا۔ یا دوسرے عمرہ کا احرام باندھا اور اس کے بعد حج کیا تو تفتیح نہ ہوگا۔ البتہ اگر وطن چلا گیا اور پھر لوٹ کر یا عمرہ کا احرام باندھا اس کے بعد حج کیا تو تفتیح ہو جائے گا۔ (علم الحقائق ۲۱۸) شرائط تفتیح۔

۶۔ (الف) مجلس رومی ہمارے میں زیارت درست ہے لیکن یہ زیارت صرف معذور یا مریض کے لئے ہے۔ عام حالات میں اس کی گنجائش نہیں، لہذا مجلس اذوحام یا کسل پسندی کی بنا پر زیارت درست نہ ہوگی۔

(ب) معذوری کی حد۔ آیہ اس حال میں ہے کہ کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا ہے۔ پھر یا دوسرا دوسرا بھی زیارت تک نہیں پڑھ سکتا، یا بیوقوف ہو سکتا ہے لیکن سخت تکلیف کا۔ یہ ہے۔

علم الحقائق میں شرائط رومی کے تحت لکھا ہوا ہے۔

(شرط ہے) خود رومی کرنا کسی دوسرے سے یا خود کار ہونے کے باوجود رومی کرانی جائز نہیں۔ البتہ اگر مریض کسی دوسرے کو قسم دے دیا کوئی نہیں دے ہوئی ہو، یا پھر دوسرا شخص اس کی طرف سے رومی کرے تو جائز ہے۔ اور انھیں یہ ہے کہ کھڑی اس شخص کے ہاتھ پر رکھ دی جائے اور اس کو دو پیچک دے، یا اس کا ساقی چمکے دے۔ مریض کی طرف سے رومی کے لئے اس کا حکم شرط ہے۔ اور بے دوش وغیرہ کے لئے علم شرط نہیں۔

رومی کے بارے میں وہ شخص مریض اور معذور سمجھا جائے گا جو کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا اور دوسرا دوسرا

تک بیوی یا سواہر کو گرائے میں سخت تکلیف کا اندیشہ ہو۔ اگر سواہر ہو کر بھرات تک آسکتا ہے اور مرض کی زیادتی اور تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کو خود ہی کرنا ضروری ہے اور دوسرے سے روکی کرانا جائز نہیں۔ اس اگر سواہر یا کوئی شخص اطمینان والا نہ ہو تو مفید ہے دوسرے سے روکی کرنا سکتا ہے۔ (معلم الکھایم ص ۱۸۵)۔

۷۔ چونکہ حقیر کے نزدیک احصاء کے اطلاق کے اندر عموم ہے اسلئے اکثر کی تاقص مانتے یہ ہے کہ جو غیر ملکی یا اجازت نکوست حج کا احرام باندھ لیتے ہیں اور حالت احرام میں کچھ کرنا بھی جائز ہے جاتے ہیں محصر کے حکم میں ہیں۔

بخاری راجح میں ہے:

والاكثر على ان الإحصار هو المنع سواء كان من خوف أو مرض أو عجز أو عدو و
اختاره الكشاف۔

اکثر لوگوں کی رائے اس بات پر ہے کہ احصاء دور کتاب ہے خواہ کسی خوف یا مرض کی وجہ سے ہو یا عجز اور عدو کی وجہ سے ہو اس کو صاحب کشاف نے اختیار کیا ہے (المحرر الرافعی ص ۵۲۳)۔

ترجمہ (قولہ ومن الإحصار) اشارہ ہے اس بات کی جانب کہ وہ داخل ہے مصنف کے کلام میں۔ کیونکہ اس کو مقدم کیا ہے اس بات سے کہ نہیں مراد ہے خاص عدو یا مرض بلکہ مراد ہر روک دینے والی چیز ہے۔ لیکن ان دونوں کے علاوہ اس کے اندر داخل ہوگا مساوات یا نوعیت کے دلالت کے طریقے پر جیسا کہ یہاں ہے اس کی جانب قریب ہی اشارہ کیا جائے گا۔ لیکن یہاں کا داخل کرنا ان کے قول ”بعدہ“ کے تحت جائز طور کہ مراد قاهر ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ ان کا کلام اس محصر کے مسئلہ میں ہے جس کا مکمل ہونی پر توقف ہے جیسا کہ مقرر یہ آ رہا ہے۔ (فتاویٰ دہلوی ص ۵۴۰) اور دیکھئے الفتاویٰ الاسلامیہ (ادارہ ۲۸۹۳)۔

فتاویٰ اسلامیہ وادلت میں ہے:

عالم نے کی صورتیں۔ جب یہ محصر کے حکم میں ہے تو اس کے محال ہونے کی صورتیں وہی ہوں گی جو دیگر محصر ہیں کی ہیں اور یہ کہ اگر مکان احصاء سے بیت اللہ تک ہو چکا لیکن وہ مکمل ہو چکا ہو یعنی حواف کے ذریعہ محال ہوگا اور اگر یہ محصر وہ وقت بعد از حج ہو تو محال ہونے کے لئے کافی ہے۔ لیکن اگر قصر لازم نہیں۔

فتاویٰ اسلامیہ وادلت میں ہے:

واما ما لم يحصل به فإني أمكنه الوصول إلى البيت فحللي بعمل عمرة وإن تعلو عليه
ذلك ذبح الهدي فليبعث عند الحنفية بالهدي أو يذبحه بشرى بها هدنيا فليذبح عنه وما لم يذبح
لا يحل سواء عند الحنفية شرط عند الإحصار أو بعد الإحصار بشرط (الفتاویٰ
الاسلامیہ وادلت ۲۸۹۳ ص ۴۹۱)۔

اور ہر حال وہ چیز جس کے ذریعہ محال ہو جائے گا، اس اگر اس کو بیت اللہ تک ہو چکا لیکن وہ مکمل ہو

سے حلال ہو جائیگا۔ اور یہ اگر اس پر حلال ہوتا ہو تو نہ ہی کو ذرا کرے گا۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے مسلک پر نہی کو مہینے کا یا اس کی قیمت جس کے ذریعے نہی کو فریہ سے گا اور اس کی جانب سے ذرا کیا جائے گا، جب تک ذرا نہیں کیا جائے گا حلال نہیں ہوگا، خواہ حنفیہ کے نزدیک امام اس کے وقت حلال بغیر الذرا حلال اصدار کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو۔

البتہ نہی کے ذرا کرنے کے لئے ضروری ہے کہ حرم میں ذرا کیا جائے۔ حد و حرم سے باہر ذرا کا اعتبار نہیں ہوگا۔

فقہ الاسلامی وادامہ میں ہے

ترجمہ: ”بہر حال نہی کے ذرا کرنے کی جگہ عند اللغویہ حرم ہے، اللہ تعالیٰ کے فرمان کی وجہ سے ”ولا تحلفوا و لا وسمکم حتی یبلغ الیہدی معلہ“ اور اگر تم جگہ اس کا گل ہوتا تو گل کا ذکر نہ ہے تاکہ وہ حلال اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”سم معلہا الی الیہدی العقیق“ یعنی وہ جگہ جس میں بیت اللہ ہے، جس ان کے ذرا کیجئے وہ اصرار کا ذرا کرنا صرف حرم میں ہی درست ہوگا، نہیں بکری کو بھیجئے گا جو حرم میں ذرا کی جائے گی، اور اس سے بڑا اس کو لے جائے گا، متعین کرنے کا کہ فلاں وقت میں اس کو ذرا کرے گا، اور پھر حلال ہو جائے گا، مگر عادت احترام سے، اور باہر ہے کھڑا یا کھڑا کے لئے کہ بکری چلا جائے ذرا کرے، بہر حال صدقہ اور موصوم تو وہ دونوں بھی چارہ ہی تھے جس جگہ میں چاہے گا (فقہ الاسلامی، اولدہ ۲۸۶)۔

۸۔ حقیق اور قادی کے لئے نہی۔ ذرا اور غلطی کے درمیان ترمیم و انصاف میں سے امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، جبکہ صاحبین (امام ابو یوسف، امام محمد) اس ترمیم کے واجب کا انکار کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ جہد ملی ترمیم کے باوجود دم کا قول نہیں کرتے۔

چاہے میں ہے:

فبان حلیل الفلانی فلی ان یدفع معلہ دمان عند ابن حنیفہ دم بالحلی فی غیر اولہ لان اولہ بعد الفسح و دم صاحب الدمان من الحلی و عند صاحب علہ دم واحد و هو الاول و لا یحب سب الثاخر شی علی ما قلنا۔ (چاہیہ ۷۷)۔

اگر قادی ذرا سے پہلے قادی کرے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر دو دم واجب ہونگے، ایک دم قادی کا اس کے علاوہ وقت میں، اسلئے کہ اس کا وقت ذرا کے بعد ہے، اور ایک دم قادی سے ذرا کو مقرر کرنے کی وجہ سے، اور صاحبین کے نزدیک اس پر صرف ایک دم لازم ہے، اور وہ اول ہے، اور تاخر کے سبب سے کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، جیسا کہ ہم نے عرض کیا۔

البتہ انصاف کا معنی یہ قول امام اعظمؒ کا قول ہے، جبکہ صاحبین کا قول مرجوح ہے۔ لہذا قادی اور متعین کے لئے ضروری ہے کہ پہلے حمرۃ العقیہ کی رہی کرے، پھر قربانی کرے، اور پھر سر منڈوائے۔

رد المحتار میں ہے:

(و قولہ ولو جویم الترتیب) ای الترتیب الثلاثۃ الرمی ثم الذبح ثم الحلی علی ترتیب، مردوف

یہاں اَمَّا عَلَيَّ اَنْفِ عَلِيٍّ بِسَبِّ رَجُلٍ عَمِي شَيْئًا مِمَّا وَاَمَّا سَمِعُوهُ عَلِيٌّ يَحْتَجُّ عَلَيْهِ بَيْنَ الرِّمَى
بِحُجَّتِهِ كَمَا قَدْ مَاتَ ذَلِكَ نَبِيٌّ وَاحِدَاتٍ فَطَمَحَ (رواکن ۲۰۹/۲)۔

(اور سب کتاب کو قول لہجہ اتر چیب) میرا مال طواف میں اس کی تہیہ ان میں بہرہ بھی
چیب نہیں ہے اور بہرہ مال ضرورتاً اس پر وہ نہیں ہے اس لئے اس پر ہی اور طلاق کے درمیان تہیہ واجب ہے،
میں کہ تم نے نقل ذکر کیا کہ یہ واجبات حج میں سے ہے۔

اگر تہیہ اور قادن نے مذکورہ تہیہ چیزوں کی رعایت نہ کی تو یہ لازم ہوگا۔
تہیہ القدر میں ہے۔

ووجب انهم بعد الرمي قبل التعلق فان حلق فيه لزمه دم عند ابي حنيفة (فتاویٰ تقدیر ۲/۳۷۷)۔

اور واجب ہے دم ہی کے بعد طلاق سے پہلے نہیں اگر اس سے قبل طلاق کر لیا ہو تو اس کو دم امام ابوحنیفہ کے
ذریعہ لازم ہوگا۔

لیکن حیوان آج کل ازدحام یا دیگر وہ انداز جو سال میں دو بار ہیں، کے پیش نظر تہیہ کو بقی نہ رکھ سکتے
ہوئے کا اچان ہے کہ صاحبین کے قول پر عمل کی گنجائش ہے۔

لیکن اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کہ عمومی نظارہ کی وجہ سے سرگرمی میں گنجائش پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا
سوال میں مذکور انداز کو عمومی انداز قرار دیا جائے۔ اور اس کی وجہ سے دم کے سقوط کا قول کر لیا جائے۔
شرعی کے ساتھ ہے۔

والوزن شيناً من الواجبات بعن لاشي عليه ما كان في بدائع۔ (رواکن ۲۰۹/۲)۔

اگر واجبات میں سے کچھ بھی کسی خدا کی بنا پر ترک کر دیا تو اس پر کچھ بھی نہیں ہے، جیسا کہ بدائع میں ہے۔
۹۔ تمام شعبوں کی تفصیلات حسب ذیل ہیں:

اصل حکم یہی ہے کہ حج بدل کرنے والا اگر تہیہ کرتا چاہے تو آخر سے اس کی اجازت لے لے۔
بصورت: ۱۔ زنت تمام عداوت و ملاقات آخر کے ذمے ہوں گے، اور اگر ترک کی اجازت نہیں لیا اور تہیہ کر لیا تو پھر تمام
اخراجات اس کے ذمے لازم ہوں گے، دای طرح اگر باذن آخر تہیہ کیا ہے تو تہیہ صحیح ہی، آخر کے پیر دوگنا اور بغیر اذن
آخر کی صورت میں اس دم کا پیر جو ذرا بدل کرنے والے کو برداشت کرنا پڑے گا۔
رواکن میں ہے:

ودم للقرآن والتمتع والعتبة عليه، تحتاج ان اذن له الآخر منقران ومتمتع ولا يصير معاً معاً
مختصراً (رواکن ۲۰۹/۲)۔

اور دم قرآن اور دم تمتع اور دم عتبات حاجی کے ذمہ ہے، اگر آخر یا قرآن دونوں تہیہ لے کر زنت دی
ہو تو وہ دونوں مخالف ہو جائے گا اور حلال ہو جائے گا۔

روا حکامری کے اندر ہے (ضمیمہ ۱۰۰) و صلی اللہ علیہ وسلم (اللہ علیہ وسلم) علیٰ اللہ علیہ وسلم علیٰ کل حال
 صبر (۱۶۸-۱۶۹)۔

(صاحب دہلوی کا قول) (ضمیمہ ۱۰۰) بہر حال دم تو وہ برمال میں مامور کے ذمہ ہوگا۔

لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ ہندوستان سے جو جہاز جاتے ہیں اگر ایام حج سے پہلے پہنچ جاتے ہیں تو عام طور پر جمعہ کرتے ہیں۔ اور یہ چیز ان کے عرف و عادت میں داخل ہو چکی ہے۔ ٹھیک اسی طرح آمر حبیب کسی کو حج بدل کے لئے بھیجتا ہے تو وہ بھی یہی تصور کرتا ہے کہ یہ اگر پہلے پہنچ سکے گا تو پہلے عمرہ کر دیا جائے گا، پھر حج کرے گا، یا پھر پہلے حج کر کے بعد میں عمرہ کرے گا۔

"تو جہاں آمر کی جانب سے کوئی صراحت موجود نہ ہو تو وہاں اسی عام اجازت و اختیار پر محمول کیا جائے گا" یہ دلیل المعروف والدعاؤں" لہذا آمر کی جانب سے بغیر کسی صراحت کے بھی اگر حج بدل کرنے والا جمعہ کر لیتا ہے تو آخر کے نزدیک موجود صورتحال کے مطابق (جیسا کہ فہم میں گذرنا) اس کی گنجائش ہے۔ البتہ جہاں آمر کی جانب سے صراحت موجود ہو تو پھر صراحت پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اس کی تائید "حسن الفتاویٰ" کے روحانی خزائن سے ہو رہی ہے۔
 سوال: حج بدل کرنے والا قرآن کرے یا شیعہ یا افراد بیزار تو جہاد۔

الجواب: اس کو افراد کرنا چاہئے۔ آمر کی اجازت سے جمعہ قرآن کر لیتا ہے، مگر دم شکر مامور پر ہوگا۔ اگر آمر بخوشی دم شکر ادا کرے تو جائز ہے۔ اس زمانے میں عرفا آمر کی طرف سے جمعہ قرآن و دم شکر کا اذن حاجت ہے، اس لئے صراحت اذن ضروری نہیں۔ مع ذہن صراحت اذن حاصل کرنا بہتر ہے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم (حسن الفتاویٰ ص ۵۲۳)۔

ان تفصیلات سے سوال کی چوتھی شق بھی واضح ہو گئی کہ دم جمعہ بھی عرفا اذن ثابت ہونے کی وجہ سے آمری کے ذمہ آئے گا۔

حج من لیت کے مسئلے میں بھی یہی حکم ہوگا۔ اگر میت نے حج کی وصیت کی تھی اور وہ ایسی جگہ رہنے والا تھا، جہاں کا عرف و تعامل اذن عمومی ہو تو عدم صراحت کی صورت میں اذن عمومی پر محمول کیا جائے گا۔ اور صراحت کی صورت میں صراحت کے مطابق عمل لازم ہوگا۔

اور اگر میت نے حج کی وصیت نہیں کی تھی اور وارث یا غیر وارث حج کر رہا ہے تو اس وارث یا غیر وارث کے یہاں کے عرف و تعامل کا اعتبار ہوگا۔

۱۰۔ (الف و ب) سوال میں ذکر کردہ اعتبار کی بنا پر مانتے اور نظما، اگر طواف زیارت الی تا پاکی کی حالت میں کر لے اور دم دے دے تو شرعاً معتبر مانا جائے گا، البتہ اس کی وجہ سے طہارت کا جو بے سادہ نہ ہوگا، کیونکہ طہارت کی صورت میں غسل دم بدست موجود ہے۔

قرآنی مانگیری میں ہے:

ترجمہ: مگر طواف زیارت محدث ہونے کی حالت میں کیا تو اس پر ایک کبریٰ واجب ہے، اور اگر

جنہی ہونے کی حالت میں تو ایک بدت اور ایسے ہی اگر اس کا کچھ حصہ جنہی یا صحیح ہونے کی حالت میں کیا تو افضل یہ ہے کہ طواف کو لوٹنے کے بعد تک مکہ میں رہے اور اس پر ذبح واجب نہیں۔ اور صبح یہ ہے کہ حدیث کی حالت میں نہ بانوٹ لے گا اور جنازہ کی حالت میں وہ جو بائیکاہ اگر اس کا اعادہ کرے اور حدیث کی حالت میں طواف کرے تو اس پر دم نہیں۔ اور اگرچہ اس کا اعادہ ایام نحر کے بعد کرے۔ اور اگر اس کا اعادہ ایام نحر میں کرے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔ اور اگر اس کا اعادہ ایام نحر کے بعد کرے تو ایام الوضیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا جیسا کہ "کافی" میں ہے اور اس سے بدتر ساقط ہو جائے گا جیسا کہ "سراج المولود" کے اندر ہے اور اگر اپنے اہل میں لوٹ جائے اس حال میں کہ حالت جنازہ میں طواف کیا تھا تو واجب ہے یہ کہ لوٹے اور لوٹے بعد از اتمام کے ساتھ اور اگر نہ لوٹ سکے اور بدت بھیج دے تو کافی ہوگا مگر یہ کہ لوٹ کر آنا افضل ہے اور اگر اپنے اہل میں لوٹ گیا اس حال میں کہ حدیث کی حالت میں طواف کر لیا تھا تو اگر لوٹے اور طواف کرے تو درست ہے اور اگر نہ گھبرائی بھیج دے تو یا افضل ہے جیسا کہ یقین میں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۳۶)۔

عالمگیری کی یہ مذکور عبارت سے حاکم اور نسائی کا حکم بالکل واضح ہے کیونکہ جنہی احاکم اور نسائی دونوں کے احکام یکساں ہیں۔

(ج) ہم میں بکری کوئی نہیں ہوگی بلکہ بدت دینا پڑے گا جیسا کہ بائیکاہ کی تعلیمات سے واضح ہے۔ ایسے بحر اربعہ کی عبارت بھی نقل کر دی جاتی ہے۔

أي بحسب بدنة لوطايف للرکبن حنبا کلنا روی عن ابن عباس ولأن الحنابة أغلظ بحسب حبر
تخصاها هي البدنة يظواهر للنفوات بينهما والحيض والنفس كالحنابة (المحرر الرافعي ص ۱۸۳)۔

یعنی واجب ہے بدت اگر نہ کر کہ جنہی ہونے کی حالت میں طواف کرے۔ ایسے ہی ابن عباس سے مروی ہے اور اس لئے کہ جنازہ لفظ ہے۔ مکہ واجب ہے اس کے نقصان کا جو بدت کے ذریعہ ان دونوں اور جنہی و نفاس کے درمیان تفاوت کو ظاہر کرنے کے لئے جنازہ کی طرح۔

(د) اس دم کی اور ہر قسم کے دم کی ادائیگی حدود حرم میں ہی کی جا سکتی ہے حرم مکہ سے باہر نہیں۔ (معلم المباح ص ۲۶۳)۔

۱۱۔ سفر حج یا عمرہ میں کسی عاتقون کے شریک اگر انتقال ہو گیا تو اب وہ عاتقون ہجر کے حکم میں ہوگی۔ لہذا احکام اصدا اس پر حاکم ہوں گے۔ (المحرر الرافعي ص ۵۳۳)۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا ایام حج یعنی ۷۔ ۸۔ ذی الحجہ سے اتنی مدت قبل کہ عمرہ پہنچتا ہے کہ مکہ حرم میں ۱۵ ایام قیام سے پہلے ہی ایام حج شروع ہو جاتے ہیں اور وہ منی چلا جاتا ہے تو وہ منیم نہیں ہوگا۔ بلکہ اس پر احکام سفر عامہ ہوں گے (تخصیل کے لئے دیکھئے منیہ الحاق ص ۱۳۲)۔

لیکن موجودہ صورت حال کے مطابق جبکہ منی اور مکہ کی آبادیاں آپس میں متصل ہو گئی ہیں، احقر کا رہنما یہ ہے کہ اس شخص کو منیم مانا جائے۔ جیسا کہ "مناہج الرافعی" کی عبارت سے یہ بات مستلزم ہو رہی ہے۔

مراتی اللہ رحمہ علیہ ہے۔

(د) بشرط ان یکون قد (عاجز) ایضا (ماتصل بہ) ای بعمامہ (من فناء) کما بشرط
مجاوزۃ و بحسب و ہر عاجز و ملحد من غیرت، و ما کن ذابہ فی حکم انصر و کما الفری المستعلة
برض النضر۔ (۱) (مجاوز تھا فی) صحیح، (مراتی اللہ رحمہ علیہ)۔

اور شرط لگائی جاتی ہے یہ کہ وہ تجاوز کرے نیز اس چیز سے جو اس سے متصل ہے، یعنی اس کے تمام یعنی
اس کے خاتمہ سے، جبکہ کہ شرط لگائی جاتی ہے اس کے بعد سے تجاوز کرنے کی۔ اور وہ جو شہر کے ارد گرد میں ہو اور
مساکن میں سے، اس لئے کہ وہ شہر کے حکم میں ہے۔ اس طرح وہ بھی جی جو شہر کے بعد سے متصل ہو شرط لگائی
جاتی ہے اس کے مجاوزہ سے بھی صحیح قول کے مطابق۔

۱۳۔ چونکہ خلاف کا یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ شواہح کی اقتداء ای وقت تک جائز ہے جب تک کہ اس اقتداء سے علی
حسب اقتداء المتحدی سادہ و فراز لازم نہ آئے اور نہ اقتداء مجاوزہ نہیں۔
رد المحتار میں ہے:

وظاهر کلام السید المصاحبت، قال لما لاقتفاء بالمتعلق فی مفرغ کاشخص فی جہوز مالم
یعلم مند ما یستلزم التسلوۃ علی التمام، فہمدی علیہ الإجماع إنما یعلق فی الکراہۃ (رد المحتار ۴۲۷)۔
کراہۃ المتبع کا ظاہر ہی طرح ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ بہر حال فروع کے نزدیک خلاف مذہب کی اقتداء
کرنا جیسے کہ امام شافعی کے مذہب کی اتباع جائز ہے اس وقت تک جب تک علم نہ ہو کہ اس چیز کا جو متقدمی کے اقتداء
کے مطابق مندرجہ صلوٰۃ ہے، اس پر اجماع ہے اور کراہت کے اندر اختلاف ہے۔

دوسری نماز کو شواہح المسکب امام کی اقتداء میں ادا کرنا وہی قبل سے ہے جس سے علی حسب اقتداء ہی اھل
لہ لازم آتا ہے اس لئے دوسری نماز شواہح المسکب امام کی اقتداء میں ادا کرنا درست نہیں ہے۔ (تخیل کے لئے
دیکھئے: رد المحتار ۴۲۷)۔

البتہ سوال میں ذکر کردہ اقتداء کے پیش نظر احتیاط کا رد کان میں بہت کی طرف ہے کہ امام راوی کے قول کو
اختیار کیا جاسکتا ہے۔

فیصل

بابت حج و عمره

فیصلے

بابت: حج و عمرہ کے مسائل

- ۱- حج اسلام کا ایک اہم رکن ہے، جو عمر بھر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے، عام طور پر حجاج کو اس کے لئے طویل سفر کی مشقت بھی اٹھانی پڑتی ہے اور کثیر اخراجات بھی برداشت کرنے ہوتے ہیں، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اس کا اجر و ثواب بھی بے حد رکھا ہے اور آپ ﷺ نے اس عبادت کو ایک طرح کا جہاد قرار دیا ہے، یہی حجاج کو چاہئے کہ وہ اس راہ کی مشقتوں کو ایک سعادت سمجھ کر برداشت کریں، افعال حج میں زیادہ سے زیادہ احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھیں اور جن مسائل میں فقہاء کے درمیان اختلاف رائے ہے اور ایک میں توسع اور دوسرے میں احتیاط کا پہلو ہے تو ایسی صورت حتی الوسع اختیار کرنے کی کوشش کریں کہ اس کا عمل دونوں ہی آراء کے مطابق درست قرار پائے اور اس عظیم عبادت کی انجام دہی میں قن آسانی اور سہل انگاری سے بچا جائے۔
- ۲- حدود میقات سے باہر رہنے والے ہوں یا مکہ اور محل میں رہنے والے، اگر حدود میقات کے باہر سے مکہ کی نیت کر کے میقات سے آگے بڑھیں تو ان پر لازم ہے کہ وہ احرام باندھ کر ہی میقات سے آگے بڑھیں، خواہ وہ حج اور عمرہ کی نیت سے جائیں یا کسی اور مقصد سے۔
- موجودہ حالات میں جبکہ تھار، وقا تر میں کام کرنے والے، ٹیکسی چلانے والے اور دیگر پیشہ وارانہ کام کرنے والے بھی ہر روز، کبھی ہر دوسرے، تیسرے دن اور بعض لوگوں کو تو ایک دن میں ایک سے زیادہ دفعہ حرم میں داخل ہونا پڑتا ہے، ایسی حالت میں اس طرح کے لوگوں کو ہر بار احرام اور اداء عمرہ کی پابندی بے حد مشقت طلب اور دشوار ہے، اس لئے ان حضرات کے لئے بغیر احرام باندھ سے حدود حرم میں داخلگی کی گنجائش ہوگی۔
- ۳- جرنل و کم کے اصلا رہنے والے ہیں یا وہاں مقیم ہیں، اصلاً ان کے لئے تسخ نہیں ہے، اس لئے انہیں ہاشمیر حج میں عمرہ نہیں کرنا ہے، وہ شخص جس پر اس سال حج فرض ہے اور وہ اس سال حج کا ارادہ رکھتا ہے اسے ہاشمیر حج میں میقات کے باہر جانے سے پرہیز کرنا چاہئے اور اگر وہ تجارتی، دفتری اور اپنی پیشہ وارانہ مجبوریوں کے باعث باہر جانے پر مجبور ہے تو وہ مجبوز (۲) پر عمل کرتے ہوئے میقات سے اندر داخل ہوتے ہوئے احرام نہ باندھے اور عمرہ نہیں کرے۔
- مکہ میں مقیم سے مراد وہ لوگ ہیں جو ہاشمیر حج کے شروع ہونے سے قبل صحیح طریقہ سے مکہ میں آ کر مقیم ہو گئے یا کم از کم ایک سال سے وہاں اقامت پذیر ہوں۔

۴- جمع کرنے والے آفاقی تہذیب کا احرام باندھنے سے پہلے مزید عہدہ کر سکتے ہیں۔

۵- ری حرات کے سلسلہ میں عام طور پر آج کے زمانہ میں قباغ میں جو بات رواج پارہی ہے کہ وہ معمولی اعزاز بلکہ بغیر عذر بھی خودی کو نہیں جاتے اور دوسروں کو نائب بنا دیتے ہیں، جملہ علماء اس پر متفق ہیں کہ اس صورت میں حج کا ایک واجب ترک ہو جاتا ہے، یہ نیابت شرعاً معتبر نہیں ہے اور ایسا کرنے والے پر دم واجب ہے، ہاں وہ لوگ جو حرات تک پہنچ کر جانے کی طاقت نہیں رکھتے یا بہت مریض اور کمزور ہیں ایسے لوگوں کے لئے نائب بنانا جائز ہے۔

۶- محس از دعام عذر نہیں ہے، اس کا بہتر حل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس از دعام میں جا کر ری کرنے کا متحمل نہیں تو دو وقت مسنون کے بعد وقت جواز بلکہ زیادہ دشواری میں وقت کراہت میں بھی ری کر سکتا ہے، اس کے لئے یہ کمزور بھی نہیں ہوگا۔

۷- حنیہ کے قول رابع کے مطابق ارزی الجہ کے مناسک میں ری، ذبح اور مطلق کو ترتیب کے ساتھ انجام دینا واجب ہے اور صاحبین اور اکثر فقہاء کے یہاں مسنون ہے، جس کی خلاف ورزی سے دم واجب نہیں، قباغ کو چاہئے کہ جہاں تک ممکن ہو ترتیب کی رعایت کو ملحوظ رکھیں تاہم از دعام اور موسم کی شدت اور ذبح کی دوری وغیرہ کی وجہ سے صاحبین اور دیگر ائمہ کے قول پر عمل کرنے کی بھیاجش ہے، لہذا اگر یہ مناسک ترتیب کے خلاف ہوں تو بھی دم واجب نہیں ہوگا۔

۸- دنیا بھر سے لاکھوں قباغ موسم حج میں مکہ پہنچتے ہیں اور مناسک حج ادا کرتے ہیں۔

الف: حج کے جملہ انتظامات کی ذمہ داری حکومت سعودیہ پر ہے، حج ایک اجتماعی عبادت ہے، اس کو نظم و ضبط کے ساتھ ادا کیا جانا ضروری ہے، لاکھوں انسانوں کے قیام و سفر، ان کی صحت، جان و مال کا تحفظ بغیر نظم و ضبط کے ممکن نہیں ہے، ایسے حالات میں حکومت سعودیہ بہت سی انتظامی پابندیاں عائد کرتی ہے جس سے حاجیوں کی تعداد اتنی رکھی جاسکے جس کا انتظام بہتر طور پر ہو سکے، حکومت سعودیہ کے انتظامی احکامات کی پابندی تمام ہی لوگوں پر ضروری ہے، یہ امر بالمعروف ہے جس کی اطاعت لازم ہے لہذا حکومت سعودیہ کے احکام و ضوابط کے مطابق سعودیہ میں مقیم مسلمانوں کو اگر ہر سال حج کرنے سے منع کیا جائے تو اس کی پابندی شرعاً ضروری ہے۔

ب: اگر کوئی شخص ان پابندیوں کی مخالفت کرتے ہوئے بھی احرام حج باندھ کر میقات سے آگے بڑھ جائے اور پھر پکڑا جائے اور اسے انتظامیہ واپس کر دے تو اس کا حکم وہی ہوگا جو شرعاً محصرین الحج کا ہے، یعنی اسے حرم میں ایک دم دینا واجب ہوگا اور جس تاریخ اور جس وقت پر حرم میں اس کی طرف سے دم احصاء ادا کیا جائیگا اس وقت وہ احرام کی پابندیوں سے باہر آسکے گا۔

۹- اگر اصطلاح شرع کے مطابق واقعی حج بدل ہو تو اس صورت میں عام اصول کے مطابق حج افراد ادا کیا جانا

چاہئے لیکن حج بدل کرنے والے کو چاہئے کہ حج بدل کرانے والے کو مسئلہ سمجھا کر اس سے حج تہجد یا مطلق حج کی اجازت حاصل کر لے، اگر کسی وجہ سے اس نے اس کے لئے اجازت نہیں لی تو چونکہ عام طور سے حج تہجد کیا جاتا ہے، خود حج کرانے والا اگر حج رہا تو سہولت کی بنیاد پر حج تہجد کرنا، لہذا عرفہ و عاتق کے پیش نظر ماسور کے لئے حج تہجد کی اجازت ہوگی، اس صورت میں بیعتات سے عمرہ کا احرام بھی آمر کی طرف سے کرنا ہوگا اور اس صورت میں دم نذر بھی آمر کے خرچ سے ادا کیا جائے گا۔

۱۰۔ اگر طواف زیارت سے قبل کسی عورت کو جنس یا نفاس آ جائے اور اس کے طے شدہ پروگرام کے مطابق اس کی محبی کل نہ ہو کہ وہ جنس یا نفاس سے پاک ہو کہ طواف زیارت کر سکے تو وہی کے لئے ضروری ہے کہ وہ بر مخرج اس کی کوشش کرے کہ اس کے سفر کی تاریخ آگے بڑھ سکے تاکہ وہ پاک ہو کہ طواف زیارت ادا کرنے کے بعد اپنے گھر واپس جاسکے، لیکن اگر ایسی ساری ہی کوششیں ناکام ہو جائیں اور پاک ہونے سے پہلے اس کا سفر یا مگریر ہو جائے تو ایسی حالت میں وہ طواف زیارت ادا کر سکتی ہے، یہ طواف زیارت شرعاً مستحکم ہوگا، اور وہ پورے طور پر حلال ہو جائیگی، لیکن اس پر ایک بندہ (بڑے جانور) کی قربانی بطور دم جنابت محدود رسم میں لازم ہوگی۔

۱۱۔ سفر حج کی ساقی خانہ قرن کے مشہور کا انتقال ہو گیا اور اس نے ابھی احرام تک ادا کیا ہے اور اس کے لئے وطن واپسی ممکن ہے، تو وہ اپنے وطن واپس جا کر کھت گزاردے اور اگر احرام باندھ چکی ہے یا واپسی کا سفر دشوار ہے تو وہ ایام ہجرت میں حج و عمرہ ادا کر لے۔

۱۲۔ حج کا سفر کرنے والا ایام حج سے آٹھ پہلے مکہ مکرمہ پہنچ رہا ہے کہ مکہ مکرمہ میں پھر وہ یوم قیام سے پہلے ہی حج شروع ہو چکا ہے اور وہی حج چاہتا ہے تو وہ مسافر ہوگا بدستہ چار رکعت والی نمازوں میں قصر کرنا ہوگا۔

۱۳۔ بلاد عرب میں عسکر آؤر کی تین رکعتیں دو سلام سے ادا کی جاتی ہیں، اختلاف کے لئے بھی ایسے اہم کی اقتداء میں نماز وتروں کرنے کی بھی کوشش ہے، اگر ایام وتر کی تین رکعتیں دو سلام سے ادا کرے تو حنفی عقیدہ وتر رکعت کے بعد سلام نہ پھیرے اور ایام کے ساتھ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے۔